

(الجزء السادس)  
من التفسير المسمى فتح البيان  
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق  
الهمام المؤيد من مولاة القدير الباري أبي الطيب  
صديق بن الحسن القنوجي البخاري ملك  
مدينة بيموبال حالا بالقطار الهندية  
لا زالت كواكب فضله  
في الآفاق زاهرة  
مضيه  
آمين

وبهامشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي القداء اسمعيل بن عمر بن  
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبعة مائة وعشرة المتوفى سنة سبعمائة وأربعة وسبعين  
وعذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مستندة من أصحابها مع  
الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون

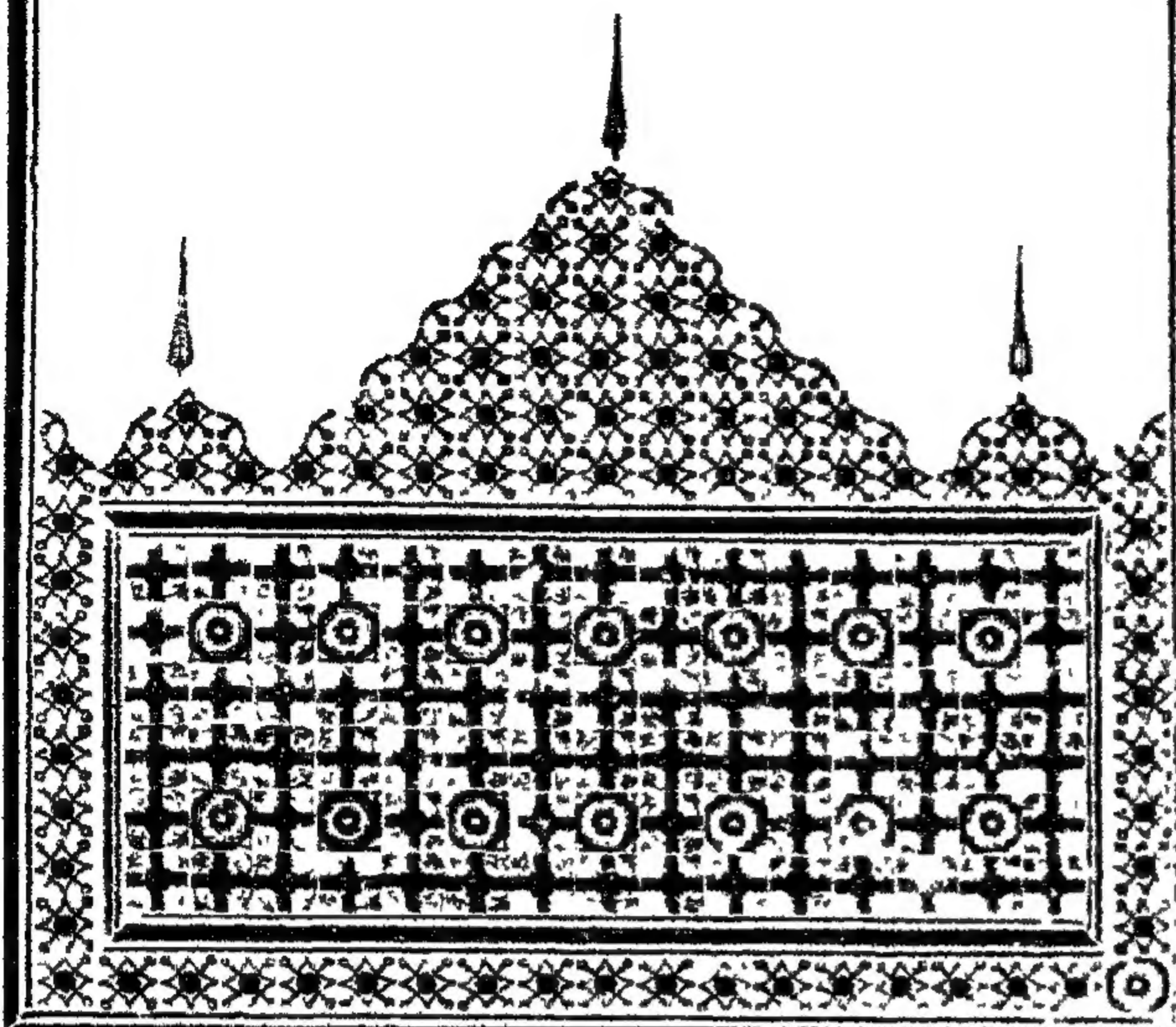
\*(الطبعة الاولى)\*  
(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر المعزية)  
سنة ١٣٠١ هجرية



(تفسير سورة سبحان وهي مكية)  
قال الامام البخاري حدثنا آدم بن  
أبي أياس حدثنا شعبة عن أبي  
اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن  
يزيد سمعت ابن مسعود رضي  
الله عنه قال في بني اسرائيل  
والكهف ومريم انهن من العتاق  
الاول وهن من تلاميذ وقال  
الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن  
حدثنا جاد بن زيد عن مروان عن  
أبي لبابة سمعت عائشة تقول كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم  
حتى تقول ما يريد أن يظروا ينظرو  
حتى تقول ما يريد أن يصوم وكان  
يقتر كل ليلة بنبي اسرائيل والزمير

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان الذي أمرى به بدليل  
من المسجد حرام في المسجد  
الاقصى الذي بارك حوله نزل من  
آياته انه هو السميع العليم  
تعلى نفسه وعظمته ثلث مرة  
على ما يقدر عليه حسود فلا  
الله غيره ولا رب سواه الذي أمرى  
بعبد يعق محمد صلى الله عليه  
وسلم نبيا في جنح الليل من  
المسجد الحرام وهو مسجد مكة  
ان المسجد الأقصى وشيئ  
منه قدس الذي ياليت معدن  
الانبيا من ابن نبيهم محمد  
عليه السلام وهو الذي  
كلمهم في مكة وهو الذي  
على شرفه انزلهم من الزمان  
لما هم صلات الله ورسوله عليه  
(١) من الشئ خفي لا



بسم الله الرحمن الرحيم

(سورة مريم هي مكية وآياتها ثمان أوتسعون وتسعون آية)

قال ابن عباس أنزلت بمكة وعن ابن ابي بري وعائشة مثله وفي البيضاوي الآية السجدة  
وفي البخاري في حديثها ثمانية وثلاثون من بعدهم خلف الآيات وأخرج أحمد  
وابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن أم هانئ النجاشي قال لعن ابن أبي طالب هل معك مما جاء به  
يعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الله شيء قال نعم فقرأ عليه صدر من كهيص  
فبكى النجاشي (١) حتى أخذت خيتمه وبكت أساقفته حتى أخذوا ما صاحبهم حين  
جاءوا ما تلى عليهم ثم قال النجاشي ان هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة  
وقد ذكر ابن اسحق النسخة بطولها وقد تقدم في الجزء الاول من هذا التفسير ان أسماء  
السور وترتيبها وترتيب الآيات يوقيني ولم تذكر امرأة باسمها صريحاً في القرآن الا مريم  
فذكرت في ثلاثين موضعاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كهيص من قول ابن عباس كبير هاد أمين عزيز صادق وعن ابن مسعود وناس من  
الصحابة هو الجعد متطوع كاف من ميث واليه اسن الله واليه والعين من العزيز والصادق  
من متقرو عن أم هانئ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كاف هاد عالم صادق  
وعن عبيد بن ربيعة عن كهيص عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كاف هاد عالم صادق

في خفي من الشئ خفي لا في خفي من الشئ خفي لا في خفي من الشئ خفي لا



وعليهم اجمعين وقوله تعالى الذي باركنا حوله أي في الروح والنعمة أي أي محمد بن عبد الله تعالى كما قال تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى وسند كرم ذلك ماوردت به السنة من الأحاديث عنه صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى أنه هو السميع البصير أي السميع لأقوال عباده مؤمنهم وكافرهم مصدقهم ومكذبهم البصير بهم فيعطى كلامهم ما يستحقه في الدنيا والآخرة \* (ذكر الأحاديث الواردة في الأسراء) رواية أنس بن مالك رضي الله عنه قال الإمام أبو عبد الله البخاري حدثني عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان هو ابن بلال عن شريك بن عبد الله قال سمعت أنس بن مالك يقول ليله أميري (٢) برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد

الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يبعث إليه وهو قائم في المسجد الحرام فقال أولهم أيهم هو فقال أوسطهم هو خيرهم فقال آخرهم خذوا خيرهم فكانت تلك الليلة فلم يرههم حتى أتوه ليله أخرى فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعوه عند بئر زمزم فتولاه منهم جبريل فشق جبريل ما بين نحره إلى ليله حتى فرغ من صدره وجوفه فغسله من ماء زمزم بيده حتى أتى جوفه ثم أتى بطست من ذهب فيه نور من ذهب محشوا إيماناً وحكمة فغسله به صدره ولغاد يده يعني عروق حلقه ثم أطبقه ثم عرج به إلى السماء الدنيا فضرب باباً من أبوابها فتأداه أهل السماء من هذا فقال جبريل قالوا ومن معك قال معي محمد قال وقد بعث إليه قال نعم قالوا فخرج به وأهلاً يستبشرون به أهل السماء لا يعلم أهل السماء بما يريد الله به في الأرض حتى يعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جبريل

في كهيعص وحم ويس وأشباه هذا هو اسم الله الأعظم وعن ابن عباس هو قسم أقسم الله به وهو من أسماء الله وقال قتادة هو اسم من أسماء القرآن وقيل هو اسم السورة وعن الكلبي هو ثناء أثنى الله به على نفسه وكما وقع الخلاف في هذا وأمثاله بين الصحابة وقع بين من بعدهم ولم يصح مرفوعاً في ذلك شيء ومن روى عنه من الصحابة في ذلك شيء فقد روى عن غيره ما يخالفه وقد روى عن الصحابي نفسه التفاسير المتخالفة المتناقضة في هذه الفوايح فلا يقوم شيء من ذلك حجة بل الحق الوقف ورد العلم في منهاها إلى الله سبحانه وإذا قال في الجلالين الله أعلم بمراده بذلك وفي الخطيب أنه من المتشابه الذي استأثر الله بعلمه وقد قد منّا تحقيق هذا في فاتحة سورة البقرة (ذكر) أي هذا ذكر أو التلوذ كرو قيل أنه خبر الحروف المقطعة وهو قول يحيى بن زياد قال أبو البقاء وفيه بعد وقيل هو مبتدأ محذوف الخبر أي فيما يلي عليك ذكر قال الزجاج المعنى هذا الذي تلوه عليك ذكر (رحمة ربك) مضاف لفعله ومفعوله (عبد ذكر يا) يعني أجابه إياه حين دعاه وسأله الولد قيل عبده مفعول لذكر ومعنى ذكر الرحمة بلوغها وإصابتها كما يقال ذكرني معروف فلان أي بلغني عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان زكريا نجاراً أخرجته أجدواً أبو يعلى والخاتم وصحبه وعن ابن مسعود قال كان آخر أنبياء بني إسرائيل زكريا بن أزر بن مسلم من ذرية يعقوب (أذادى ربه) ظرف زمان للرحمة أي رحمة الله إياه وقت إن ناداه (نداء) مشتقاً على دعاء (خفياً) سر اجوف الليل لأنه أسرع إلى الإجابة واختلف في وجه كون نداءه هذا خفياً فقل لأنه أبعد عن الرياء وأقرب إلى الصفاء وقيل أخفاه لئلا يلام على طلبه للولد في غير وقته ولكونه من أمور الدنيا وقيل أخفاه مخافة من قومه وقيل كان ذلك منه لكونه قد صار ضعيفاً هارماً لا يقدر على الجهر لأنه كان ابن خمس وسبعين أو ثمانين سنة وكان النداء في المحراب (قال رب اني وهن العظم مني) هذه الجملة مفسرة لقوله نادى ربه فإنداء أوله قوله هذا وآخره قوله الآتي واجعله رب رضى فجملة النداء ثمان جل والدعاء منه هو قوله فهب لي من دنك وإيا كما سيأتي والوهن الضعف يقال وهن من وهن وهما من باب وعد إذا ضعف فهو واهن في الأمر والعمل والبدن ووهنته أضعفته يتعدى ولا يتعدى في لغة فهو واهون البدن والعظم والاجود أنه يتعدى بالهمزة فيقال أوهنته والوهن بفتحين لغة في المصدر وهن من بالكسر فيهما لغة وقرئ بالحركات الثلاث أراد

هذا أول آدم فسلم عليه فسلم عليه ورد عليه آدم فقال مرحباً وأهلاً يا بني نعم الابن أنت فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان فقال ما هذان النهران يا جبريل قال هذان النيل والفرات عنصرهما ثم مضى به في السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من أوله ووزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي خبأ لك ربك ثم عرج به إلى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الملائكة الأولى من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قالوا وقد بعث إليه قال نعم قالوا مرحباً به وأهلاً ثم عرج به إلى السماء الثالثة فقالوا له مثل ما قالت الأولى والثانية ثم عرج به إلى السماء الرابعة فقالوا له مثل



ذلك ثم عرج به الى السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء السادسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك كل سماواتها اثني عشر سماوة فوعيت منهم ادريس في الثانية وهرون في الرابعة وآخري الخامسة لم يحفظ اسمه و ابراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله تعالى فقال موسى رب لم أظن ان ترفع علي أحد ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله عز وجل حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى فأوحى الله اليه فيما يوحى خمسين صلاة على امثلك كل يوم وليلة ثم هبط به (٤) حتى بلغ موسى فاحتسبه موسى فقال يا محمد ما ذا عهد اليك ربك قال عهد

ان عظامه فترت ورقت وضعفت قوته من الكبر وذكر العظم لانه عمود البدن وبه قوامه وهو أصل بنائه فذا وهن تداعى وتساقت قوته ولانه أشد ما في الانسان وأصله فاذا وهن كان ما وراءه أو وهن ووجد العظم قصدا الى الجنس المفيد لشمول الوهن لكل قدم من أفراد العظام وقيل اشكى سقوط الاضراس (واشعل الرأس شيئا) الاشتعال في الاصل انتشار شعاع النار فشبهه بانتشار بياض شعر الرأس في سواده بجامع البياض والانارة ثم أخرجه مخرج الاستعارة بالكناية بان حذف المشبه وأداة التشبيه وهذه الاستعارة من أروع الاستعارات وأحسنها قال الزجاج يقال للشيب اذا كثرت جدا اشتعل رأس فلان (ولم أكن بدعاثا) أي بدعائي اياك (رب شقيا) يقال شقي بكذا أي تعب فيه ولم يحصل مقصوده منه فالعني لم أكن خائبا في وقت من الاوقات بل كلما دعوتك استجيت لي وهذا توسل بحسبك له من الاستجابة وتنبيهه على ان المطلوب وان لم يكن معتادا فاجابه لدعائه معتادة وقد عوده سبحانه بالاجابة واطمعه ومن حق الكريم ان لا يخيب من أطمعه قال العلل يستحب للمرء ان يجمع في دعائه بين الخضوع وذكر نعم الله عليه كما فعل زكريا ههنا فان في قوله الماضي غاية الخضوع والتذلل واظهار الضعف والقصور عن نيل مطالبه وبلوغ ما ربه وفي هذا ذكر ما عوده الله من الانعام عليه باجابة دعائه والتعرض في الموضوعين لوصف الربوبية لتحريك سلسلة الاجابة بالمبالغة في التضرع (واني خفت) بكسر الخاء (الموالي من ورائي) وقرئ خفت بكسر التاء وفاعله المولى أي قلوا وعجزوا عن القيام بامر الدين بعدى أو انقطعوا بالموت مأخوذ من خفت القوم اذا ارتحلوا وهذه قراءة شاذة وبعيدة عن الصواب والمولى هنا هم الاقارب الذين يرثون وسائر العصبات من بنى المم ويحويهم والعرب تسمى هؤلاء موالى وقيل هم الناصرون له وقيل الكلالاة وقيل جميع الورثة واختلفوا في وجه المخافة من زكريا المولى اليه من بعده فقيل خاف أن يرثوا ماله وأراد أن يرثه ولله فطلب من الله سبحانه أن يرزقه ولدا وقال آخرون انهم كانوا مهملين لامر الدين خفاف ان يضع الدين بموته فطلب ولدا يقوم به بعد موته وهذا القول أرجح من الاول لان الامناء لا يرثون وهم أجل من أن يعتنوا بامور الدنيا فليس المراد ههنا وراثته المال بل المراد وراثته العلم والنبوة والقيام بامر الدين وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال نحن معشر الانبياء لانورث ما تركناه صدقة (وكانت امرأتى عاقرا) هي التي لا تلد لكبر

الى خمسين صلاة كل يوم وليلة قال ان أمثلك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عند ربك وعندهم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كانه يستشيره في ذلك فاشار اليه جبريل ان نعم ان شئت فعلا به الى الجبار تعالى وتقدس فقال وهو في مكانه يا رب خفف عنا فان امتي لا تستطيع هذا فوضع عنه عشر صلوات ثم رجع الى موسى فاحتسبه فلم ير ان يردده موسى الى ربه حتى صارت الى خمس صلوات ثم احتسبه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد رددت بنى اسرائيل قومي على ذن من هذا فضعفوا فتركوه فادنت أضعف أجسادا وقلوبيا وبصارا وسمعا فارجع فليخفف عند ربك كل ذلك يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل يشير عليه ولا يكره ذلك جبريل فرفعه عند الخامسة فقال يا رب ان امتي ضعفاء أجسادهم وقلوبهم وسمعهم وبصارتهم واربهم فخفف عنا فتلى جبريل ربه وتعالى يا محمد قل لبيك وسعديك قال تعالى لا يذل

القول الذي كلفه عيسى في أم الكتاب قل فكل حسنة بعشر أمثالها فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس سنها عيسى فرجع الى موسى فقال كيف فعلت فقال خفف عنا أعطانا بكل حسنة عشر أمثالها قال موسى قد والله راودت بنى اسرائيل على أن يتركوه أرجع الى ربك فليخفف عنك أيضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا موسى قد والله استجيت من ربى عز وجل بما أختلف اليه قل فحبط باسم الله قال واستيقظ وهو في المسجد الحرام هكذا ساقه البخاري في كتاب التوحيد ورواه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم عن اسمعيل بن أبي أويس عن أخيه أبي بكر عن عبد الحميد عن سليمان بن بلال







عليه السلام عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقبل من أنت قال جبريل فقبل ومن معك قال محمد فقبل قد أرسل اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بهرون فرحب ودعالي بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل فقبل من أنت قال جبريل فقبل ومن معك قال محمد فقبل قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بهرون فرحب ودعالي بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقبل من أنت قال جبريل فقبل ومن معك قال محمد فقبل قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بابراهيم واذا هو مستند الى البيت المعمور (٦) واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى

كان مقارن العمل بعيسى وكانت مريم اذ ذاك بنت ثلاث عشرة سنة وان اشاع جات به قبل حل مريم بعيسى بسنة أشهر (اسمه يحيى) قد تقدم في آل عمران وجه التسمية بعيسى وذكر يا قال الزجاج سمي يحيى لانه حي بالعالم والحكمة التي أوتىها وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة وتقول في تشبته يحيى بن زكريا وحيين نصبا وجرأ وفي جمع سلامته يحيون رفعوا يحيى بن نصبا وجرأ (لم يجعل له من قبل سميا) فعيل بمعنى مفعول أي مسمى يحيى قال أكثر المفسرين معناه لم نسّم احدا قبله يحيى وقال مجاهد وابن عباس وجاعة معناه انه لم يجعل له مثلا ولا نظيرا فيكون على هذا ما خوذ من المساماة أو السموة وردها بانه يقتضي تفضيله على ابراهيم وموسى وقيل معناه لم تلد عاقرا مثله والاول اولى وفي اخباره سبحانه بانه لم يسم به هذا الاسم قبله احدا ففضيلة له من جهتين الاولى ان الله سبحانه هو الذي تولى تسميته به ولم يكلفها الى الابوين وسماه بخصوص يحيى لانه به حي رحيم أمه بعد موته بالعقم واجهة الثانية ان تسميته باسم لم يوضع لغيره تفيد تشریفه وتعظيمه (قال رب أنى) أى كيف ومن أين (يكون لى غلام) وليس معنى هذا الاستفهام الاستبعاد والانكار بل لتعجب والاستكشاف من قدرة الله وبديع صنعه حيث يخرج ولدا من امرأة عاقرا وشيخ كبير (وكانت امرأتى عاقرا) أى لا تلد والجملة حال من الباء في لى وقد تقدم الكلام على مثل هذا في آل عمران (وقد بلغت من الكبر عتيا) أى يأسا يريد بذلك فحول الجسم والجند ودقة العظم أو يبسا وجساوة (١) في المفاصل والعظام من أجل الكبر والطعن في السن العالية يقال عتيا الشيخ بعتو عتيا اذا انتهت سنه وكبر وشيخ عات اذا صار الى حال اليأس والحقاف والاصل عتوا لانه من ذوات الواو فايدلوه اياه لكونها أخف قال السمين فيه أربعة أوجه أظهرها انه مفعول به أو مصدر مؤكّد للمعنى الفعل أو مصدر وقع موقع الحال عتيا أو ذاعتهو الرابع انه تميز على هذه الواجهة الثلاثة من مزيدة ذكره أبو نعيم في حكاية وجهه انتهى وقرئ عتيا بكسر العين وبضمها وهما الغتان وكلتا الجملتين ثم كيد الاستبعاد والتعجب المستفاد من قوله أنى يكون لى غلام قال ابن عباس لا أدري كيف كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ هذا الحرف عتيا أو عتيا وعن عطاء في قوله عتيا قال ثبت زمانا في الكبر وقال السدي هرما والمعنى كيف يحصل بيننا وله الآن وتذكرت مررتى عتيا في شبابه وشبابى وهى الآن عجوز وأنا شيخ هرم ثم اجاب

سدة المنتهى فاذا ورقها كاذان القسلة واذا غرها كالقلال فلما غشيا من امراته ما غشيا تغيرت فما أحد من خلق الله تعالى يستطيع ان يصنعها من حسنها قال فارحى الله لى ما أوحى وقد فرض على لى كل يوم ليلة خمسين صلاة فنزلت حتى انتهت الى موسى قال ما فرض ربك على أمك قلت خمسين صلاة لى كل يوم ليلة قال ارجع الى ربك فأسأله التخفيف لا أمك فان أمك لا تطيق ذلك وانى قد بعثت بنى اسرائيل وخبرتهم قد فرجعت الى ربى فقلت لى رب خفف عنى متى خبط عني خمس فنزلت حتى انتهت الى موسى فقبل ما فعلت فقلت قد خبط عني خمس فقلت ان أمك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فأسأله التخفيف لا أمك لا تطيق ارجع بين ربى وبين موسى ويخط عني خمس فخرجت حتى قال لي محمد عني خمس صلوات في كل يوم ليلة بكل صلاة عشر فثبتت خمسون صلاة ومن شه بمسنة في يومها كتبت له خمسين سنة فان شه بمسنة كتبت له عشر

ومن شه بمسنة في يومها كتبت له خمسين سنة واحدة فنزلت حتى انتهت الى موسى فاخبرته فقبل الله

ارجع الى ربك فأسأله التخفيف لا أمك لا تطيق ارجع بين ربى وبين موسى ويخط عني خمس فخرجت حتى قال لي محمد عني خمس صلوات في كل يوم ليلة بكل صلاة عشر فثبتت خمسون صلاة ومن شه بمسنة في يومها كتبت له خمسين سنة فان شه بمسنة كتبت له عشر



ولا حريه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بالبراق ليلة أسري به مسرجا ملجما ليركبه فاستصعب عليه فقال له جبريل ما يحملك على هذا فوالله ما ركبك قط أكرم على الله منه قال فأرفض عرقا ورواه الترمذي عن اسحق بن منصور عن عبد الرزاق وقال غريب لا نعرفه الا من حديثه وقال أحمد أيضا حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثني راشد بن سعيد وعبد الرحمن بن جبير عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي الى ربي عز وجل مررت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون بها وجوههم وصدرهم فسقت (٧) من هؤلاء ما يجبريل قال هؤلاء الذين

يا كلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم وأخرجهم ابوداود من حديث صفوان بن عمرو به ومن وجه آخر ليس فيه أنس قال الله أعلم وقال أيضا حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن سليمان التيمي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أسري بي على موسى عليه السلام قائما يصلي في قبره ورواه مسلم من حديث حماد ابن سلمة عن سليمان بن طرخان التيمي وثابت البناني كلاهما عن أنس قال النسائي هذا أصح من رواية من قال سليمان عن ثابت عن أنس وقال أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا وهب ابن بقية حدثنا خالد عن التيمي عن أنس قال أخبرني بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به مر على موسى وهو يصلي في قبره وقال أبو يعلى حدثنا ابراهيم بن محمد بن عرعة حدثنا معمر عن أبيه قال سمعت أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به مر بموسى وهو يصلي في قبره قال أنس ذكرناه جل على البراق فأوتق الدابة أو قال الفرس قال أبو بكر صفه الى فقال رسول

الله سبحانه عن هذا السؤال المشعر بالتعجب والاستبعاد بقوله (قال) أي الملك المبلغ للبشارة وهو كما قال الكواشي جبريل عليه السلام والاكثر على أنه الله تعالى لسلامته عن فك التظم (كذلك) أي الامر كذلك تصديق له والاشارة الى ما سبق من قول زكريا ثم ابتدأ بقوله (قال ربك) أو قال قولاً مثل ذلك والاشارة الى مبهم يفسره قوله (هو على هين) وعلى الاول هذه الجملة مستأنفة مسوقة لازالة استبعاد زكريا بعد تقريره وانما اعتمد قال ربك اهتماما أي قال هو مع بعده عندك على هين وهو في عمل من هان الشيء يهون اذا لم يصعب ولم يتنع من المراد قال الفراء أي خلقه على هين بان ارد عليه قوة الجماع وأفتق رحم امرأتك للعلق (وقد خلقتك من قبل) أي من قبل يحيى والجملة حال وقرأ سائر الكوفيين وقد خلقتك (ولم تك شيئا) لان المعدوم ليس بشئ هذه الجملة مقررة لما قبلها قال الزجاج أي خلق الولد كخلق والمعنى ان الله سبحانه خلقه ابتداء وأوجده من العدم المحض فاييجاد الولد بطريق التوالد المعتاد أهون من ذلك وأسهل منه وانما لم ينسب ذلك الى آدم عليه السلام لانه المخلوق من العدم حقيقة بان يقول وقد خلقت أباك آدم من قبل ولم يك شيئا للدلالة على ان كل فرد من أفراد البشرية خلق من انشاء آدم من العدم (قال رب اجعل لي آية) أي علامة تدلني على وقوع المسؤل وتحققه وحصول الحبلى والمقصود من هذا السؤال تعريفه وقت العلق حيث كانت البشارة مطلقة عن تعيينه قال ابن الأثير وجه ذلك أن نفسه تاق الى سرعة الامر فسأل الله آية يستدل بها على قرب ما من به عليه وقيل طلب آية تدله على ان البشري من الله سبحانه لامن الشياطين لان ابليس أوهمه بذلك كذا قال الفخاك والسدي وهو بعيد جدا (قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) نصب على الحال أي آيتك أن لا تقدر على الكلام والحال أنك سوى الخلق صحيح سليم من غير بأس ليس بك آفة تمنعك منه والمراد ثلاث ليال بآيامها كافي آل عمران ثلاثة أيام وانما عبر هنا بالليالي وهناك بالايام لان هذه السورة مكية والمكي سابق على المدني والليل سابق على النهار فاعطى السابق للسابق وأعطى المؤخر للمؤخر وقيل ثلاث ليال متتابعات والاول أولى قال ابن عباس اعتقل لسانه من غير مرض وفي لفظ من غير خرس (فخرج على قومه من المحراب) أي من مصلاه متغير اللون عاجز الكلام فأنكر وأذلك عليه في

الله صلى الله عليه وسلم ذكر كلمة فقال أشهد أنك رسول الله وكان أبو بكر رضي الله عنه قد راها وقال الحافظ أبو بكر أحمد بن عمر والبخاري في مسنده حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا سعيد بن منصور حدثنا الحرث بن عبيد عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا نائم اذ جاء جبريل عليه السلام فوكز بين كتفي فقامت الى شجرة فيها كوكري الطير فقع في أحدهما وقعدت في الآخر فسمت وارتفعت حتى سادت الخافقين وأنا قلب طرفي ولو شئت ان أمس السما لمست فالتفت الى جبريل كأنه حلس لاط فعرفت فضل علمه بالله على وفتح لي باب من أبواب السماء فقرأت النور



الاعظم واذا دون الحجاب رفرف الدر والياقوت واوحى الى ماشاء الله ان يوحى ثم قال ولا تعلم روى هذا الحديث الا انس ولا تعلم رواه عن أبي عمران الجوني الا الحرث بن عبيد وكان رجلا مشهورا من أهل البصرة ورواه الحافظ البيهقي في الدلائل عن أبي بكر القاسمي عن أبي جعفر محمد بن علي بن دحيم عن محمد بن الحسين بن أبي الحسين عن سعيد بن منصور فذكره بسنده مثله ثم قال وقال غيره في هذا الحديث في آخره ولطوني أو قال دون الحجاب رفرف الدر والياقوت ثم قال هكذا رواه الحرث بن عبيد ورواه حماد بن سلمة عن أبي عمران الجوني عن محمد بن عيسى بن (٨) عطاء رداً النبي صلى الله عليه وسلم كان في ملا من أصحابه فجاءه جبريل

فكنت في ظهره فذهب به الى الشجرة وفيها مثل وكري الطير فتعد في أحدهما وقعد جبريل في الآخر فنشأت بناحتي بلغت الافق فلو بسطت يدي الى السماء لانتها فدل بسبب وهبط الى النور فوقع جبريل مغشياً عليه كأنه جلس فعرفت فضل خشيته على خشيتي فأوحى الى نبيسا ملكاً أو نبيسا عبداً الى الجنة ما أنت فأوماً الى جبريل وهو ضطجع أن تواضع قال قلت لابل نبيسا عبداً قلت وعسا ان صح يقتضى منها واقعة غير ليله الأسراء فانه لم يذكر فيها بيت المقدس ولا الصعود الى السماء فهي كسائر غير ما نحن فيه والله أعلم وقد انزل أيضاً حدثنا عمرو بن عيسى حدثنا أبو بحر حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس ان محمداً صلى الله عليه وسلم رأى ربه عز وجل وهذا غريب وقد أبو جعفر بن جرير حدثنا يونس حدثنا عبد الله بن وهب حدثنا يعقوب ابن عبد الرحمن الزهري عن أبيه عن عبد الرحمن بن شبيب بن عتبة بن أبي وقاص عن أنس بن

القماموس المحراب الغرفة وصدر البيت وأكرم مواضعه ومقام الامام من المسجد والموضع الذي يتفرد به الملك فيتباعه عن الناس ومحارب بني اسرائيل مساجدهم التي كانوا يجلسون فيها في الشهاب وأما المحراب المعروف الآن وهو طابق محجوف في حائط المسجد يصلي فيه الامام فهو محدث لا تعرفه العرب فتسميته محراباً اصطلاح للفقهاء انتهى وهو ممنوع بل هو معنى لغوي انه من افراد المعنى اللغوي الذي ذكره في القاموس بقوله ومقام الامام بالمسجد واشتقاقه من الحرب كأن ملازمه يحارب الشيطان وقيل من الحرب محركاً كأن ملازمه يلقي حرباً وتعباً ونصباً (فأوحى اليهم) أي أوماً وأشار بدليل قوله في آل عمران الارمزا وقيل كتب لهم على الارض وبالأول قال الكلبي والقرظي وقاتدة وابن منبه والثاني قال مجاهد وقد يطلق الوحي على الكتابة قال ابن عباس كتب لهم كتاباً (أن سبحوا) مصدريه أو مفسرة والمعنى فأوحى اليهم بان صلوا أو أي صلوا (بكرة وعشيا) أي زهوار بكم طرفي النهار فهما ظرفان للتسبيح وانصرفت بكرة لانه لم يقصد به العلمية فلو قصد بها العلمية امتنعت من الصرف قال الفراء العشي يؤنث ويجوز تذكيره اذا أبهم قال وقد يقال العشي جمع عشيّة قيل والمراد صلاة الصبح والعصر وقيل المراد بالتسبيح هو قولهم سبحان الله (يا يحيى) أي قال الله للمولود يا يحيى أو ولده أو ولد فبلغ المبلغ الذي يجوز أن يخاطب فيه فقلنا له يا يحيى وقال الزجاج المعنى فوهبنا له وقلنا له يا يحيى أي بعد ولادته بثلاث سنين على ما قاله قتادة وقيل بسنتين يعني على لسان من كان كما قاله أبو حيان (خذ الكتاب) المراد به التوراة لانه المعهود حينئذ ويحتمل أن يكون كتاباً مختصاً به وان كما لا تعرفه الآن والمراد بالاختدام الاخذ الحسي أو الاخذ من حيث المعنى وهو القيام بما فيه كما ينبغي وذلك بتحصيل ملكة تقتضي سهولة الاقدام على الأمور به والاحجام عن المنهي عنه ثم أكد بقوله (بقوة) أي متلبساً بجهد وعزيمة واجتهاد فانه مجاهد (وأقيناكم صيباً) المراد بالحكم الحكمة وهي الفهم للكتاب الذي أمر باخذه وفهم الاحكام الدينية وقيل هي العلم وحفظه والعمل به وقيل النبوة وقيل العمل قال مجاهد الفهم وقال مالك بن دينار اللب ولا مانع من جل الحكم على جميع ما ذكره الجوهري مستأنفة قال ابن عباس اعطى الفهم والعبادة وهو ابن سبع سنين وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الغلمان ليحيى بن زكريا اذهب بنا نلعب

مألك قال لما جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق فكانها حركت ذنبها فقال لها جبريل مه يا براق فقال فوثقه ما ركبت مثله وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو بجوز على جانب الطريق فقال ما هذه يا جبريل قال سرياً محمد قال فسار ماشاء الله ان يسير فاذا شي يدعوهم متخجياً عن الطريق فقال لهم يا محمد فسار ماشاء الله ان يسير قال فلحقه خلق من خلق الله فقالوا السلام عليك يا أول السلام عليك يا آخر السلام عليك يا حاشر فقال له جبريل اردد السلام يا محمد فرد السلام ثم لقيه الثانية فقال له مثل مقالته الاولى ثم الثانية كذلك حتى انتهى الى بيت المقدس فعرض عليه الماء والخمر واللبن فتناول رسول الله



على الله عليه وسلم النبي فقال جبريل أصبغ العطر في ثوبك ولبس ثوبك ولبس ثوبك ولبس ثوبك  
ثم بعث الله آدم من ذرية من الأنبياء عليهم السلام فأنزل الله صلى الله عليه وسلم ثوبا ليله ثم قال له جبريل أما العجوز التي رأيت  
على جانب الطريق فلم يبق من الدنيا إلا كالبقي من عز تلك العجوز وأما الذي أراد أن يغسل اليه فذاك عدو الله إبليس أراد أن يغسل  
اليه وأما الذين سلموا عليك فإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وهكذا رواه الحافظ البيهقي في دلائل النبوة من حديث ابن  
وهب وفي بعض النسخة نكارة وغرابة طريق أخرى عن أنس بن مالك (٩) وفيها غرابة ونكارة جدا وهي في سنن

النسائي المجتني ولم أرها في الكبير  
قال حدثنا عمرو بن هشام حدثنا  
محمد بن هو بن الحسين عن سعيد  
ابن عبد العزيز حدثنا يزيد بن  
أبي مالك حدثنا أنس بن مالك أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
أتيت بدابة فوق الجارود دون البغل  
خطوها عند منتهى طرفها فركبت  
ومع جبريل عليه السلام فسرت  
فقال انزل فصل فصليت فقال  
أتدري أين صليت صليت بطيبة  
واليها المهاجرة ثم قال انزل فصل  
فصليت فقال أتدري أين صليت  
صليت بطور سيناء حيث كلم الله  
موسى ثم قال انزل فصل فصليت  
فقال أتدري أين صليت صليت  
بيت لحم حيث ولد عيسى عليه  
السلام ثم دخلت بيت المقدس  
فجمع لي الأنبياء عليهم السلام  
فقدمني جبريل عليه السلام حتى  
أمتهم ثم سعدني إلى السماء الدنيا  
فأذا فيها آدم عليه السلام ثم صعد  
بني إلى السماء الثانية فأذا فيها آباء  
النخلة عيسى ويحيى عليهما السلام  
ثم صعدني إلى السماء الثالثة فأذا  
فيها يوسف عليه السلام ثم صعدني

فقال يحيى ما للعب خلقنا أذهبوا نصلي فهو قول الله وآتينا الحكم صبيا أخرجه الحاكم  
في تاريخه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن قبل أن يحتلم فهو من  
أوتى الحكم صبيا أخرجه البيهقي وأخرجه ابن أبي حاتم موقوفا عليه (وحنانا) معطوف  
على الحكم قال جمهور المفسرين الحنان الرحمة والرقّة والشفقة والعطف والمحبة وأصله  
توقان النفس مأخوذة من حنين الناقة على ولدها قال أبو عبيد يقول حنانك يارب وحنانك  
يارب يعني واحد يدرجتك قال ابن الأعرابي الحنان مشددا من صفات الله عز وجل  
والحنان محققا العطف والرحمة والحنان الرزق والبركة قال ابن عطية والحنان في كلام  
العرب أيضا ما عظم من الأمور في ذات الله ومنه قول زيد بن عمرو بن نفيل والله لئن قتلتهم  
هذا العبد لاتخذن قبره حنانا يعني باللائحة امر به وهو يعذب وقيل إن القائل لذلك هو ورقة  
ابن نوفل قال الأزهرى معنى ذلك لا ترجن عليه ولا عطفن عليه لأنه من أهل الجنة ومعنى  
(من لدنا) من عندنا ومن جنابنا وقيل المعنى أعطيناه رحمة من لدنا كأنه في قلبه يتحنن بها  
على الناس ومنهم أبواه وقرابته حتى يخلصهم من الكفر قال ابن عباس في حناننا لأدري  
ما هو إلا أني أظنه يعطف الله على عبده بالرحمة وقد فسرها جماعة من السلف بالرحمة كما  
مر ومنه قول الشاعر

وعسى بلا حاق به \* ويسير حنانك يدفعه

(وزكاة) معطوف على ما قبله والزيادة التطهير والبركة والتنمية والبرأي جعلناه مباركا  
للناس يهديهم إلى الخير وقيل زكيناها بحسن الثناء عليه كتركية اليهود وقيل صدقة  
تصدقنا بها على أبيه قاله ابن قتيبة وقيل تصدقا على الناس أي أعطيناه توفيقا للتصدق  
عليهم وقيل يعني بالزكاة الطاعة والاخلاص وقيل هي العمل الصالح فم يعمل بذنب  
(وكان تقيا) قال ابن عباس طهر فلم يأت بذنب أي متجنبا لمعاصي الله سبحانه مطيعا له  
بطبعه وقدرى أنه لم يعمل معصية ولم يهملها فم يهاقط ومن جله تقواه أنه كان يتقوت بالعشب  
وكان كثير البكاء فكان له معه مجارى على خده (وبرا) فعل بمعنى فاعل أي بارا (بوالديه)  
والمعنى لطيف فابهم ما أحسننا إليهما لأنه لا عبادة بعد تعظيم الله أعظم من برهما يدل عليه قوله  
تعالى وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا (ولم يكن جبارا عصيا) أي لم يكن  
متكبرا يقتل ويضرب على الغضب ولا عاصيا لوالديه أولر به وهذا وصف له عليه السلام

(٢ - فتح البيان سادس) إلى السماء الرابعة فأذا فيها هرون عليه السلام ثم صعدني إلى السماء الخامسة فأذا فيها إدريس عليه  
السلام ثم صعدني إلى السماء السادسة فأذا فيها موسى عليه السلام ثم صعدني إلى السماء السابعة فأذا فيها إبراهيم عليه السلام  
ثم صعدني فوق سبع سموات وأتيت سدرة المنتهى فعشيتني ضبابة خررت له ساجدا فقبل لي أني يوم خلقت السموات والأرض  
فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك (١) قلت خمسين صلاة قال فانك لا تستطيع أن تقوم بها  
لأنت ولا أمتك فأرجع إلى ربك فاسأله التخفيف فرجعت إلى ربي فخفف عني عشرا ثم أتيت موسى فأمرني بالرجوع فرجعت  
(١) هكذا يابض بالأصل



خُذْتُ عَنْ عَشْرَةِ رِجَالٍ إِلَى خَمْسِ صَلَواتٍ قَالَ فارجع اليك فاسأله التحصيف فانه فرض على بني اسرائيل صلاتين فافترقا بها  
 فارجعت الى ربى عز وجل فسأله التحصيف فقال انى يوم خلقت السموات والارض فريضة عليك وعلى آدمك خمس صلوات فخمسين  
 فخمسين فقم بها أنت وأمتك قال فعرفت انها من الله عز وجل صرى فارجعت الى موسى عليه السلام فقال ارجع فعرفت انها  
 من الله صرى يقول أى حتم فلم ارجع طريقاً أخرى وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا خالد بن يزيد بن  
 أبى مالك عن أبيه عن أنس بن مالك (١٠) رضى الله عنه قال لما كان ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم

الى بيت المقدس أتاه جبريل بدابة  
 فوق الحمار ودون البغل حله جبريل  
 عليها يفتى حتى سقطها حيث ينتهى  
 طرفها فلما بلغ بيت المقدس فبلغ  
 المكان الذى يقال له باب محمد صلى  
 الله عليه وسلم أتى الى الحجر الذى ثمة  
 فغمزه جبريل باصبعه فثقبه ثم  
 ربطها ثم صعد فلما استويا فى صراحة  
 المسجد قال جبريل يا محمد هل  
 سألت ربك ان يريك الخور العين  
 فقال نعم فقال فانطلق الى أولئك  
 النسوة فسلم عليهن وهن جالوس عن  
 يسار الصخرة قال فأتيتن فسلمت  
 عليهن فرددن على السلام فقلت  
 من أتين فقلن نحن خيرات حسان  
 نساء قوم أبرار نقوا فلم يدرنوا  
 وأقاموا فلم يضعنوا وخلصوا فلم  
 يموتوا قال ثم انصرفت فلم ألبث  
 الا يراحتى اجتمع ناس كثير ثم اذن  
 مؤذن وأقيمت الصلاة قال فقمنا  
 صفوفاً ننظر من يؤمننا فأخذ يدي  
 جبريل عليه السلام فقدمنى  
 فصليت بهم فلما انصرفت قال  
 جبريل يا محمد أتدرى من صلى  
 خلفك قال قلت لا قال صلى خلفك  
 كل نبي بعثه الله عز وجل قال ثم  
 أخذ يدي جبريل فصعدنى

بلين الجانب وخفض الجناح والمراد أصل الفعل فالمتنى أصل الجبر والعصيان لا المبالغة  
 فيهما (وسلام) منا (عليه) قال ابن جرير وغيره معناه أمان عليه من الله قال ابن عطية  
 والظاهر عندي انها التحية المتعارفة فهي أشرف وأنبه من الأمان لان الأمان متحصل له  
 بنى العصيان عنه وهو أقل درجاته وانما الشرف فى ان يسلم الله عليه وقال سلام هنا  
 منكرا وفى قصة عيسى والسلام معرفا لان الاول من الله والقليل منه كثير والثانى من  
 عيسى ومعنى (يوم ولد) انه آمن من الشيطان وغيره فى ذلك اليوم وسلم من ان ياله  
 الشيطان كما ينال سائر بني آدم وان الله حياه فى ذلك اليوم (ويوم يموت ويوم يعث حيا)  
 قيل أوحش ما يكون الانسان فى ثلاثة مواطن يوم ولد لانه خرج مما كان فيه ويوم يموت  
 لانه يرى قوما لم يكن قد عرفهم وأحكاما ليس ادهم اعهده ويوم يعث لانه يرى هول يوم  
 القيامة تنقص الله سبحانه يحى بالكرامة والسلامة فى المواطن الثلاثة (واذكر فى  
 الكتاب مريم) هذا شروع فى ابتداء خلق عيسى والمراد بالكتاب هذه السورة أى اذكر  
 يا محمد للناس فى هذه السورة قصة مريم وخبرها ونبأها والمراد به جنس القرآن وهذه  
 السورة منه (اذ أتيت) السبيل الطرح والرمى قال تعالى فنبذوه وراهم وراهم والمعنى  
 انها اتت وتباعدت وقال ابن قتبية اعتزلت وقيل انفردت (من أهلها) أى من قومها  
 والمعانى متقاربة واختلافها فى سبب ابتادها فقل لا جمل أن تعبد الله سبحانه وقيل  
 للتطهر من حيضها (مكنا شرقيا) أى من جانب الشرق والنصب على الظرفية أو مفعول  
 به على ان معنى أتيت أتت مكنا كما فى السمين وفى المصباح ما يؤيد به والشرق يسكون  
 الراء المكان الذى تشرق فيه الشمس وانما خص المكان بالشرق لانهم كانوا يعظمون  
 جهة الشرق لانها مطلع الانوار حكى معناه ابن جرير قال ابن عباس مكنا أى اظلمها الشمس  
 ان يراها أحد منهم وقال انما اتخذت النصارى المشرق قبلة لان مريم اتخذت من أهلها  
 مكنا شرقيا فاتخذوا ميلاده قبلة وانما سجدت اليهود على حرف حين تقف فوقهم الجبل  
 فجعلوا ينحرفون وهم ينظرون اليه يتخوفون ان يقع عليهم فمسجدوا وسجدوا رضيها الله  
 فاتخذوها سنة وقيل كان ذلك اليوم شاتيا شديدا البرد فجلست فى مشرقه تغلى رأسها  
 فاتخذت (أى ضربت) (من دونهم) أى من دون أهلها (حجابا) أى حاجزا وسترها  
 عنهم لتلايروها حال العبادة أو حال التطهر من الحيض والحجاب السترو والحاجز (فارسلنا

الى السماء فلما انتهينا الى الباب استفتح فقالوا من أنت قال انما جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه اليها  
 قال نعم قال ففتحواله وقالوا مرحبا بك وعن معك قال فلما استوى على ظهرها اذا فيها آدم فقال لى جبريل يا محمد لا تسلم على أبوك  
 آدم قال قلت بلى فأتيتك فسلمت عليه فرد على وقال مرحبا بابنى والنبي الصالح قال ثم عرج بي الى السماء الثانية فاستفتح فقالوا من  
 أنت قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم ففتحواله وقالوا مرحبا بك وعن معك قال اذا فيها عيسى وابن  
 خالته يحيى عليهم السلام قال ثم عرج بي الى السماء الثالثة فاستفتح فقالوا من أنت قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد ر قالوا وقد



فقال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم ففتحوه وقالوا امر حيا بك وعن معك فاذا فيها اذ لم يكن عليه السلام قال فخرجني الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقالوا من انت قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم قال ففتحوه وقالوا امر حيا بك وعن معك فاذا فيها انت قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم قال (١١) ففتحوه وقالوا امر حيا بك وعن معك فاذا فيها

موسى عليه السلام ثم عرج بي الى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقالوا من انت قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم ففتحوه وقالوا امر حيا بك وعن معك فاذا فيها ابراهيم عليه السلام فقال جبريل يا محمد انا نسلم على ابيك ابراهيم قلت بلى فاتيته فسلمت عليه فردد علي السلام وقال مرحبا يا بني والنبي الصالح ثم انطلق بي على ظهر السماء السابعة حتى انتهيت الى نهر عليه جام اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وعليه طير خضر اثم طير رأيت فقلت يا جبريل ان هذا الطير لنا عم قال يا محمد آكله اثم منه ثم قال يا محمد انا ندرى اى نهر هذا قال قلت لا قال هذا الكوثر الذى اعطاك الله اياه فاذا فيه آنية الذهب والفضة تجري على رضاء من الياقوت والزمرد ماؤه اشد بياضا من اللبن قال فاخذت من آنيته آنية من الذهب فاغترفت من ذلك الماء فشربت فاذا هو احلى من العسل واشد رائحة من المسك ثم انطلق بي حتى انتهيت الى الشجرة فغشيتني سحابة فيها من كل لون فرفضني جبريل

اليها روحنا) هو جبريل عليه السلام ليبشرها بالسلام ولينفخ فيها فقهمل به وقد اختلف الناس في نبوة مريم فقيل انها نبوة لجرد هذا الارسال اليها ومخاطبتها الملك وقيل لم تكن نبوة لانه انما كلمها الملك وهو على مثال البشر والمتفق عليه ان المتقي وحى الرسالة لا مطلق الوحي والوحى هنا انما هو بشارة الولد لا بالرسالة وقد تقدم الكلام على هذا في آل عمران وقيل هو روح عيسى لان الله سبحانه خلق الارواح قبل الاجساد والاول اولى لقوله (فتمثل) اى جبريل عليه السلام (لها) بعد لبسها ثيابها (بشراسويا) تاما مستويا الخلق لم يفقد من نعوت بنى آدم شيئا قال البيضاوي ولعله اى التمثل ليهيج شهوتها فتتحدرن نطفتها الى رحمتها انتهى قال في الخديس في احوال انفس نفيس فيه نظرا انتهى ولم يبين احدهما النظر الصحيح لاهو ولا غيره من المفسرين فيما تصفحت الا ابا السعود حيث قال هو مع مخالفة لمقام بيان آثار القدرة الخارقة للعادة يكذبه قوله تعالى قالت انى اعوذ بالرحمن منك فانه شاهد عدل بانه لم يخطر ببالها شائبة ميل ما اليه فضلا عما ذكر من الحالة المرتبة على اقصى مراتب الميل والشهوة نعم كان تمثله على ذلك الحسن الفائق والجمال الرائق لا بل انما وسر عفتهم اول قد ظهر منها من الورع والعفاف ما لا غاية وراءه وذكره تعالى بعنوان الرحمانية للمبالغة في العبادته تعالى واستجلاب آثار الرحمة الخاءسة التى هي العصمة مما دهمها انتهى وقد تكلموا في كيفية تمثله فقال امام الحرمين يفتنى الله الزائد من خلقه او يزيله عنه ثم يعيده اليه يعنى ان له اجزاء اصلية كما فى الانسان واجزاء زائدة وجزم ابن عبد السلام بالازالة دون القناء وقال ابن حجر ان القدر الزائد لا يزول ولا يفنى بل يخفيه الله تعالى عن الراى فتط قاله الكرخي وقيل انما ظهر لها في صورة البشر لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه فتفهم كلامه ولولبد الهاء في صورة الملائكة لتعرفت ولم تقدر على استماع كلامه وانما لا تطيق ان تنظر الى الملك وهو على صورته فلما رآته في صورة انسان حسن كامل الخلق قد خرق عليها الحجاب ظنت انه يريد بها بسوء فاستعادت بالله منه (وقالت انى اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا) اى عن يتي الله ويخافه ويعامل بمقتضى التقوى والايمان وخصت الرحمن بالذكرا ليرحم ضعفها وعجزها عن دفعه وقيل ان تقيا اسم رجل صالح فتعودت منه تهجبا وقيل انه اسم رجل فاجر معروف في ذلك الوقت والاول اولى وتعودت من تلك الصورة الحسنة دل على كمال عفتها وغاية ورعها وجواب الشرط

وخررت ساجدا لله عز وجل فقال الله لي يا محمد انا يوم خلقت السموات والارض افترضت عليك وعلى امتك خمسين صلاة فقم بها انت وامتك قال ثم انجلت عنى السحابة فاخذ بيدي جبريل فانصرفت سرىعا فاتيته على ابراهيم فلم يقل لي شيئا ثم اتيته على موسى فقال ما صنعت يا محمد فقلت فرض على وعلى امتي خمسين صلاة قال فلن تستطيعها انت ولا امتك فارجم الى ربك فاسأله ان يخفف عنك فرجعت سرىعا حتى انتهيت الى الشجرة فغشيتني السحابة فرفضني جبريل وخررت ساجدا وقلت ربى انك فرضت على وعلى امتي خمسين صلاة وان استطيعها ارا ولا متى تخفف عنا قال قد وضعت عنكم عشرين قال ثم انجلت عنى السحابة واخذ بيدي



بكريل قال قال صلى الله عليه وسلم لم يقبل في شيء ثم أتيت على موسى فقال لي ما صنعت يا محمد فقلت وضععت  
 بي عشر أقال غار بعون صلاتي تستطيعها أنت ولا أمك فأرجع إلى ربك فاسأله أن يخفف عنكم فذكر الحديث كذلك إلى خمس  
 سلوات وخمس بخمسين ثم أمر موسى أن يرجع فبأسأله التخفيف فقلت اني قد استحييت منه تعالى قال ثم انحدرف فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لجبريل مالي لم آت أهل سماء الارحوباني وضحكوا لي غير رجل واحد فسلمت عليه فرد علي السلام ورحب بي  
 لم يضحك لي قال يا محمد ذاك مالك خازن (١٢) جهنم لم يضحك منك خلق ولو ضحك الي أحد لضحك اليك قال ثم ركب

نصر فافينا هو في بعض الطريق  
 من غير لقريش تحمل طعاما منها  
 جل عليه غرار تان غرارة سوداء  
 غرارة بيضاء فنادى بالعير ففرت  
 منه واستدارت وصرع ذلك البعير  
 وانكسر ثم انه مضى فاصبح فاخبر عما  
 كان فلما سمع المشركون قوله أتوا أبا  
 بكر فقالوا يا أبا بكر هل لك في  
 صاحبك يخبر أنه أتى في ليلة هذه  
 مسيرة شهر ورجع في ليلة فقال أبو  
 بكر رضي الله عنه ان كان قاله فقد  
 صدق وان الصدقة فيما هو أبعد من  
 هذا الصدقة على خبر السماء فقال  
 المشركون لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ما علامة ما تقول قال مررت  
 بعير لقريش وهي في مكان كذا وكذا  
 فنقرت الابل منا واستدارت وفيها  
 بعير عليه غرار تان غرارة سوداء  
 وغرارة بيضاء فصرع فانكسر فلما  
 قدمت العير سألوهم فاخبروهم  
 الخبر على مثل ما حدثهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ومن ذلك سمى  
 أبو بكر الصديق وسأله وقالوا هل  
 كان فيمن حضر معك موسى وعيسى  
 قال نعم قالوا فصفهم لنا قال نعم اما  
 موسى فرجل آدم كأنه من رجال  
 ازد عمان وأما عيسى فرجل ربيعة

مخدوف أي فلا تعرض لي واطر كني واته عني أو قنتني عني لتعودي وهذه الجملة  
 كقول القائل ان كنت مؤثما فلا تظمني (قال) جبريل (أنما أنا رسول ربك) الذي  
 استعنت به ولست ممن يتوقع منه ما خطر علي بالك من ارادة السوء وانما جئت (لأهـب  
 لك) جعل الهبة من قبله ليكون سببا فيها من جهة كون الاعلام لها من جهته أو من  
 جهة كون النسخ الذي قام به في الظاهر ويقويه ما في بعض المصاحف أمرني ان أهـب لك  
 وقرئ ليهب علي معني أرسلني الله ليهب لك (غلاما زكيا) هو الطاهر من الذنوب الذي ينفو علي  
 التزاهة والعفة وقيل المراد بالزكي النبي (قالت أي يكون لي غلاما) الحال اني (لم  
 يمسنني) أي لم يقربني (بشر) زوج ينكاح (ولم أكن بغيا) أي فاجرة فجعلت المس عبارة عن  
 النكاح الحلال لانه كناية عنه والزنا ليس كذلك وانما يقال فيه فجر بها وحنث بها وما أشبه  
 ذلك والبغى هي الزانية التي تبغي الرجال قال المبرد أصله بغوى علي فعول وقال ابن جني  
 انه فاعيل قال ابن الأباري ان بغيا غالب في النساء ابراهمه مجرى حائض وعاقرو قلما تقول  
 العرب رجل بغى وزيادة ذلك يتناول الحلال والحرام لقصد التاكيد تنزيها لاحتياها من  
 القسساء يعني ان الولد لا يكون الا من نكاح أو سفاح ولم يكن هنا واحدا منهم مما قيل وما  
 استبعدت من قدرة الله شيئا ولكن أرادت كيف يكون هذا الولد هل من قبل زوج تزوجه  
 في المستقبل أم يخلقه الله سبحانه ابتداء (قال) جبريل (كذلك) أي الامر هكذا من خلق  
 غلام منك من غير أب (قال ربك هو) أي خلق ولدك بلا أب (علي هين) بان ينفخ بأمرى  
 جبريل فيك فتعمل به والجملة مستأنفة والكلام فيها كالكلام فيما تقدم من قول زكريا  
 (و) خلقناه (لنجعله) أي هذا الغلام أو خلقه بلا أب (آية للناس) يستدلون بها على كمال  
 القدرة على أنواع الخلق فانه خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى وخلق حوا من ذكر بلا أنثى  
 وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق بقية الخلق من ذكر وأنثى قاله الكرخي (و) لنجعله  
 (رحمة) عظيمة كائنة (منا) للناس لمن آمن به لما ينالونه منه من الهداية والخير الكثير لان  
 كل نبي رحمة لأمته (وكان) خلقه (أمرامقضا) به في علمي مقدرا محكوما مفروغا منه لا يرد  
 ولا يبدل ولا يتغير مسطورا في الاوح المحفوظ قد قدره الله سبحانه وجف به القلم (فحملته)  
 أي الموهوب ههنا كلام مطوى والتقدير فاطمأنت الى قوله قد نامها فنفخ في جيب درعها  
 وهو بعيد عنها فوصلت النفخة الى بطنها فحملته وأحست في بطنها مصورا وكان سننها

سبط تعلوه حرة كأنما يتحادر من شعره الجمان هذا سياق فيه غرائب عجيبه رواية أنس بن مالك عن مالك بن ثلاث  
 صعصة قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا همام قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك ان مالك بن صعصة حدثه ان نبي الله  
 صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به قال بينما أنا في الحطيم وربما قال قتادة في الحجر مضطجعا إذا تأتي آت فجعل يقول لصاحبه  
 الاوسط بين السلاثة قال فأتاني فقدت وسمعت قتادة يقول فشق ما بين هذه الى هذه وقال قتادة فقاتل الجارود وهو الى جنبي ما يعني  
 قال من ثغرة ثخيرة الى شعرة وقد سمعته يقول من قصته الى شعرة قال فاستخرج قلبي قال فأقيت بطست من ذهب مملوءة إيمانا



سبع خلوة عند أقصى طرفه قال خطب عليه فاطمة بن جبريل عليه السلام حتى أتى إلى السماء الدنيا فاستفتح فقيل من هذا  
قيل جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد أرسل إليه قال نعم فقيل مرحباً به ونعم المجيء جاء قال ففتح لنا فلما خلصت فإذا فيها آدم  
عليه السلام قال هذا أبوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح ثم صعد حتى أتى  
السماء الثانية فاستفتح فقيل من هذا فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد (١٣) قيل أو قد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به  
ونعم المجيء جاء قال ففتح لنا فلما خلصت فإذا عيسى ويحيى وهما

ثلاث عشرة سنة أو عشر أو عشرين أو ست عشرة سنة وقيل كانت النفخة في ذيلها أو كها  
وقيل في فمها وليس المراد أنه نفخ في فمها مباشرة عن أبي بن كعب قال تمثل روح عيسى  
في صورة بشر فملمته قال جلت الذي خاطبها دخل في فمها قيل ان وضعها كان متصلاً بهذا  
الجل من غير مضى مدة للعمل ويدل على ذلك قوله (فاتبذت به مكاناً قصياً) أي تحت بالجل  
مصاحبة له واعتزلت إلى مكان بعيد من أهلها مخافة اللامة قيل كان هذا المكان وراء  
الجبل وقيل أبعد مكان في تلك الدار وقيل أقصى الوادي وهو وادي بيت لحم وقيل أنها  
جلت به ستة أشهر وقيل ثمانية أشهر وذلك آية أخرى لأنه لا يعيش من ولد لثمانية أشهر  
وقيل سبعة أشهر وقيل تسعة أشهر كحمل النساء وقيل كان الحمل والولادة في ساعة واحدة  
وقيل جلته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومه وكانت  
قد حاضت حيضتين قبل أن تحمل بعيسى قلت وهذا التفصيل لا دليل عليه ولا مستند له  
الأخبار إلا أخباراً وآراء الرجال ولو صح من نص صحيح لوجب المصير إليه وكان آية أخرى  
(فأجاءها) يقال جاء وأجاء لغتان بمعنى واحد أي أبلغها واضطرها وجاءها وقرأ شبل  
فأجاءها من المفاجأة وفي مصنف أبي فلما أجاءها قال في الكشف أن أجاءها منقول من جاء  
إلا أن استعماله قد تغير بعد النقل إلى معنى الإلقاء وفيه بعد وظاهر أن كل واحد من  
الفعلين موضع بوضع مستقل (الخاض) أي وجع الولادة وهو مصدر مخضت المرأة  
تخض تخضاً ومخاضاً إذا دنا ولادها قرأ الجمهور بفتح الميم وقرئ بكسرهما (إلى جذع  
النخلة) الجذع ساق النخلة اليابسة التي لأرأس لها كأنها طليت شيئاً تستند إليه وتعد  
عليه وتعلق به كما تعلق الحامل لشدة وجع الطلق بشيء مما تجده عندها والتعريف أما  
للجنس أو للعهد والمستفيض المشهور أن ولادة عيسى كانت بيت لحم وأنهم لما هربوا  
وخافت عليه أسرعت به وجاءت به إلى بيت المقدس فوضعت على صخرة فأنجنت  
الصخرة له وصارت كالمهد وهي الآن موجودة تزار بهرم بيت المقدس ثم بعد أيام  
توجهت به إلى بحر الأردن فغمسته فيه وهو اليوم الذي تتخذة النصارى عيداً ويسمونه  
يوم الغطاس وهم يظنون أن المياه في ذلك اليوم تقدست فلذلك يغطسون في كل ماء ومن  
زعم أنها ولدت بمصر قال بكورة أنها س ولم يثبت انتهى من البحر إلى حيان وأنهم س  
بجانب البهنسا (قالت) جزعاً مما أصابها (يا) للتنبيه لأن المنادي غير عاقل (ليتني مت قبل

قال هذا هرون فسلم عليه قال فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح قال ثم صعد حتى أتى السماء  
السادسة فاستفتح فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به ونعم المجيء جاء ففتح لنا  
فلما خلصت فإذا نوح عليه السلام قال هذا موسى عليه السلام فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحباً بالابن الصالح  
والنبي الصالح قال فلما تجاوزته بكى قيل له ما يبكيك قال أبكي لأن غلاماً بعث بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتي  
قال ثم صعد حتى أتى السماء السابعة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد بعث إليه قال نعم قيل مرحباً به



وتم النبي عليه السلام قال هذا ابراهيم عليه السلام قال عليه السلام فقال  
هو خيال الابن الصالح والنبي الصالح قال ثم رفعت الى سدرة المنتهى قال فاذا نمتها مثل قلال هجر واذا اوقها مثل آذان الغيلة فقال  
هذه سدرة المنتهى قال واذا اربعة انهار نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذا يا جبريل قال اما الباطنان فنهران في الجنة واما  
الظاهران فالنيل والفرات قال ثم رفع الى البيت المعمور قال فتاة وحدتنا الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألفا (١٤) ثم لا يعودون فيه ثم رجع الى حديث أنس قال ثم أتيت باناس من خجروا ناس من

لى وانما من غسل قال فاخذت اللبن  
 قال هذه القطرة انت عليها وامتك  
 قال ثم فرضت على الصلاة خمسين  
 صلاة كل يوم قال فنزلت حتى آتيت  
 موسى فقال ما فرض ربك على  
 امتك قال فقلت خمسين صلاة كل  
 يوم قال ان امتك لا تستطيع  
 لخمسين صلاة واني قد خبرت الناس  
 قبلك وعالجت بنى اسرائيل أشد  
 المعالجة فارجع الى ربك فاسأله  
 التخفيف لامتك قال فرجعت  
 فوضع عني عشرة قال فرجعت  
 الى موسى فقال بما أمرت قلت  
 بأربعين صلاة كل يوم قال ان امتك  
 لا تستطيع أربعين صلاة كل يوم  
 واني قد خبرت اناس قبلك وعالجت  
 بنى اسرائيل أشد المعالجة فارجع  
 الى ربك فاسأله التخفيف لامتك  
 قال فرجعت فوضع عني عشرة آخر  
 فرجعت الى موسى فقال بما أمرت  
 فقلت بأمرت بثلاثين صلاة قال  
 ان امتك لا تستطيع ثلاثين صلاة  
 كل يوم واني قد خبرت الناس قبلك  
 وعالجت بنى اسرائيل أشد المعالجة  
 فارجع الى ربك فاسأله التخفيف  
 لامتك قال فرجعت فوضع عني

(هذا) الوقت أو الامر عنت الموت استحياء من الناس أو خوفاً من الفضيحة لأنها خافت أن يظن بها سوء في دينها أو لئلا يقع قوم بسببها في البهتان (وكنيت نسيام نسيباً) أي شياً حقيراً متروكاً والنسي في كلام العرب الشيء الحقير الذي من شأنه أن ينسى ولا يذكروا ولا يعرف ولا يتألم لفقده كالوتد والحبل وقال الفراء النسي ما تلقى المرأة من خرق اعتلاها فتقول مريم نسيام نسيباً أي حيضة ملقاة وقد قرئ بفتح النون وكسر ها وهما الغتان مثل الحبر والحجر والوتر والوتر وقرأ القرظي نسيباً لهم زمع كسر النون ونوف البكال بالهمز مع فتح النون والنسي المتروك الذي لا يذكر ولا يعرف ولا يخطر ببال أحد من الناس قال ابن عباس نسيام نسيباً أي لم أخلق ولم أكن شيئاً (فناداها) أي خاطبها الماسع قولها (من) قرئ بكسر الميم وفتحها وهما سبعيتان (تحتها) الضمير المبريم وأما اللخلة والاول أولى لتوافق الضميرين وكانت على أكمة وكان جبريل أسفل منها تحت الأكمة قال قتادة الذي ناداها جبريل وبه قال ابن عباس وزاد ولم يتكلم عيسى حتى أتته قومها وقد اختلفت الروايات عن السلف هل هذا المتأدي هو جبريل أو عيسى فمن قرأ من بالفتح فهو عيسى ومن قرأ بالكسر فهو جبريل (أن لا تحزني) تفسير للنداء والمعنى بأن لا تحزني على انهما مصدرية ولاناعية أو نافية (قد جعل ربك تحتك) أي قربك (سرياً) قال جمهور المفسرين السري النهر الصغير لان الماء يسري فيه والسري الجدول والجمع سريان والسري الرئيس والجمع سراة وهو عزيز لا يكاد يبدل جده نظيره لانه لا يجمع فعيل على فعله وجمع السراة سراوات وسري منقول وجعل بمعنى صير أو خلق وقيل السري من سريت الثوب أي نزعتة وسريت الخبل عن القرم والاول أولى والمعنى قد جعل تحت قدمك نهر اقبل كان هذا قد انقطع عنه الماء فأرسل الله فيه الماء ليريم وأحيى به ذلك الجذع اليابس الذي اعتمدت عليه حتى أورد وأثمر وقيل معنى تحتك تحت أمرك أي أن أمرته أن يجري جرى وان أمرته بالامساك أمسك والاول أولى وعن جماعة من التابعين ان المراد بالسري هنا عيسى والسري العظيم من الرجال ومنه قولهم فلان سري أي عظيم ومن قوم سراة أي عظام أخرج الطبراني وابن الجبار وابن مردويه عن ابن عمر انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان السري الذي في الآية نهر أخرجه الله لها لتشرب منه وفي سنده أيوب ابن نهيم الجبلي قال فيه أبو حاتم الرازي ضعيف وقال أبو زرعة منسك الحديث وقال أبو

عشر آخر فرجعت الى موسى فقال بما أمرت قلت بعشر من صلاة كل يوم فقال ان امتك لا تستطيع  
 عشر من صلاة كل يوم واني قد خبرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك  
 قال فرجعت فوضع عني عشر آخر فرجعت الى موسى فقال بما أمرت فقلت بعشر صلوات كل يوم فقال ان امتك  
 لا تستطيع لعشر صلوات كل يوم واني قد خبرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك فاسأله التخفيف  
 لامتك قال فرجعت فأمرت بخمس صلوات كل يوم فرجعت الى موسى فقال بما أمرت فقلت بأمر بخمس صلوات كل يوم قال  
 ان امتك لا تستطيع لخمس صلوات كل يوم واني قد خبرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك











واندريس وموسى وابراهيم وعيسى ولم يثبت في كيف تنازل لهم غير انه ذكر انه وجدنا دم عليه السلام في السماء الدنيا وابراهيم في السماء السادسة قال فلما مر جبريل عليه السلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قال قلت من هذا يا جبريل قال هذا ادريس قال ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال هذا ابراهيم فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال

(١٧)

ابراهيم قال ابن شهاب واخبرني ابن حزم ان ابن عباس واباحبة الانصاري كانا يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي حتى ظهرت لمستوى أسمع صريف الاقلام قال ابن حزم وأنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض الله على أمي خمسين صلاة قال فرجعت بذلك - حتى أمر على موسى فقال موسى ماذا فرض ربك على امتك قلت فرض خمسين صلاة فقال لي موسى راجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك قال فرجعت ربي فوضع شرطها فرجعت الى موسى فأخبرته فقال ارجع الى ربك فان امتك لا تطيق ذلك فرجعت فقال هي خمس وهي خمسون لا يدل القول لدى قال فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي ثم قال انطلق بي حتى أتي سدة المنتهى قال فغشيها الوان ما أدرى ماهي قال ثم دخلت الجنة فاذا فيها جنابا للؤلؤ واذا تراها المسن هكذا رواه عبد الله بن أحمد في مسنده أبيه وليس هو في شيء من الكتب الستة وقد تقدم في

قد خرجت منها فيمكن ان يقال ان اقتصارها على الإشارة للمبالغة في اظهار الآية العظيمة وان هذا المولود يفهم الإشارة ويقدر على العبارة (قالوا كيف تكلم من كان في المهد صبيا) هذا الاستفهام للانكار والتعجب من اشارتها الى ذلك المولود بان يكلمهم قال أبو عبيدة في الكلام حشوزا ند والمعنى كيف تكلم صبيا في المهد وقال الزجاج الاجود ان يكون من في معنى الشرط والجزاء والمعنى من يكون في المهد صبيا فكيف تكلمه ووجه ابن الانباري وقيل ان كان هنا التامة التي هي معنى الحدوث والوجود وورد بانها لو كانت تامة لاستغنت عن الخبر وقيل انها بمعنى صار وقيل انها الناقصة على بابها من دلالتها على اقتران مضمون الجملة بالزمان الماضي من غير تعرض للانقطاع ولذلك يعبر عنها بانها ترادف لم يزل والمهد هو شي معروف يتخذ لتسويم الصبي ولفظ القاموس المهد الموضع بهيا للصبى وبوطأ والارض كالمهاد والجمع مهود انتهى وقيل هو هنا حجر الام وقيل سرير كالمهد والمعنى كيف تكلم من سبيله أن ينوم في المهد لصغره فلما سمع عيسى كلامهم ترك الرضاع وأقبل عليهم (قال انى عبد الله) فكان أول ما نطق به الاعتراف بالعبودية لله لئلا يتخذوه الها وفيه ازالة التهمة عن الام لان الله لم يختص بهذه المرتبة العظيمة من ولد في زنا ووصف نفسه بصفات ثمانية أولها العبودية وآخرها تأمين الله له في أخوف المقامات (أتاني الكتاب) أى الانجيل (وجعلني نبيا) أى حكى لي بآيات الكتاب والنبوّة في الازل وان لم يكن قد نزل عليه في تلك الحال ولا قد صار نبيا وقيل انه آتاه الكتاب وجعله نبيا في تلك الحال وهو بعيد جدا وعن أنس قال كان عيسى قد درس الانجيل وأحكامها في بطن أمه فذلك قوله آتاني الكتاب وهو أبعد وقال عكرمة قضي أن أكون كذلك ومثله قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الروح والجسد (وجعلني مباركا) البركة أصلها من برك البعير والمعنى جعلني ثابتا في دين الله (أيضا كنت) وقيل البركة الزيادة والعلو فكأنه قال جعلني في جميع الاشياء زائدا عاليا منجعا وقيل معنى المبارك النفع للعباد لانه كان يحيي الموتى ويبرئ الاكمه والابرص ويرشد ويهدي وقيل المعلم للخبر وقيل الأمر بالمعروف الناهي عن المنكر وعن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم قال جعلني نفاعا للناس أيما اتجهت أخرجه الامم اعيلي في مجمه وأبو نعيم في الخلية وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال معلم ومؤدي أخرجه ابن عدى وابن عساكر وأيضا شرطية

(٣ - فتح البيان سادس) الصحيحين من طريق يونس عن الزهري عن أنس عن أبي ذر من هذا السياق سواء فانه أعلم رواية بريدة بن الحبيب الاسلمى قال الخافظ أبو بكر البزار حدثنا عبد الرحمن بن أبي المتوكل ويعقوب بن ابراهيم واللفظ لانه قال حدثنا أبو نعيلة حدثنا الزبير بن جندة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان ليلة أسرى بي قال فأتى جبريل الصخرة التي بييت المقدس قال فوضع أصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق ثم قال البزار لانه لم يروا عن الزبير بن جندة الا أبو نعيلة ولا نعلم هذا الحديث الا عن بريدة وقد رواه الترمذي في التفسير من جامعه عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي به



قال غريب رواية جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال الامام احمد حدثنا يعقوب حدثنا أي عن صالح عن ابن شهاب قال قال  
 أبو سلمة سمعت جابر بن عبد الله يحدث انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتني قريش حين أسري بي الى بيت  
 المقدس قلت في الحجر فلي الله لي بيت المقدس فطفت أخبرهم وأنا أنظر اليه أخرجه في الصحيحين من طرق عن حديث الزهري  
 به وقال البيهقي حدثنا أحمد بن الحسن القاضي حدثنا أبو العباس الاصم بن محمد الدوري حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أي عن  
 صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال (١٨) سمعت سعيد بن المسيب يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انتهى

الى بيت المقدس اتي فيه ابراهيم  
 وموسى وعيسى وأنه أتى بقدحين  
 قدح من لبن وقدح من خمر فنظر  
 اليهما ثم أخذ القدح الذي فيه لبن  
 جبريل أصابت هديت للفقرة لو  
 أخذت الخمر لغوت أمتك ثم رجع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
 مكة فأخبرته أسري به فافتتن ناس  
 كثير كانوا قد صدقوا ما به قال ابن  
 شهاب قال أبو سلمة بن عبد الرحمن  
 فجهنموا وكلمة فجوها ناس من قريش  
 الى أي يكرهوا فقتلوا هـ لث في  
 صاحبك يزعم انه جاء الى بيت  
 المقدس ثم رجع الى مكة في نسائه  
 واحدة فقال أبو بكر وقتان ذلك  
 فأتوا فم قال فأتا أشهدك كن  
 قال ذلك قد صدق فأتوا فم رقه  
 في ان يتي نسائه في نسائه واحدة  
 ثم رجع الى مكة قبل أن يصح قال  
 نعم أنا صدقه بأبعد من ذلك صدقه  
 بحسب السمع قال أبو سلمة فيما سمع  
 أبو بكر صدق قال أبو سلمة سمعت  
 جابر بن عبد الله يحدث انه سمع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول لما كذبتني قريش حين  
 أسري بي الى بيت المقدس قلت

لا استفهامية وجوابها اما محذوف واما هو المتقدم عنده من يرى ذلك (واوصاني) أي  
 أوصاني (بالصلاة والزكاة) أي بركة المال اذا ملكته أو تطهير النفس عن الرذائل في  
 الوقت المعين لهما وهو البلوغ أو الآن قولان للمفسرين والاول أولى (مادمت حيا) أي  
 مدة دوام حياتي وهذه الافعال الماضية هي من باب تنزيل ما لم يقع منزلة الواقع تنبيه على  
 تحقق وقوعه لكونه قد سبق في القضاء المبرم وقيل المراد ان الله صيره حين انفصل عن  
 أمه بالغاء فلا قال اخازن وهذا القول أظهر قلت بل أبعد ويحتاج الى مستند صحيح  
 ثابت (وبرأوي الذي) اقتصر على البرأوي لأنه قد علم في تلك الحال انه لم يكن له أب وقرئ  
 برأوي كسر الباء ما على حذف مضاف واما على انه مصدر ووصف به مبالغة (ولم يجعلني  
 جبارا شقييا) الجبار المتعظم الذي لا يرى لاحد عليه حقما والشقي العاصي لربه وقيل  
 الخائب وقيل العاق وقال ابن عباس شقييا عصيا أي بل أنا خاضع متواضع ومن تواضعه  
 انه كان يأكل ورق الشجر ويجلس على التراب ولم يتخذ له مكررا روى انه قال قلبي لين وأنا  
 صغير في نفسي (والسلام) قال المفسرون هو هنا بمعنى السلامة أي الامان من الله (على)  
 والآن واللام فيه للعهد لانه قد تقدم لفظه في قوله وسلام عليه أي ذلك السلام الموجه  
 الى يحيى موجه أو وقال الزمخشري والصحيح أن يكون هذا التعريف تعريضا باللعنة  
 على من همى مريم وأعدا لها من اليهود وتحقيقه ان اللام للجنس أي جنس السلام على  
 خاصة فقد عارض بان ضده عليكم وتظيره والسلام على من اتبع الهدى (يوم ولدت) فلم  
 يضرني الشيطان في ذلك الوقت بالظعن ولا أغواني (ويوم أموت) أي ولا عند الموت  
 (ويوم أبعث حيا) أي ولا عند البعث وإنما خص هذه المواضع لكونها أخطر من غيرها  
 وهذا آخر كلامه فعلموا به براءة أمه ولم يتكلم بعد هذا الكلام حتى بلغ المدة التي يتكلم  
 فيها الأنبياء في العادة (ذلك) أي المتصف بالاوصاف الثمانية السابقة وقال الزجاج ذلك  
 الذي قالني عبد الله (عيسى بن مريم) لا ما تقوله النصارى من أنه ابن الله وأنه الله  
 (قول الحق) قرئ بانصب عن المدح أو على انه مصدر مؤكد لقال اني عبد الله قاله الزجاج  
 وقرئ بالرفع على انه نعت لعيسى قاله الكسائي وسمى قول الحق كما سمي كلمة الله والحق هو  
 الله عز وجل قاله قتادة وقال أبو حاتم المعنى هو قول الحق وقيل التقدير هذا الكلام قول  
 الحق وهو من باب اضافة الموصوف الى الصفة مثل حق اليقين وقيل الاضافة للبيان

في الحجر فلي الله لي بيت المقدس فطفت أخبرهم وأنا أنظر اليه رواية حذيفة بن اليمان قال  
 الامام احمد حدثنا أبو نصر حدثنا سليمان عن شيبان عن عاصم عن زر بن حبيش قال أتيت علي حذيفة بن اليمان وهو يحدث  
 عن ليلة أسري بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو يقول فأنطلقنا حتى أتينا على بيت المقدس فلم يدخلا قال قلت بل دخله رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فليست مني فيه قال ما سمعنا يا أصابع فأتى أعرف وجهك ولما أدرك ما سمعك قال قلت أنا زر بن حبيش قال فما  
 علمك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه فليست مني قلت القرآن يخبرني بذلك قال فمن تكلم بالقرآن فليح اقرأ فقلت سبحان الذي



أسرى بعبدله لأمن المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى قال يا ألع هل تجد صلي فيه قلت لا قال والله ما صلي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلئذ ولوصلي فيه لكتبت عليكم صلاة فيه كما كتب عليكم صلاة في البيت العتيق والله ما زايلا البراق حتى فتحت له ما أبواب السماء فرأيا الجنة والنار ووعدا الآخرة أجمع ثم عاد عودهما على يديهما قال ثم ضحك حتى رأيت نواجذه قال ويحدثون أنه ربطه لا يفر منه وإنما سخره له عالم الغيب والشهادة قلت يا عبد الله أي دابة البراق قال دابة أبيض طويل هكذا خطوه مد البصر ورواه أبو داود الطيالسي عن حماد بن سلمة عن عاصم به ورواه (١٩) الترمذي والنسائي في التفسير من حديث عاصم وهو ابن أبي النجود به وقال الترمذي حسن وهذا الذي قاله حذيفة رضي الله عنه وما أثبتته غيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ربط الدابة بالحلقة ومن الصلاة بيت المقدس مما سبق وما سياتي مقدم على قوله والله أعلم بالصواب رواية أبي سعيد سعد ابن مالك بن سنان الخدرى قال الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب دلائل النبوة حديثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ حديثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حديثنا أبو بكر يحيى بن أبي طالب حديثنا عبد الوهاب بن عطاء حديثنا أبو محمد راشد الحناني عن أبي هريرة العبدى عن أبي سعيد الخدرى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له أصحابه يا رسول الله أخبرنا عن ليلة أسرى بك فيها قال قال الله عز وجل سبحانه الذي أسرى بعبدله ليلا الآية قال فأخبرهم قال فبينما أنا نائم عشاء في المسجد الحرام إذا ناني آت فابقظني فاستيقظت فلم أر شيئا فإذا أنا بكهية خيال فأتبعته

وقرى قال الحق وروى ذلك عن ابن مسعود وقرأ الحسن قول الحق بضم القاف والقول والقول والقال والمقال بمعنى واحد (الذي فيه يمترون) أي ذلك عيسى بن مريم الذي فيه يمترون وبمعناه يختلفون على أنه من الممارسة أو يشكون على أنه من المريبة وقد وقع الاختلاف في عيسى فقالت اليهود هو ساحر وأنه ابن يوسف النجار وقالت النصارى هو ابن الله أو اله وعن قتادة في الآية قال اجتمع بنو إسرائيل فأخرجوا منهم أربعة نفر أخرج كل قوم عالمهم فامتروا في عيسى حين رفع فقال أحدهم هو الله هبط إلى الأرض فاحي من أحبي وأمات من أمات ثم صعد إلى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم الثالث قل فيه فقال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان كذبت ثم قال أحد الاثنانين للآخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله اله وعيسى اله وأمه اله وهم الاسرائيلية وهم ملوك النصارى فقال الرابع كذبت هو عبد الله ورسوله وروحه من كلمته وهم المسلمون فكان لكل رجل منهم أتباع على ما قال فافتتلوا وظهروا على المسلمين فذلك قول الله سبحانه ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال قتادة وهم الذين قال الله فيهم فاختلف الأحزاب من بينهم فاختلَفوا فيه فصاروا أحزابا فاختصم القوم فقال المرء المسلم أنشدكم بالله هل تعلمون أن عيسى كان يطعم الطعام وإن الله لا يطعم قالوا اللهم نعم قال فهل تعلمون أن عيسى كان ينام وإن الله لا ينام قالوا اللهم نعم فخصمهم المسلمون فاقتتل القوم فذكر لنا أن اليعقوبية ظهرت يومئذ وأصيب المسلمون فانزل الله فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم (ما كان لله أن يتخذ من ولد) أي ماصح ولا استقام ذلك قال الزجاج من مؤكدة تدل على نفي الواحد والجماعة والمعنى ما كان من صفته اتخذ الولد أي ثبوت الولد له محال ثم نزه الله نفسه فقال (سبحانه) أي تنزهه وتقدس عن مقالتهم هذه ثم صرح سبحانه بما هو شأنه تعالى سلطانه فقال (إذا قضى أمرا) من الأمور وهذا بمنزلة التعليل لما قبله (فإنما يقول له كن فيكون) أي فيكون حينئذ بلا تأخير لا يتعذر عليه إيجاده على الوجه الذي أراد وفي إرادته في هذا الموضع تكبت عظيم والزام بالجنة للنصارى أي من كان هذا شأنه كيف يتوهم أن يكون له ولد وقد سبق الكلام على هذا مستوفي في البقرة (وان الله) بفتح ان بتقدير إذ كرأولان واليه ذهب الزمخشري تابع الخليل وسيبويه وبكسرهما بتقدير قل أو على الاستئناف وقيل على الأول أنها عطف على الصلاة أي

بصرى حتى خرجت من المسجد فإذا أنا بدابة أدنى شبهه بدوا بكم هذه بغالكم هذه مضطرب الاذنين يقال له البراق وكانت الانبياء تركبه قبلي يقع حافره عند مدبصره فركبته فيمنأ أنا أسير عليه أددعاني داع عن عيني يا محمد انظرنى أسألك يا محمد انظرنى أسألك يا محمد فلم أجبه ولم أقم عليه فيمنأ أنا أسير إذا أنا امرأة حاسرة عن ذراعها وعنقها من كل رية خلقتها الله فقالت يا محمد انظرنى أسألك فلم التفت إليها ولم أقم عليها حتى أتيت بيت المقدس فاوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الانبياء توثقها به أتاني جبريل عليه السلام بآناه من أحدهما آخر



والآخرين فشربت اللبن وأيت الخرق قال جبريل أصببت القطرة فقلت الله أكبر الله أكبر فقال جبريل ما رأيت في وجهك هذا قال فقلت بينما أنا أسير أزدعاني داع عن يميني يا محمد انظري أسالك فلم أجبه ولم أقم عليه قال ذلك داعي اليهود أما أنتك لو أجبته أو وقتت عليه لتهودت أمتك قال فينما أنا أسير أزدعاني داع عن يساري قال يا محمد انظري أسالك فلم اتقت ولم أقم عليه قال ذلك داعي النصارى أما أنتك لو أجبته لتنصرت أمتك قال فينما أنا أسير إذا أنا امرأة طسرة عن ذراعيها عليها من كل زينة خلقها الله تقول يا محمد انظري أسالك فلم أجبه ولم أقم عليها قال تلك الدنيا أما أنتك لو أجبته وأقت عليها لاختارت أمتك (٢٠)

الدنيا على الآخرة قال ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منار كعتين ثم أتيت بالمعراج الذي كانت تعرج عليه أرواح بني آدم فلم تر الخلائق أحسن من المعراج أما رأيت الميت حين يشق بصره طامحا إلى السماء فأنما يشق بصره طامحا إلى السماء عجب بالمعراج قال فصعدت أنا وجبريل فإذا أنا بك يقال له اسمعيل وهو صاحب السماء الدنيا وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنوده مائة ألف ملك قال قال الله عز وجل وما يعلم جنود ربك إلا هو قال فاستفتح جبريل باب السماء فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل أو قد بعث إليه قال نعم فإذا أنا بآدم كهية يوم خلقه الله عز وجل على صورته تعرض عليه أرواح ذريته من المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عابدين ثم تعرض عليه أرواح ذريته النجس فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين فخصيت هنية فإذا أنا بخونة عليها خمر مشرح ليس بقريب أحد وإذا أنا

أوصاني بالصلاة وبان الله واليه ذهب الفراء ولم يذ كرمي غيره وقيل على الثاني عطف على قوله اني عبد الله وهو من البعد يمكن (ربي وربكم فاعبدوه) هذا من تمام كلام عيسى بدليل ما قلت لهم الا ما أمرتني الآية (هذا صراط مستقيم) أي الذي ذكرته لكم من أنه ربي وربكم هو الطريق القيم الذي لا اعوجاج فيه ولا يضل سالكه (فاختلف الاحزاب) أي اليهود والنصارى (من بينهم) أي فاختلفت الفرق من أهل الكتاب في أمر عيسى فأفرطت النصارى وغلت وفرطت اليهود وقصرت ومن زائدة وقيل للتبعيض اذ بقي منهم فرقة أخرى مؤمنة يقولون انه عبد الله كما تقدم (فويل للذين كفروا) وهم المختلفون في أمره عبر عنهم بالموصول ايذانا بكفرهم جميعا واشياء اربعة الحكم (من مشهد يوم عظيم) أي من شهود يوم القيامة وما يجري فيه من الحساب والجزاء والعقاب أو من مكان الشهود فيه أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وقيل المعنى فويل لهم من حضورهم المشهد العظيم الذي اجتمعوا فيه للتشاور (أسمع بهم وأبصر) قال أبو العباس العرب تقول هذا في موضع التعجب فيقولون أسمع يزيد وأبصر به أي ما أسمع وأبصره فعجب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم منهم وقال السمين هذا لفظ أمر ومعناه التعجب وقيل بل هو أمر حقيقة والمأمور هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى أسمع الناس وأبصرهم بهم وبنجالهم ماذا تصنع بهم من العذاب وهو منقول عن أبي العالصة وقال ابن عباس يقول الكفار يومئذ أسمع شئ وأبصره وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون (يوم يا توتنا) الحساب والجزاء (الكلن الظالمون) الاصل لكنهم وهو من اقامة الظاهر مقام المظهر للايدان بانهم في ذلك الظالمون لانفسهم (اليوم) أي في الدنيا (في ضلال) أي خطأ (مبين) أي واضح ظاهر ولكنهم أغفلوا التفكير والاعتبار والنظر في الآثار (وأنذرهم) أي خوف يا محمد كفار مكة (يوم الحسرة) أي يوم تحسرون جميعا فالسعي يتحسر على اساءته والمحسن على عدم استكثاره من الخير وعن ابن عباس قال يوم الحسرة هو من أسماء يوم القيامة وقرأ ان تقول نفس يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله وفي سنده على بن أبي طلحة وهو ضعيف والآية التي استدلل بها ابن عباس لا تدل على المطلوب لا بما بقية ولا تضمن ولا التزام (اذ قضى الامر) من الحساب وطويت الصحف وصار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار (وهم في غفلة) أي غافلين عما يعمل بهم

وتلك

يا خونة أخرى عابدين خمر قد أروح وأتت عندها ناس يا كرون منها قلت يا جبريل من هؤلاء

قال هؤلاء من أمتك يا توتنا خرام ويرة ككون الحلال قال ثم مضيت هنية فإذا أنا بقوام مشافرههم كشافرا الابل قال فيفقه على أفواههم فيلقمهم من ذلك اللحم ثم يخرج من أسافلهم فسمعتهم يضحون إلى الله عز وجل فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء من أمتك الذين يا كرون أموال اليتامى ظلما انما يا كرون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً قال ثم مضيت هنية فإذا أنا بنس يدعقن شديهم من فسمعتهم يضحون إلى الله عز وجل قلت يا جبريل من هؤلاء النساء قال هؤلاء الزناة من أمتك قال ثم مضيت



هنيئة فاذا انا باقوام بطونهم امثال البيوت كلنا من احدىهم خرفيق قول اللهم لا تقم الساعة قال وهم على سابلة آل فرعون قال فتجى السابلة فتطأهم قال فسمعتهم يضحون الى الله قال قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء من امتك الذين يا كلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ثم مضيت هنيئة فاذا انا باقوام يقطع من جنوبهم اللحم فيلقمون فيقال له كل كما كنت تأكل من لحم اخيك قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الهمازون من امتك الهمازون قال ثم صعدنا الى السماء الثانية فاذا انا برجل أحسن ما خلق الله عز وجل قد فضل الناس في الحسن (٢١) كالعمر ليلة البدر على سائر الكواكب قلت

يا جبريل من هذا قال هذا أخوك يوسف ومعه نفر من قومه فسلمت عليه فرد علي ثم صعدت الى السماء الثالثة فاستفتح فاذا انا بيحيى وعيسى عليهما السلام ومعهما نفر من قومهما فسلمت عليهما وسلم علي ثم صعدت الى السماء الرابعة فاذا انا بادريس قد رفعه الله مكانا عليا فسلمت عليه وسلم علي قال ثم صعدت الى السماء الخامسة فاذا انا بهرون ونصف لحية بيضاء ونصفها سوداء تسكاد لحية تصيب سرة من طولها قلت يا جبريل من هذا قال هذا المحبب في قومه هذا هرون بن عمران ومعه نفر من قومه فسلمت عليه وسلم علي ثم صعدت الى السماء السادسة فاذا انا بهوش بن عمران رجل آدم كثير الشعر غير لو كان عليه قيصان لنفذ شعره دون القمصين فاذا هو يقول يزعم الناس اني أكرم على الله من هذا بل هذا أكرم على الله مني قلت يا جبريل من هذا قال هذا أخوك موسى بن عمران عليه السلام ومعه نفر من قومه فسلمت عليه وسلم علي ثم صعدت الى السماء السابعة فاذا انا بابينا ابراهيم خليل الرحمن ساند ظهره

وتلك الحال متضمنة للتعليل أي أنذرهم لا تنهم في حالة يحتاجون فيها الى الانذار وهي الغفلة والكفر (وهم لا يؤمنون) به أخرج البخاري ومسلم وغيرهم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يجاء بالموت كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرّبون وينظرون اليه فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه ثم ينادى يا أهل النار هل تعرفون هذا فيشرّبون وينظرون اليه فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه فيؤمن به فيذبح ويقال يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذرهم يوم الحسرة الآية وأشار بيده فقال أهل الدنيا في غفلة وأخرج النسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعا نحوه (انا نحن) كما كيد للضمير في انا لانه بعنا (نرث الارض) أي غيت سكانها فلا يبقى بها احد يرث الاموات فكأنه سبحانه ورث الارض (ومن عليها) حيث ماتهم جميعا (والينا يرجعون) أي يردون الينا يوم القيامة فنجازي كل بعمله وقد تقدم مثل هذا في سورة الحجر (واذكر) لكفار مكة (في الكتاب ابراهيم) أي خبره المراد به كذا الرسول اياه في الكتاب ان يتلو ذلك على الناس كقوله واتل عليهم نبأ ابراهيم فالمراد ما ذكره الا فالذاكر له هو الله في كتابه وعاش ابراهيم من العمر مائة وخمسا وسبعين سنة وبينه وبين آدم ألف سنة وبينه وبين نوح ألف سنة ذكره السيوطي في التكميل (انه كان صديقا نبيا) تعليل لما تقدم من الامر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بان يذكره وهو معترضة ما بين البديل والمبدل منه والصديق كثير الصدق بليغه أي اذكر ابراهيم الجامع لهذين الوصفين ولما ثبت ان كل نبي يجب ان يكون صديقا ولا يجب في كل صديق ان يكون نبيا ظهر به ذاقرب مرتبة الصديق من مرتبة النبي فلهذا انتقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا (اذ قال لا ييه) بدل اشتمال من ابراهيم وتعليل الذي ذكر بالوقت مع ان المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث للبالغه وابواب ابراهيم هو آزر على ما تقدم تقريره (يا ابت) التاء عوض عن الباء ولهذا لا يجتمعان (لم نعبد) الاستفهام لانكار والتوبيخ أي لا شيء ولاي سبب نعبد (مالا يسمع) ما تقوله من الثناء عليه والدعاء له (ولا يبصر) ما تفعله من عبادة ومن الافعال التي تفعلها مريد اياها الثواب ويجوز ان يحمل في السمع والابصار على ما هو أعم

الى البيت المعمور كأحسن رجل قلت يا جبريل من هذا قال هذا ابراهيم خليل الرحمن ومعه نفر من قومه فسلمت عليه وسلم علي واذا انا بأمي شطرين شطر عليهم ثياب بيض كأنهم القراطيس وشطر عليهم ثياب سود قال قد خلت البيت المعمور ودخل معي الذين عليهم الثياب البيض وحجب الآخرون الذين عليهم الثياب الرمادية على خير فصليت أنا ومن معي في البيت المعمور ثم خرجت أنا ومن معي قال والبيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه الى يوم القيامة قال ثم رفعت الى سدة المنهى فاذا كل ورقة منها تسكاد تغطي هذه الآلة واذا فيها عين تجري يقال لها سبيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر



والأثر يقال له نهر الرحمة فاعتسلت فيه فغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر ثم اني رفعت الى الجنة فاستقبلني جارية فقالت لئن انت يا جارية قالت لزيدن حارته واذا بانهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى واذا رمانها كالدلاء عظمه واذا انا بطير كما انها يجتكم هذه فقال عندها صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قد ابدع لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قال عرضت على النار فاذا فيها غضب الله وزجره ونقمته ولو طرحت فيها التجارة والحديد لا كاتهما ثم اعلقت (٢٢) دوني ثم اني رفعت الى سدرة المنتهى فتغشاني فكان بيني وبينه قاب قوسين

أو أدنى قال ونزل على كل ورقة منها ملك من الملائكة قال وفرضت على خمسون صلاة وقال لك بكل حسنة عشر فاذا هممت بالحسنة فلم تعملها كتب لك حسنة فاذا عملتها كتبت لك عشر ا واذا هممت بالسئة فلم تعملها لم يكتب عليك شيء فان عملتها كتبت عليك سئنة واحدة ثم رجعت الى موسى فقال فبما أمرك ربك قلت بخمسين صلاة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك فان امتك لا تطيق ذلك ومتى لا تكفر (٣) فرجعت الى ربي فقالت يا رب خفف عن أمتي فانها أضعف الأمم فوضع عني عشر ا وجعلها أربعين فزال اختلاف بين موسى وربي كلما أتيت عليه قال لي مثل مقالته حتى رجعت اليه فقال لي بما أمرت فقالت أمرت بعشر صلوات قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك فرجعت الى ربي فقالت أي رب خفف عن أمتي فانها أضعف الأمم فوضع عني خمسا وجعلها خمسا فناداني ملك عندها فتمت فريضتي وخففت عن عبادي وأعطيهم بكل حسنة

من ذلك اي لا يسمع شيئا من المسموعات ولا يبصر شيئا من المبصرات (ولا يغني عنك شيئا) من الاشياء فلا يجلب لك نفعاً ولا يدفع عنك ضرراً وهي الاصنام التي كان يعبدونها آزر أو رد ابراهيم عليه السلام على آية الدلائل والنصائح وصدر كلامها بالنسداء المتضمن للرفق واللين استماله لقلبه وامثالاً لا مرر به ووصف الاصنام بثلاثة أشياء كل واحد منها قادح في الالهية ورتب هذا الكلام على غاية الحسن ثم كرر دعوته الى الحق فقال (يا أبت اني قد جئتني من العلم ما لم يأتني) اي بعض العلم وهو علم الوحي أو التوحيد أو الاخرة اقوال ثلاثة ذكرها ابو حيان فاخبرانه قد وصل اليه من العلم نصيب لم يصل الى آية وانه قد تجدد له حصول ما يتوصل به منه الى الحق ويقتدر به على ارشاد الضال ولهذا امره باتباعه فقال (فاتبعني) في الايمان والتوحيد (أهدك صراطا سويا) مستويا موصلا الى المطلوب منحيما من المكروه ثم أكد ذلك بنصيحة أخرى زاجرة له عما هو فيه فقال (يا أبت لا تعبد الشيطان) أي لا تطعه فان عبادة الاصنام هي من طاعة الشيطان ثم مال ذلك بقوله (ان الشيطان كان لرجم عصيا) حين ترك ما أمر به من السجود لا دم ومن اطاع من هو عاص لله سبحانه فهو عاص لله والعاصي حقيق بان تساب عنه النعم وتحمل به النقم قال الكسائي العصي والعاصي واحد ثم بين له الباعث على هذه النصائح فقال (يا أبت اني أخاف أن يسلك عذاب من الرحمن) ان لم تتب قال القراء معني أخاف هنا أعلم وبه فسر الاقلون الآية واليه أشار في التقرير وقال الا كثرون ان الخوف هنا محمول على ظاهره لان ابراهيم غير جازم بموت آية على الكفر اذ لو كان جازما بذلك لم يشتغل بنصحه فوجب اجراؤه على ظاهره ومعني الخوف على الغير هو أن يظن وصول الضرر الى ذلك الغير (فتكون للشيطان وليا) أي انك ان أطعت الشيطان كنت معه قريبا في النار واللجنة فتكون بهذا السبب مواليا له أو تكون بسبب موالاته في العذاب معه وليس هناك ولاية حقيقية لقوله سبحانه الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو وقيل الولي بمعنى التالي وقيل بمعنى القريب قال ان شهاب الولي من الولي وهو القرب وكل من التقارب بين قريب من صاحبه أي تكون للشيطان قريبا منه في النار تليه ويملك فلما مرت هذه النصائح النافعة والمواعظ المقبولة بسمع آزر قابله بالغلظة والفظاظة والقسوة المفرطة حيث (قول أراغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم) ناداه باسمه ولم يقابل يا أبت يا بني وأخره وقدم

عشر أمثالها ثم رجعت الى موسى فقال بما أمرت فقنت بخمسين صلوات قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فانه الخبر لا يؤده شيء فاسأله التخفيف لامتك فقالت رجعت الى ربي حتى استجيبتم ثم أعجج بمكة يخبرهم بالاعاجيب اني أتيت البارحة بيت المقدس وعرج بي الى السماء عروايت كذا وكذا فقال ابو جهل يعني ابن هشام الان نجحون عما قال محمد يزعم انه اني البارحة بيت المقدس ثم عرجت وأضرب دطية مصعنة شهر او مقبله شهر ارفهه من مدينة شهرين في ليلة واحدة قال فأخبرهم بغير تشريف لم كان في معدي رأيتهم في مكان كذا وكذا وانهم انشروا فلما رجعت وجدت بها عند العقبة وأخبرهم بكل رجل وبعيره كذا وكذا ومنتاعه كذا وكذا فقال ابو جهل يخبرنا بأشياء افقنا رجل منهم أننا علم الناس بيت المقدس وكيف بناؤه وهيمته وكيف (٢٠) قوله ومتى لا تكفر كذا في النسخ وحرر



قريبه من الجبل قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس من مقدمه فتنظر اليه كنظر أحدنا الى بيته قال بناؤه كذا وكذا  
وهيئته كذا وكذا وقربه من الجبل كذا وكذا فقال الآخر صدقت فرجع اليهم فقال صدق محمد فيما قال أو نحو من هذا الكلام  
وكذا رواه الامام أبو جعفر بن جرير بطوله عن محمد بن عبد الأعلى عن محمد بن ثور عن معمر عن أبي هرون العبدى وعن الحسن  
ابن يحيى عن عبد الرزاق عن معمر عن أبي هرون العبدى به ورواه أيضا من حديث ابن اسحق حدثني روح بن القاسم عن أبي  
هرون به نحو سياقه المتقدم ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن أحمد بن (٢٣) عبدة عن أبي عبد الصمد عبد العزيز بن

عبد الصمد عن أبي هرون العبدى  
عن أبي سعيد الخدري فذكره  
بسياق طويل حسن أتى أجود  
مما ساقه غيره على غرابته وما فيه من  
النكارة ثم ذكره البيهقي أيضا من  
رواية روح بن قيس الحداني وهشيم  
ومعمر عن أبي هرون العبدى  
واسمه عمار بن جوين وهو وضعف  
عند الأئمة وانما سقنا حديثه ههنا  
لما فيه من الشواهد لغيره ولم يرواه  
البيهقي أخبرنا الامام أبو عثمان  
اسماعيل بن عبد الرحمن أن أبا  
نعيم أحمد بن محمد بن إبراهيم البزار  
حدثنا أبو حامد بن بلال حدثنا أبو  
الزهري يزيد بن أبي حكيم قال رأيت  
في النوم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قلت يا رسول الله رجل من  
أمتك يقال له سفيان الثوري  
لابأس به فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا بأس حدثنا عن أبي  
هرون العبدى عن أبي سعيد  
الخدري عنك ليلة أسرى بك قلت  
رأيت في السماء فحدثني بالحديث  
فقال لي نعم فقلت له يا رسول الله إن  
ناسا من أمتك يحدثون عنك في  
السرى بجهنم فقلت لي ذاك

الخبر على المبتدأ وصدقه بمزة الاستفهام للتقريع والتوبيخ والتعجيب ولا تكثر نفس  
الرغبة كأنها لا يرغب عنها عاقل والمعنى أمعرض أنت عن ذلك ومنصرف الى غيره ثم  
توعده وهدده فقال (لئن لم تنته) عن مقالتي فيها أو الرغبة عنها واللام للقسم (لا ترجعت)  
بالجارية حتى تموت وقيل باللسان فيكون معناه لا شئت لك قاله ابن عباس وقيل معناه  
لا ضربت بك وقيل لا بعدتك عني بالقول القبيح وقيل لا تظهرن أمرتك فأحذرتني (واهجرتني  
مليا) أي زمانا طويلا وقال ابن عباس حينما قال الكسائي يقال هجرتني مليا وملاوة وملاوة  
بمعنى الملاوة من الزمان وهو الطويل وقيل معناه اعتزلني سالم العرض سويلا تصيبك مني  
معرفة واختار هذا ابن جرير وعن ابن عباس قال اجتنبني سويلا واجتنبني سالما قيل أن  
تصيبك مني عقوبة وعن عكرمة مبادها رواه عن قتادة سالم ما وعن الحسن منه فلما رأى  
إبراهيم أصرا رآه عليه العناد (قال سلام عليك) أي تحية توديع ومقاطعة ومشاركة  
كقوله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وقيل معناه أمانة مني لك قاله ابن جرير وانما  
أمنه مع كفره لأنه لم يؤمر بقتاله والاول أولى وبه قال الجمهور وقيل معناه الدعاء له بالسلامة  
اسمالة له ورفقا به وهذا في مقابلة قوله لئن لم تنته وهذا مقابلة للشيئة بالحسنة ثم وعده  
بأن يطلب له المغفرة من الله سبحانه تألفا له وطمعا في لينه وذهاب قسوته

والشيخ لا يترك أخلاقه \* حتى يوارى في ثرى رمسه

فقال (سأستغفر لك ربي) وكان منه هذا الوعد قبل أن يعلم أنه يموت على كفره وتحقق عليه  
الكلمة ولهذا قال الله سبحانه في موضع آخر فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه بعد قوله  
وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه وقيل المراد بالاستغفار له طلب  
توفيقه للإيمان الموجب للمغفرة أي سأسأل للرب توبة تنال بها المغفرة يعني الاسلام  
والاستغفار للكافر بهذا الوجه جائز كأنه يقول اللهم وفقه للاسلام وأتب عليه واهده  
قاله الكرخي والصحيح هو الاول (أنه كان بي حفيبا) تعليل لما قبلها والمعنى سأطلب لك  
المغفرة من الله فانه كان بي كسير البر واللفظ يقال حفي به وتحفي إذا بره قال الكسائي  
يقال حفي بي حفاوة وحفاوة أي اعتنى بي وبالغ في اكرامه والطفاني وقال الفراء حفيبا أي  
عالم الطين يا مجيبي إذا دعوته وبه قال ابن عباس والحفي أيضا المستقصى في السؤال ومنه  
كأنك حفي عنها ثم صرح الخليل بما تضمنه سلامه من التوديع والتارككة فقال

حديث القصاص رواية شداد بن اوس قال الامام ابو اسمعيل محمد بن اسمعيل الترمذي حدثنا اسحق بن ابراهيم بن العلاء بن  
الضحاك الزبيدي حدثنا عمرو بن الحارث عن عبد الله بن سلام الأشعري عن محمد بن الوليد بن عامر الزبيدي حدثنا الوليد بن عبد  
الرحمن بن جبير بن نفير حدثنا شداد بن اوس قال قلنا يا رسول الله كيف أسرى بك قال صليت لأصحابي صلاة العقيقة بمكة معتمدا فأتاني  
جبريل عليه السلام بآية أيض أو قال يضاف فوق الجارود دون البغل فقال اركب فاستصعب علي فرازها باذنها ثم جلني عليها  
فانطلقت ثم وى يتابع حافر ما حيث انتهى طرفها حتى بلغنا أرضا ذات نخيل فأنزلني فقال صل فصليت ثم ركبت فقال لي أتدري أين



فصليت قلت الله أعلم قال صليت يثرب صليت بطيبة فانطلقت ثم وى بنا يقع حافرها عند منتهى طرفها ثم بلغنا أرضا قال انزل ثم  
قال صل فصليت ثم ركبنا فقال أتدري أين صليت قلت الله أعلم قال صليت بمدين صليت عند شجرة موسى ثم انطلقت ثم وى بنا  
يقع حافرها حيث أدرك طرفها ثم بلغنا أرضا ببيت لنا قصور فقال انزل فزلت فقال صل فصليت ثم ركبنا فقال أتدري أين صليت  
قلت الله أعلم قال صليت بيطن لحم حيث ولد عيسى المسيح بن مريم ثم انطلق بي حتى دخلنا المدينة من بابها اليماني فأتى قبلة  
المسجد فربط فيه دابته ودخلنا المسجد (٢٤) من باب قيل فيه الشمس والقمر فصليت من المسجد حيث شاء الله

(وأعزلكم وما تدعون من دون الله) أي اهاجر بدينى عنكم وعن معبوداتكم حيث  
لم تقبلوا نصي ولا نتجت فيكم دعوتى وهذا في مقابلة قوله واهجرنى مليا (وأدعورنى)  
وحده (عسى أن لا اكون بدعائى شقيا) أي خائبا كما شقيتم بعبادة الاوثان وقيل عاصيا  
قيل اراد بهذا الدعاء هو ان يهب الله له ولدا واهلا يستأنس بهم في اعتراله ويطمئن اليهم  
عند وحشته وفي تصدير الكلام يعنى التواضع وهضم النفس والتنبيه على ان الاجابة  
والاثابة تنزل منه تعالى غير واجبين وان ملأ الامر خائفة وهو غيب وقيل اراد دعاءه  
لا يسه بالهداية وعسى للشك لانه كان لا يدري أيستجاب له فيه ام لا والاول اولى لقوله  
(فلما اعزلكم وما يعبدون من دون الله) أي بان ذهب مهاجرا من بابل او كوثى الى الارض  
المقدسة (وهبنا له اسحق ويعقوب) أي جعلنا هذين الموهوبين له اهلا وولدا بدل الاهل  
الذين فارقههم يأنس بهم - ما وهذا يقتضى انه عاش حتى رأى يعقوب وهو كذلك كما مر  
الاشارة اليه في قوله فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب وخصهما لانه سيذكر  
اسماعيل بفضل منفردا قال ابن عباس وهبنا له اسحق ابنا ويعقوب ابن ابنه (وكلا) مفعول  
جعلنا قدم عليه للتخصيص لكن بالنسبة اليهم أنفسهم لا بالنسبة الى من عداهم أي كل  
واحد منهم (جعلنا نبيا) ل بعضهم دون بعض (وهبنا لهم من رحمتنا) أي للثلاثة بأن  
جعلناهم أنبياء وذكروا بعد التصريح بجعلناهم أنبياء لبيان ان النبوة هي من باب الرحمة  
وقيل المراد بالرحمة هنا المال وسعة الرزق وقيل كثرة الاولاد وقيل الكتاب ولا يبعد ان  
يندرج تحتها جميع هذه الامور ومن للتبعيض (وجعلناهم لسان صدق عليا) أي الثناء  
الحسن قاله ابن عباس عبر عنه باللسان لكونه يوجد به كما عبر باليد عن العطية وضافته  
الى الصدق ووصفه بالعلو لدلالة على انهم احقوا بما يقال فيهم من الثناء على اللسان  
العباد في اللسان مجاز مرسل من اطلاق اسم الآلة وارادة ما ينشأ منها والمعنى وجعلنا  
لهم ثناء صادقا يذكروهم الامم كلها الى يوم القيامة بما لهم من الخصال المرضية ويصلون على  
ابراهيم وعلى آله الى قيام الساعة وهذا هو بخلاف كفار مكة اذ كان مقتضى ترضيهم وثناهم  
على المذكورين ان يتبعوهم في الدين مع انهم لم يفعلوا ثم قفى الله سبحانه قصة ابراهيم بقصة  
موسى لانه تلوه في الشرف وقدمه على اسمعيل لثلاثه فصل بينهما وبين ذكرك يعقوب فقال  
(واذ كرفى الكتاب) أي واقرأ عليهم من القرآن قصة (موسى انه كان مخلصا) بفتح اللام أي

وأخذنى من العطش أشد ما أخذنى  
فأتيت بأناس في أحدهما لبن وفي  
الآخر عسل أرسل الى بهما جميعا  
فعدلت بينهما ثم همدانى الله عز  
وجل فأخذت اللبن فشربت حتى  
عرفت به جيبى وبين يدي شيخ متكئ  
على مشاة له فقال أخذ صاحبك  
القطرة انه ليهدى ثم انطلق بي حتى  
أتينا الوادى فاذا جهنم (٣) عن مثل  
الزرايى قلت يا رسول الله كيف  
وجدتها قال وجدت هاهنا مثل الجنة  
السخنة ثم انصرفى فرزنا بغير  
لقريش بمكان كذا وكذا قد أضلوا  
بغير الهيم قد جمعه فلان فسلمت عليهم  
فقال بعضهم هذا صوت محمد ثم  
أتيت أصحابى قبل الصبح بمكة فاتانى  
أبو بكر رضى الله عنه فقال يا رسول  
الله أين كنت الليلة فقد التمسك في  
مظانك فقال علمت انى أتيت بيت  
المقدس الليلة فقال يا رسول الله انه  
مسيرة شهر فصغته لى قال ففتح لى  
صراطا كافى انظر اليه لا يسألى عن  
شئ الا بآياته به فقال أبو بكر أشهد  
انك لرسول الله وقال المشركون  
انظروا الى ابن أبى كبشة يزعم انه  
أفنى بيت المقدس الليلة قال فقال

جعلناه

ان من آية ما أقول لكم انى مررت بغيركم في مكان كذا وكذا وقد أضلوا بغير الهيم فجمعهم الهيم

فلان وان مسيرهم يتنزلون بكذا ثم بكذا وياؤفكم يوم كذا وكذا اي قدمهم جل آدم عليه مسح اسود وغرارتان سوداوان فلما  
كان ذلك اليوم أشرف الناس ينظرون حين كان قريبا من نصف النهار حتى اقبلت العير يقدمهم ذلك الجمل الذى وصفه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا رواه البيهقي من طريقين عن ابى اسمعيل الترمذى به ثم قال بعد تمامه هذا اسناد صحيح  
ودوى ذلك مفرقا من احاديث غيره وثقني ذلك ان شاء الله ما حضرنا ثم ساق احاديث كثيرة في الاسراء كالشاهد اهـ  
(٣) عن مثل الزرايى كذا بالاصل وحرر الرواية اهـ



الحديث وقد روى هذا الحديث عن شداد بن أوس بطوله الامام أبو محمد عبد الرحمن ابن أبي حاتم في تفسيره عن أبيه عن اسحق بن ابراهيم بن العلاء الزبيدي به ولا شك ان هذا الحديث اعني الحديث المروي عن شداد بن أوس مشتمل على أشياء منها ما هو صحيح كما ذكره البيهقي ومنها ما هو منكرو كالصلاة في بيت لحم وسؤال الصديق عن نعت بيت المقدس وغير ذلك والله أعلم رواية عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما قال قال الامام أحمد حدثنا عثمان بن محمد حدثنا جابر عن قابوس عن أبيه قال حدثنا ابن عباس قال ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الجنة فسمع في جانبها وخشفا فقال (٢٥) يا جبريل ما هذا قال هذا بلال المؤذن فقال

النبي صلى الله عليه وسلم حين جاء الى الناس قد أقبل بلال رأيت له كذا وكذا قال فلقبه موسى عليه السلام فرحب به وقال مرحبا بالنبي الامي قال وهو رجل آدم طويل سبط شعره مع أذنيه أو فوقهما فقال من هذا يا جبريل قال هذا موسى قال فغضى فلقبه شيخ جليل متعبد فرحب به وسلم عليه وكلهم يسلم عليه قال من هذا يا جبريل قال هذا أولئك ابراهيم قال ونظر في النار فاذا قوم يأكلون الخبيث قال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ورأى رجلا أحرأزرق جدا قال من هذا يا جبريل قال هذا عاقرة المناقة قال فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد الأقصى قام يصلي فاذا النعميون أجمعون يصلون معه فذا انصرف جيء بقدر حين أحدهما عن اليمين والآخر عن الشمال في أحدهما ابن وفي الآخر غسل فاخذ اللبن فشرب منه فقتل الذي كان معه القدر أصبت القطرة اسناد صحيح ولم يخربوا طريق آخرة الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ثابت بن يزيد حدثنا

جعلناه مختارا وأخلصناه وقرئ بكسرهما أي أخلص العباد والتوحيد لله غير مرء للعباد (و) انه (كان رسولا نبيا) أي أرسله الله الى عباده فأنبأهم عن الله بشراثة التي شرعها لهم فهذا وجه ذكر النبي بعد الرسول مع استلزام الرسالة للنبوة فكأنه أراد بالرسول معناه اللغوي لا الشرعي والله أعلم وقال النيسابوري الرسول النبي الذي معه كتاب والبي الذي ينبي عن الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب وكان المناسب ذكر الاعم قبل الاخص الا ان رعاية الفواصل اقتضت عكس ذلك كقوله في طه رب هرون وموسى قال مجاهد النبي هو الذي يكلم وينزل عليه ولا يرسل وفي لفظ الانبياء الذين ليسوا برسول يوحى الى أحدهم ولا يرسل الى أحد والرسول الانبياء الذين يوحى اليهم ويرسلون (ونادينا) أي كلمناه كما في سورة القصص في قوله فلما أتاهم نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى اني أنا الله رب العالمين (من جانب الطور الايمن) أي من ناحيته اليمنى وهو جبل بين مصر ومدين اسمه زبير ومعنى الايمن انه كان ذلك الجانب عن يمين موسى حين أقبل من مدين متوجها الى مصر فان الشجرة كانت في ذلك الجانب والنداء وقع منها وليس المراد يمين الجبل نفسه فان الجبال لا يمين لها ولا شمال وقيل معنى الايمن الميمون ومعنى النداء انه تمثله الكلام من ذلك الجانب قال قتادة جانب الجبل الايمن وهذا صريح في ان المراد بالطور هو الذي عند بيت المقدس لا الطور الذي عند السويس لانه يكون على يسار المتوجه من مدين الى مصر كما هو محسوس (وقرئناه نجيا) أي أدنيناه بتقريب المنزلة حتى كلمناه والنحي بمعنى المناجى كالجليس والندم فالتقريب هاهو تقرب التشريف والاكرام مثلت داله بحال من قربها الملك لمناجاة قال الزجاج قرب به منه في المنزلة حتى سمع مناجاته وقيل ان الله سبحانه رفعه حتى سمع صريف القلم روى هذا عن بعض السلف وبه قال أبو العالمة وروى نحوه عن جماعة من التابعين قال ابن عباس حتى سمع صريف القلم يكتب في اللوح المحفوظ وأخرجه الديلمي عنه صرفوا قال قتادة في الجبانجي بصدقه (وروي عنه من رجتمنا) أي من نعمتنا وفي من همد وجعنا أنا أحمد هذا انها قيلية أي من أجل رجتمنا والثاني انها تميمية أي بعض رجتمنا (أخاه هرون نبيا) وذلك حين سأل ربه وقال واجعل لي وزيرا من أهلي هرون أخى قال ابن عباس كان هرون أكبر من موسى أي بأربع سنين ولكن انما وُهب له نوته (واذكر في الكتاب اسمعيل انه

(٤ - فتح البيان مائة) هذا لحدثني عن ابن عباس قال أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس ثم جاء من ليلته فقدمهم بمسيرة وبعلامته بيت المقدس فبصرهم فقال ناس نحن انصرفي محمد انما يقولون قاتلوا كفارا فاضرب الله رقابهم مع أبي جهل وقال أبو جهل لي يخوفنا محمد بشجرة الرقوم هاتوا ثم اوزوا فترقوا ورأى الدجال في صورته رؤيا عين ليس برؤيا سمع عيسى وموسى و ابراهيم وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الدجال فقال رأيت فيل يأتى أقر حسان احمل عيشه قائمة كأنها كوكب دري كأن شدة رؤسها أغصان شجرة ورأيت عيسى عليه السلام آيضا جساذا الرأس حديد البصر مبطن الخنق ورأيت



موسى عليه السلام أسحم آدم كثير الشعر شديد الخلق وتطرت الى ابراهيم عليه السلام فلم أنظر الى ارب منه الا تطرت اليه منى حتى كانه صاحبكم قال جبريل سلم على أهلك فسلمت عليه ورواه النسائي من حديث ابى زيد ثابت بن زيد عن هلال وهو ابن حبان به وهو اسناد صحيح طريق أخرى وقال البيهقي انبأنا أبو عبد الله الحافظ انبأنا أبو بكر الشافعي انبأنا اسحق بن الحسن حدثنا الحسين بن محمد حدثنا شيان عن قتادة عن أبي العالية حدثنا ابن عم نبيكم صلى الله عليه وسلم ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة أسرى بموسى بن عمران رجلا (٢٦) طوالا جعدا كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى بن مريم مربوع الخلق

الى الحجر والبياض سبط الرأس ومالك الخازن النار والدجال في آيات أراهس الله اياه قال فلا تكن في هربة من لقاءه فكان قتادة يفسرها ان نى الله قد ادى موسى صلى الله عليه وسلم وجعلناه هدى لبني اسرائيل قال جعل الله موسى هدى لبني اسرائيل رواه مسلم في الصحيح عن عبد بن حميد عن ديس بن محمد عن شيان وأخرجه من حديث شعبة عن قتادة مختصرا طريق أخرى قال حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أسرى بي مرت بي رائحة طيبة فقلت ما هذه الرائحة قال منسفة بنت فرعون وأولادها سقط المشط من يدها فقالت بسم الله فقالت بنت فرعون أنى قالت ربى ورب بنى اسرائيل قالت نعم ربى أولئكَ رب غيبر أبى قالت نعم ربى ورب بنى اسرائيل أنت قول فدعاها فقال أنت رب غيبرى قالت نعم ربى رب بنى اسرائيل فقلت فأنسرت من شعبي ثم أمر بها فتلقي في ساقات بنى اسرائيل حاجة قول

كان صادق الوعد) وصف الله سبحانه اسمعيل بصدق الوعد مع كون جميع الانبياء كذلك لانه كان مشهورا بذلك مبالغا فيه وناهيك انه وعد الصبر من نفسه على الذبح فوفى بذلك وكان يفتظر ابن وعده بوعده الايام والليالى حتى قيل انه انتظر لبعض من وعده حولا والمراد باسمعيل هنا هو اسمعيل بن ابراهيم ولم يخالف في ذلك الامن لا يعتد به فقال هو اسمعيل بن حرقيل بعنه الله الى قومه فسلخوا جلدة رأسه فخيره الله فيما شاء من عذابهم وتوابه فاستعناؤه ورضى بشوابه (وكان رسولا نبيا) قد استدلل بهذا على ان الرسول لا يجب ان يكون صاحب شريعة فان أولاد ابراهيم كانوا على شريعتهم وقيل انه وصفه بالرسالة ليكون ابراهيم أرسله الى جرهم وهم قبيلة من عرب اليمن نزلا على هاجر أم اسمعيل بوادي مكة (وكان يأمر أهله) المراد به هنا أمته وقيل جرهم وقيل عشيرته كما في قوله وأندر عشيرتنا الاقربين والمراد (بالصلاة والزكاة) هنا هما العبادتان الشرعيتان ويجوز ان يراد معناه ما يدعو (وكان عند ربه مرضيا) أى رضيا زكيا صالحا والمعنى قائما الله بطاعته وقيل رضيه لتبوته ورسالته وهما ذنبا في المدح لان المرضي عند الله هو الفائز في كل طاعة بأعلى الدرجات قال الفراء والكسائي من قال مرضى بنى على رضيت قال وأهل الحجاز يقولون مرضو (واذ كرى الكتاب ادريس) هو ابن شيث بن آدم لصلبه أفاده السبيوطى في التفسير واسمه اخنوخ قيل هو جد نوح فان نوحا هو ابن ملك بن متوشلخ بن اخنوخ وعلى هذا فيكون جد أبى نوح ذكره الثعلبي وغيره وقد قيل ان هذا خطأ وامتناع ادريس للحجة والعلمية وقولهم سمي به لكثرة دراسته الكتب لا يصح لانه لو كان افعيلا من الدرس لم يكن فيه الأسبب واحد وهو العلمية وكان منصرفا وهو أول مرسل بعد آدم عليه السلام وأول من أعطى النبوة من بنى آدم وأول من خط بالقلم ونظر في النجوم والحساب وأول من خاط الشياطين وأول من اتخذ السلاح وقاتل الكفار (انه كان صديقا نبيا) وذلك ان الله شرفه بالنبوة وأنزل عليه ثلاثين صحيفة وقد اختلف في معنى قوله (ورفعناه مكانا عليا) فقيل ان الله رفعه الى السماء الرابعة وقيل الى السادسة وقيل الى الثانية وقد روى البخاري في صحيحه من حديث الاسرا موفيه ومنهم ادريس في الثانية وهو غلط من رواية شريث بن عبد الله بن أبي غرر الصحيح انه في السماء الرابعة كما رواه مسلم في صحيحه من حديث أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ان المراد برفعه ما أعطيه

ما شئى قالت تجتمع عنفاهى رعداهم وندى في موضع قائم ثلاثمائة عذبة من الحق قال أمرهم فالتقوا واحدا من راحدا حتى بلغ رضيه فيهم فالتقوا بأمة شتى وثلاثة عسى فارتد عن الحق قال وتكلم أربعة في المهد وهم صغار هذا وشاهد يوسف وصاحب جريش وعيسى بن مريم عليه السلام من ذلك بأس بنو لم يخرجوه طريق أخرى قال الامام أحمد أيضا حدثنا محمد بن جعفر عن روح بن المعنى قال حدثنا عوف عن زبارة بن أوفى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان ليلة أسرى بي فأصيبت بكفة ففجعت بعزفت ن الناس مكذبي ففجعت بعزفت لا عن بنات فبه عذوة الله أن يوجهلى جاعحتى جاسى اليه فقال له كالمستعزى



هل كان من شيء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال وما هو قال اني أسري بي الليلة قال الى أين قال الى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين ظهرانيها قال نعم قال فلم ير ان يكذبه مخافة ان يجحد الحديث ان دعا قومه اليه فقال أرأيت ان دعوت قومك أتحدثهم بما حدثتني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فقال هيا معشر بني كعب بن لؤي قال فانتضت اليه المجالس وجاوا حتى جلسوا اليها قال حدث قومك بما حدثتني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أسري بي الليلة فقالوا الى أين قال الى بيت المقدس قالوا ثم أصبحت بين ظهرانيها قال نعم قال فمن بين مصفق ومن بين واضع يده على (٢٧) راسه متعجبا للكذب زعم قالوا وتستهطيع ان

تعت لتما المسجد وفيه - م من قد  
سافر الى ذلك البلد ورأى المسجد  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فما زلت أنعت حتى التبتس - على  
بعض النعت قال جى - بالمسجد  
وانا انظر اليه حتى وضع دون دار  
عقيل أو عقال فتمتته وانا انظر اليه  
قال وكان مع - ذا نعت لم احفظه  
قال فقال القوم أما النعت فوالله  
لقد أصاب فيه أخرجه النسائي من  
حديث عوف وابى جيله وهو  
الاصهباني ورواه البيهقي من حديث  
النضر بن شمير وهو ذى عوف  
وهو ابن ابى جيله الاعرابى - -  
الاثمة الثقات به رواية عبد الله بن  
مسعود رضى الله عنه قال احفظ  
أبو بكر البيهقي حدثنا أبو عبد الله  
احفظ حدثنا أبو عبد الله محمد بن  
يعقوب حدثنا أسرى بن خزيمة  
حدثنا يوسف بن مهزول حدثنا عبد  
الله بن عمر عن مائة بن مغلول عن  
الزبير بن عدى عن طلحة بن مصرف  
عن مرة الهمداني عن عبد الله بن  
مسعود قال لما أمرى برسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأنتمى الى سدره  
فأنتمى وهى فى السماء - -  
وانتمى - - ما يصعد به حتى  
فراش من ذهب وأعطى رسول الله  
فى الكثر ورأه - سلم فى صحبه عن  
ذكره عبد الله بن مسعود طريف من  
أبى ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
روى عن ابن مسعود - -

من شرف النبوة والزاني عند الله وقيل لانه رفع الى الجنة وقيل هو الرفع بعلم المرتبة في الدنيا والاول اصح عن ابن عباس قال كان ادريس خياطاً وكان لا يغرز غرزة الا قال سبحان الله وكان عيسى حين عيسى وليس على الارض افضل علامته فاستأذن ملك من الملائكة ربه فقال يا رب ائذن لي فاهبط الى ادريس فاؤذن له فأتى ادريس فقال اني جئت لخدمك قال كيف تخدمني وانت ملك وانا انسان ثم قال ادريس هل بينك وبين ملك الموت شيء قال الملك ذاك أخي من الملائكة قال هل تستطيع ان تنفعني قال امانو حرسياً او تقدمه فلا ولكن سأكله لك في فوقك عند الموت فقال اركب بين جناحي فركب ادريس فصعد الى السماء العليا فلقي ملك الموت وادريس بين جناحيه فقال له الملك ان لي اليك حاجة قال علمت حاجتك تكلمني في ادريس وقد محي اسمه من الصحيفة فلم يبق من أجله الا نصف طرفة عين فأت ادريس بين جناحي ملكاً أخرجه ابن أبي حاتم وعنه سالت كعباً فذكر نحوه فهذا هو من الاسرائيليات التي يرويها كعب وعنه قال رفع ادريس الى السماء السادسة وأخرج الترمذي وصححه وابن المنذر وابن مردويه قال حدثنا أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لما عرج بي رأيت ادريس في السماء الرابعة وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً نحوه وعن مجاهد قال رفع ادريس كما رفع عيسى ولم يمت وعن ابن سعد قال ادريس هو الياس وحسنه السيوطي (أولئك) خطاب للمجد صلى الله عليه وآله وسلم والاشارة الى الانبياء المذكورين من أول السورة الى هنا وهم عشرة أولهم في الذر كزكريا وآخرهم فيه ادريس وهو مبتدأ وقوله (الذين أنعم الله عليهم) صفته و(من الذين) بيان للموصول من بيان العام بالخاص و(من ذرية آدم) بدل منه باعادة الخافض وقيل من فيه للتبعيض يعني ادريس ونوحا (ومن حملهم نوح) أي من ذرية من حملهم في السفينة وهم من عدا ادريس فان ادريس من ذرية آدم لقربه منه وابراهيم من ذرية من حمل مع نوح لانه من ذرية سام بن نوح فان ابراهيم بن آزر وبينه وبين نوح عشرة قرون كافي التكبير (ومن ذرية ابراهيم) وهم الباقون (و) من ذرية (اسرائيل) وهو يعقوب وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دلائل على ان اولاد البنات من الذرية وقيل انه أراد بقوله من ذرية آدم ادريس وحده وبقوله من حملهم نوح ابراهيم وحده وبقوله من ذرية ابراهيم اسمعيل واسحق ويعقوب

يَقْبِضُ مِمَّا وَابِهَا يَنْتَهِي مَا يَهْبِطُ مِنْ فَوْقِهَا حَتَّى يَقْبِضَ الْأَيْمَنُ السَّيْئَةَ مِيعَةً قَالَ غَسِيَمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ مَنْ ذَعَبَ وَأَعْطَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ الْخَمْسَ وَخَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَغَفَرْنَا لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ الْمُقْعَمَانِ يَعْنِي الْبُكَائِرَ وَرَوَاهُ سَلَمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَيْرِ بْنِ زُهَيْرٍ بْنِ حَرْبٍ كَلَاهُ مَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَيْرِ بْنِ ثَمَّ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ طَرَفًا مِنْ حَدِيثِ الْمَعْرَاجِ وَقَدْ رَوَاهُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْدَةَ عَنْ أَنَسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَوَاهُ هَريرةٌ عَنْ سَلَامٍ عَنْ دُونَ ذَكَرَهُمَا أَنَّ الْبَيْهَقِيَّ سَأَلَ الْأَحَادِيثَ الْأَثَلَةَ كَمَا تَقْدِمُ قُلْتُ وَتَقْدِرُونَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ بِأَبْطَنِ هَذَا



وفيه غرابة وذلك فيما رواه الحسن ابن عرفة في جزئه المشهور حدثنا هروان بن معاوية عن قتادة بن عبد الله النهمي حدثنا ابو ظبيان الجني قال كنا جلوسا عند أبي عبيدة بن عبد الله يعني ابن مسعود ومحمد بن سعد بن أبي وقاص وهما جالسان فقال محمد بن سعد لابي عبيدة حدثنا عن أبيك لئلا أسري بعمد صلي الله عليه وسلم فقال أبو عبيدة لا بل حدثنا أنت عن أبيك فقال محمد لوسألتني قبل ان أسألك لفعلمت قال فانشأ أبو عبيدة يحدث يعني عن أبيه كما سئل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل بدابة فوق الحمار ودون البعل فحملني عليه ثم انطلق به هوى بنا (٢٨) كلما صد عقبه استوت رجلاه كذلك مع يديه واذا هبط استوت يده مع رجليه

حتى مررنا برجل طوال سبط آدم كانه من رجال أزد شنوءة وهو يقول فرفع صوته يقول أكرمه وفضلته قال فدفعنا اليه فسلمنا عليه فرد السلام فقال من هذا معك يا جبريل قال هذا أجد قال مرحبا بالنبي الامي العربي الذي بلغ رسالة ربه ونصح لامته قال ثم اندفعنا فقلت من هذا يا جبريل قال هذا موسى بن عمران قال قلت ومن يعاتب قال يعاتب ربه فيك قلت ويرفع صوته على ربه قال ان الله قد عرف له حديثه قال ثم اندفعنا حتى مررنا بشجرة كأن ثمرها السرج تحتها شيخ وعياله قال فقال لي جبريل اعد الى أبيك ابراهيم فدفعنا اليه فسلمنا عليه فرد السلام فقال ابراهيم من هذا معك يا جبريل قال هذا ابنك أجد قال فقال مرحبا بالنبي الامي الذي بلغ رسالة ربه ونصح لامته يا بني انك لا تترك الليلة وان أمتك آخر الامم وأضعفها فان استطعت أن تكون حاجتك أو جلبها في أمتك فافعل قال ثم اندفعنا حتى انتهينا الى المسجد الأقصى فنزلت فربطت الدابة

وبقوله اسرائيل موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى قال السدي هذه تسمية الانبياء الذين ذكرهم أمام من ذرية آدم فادريس ونوح وأما من ذرية من حمل مع نوح فابراهيم وأما من ذرية ابراهيم فاسماعيل واسحق ويعقوب وأما من ذرية اسرائيل فموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى لان مرهم من ذريته (ومن هدينا) أي من جملة من هدينا الى الاسلام (واجتينا) بالايان وقيل على الانام وهذا آخر الصفات والتقدير والكاتبين من هدينا الخ واعلم انه تعالى أثني على كل واحد من تقدم ذكره من الانبياء بما يخصه من الثناء ثم جمعهم آخر فقال أولئك الخ فرتب تعالى أحوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب منهم ابدلك على انهم كما فضلو ابا عمالهم فلم يزل في الفضل بولادتهم من هؤلاء الانبياء ثم بين انهم من هدينا واحتسبنا سبها بذلك على انهم خصوصاً هذه المنازل لهداية الله لهم ولانه اختارهم للرسالة (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خرو سجدوا وبكيا) وهذا خبر لا أولئك ويجوز أن يكون الخبر هو الذين انعم الله عليهم وهذا الاستئناف لبيان خشوعهم لله وخشيته منهم والسجد والبيك جمع ساجد قياسي وبال على غير قياس وقياسه بكاء كقاض وقضاة وقد تقدم في سبحان بيان معنى خرو سجدوا يقال بكى يبكي بكاء وبكيا قال الخليل اذا قصرت البكاء فهو مثل الحزن أي ليس معه صوت ومنه قول الشاعر

بكت عيني وحق لها بكاءها \* وما يغني البكاء ولا العويل

قال الزجاج قديين الله ان الانبياء كانوا اذا سمعوا آيات الله بكوا وسجدوا وخشوعا وخوفا وحذرا والمراد من الآيات ما خصهم به من الكتب المنزلة عليهم وقيل المراد بها ذكر الجنة والنار والوعود والوعيد وفيه استحباب البكاء وخشوع القلب عند سماع القرآن قال صالح المري قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الممام فقال لي يا صالح هذه القراءة فابن البكاء وفي الحديث اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتبكوا وعن ابن عباس اذا قرأت سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وقد استدل بهذه على مشروعية سجود التلاوة وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيس للقارئ والمستمع ان يسجد عند تلاوة هذه الآية وقال بعضهم انه الصلاة وقال الرازي يحتمل انهم عند الخوف كانوا قد تعبدوا بالسجود فيتعلموا ذلك لاجل ذكر السجود في الآية ولما مدح الله سبحانه هؤلاء الانبياء بهذه الصفات ترغيبا

في الخلقة التي في باب المسجد التي كانت الانبياء ترطبها ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد وغيرهم قال ثم أتيت بكاسين من عسل ولبن فاخذت اللبن فشربت فضرب جبريل عليه السلام منكبي وقال أصبت الفطرة ورب محمد قال ثم أقيمت الصلاة فاممتهم ثم انصرفنا فاقبلنا اسنادا غريبا ولم يخرجوه فيه من الغرائب سؤال الانبياء عنه عليه السلام ابتداء ثم سؤلوا عنهم بعد انصرفوا والمشهور في الصحاح كما تقدم ان جبريل كان يعلمهم اولا ليسلم عليهم سلام معرفة وفيه انه اجتمع بالانبياء عليهم السلام قبل دخوله المسجد الأقصى والحجج انه انما اجتمع بهم في السموات ثم نزل الى البيت المقدس ثانيا وسمعهم معه وصلى بهم



فيه ثم انه ركب البراق وكثر ارجع الى مكة والله أعلم طريق اخرى قال الامام احمد حدثنا هشيم حدثنا العوام عن جندب بن هب عن مرثد بن غفارة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقيت ليلة اسرى بي ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا امر الساعة قال فردوا امرهم الى ابراهيم عليه السلام فقال لا علم لي بها فردوا امرهم الى عيسى فقال ما أوحيتها فلا يعلم بها احدا الا الله عز وجل وفيما عهد الى ربي ان الدجال خارج قال ومعى قضيبان فاذا راآني ذاب كما يذوب الرصاص قال فيهلكه الله اذا راآني حتى ان الحجر والشجر (٢٩) يقول يا مسلم ان تحبى كافر افتعال فاقتله

قال فيهلكهم الله ثم يرجع الناس الى بلادهم وأوطانهم قال فعند ذلك يخرج بأجوح ومأجوح وهم من كل حذب ينسلون فيطؤون بلادهم فلا يأتون على شيء الا أهلكوه ولا يمررون على ماء الا شربوه قال ثم يرجع الناس الى فيسكونهم فادعوا الله عليهم فيهلكهم ويميتهم حتى تحوى الارض من تنزريحهم اى تنين قال فينزل الله المطر فيجترق اجسادهم حتى يقذفهم فى البحر ففما عهد الى ربي ان ذلك اذا كان كذلك ان الساعة كالخامل المم لا يدري أهلها متى تنجوهم بولادها ليلا ونهارا وأخرج ابن ماجه عن ابنه دار عن يزيد بن هرون عن العوام بن حوشب رواية عبد الرحمن بن قرظ عن عبد الرحمن بن قرظ التالى قال سعيد بن منصور حدثنا مسكين بن ميمون مؤذن مسجد الرملة حدثني عروة بن رويم عن عبد الرحمن بن قرظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى من بين زمزم والمقام

لغيرهم في الاقتداء بهم وسلك طريقهم ذكر اضدادهم تنفير الناس عن طريقهم فقال (خلف) أى وجد وحدث (من بعدهم) أى من بعد النبيين المذكورين (خلف) أى عقب سوء قال أهل اللغة يقال لعقب الخير والصدق خلف بفتح اللام ولعقب الشر والسوء خلف بسكون اللام وقد قدمنا الكلام على هذا فى آخر الاعراف (أضاعوا الصلاة) أى أخروها عن وقتها قاله الاكثر وهو أن لا يصلى الظهر حتى يأتى العصر ولا العصر حتى يأتى المغرب وقيل أضاعوا الوقت وقيل كفروا بها ووجدوا وجوبها وقيل لم يأتوا بها على الوجه المشروع وقيل تركوها كاليهود والنصارى والظاهر ان من أخر الصلاة عن وقتها أو ترك فرضا من فروضها أو شرطها من شروطها أو ركنا من أركانها فقد أضاعها ويدخل تحت الاضاعة من تركها بالمرأ أو بجدها دخولا أو بلبا واختلفوا فيمن نزلت هذه الآية فقيل فى اليهود وقيل فى النصارى وقيل فى قوم من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم يأتون فى آخر الزمان وقال بالاولين السدى وقال بالثالث مجاهد ولفظه هم من هذه الامة يترأكبون فى الطرق كما تراكب الانعام لا يستحيون من الناس ولا يخافون من الله فى السماء وعن ابن مسعود قال ليس اضاعتها تركها قد يضيع الانسان الشيء ولا يتركها ولكن اضاعتها اذا لم يصلها لوقتها (واتبعوا الشهوات) أى فعلوا ما تشتهيه أنفسهم وترغب اليه من المحرمات كشرب الخمر والزنا (فسوف يلقون غيا) هو الشر عند أهل اللغة كما ان الخير هو الرشاد والمعنى انهم سيقون شر الاخير او قيل الغي الضلال وقيل الخيبة وقيل الخسران وقيل الهلاك وقيل العذاب وقيل هو اسم وادى جهنم تستعين من حره أوديتها أعد للزنا وشربة الخمر وشهاد الزور وأكلة الربا والعاقين لوالديهم وقيل فى الكلام حذف والتقدير سيقون جزاء الغي قاله الزجاج ومثله قوله سبحانه يلقى أثاما أى جزاء أثام أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقى وغيرهم عن أبى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتلا هذه الآية قال يكون خلف من بعد ستين سنة أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا ثم يكون خلف يقرؤون القرآن لا بعد وترانهم ويقرأ القرآن ثلاثة مؤمن ومنافق وفاجر وأخرج أحمد والحاكم وصححه عن عقبه بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سيهلك من أمتى أهل الكتاب وأهل الدين قلت يا رسول الله ما أهل الكتاب قال قوم يتعلمون الكتاب يجادلون به الذين آمنوا قلت

جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره فطار به حتى بلغ السموات العلى فلما رجع قال سمعت تسبيحها فى السموات العلى مع تسبيح كثير سبحت السموات العلى من ذى المهابة شفقات من ذى العلو بما علا سبحان العلى الاعلى سبحانه وتعالى ويذكره هذا الحديث عنه قوله تعالى من هذه السورة تسبح له السموات السبع الآية رواية عمر بن الخطاب قال الامام أحمد حدثنا أسود بن عامر حدثنا جاد ابن سلمة عن أبى سنان عن عبيد بن آدم وأبى مريم وأبى شعيب ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان باجانية فذكر فتح بيت المقدس قال قال ابو سلمة فحدثني أبو سنان عن عبيد بن آدم قال سمعت عمر بن الخطاب يقول لكعب أين ترى أن أصلى فقال ان أخذت عنى صليت



خلف الصخرة فكانت القدس كلها بين يديك فقال عرضا هيت اليهودية ولكن أصلي حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم إلى القبلة فصلى ثم جاء فبسط رداءه وكس الكساء في رداءه وكس الناس فلم يعظم الصخرة تعظيمها يصلي وراءها وهي بين يديه كما أشار به كعب الأحبار وهو من قوم يعظمونها حتى جعلوها قبلتهم ولكن من الله عليه بالسلام فهدي إلى الحق ولهذا لما أشار بذلك قال له أمير المؤمنين عرضا هيت اليهودية ولا إله إلا الله الهة النصارى الذين كانوا قد جعلوها منزلة من أجل أنها قبلته اليهود ولكن أماط عنها الأذى (٣٠) وكس عنها الكساء بردائه وهذا شبهه بما جاء في صحيح مسلم عن أبي

هرثد الغنوي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها رواية أبي هريرة وهي مطولة جردا وفيها غرابة قال الإمام أبو جعفر بن جرير في تفسير سورة سبحان حدثنا علي بن سهل حدثنا حجاج حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية الرياحي عن أبي هريرة أو غيره شك أبو جعفر في قول الله عز وجل سبحان الذي أسرى بعبده ليلا الآية قال جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ميكائيل فقال جبرائيل لميكائيل اتقي بطست من ماء زمزم كيما يطهر قلبه وأشرح له صدره قال فشق عنه بطنه فغسله ثلاث مرات واختلف إليه ميكائيل ثلاث طاس من ماء زمزم فشرح صدره فترع ما كان فيه من غل وملاء علما وحلما وإيمانا وبقينا واسلاما وختم بين كنفيه بخاتم النبوة ثم أتاه بفرس فحمل عليه كل خطوة منه منتهى بصره أو أقصى بصره قال فسار وسار معه جبريل

ما أهل اللبن قال قوم يتبعون الشهوات ويضعون الصلوات وعن عائشة أنها كانت ترسل بالصدقة لأهل الصدقة وتقول لا تعطوا منها بربريا ولا بربرية فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول هم الخلف الذين قال الله خلف من بعدهم خلف أخرجهم ابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم وصححه وعن ابن مسعود قال الغي نهر أو وادي جهنم من فيج بعيد القعر حيث الطم يقدف فيه الذين يتبعون الشهوات وقد قال بأنه وادي جهنم البراء بن عازب وأخرج بن جرير والطبراني وابن مردويه والبيهقي عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو أن صخرة زنة عشر عشر أواق قدف بها من شفير جهنم ما بلغت قعرها سبعين خريفا ثم ينتهي إلى غي وأثم قلت وما غي وأثم قال نهران في أسفل جهنم يسيل فيهما صديد أهل النار وهما اللذان ذكر الله في كتابه فسوف يلقون غيا ومن يفعل ذلك يلقى أثاما وأخرج بن مردويه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الغي وادي جهنم (الامن تاب) مما فرط منه من تضييع الصلاة واتباع الشهوات فرجع إلى طاعة الله (وآمن) به (وعمل) عملا (صالحا) الاستثناء منقطع قاله الزجاج وجرى أبو حيان وغيره على أنه متصل وهو ظاهر الآية لما روي عن قتادة أنها في حق هذه الأمة ويجوز أن يحمل على التغليظ كما قال تعالى من استطاع إليه سبيلا وبهذا التأويل يحسن قول قتادة أن هذا الكلام نازل في شأن أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل في هذا الاستثناء دليل على أن الآية في الكفرة لا في المسلمين (فاولئك يدخلون الجنة) بفتح الهمزة وضم الخاء وقرئ بضم الباء وفتح الخاء (ولا يظلمون شيئا) أي لا ينقص من أجورهم شيء وإن كان قلبه لا فان الله سبحانه يوفي أجورهم اليهم (جنت عدن) قرئ بالرفع على الاستدراك وقرئ بالنصب على البدل من الجنة بدل البعض لكون جنت عدن بعضها من الجنة وعلى المدح أيضا قال أبو حاتم ولولا الخط لكان جنة عدن يعني بالأفراد مكان الجمع وليس هذا بشيء فان الجنة اسم مجموع الجنة التي هي بمنزلة الأنواع للجنس وقرئ بصرف عدن ومنعها عن الصرف على أنها علم بمعنى العدن وهو الإقامة أي بساكنة إقامة وصفها بالدوام بخلاف جنت الدنيا فانها لا تدوم أو علم لأرض الجنة لكونها مقام إقامة (التي وعد) ها (الرحمن عباده) متلبسة أو متلبسين (بالعيب) والمعنى أنهم لا يرونها فهي غائبة عنهم أو هم غائبون عنها (أه) أي الرحمن وقيل أنه ضمير الشأن والامر لأنه مقام تعظيم

وتفخيم

عليهما السلام قال فأتى على قوم يزعمون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدا وعاذ كما كان فقال

النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما هذا قال هؤلاء انحاضون في سبيل الله تضاعف لهم الجنة بسبع مائة ضعف وما أنفقوا من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ثم أتى على قوم ترضخ رؤسهم بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم من ذلك شيء فقال ما هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة ثم أتى على قوم على أقبالهم رفاع وعلى أدبارهم رفاع يسرحون كما تسرح الأبل والنعم ويأكلون الضريع والزقوم ورضف جهنم وجاراتها قال ما هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين



لا يؤدون صدقات أموالهم وما ظلمهم الله تعالى شيئا وما الله بظلام للعبيد ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم تصبغ في قدر وولم أحرق في قدر خبيث فجعلوا يأكلون من اللحم التي الخبيث ويدعون النصيب الطيب فقال ما هؤلاء يا جبريل فقال هذا الرجل من أمتك تكون عنده المرأة الحلال الطيبة فيأتي امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عندها حلالا طيبا فتأتي رجل خبيثا فتبيت معه حتى تصبح قال ثم أتى على خشبة على الطريق لا يمر بها ثوب الا شقته ولا شيء الا خرقة قال ما هذا يا جبريل قال هذا مثل اقوام من أمتك يبعدون على الطريق فيقطعونهم ثم قتلوا ولا تقعدوا بكل (٣١) صراط تؤعدون وتصدون الآية قال ثم أتى

على رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يزید عليها فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك يكون عليه أمانات الناس لا يقدر على أدائها وهو يريد أن يحمل عليها ثم أتى على قوم تقررص السننهم وشفاههم بمقاريض من حديد كلما قرصت عادت كما كانت لا يفتر عنهم من ذلك شيء فقال ما هذا يا جبريل فقال هؤلاء خطباء الفتنة ثم أتى على بحر صغير يخرج منه ثور عظيم فجعل الثور يريد أن يرجع من حيث خرج فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبريل فقال هذا الرجل يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها ثم أتى على واد فوجد ريحاً طيبة باردة ويريح مسك وريح صوتا فقال يا جبريل ما هذا الريح الطيبة الباردة وما هذا المسك وما هذا الصوت قال هذا صوت الجنة تقول يا رب ائتني بما وعدتني فقد كثرت غرقي واستبرقي وحريري وسندي وعبقري ولؤلؤي ومرجاني وفضتي وذهي وأكواني وصحافي وأباريقي وأكؤسي وعسلي ومائي ولبي

وتفخيم (كان وعده) أي مواعده على العموم فيدخل فيه الجنات دخولاً أولياً وقبل الوعد مصدر على باب (مأتيا) أي هم يأتونها قال القراء لم يقل آتيا لان كل ما أتاك فقد أتيتك وكذا قال الزجاج وقال الزمخشري كان وعده مفعولا منجزا (لا يسمعون فيها لغوا) هو الهذرو والفضول من الكلام الذي يلغى ولا طائل تحته وهو كناية عن عدم صدور اللغو منهم وقيل اللغو كل ما لم يكن فيه ذكر الله (الاسلاما) هو استثناء منقطع أي سلام بعضهم على بعض أو سلام الله أو سلام الملائكة عليهم وقال الزجاج السلام اسم جامع للخير لانه يتضمن السلامة والمعنى ان أهل الجنة لا يسمعون ما يؤلمهم وانما يسمعون ما يسلمهم وأبدي الزمخشري فيه ثلاثة أوجه ذكرها سليمان الجمل (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) قال المفسرون ليس في الجنة بكرة ولا عشاء ولا نهار ولا ليل بل ضوء ونور أبدا ولكنهم يؤتون رزقهم على مقدار ما يعرفون من الغدا والعشاء في الدنيا وبه قال ابن عباس وانما يعرفون الليل بارخاء الحجب وغلق الابواب والنهار بفتحها ورفع الحجب كما روى والرزق في البكرة والعشى أفضل العيش عند العرب وقيل أراد دوام الرزق أخرج الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن الحسن وأبي قلابة قال قال رجل يا رسول الله هل في الجنة من ليل قال وما هي بك على هذا قال سمعت الله يذكر في الكتاب ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا فقلت الليل من البكرة والعشى فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس هناك ليل وانما هو ضوء ونور يرد الغدو على الروح والروح على الغد وتأتيهم طرف الهدايا من الله بمواقيت الصلاة التي كانوا يصلون فيها في الدنيا وتسلم عليهم الملائكة (تلك الجنة التي نورت من عبادنا من كان تقيا) أي هذه الجنة التي وصفنا أحوالها ونورتها ونعطيها وتنزل بها من كان من أهل التقوى كما يتقى على الوارث مال مورثه ولا يرد كالميراث الذي يأخذ الوارث فلا يرجع فيه المورث أي ببقية ما عليهم من ثمة تقواهم قرئ نورت بفتح الواو وتشديد الراء من ورت مضعفا وبال تخفيف وقرأ الاعمش نورته بابا رازعا ثد الموصول وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي نورت من كان تقيا من عبادنا والورثة أقوى لفظ يستعمل في التملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا تبطل برد ولا اسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكين التي كانت لاهل النار لو أطاعوا زيادتي كرامتهم والآية تدل على ان المتقي يدخلها وليس فيها دلالة على ان غير المتقي لا يدخلها وأيضا

وخري فأتني بما وعدتني فقال لك كل مسلم وسلمة ومؤمن ومؤمنة ومن آمن بي وبرسلي وعمل صالحا ولم يشرك بي شيئا ولم يتخذ من دوني اندادا ومن خشيتني فهو آمن ومن سألني أعطيته ومن أقرضني جزيته ومن توكل على كفيته اني أنا الله لا اله الا أنا لا أخلف الميعاد وقد أفلح المؤمنون وتبارك الله أحسن الخالقين قالت قد رضيت قال ثم أتى على واد فسمع صوتا منكر او وجد ريحا خبيثة فقال ما هذه الريح يا جبريل وما هذا الصوت فقال هذا صوت جهنم تقول يا رب ائتني بما وعدتني فقد كثرت سلاسل وأغلالي وسعيري وجمي وضريبي وغساقى وعذابى وقد بعد قعري واشتد حرى فأتني بما وعدتني قال لك كل مشرك ومشركة وكافر وكافرة



وكل خبيث وخبيثة وكل جبار لا يؤمن بيوم الحساب قالت قد رضيت قال ثم سار حتى أتى بيت المقدس فنزل فربط قمره الى الصخرة  
ثم دخل فصلى مع الملائكة فلما قضيت الصلاة قالوا يا جبريل من هذا معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قالوا أوقد أرسل اليه قال  
نعم قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة فنعلم الأخ ونعلم الخليفة ونعلم الجي جاء قال ثم أتى ارواح الانبياء فاثنوا على ربهم فقال ابراهيم  
عليه السلام الحمد لله الذي اتخذني خليلا واعطاني ملكا عظيما وجعلني أمة قاتلة يوثق بي وانقذني من النار وجعلها على بردا  
وسلاما ثم ان موسى عليه السلام أثنى على ربه (٣٢) فقال الحمد لله الذي كلني تكليما وجعل هلاك آل فرعون ونجاة بني

اسرائيل على يدي وجعل من أمتي  
قوما يهدون بالحق وبه يعدلون ثم  
ان داود عليه السلام أثنى على  
ربه فقال الحمد لله الذي جعل لي  
ملكاً عظيماً وعلمني الزبور وألاني  
الحديد وسخر لي الجبال يسبحن  
والطيور واعطاني الحكمة وفصل  
الخطاب ثم ان سليمان عليه السلام  
أثنى على ربه فقال الحمد لله الذي  
سخر لي الرياح وسخر لي الشياطين  
يعملون لي ما شئت من محارب  
وتماثيل وجفان كالجواب وقدور  
راسيات وعلمني منطق الطير وأتاني  
من كل شيء فضلاً وسخر لي جنود  
الشياطين والانس والطيور وفضلني  
على كثير من عباده المؤمنين  
وأتاني ملكاً عظيماً لا ينبغي لأحد  
من بعدي وجعل ملكي ملكاً  
طيباً ليس فيه حساب ثم ان عيسى  
عليه السلام أثنى على ربه عز وجل  
فقال الحمد لله الذي جعلني كلمته  
وجعل مثلي كمثل آدم خلقة من  
تراب ثم قال له كن فيكون وعلمني  
الكتاب والحكمة والتوراة  
والإنجيل وجعلني اخلق من الطين  
كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون

صاحب الكبيرة متق عن الكفر (وما تنزل الابرار ربك) أي قال الله سبحانه قبل  
يا جبريل وما تنزل وقتا غيب وقت الابرار الله على ما تقتضيه حكمته وذلك ان رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم استبطأ نزول جبريل عليه حين سأله في أمر الروح وأصحاب  
الكهف وذو القرنين فأمر جبريل ان يخبرهم بان الملائكة ما تنزل الابرار الله قيل  
احتبس جبريل عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعين يوماً وقيل خمسة عشر  
وقيل اثني عشر وقيل ثلاثة أيام وقيل ان هذا حكاية عن أهل الجنة وانهم يقولون عند  
دخولها وما تنزل هذه الجنان الابرار ربك والاول اولى بدلالة ما قبله ومعناه يحتمل  
وجهين الاول وما تنزل عليك الابرار ربك لنا بالتزل والثاني وما تنزل عليك الابرار  
ربك الذي يأمرك به بما شرع لك ولا تمتك وانتزل النزول على مهل فانه مطاوع نزل  
بالتشديد وقد يطلق على مطلق النزول كما يطلق نزل المشدد بمعنى أنزل وقد اخرج البخاري  
وغیره عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لجبريل ما يمنعك ان تزورنا  
أكثر مما تزورنا فنزلت هذه الآية الى آخرها وكان ذلك الجواب لمحمد صلى الله عليه وآله  
وسلم وفي الباب روايات تدل على انه السبب في النزول ثم أكد جبريل ما أخبر به النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم فقال (له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) أي من الجهات والاماكن  
أو من الأزمنة الماضية والمستقبله وما بينهما من الزمان أو المكان الذي نحن فيه فلا نقدر  
ان نفقه كل من جهة الى جهة ومن مكان الى مكان أو من زمان الى زمان الابرار ربك  
ومشيئته وقيل المعنى له ما سنف من أمر الدنيا وما يستقبل من أمر الآخرة قاله سعيد بن  
جبير وقيل ما امامنا من أمور الآخرة وما خلفنا من أمور الدنيا وما بين ذلك أي ما يكون  
من هذا الوقت الى قيام الساعة وقيل هو ما بين النفختين قاله قتادة وقيل الارض التي بين  
أيدينا وآنزنا والسماء التي وراءنا وما بين السماء والارض وقيل ماضى من أعمارنا وما  
غير منها والحالة التي نحن فيها وعلى هذه الأقوال كلها يكون المعنى ان الله سبحانه هو المحيط  
بكل شيء لا يخفى عليه خافية ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة فلا تقدم على أمر الا بانه وقال  
ما بين ذلك ولم يقل ما بين ذلك لان المراد ما بين ما ذكرنا كما في قوله سبحانه عوان بين ذلك  
(وما كان ربك نسيا) ناسيا أي لم ينسك ولم يتركك وان تأخر عنك الوحي وقيل المعنى انه عالم  
بجميع الاشياء لا ينسى منها شيئا وقيل المعنى وما كان ربك ينسى الا رسال اليك عند الوقت

فما ياذن الله وجعلني أبرئ الا لك والابرص وأحيى الموتى ياذن الله ورفعني وطهرني وأعادتني واهى من الشيطان الذي  
الرجيم فلم يكن للشيطان علينا سبيل قال ثم ان محمد صلى الله عليه وسلم أثنى على ربه عز وجل فقال كلحكم أثنى على ربه واني مثن على  
ربي فقال الحمد لله الذي أرسلني رحمة للعالمين وكافة للناس بشيرا ونذيرا وأنزل علي الفرقان فيه بيان لكل شيء وجعل أمتي خیر أمة  
أخرجت للناس وجعل أمتي أمتا وسطا وجعل أمتي هم الاولين وهم الاخرين وشرح لي صدرى ووضع عني وزري ورفع لي ذكري  
وجعلني قاهما وختمنا فقال ابراهيم عليه السلام بهذا افضلكم محمد صلى الله عليه وسلم قال أبو جعفر الرازي خاتم النبوة فاتح



بالشفاعة يوم القيامة ثم أتى بأية ثلاثة معطاة فقرأها فأتى بأية ما فضل له اشرب فشرب منه يسيرا ثم دفع اليها آخر  
فيه ابن فقيل له اشرب فشرب منه حتى روى ثم دفع اليه آية آخر فيه خرف فقيل له اشرب فقال لا أريد قد رويت فقال له جبريل أما  
انها ستحرم على امتك ولو شربت منها لم يتبعك من أمتك الا القليل قال ثم صعد به الى السماء فاستفتح فقيل من هذا يا جبريل فقال  
محمد فقالوا أو قد أرسل اليه قال نعم قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة فنعم الاخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء ففتح لهم ما دخل فاذا هو  
برجل تام الخلق لم ينقص من خلقه شيء كما ينقص من خلق الناس (٣٣) عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله

باب يخرج منه ريح خبيثة فاذا انظر  
الى الباب الذي عن يمينه ضحكك  
واستبشر واذا انظر الى الباب الذي  
عن شماله بكى وحرزن فقلت يا جبريل  
من هذا الشيخ التام الخلق الذي لم  
ينقص من خلقه شيء وما هذان  
البابان فقال هذا أبوك آدم وهذا  
الباب الذي عن يمينه باب الجنة فاذا  
نظر الى من يدخل الجنة من ذريته  
ضحك واستبشر والباب الذي عن  
شماله باب جهنم اذا نظر الى من  
يدخلها من ذريته بكى وحرزن ثم صعد  
به جبريل الى السماء الثانية فاستفتح  
فقيل من هذا معك فقال محمد  
رسول الله قالوا أو قد أرسل اليه قال  
نعم قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة  
فنعم الاخ ونعم الخليفة ونعم المجيء  
جاء فقال قد دخل فاذا هو يشاين  
فقال يا جبريل من هذان الشابان  
قال هذا عيسى بن مريم ويحيى بن  
زكريا ابنا الخالة عليهما السلام قال  
فصعد به الى السماء الثالثة فاستفتح  
فقالوا من هذا قال جبريل قالوا ومن  
معك قال محمد قالوا أو قد أرسل اليه  
قال نعم قالوا حياه الله من أخ ومن  
خليفة فنعم الاخ ونعم الخليفة ونعم

الذي يرسل فيه رسلا يخرج البزار وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني  
والبيهقي والحاكم وصححه عن أبي الدرداء رفع الحديث قال ما أحل الله في كتابه فهو حلال  
وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عافية فاقبلوا من الله عافيته فان الله لم يكن لينسى  
شيئا ثم تلا وما كان ربك نسيا ومن حديث جابر عند ابن مردويه مثله (رب السموات  
والارض) أي خالقهما (و) خالق (ما بينهما) ومالكهما ومالك ما بينهما وما من  
كان هكذا فالنسيان محال عليه وكيف يتصور أن يحوم حول ساحته الغفلة وفيه  
دليل على أن فعل العبد خلق الله لانه حاصل بين السموات والارض ثم أمر الله نبيه صلى  
الله عليه وآله وسلم بعبادته والصبر عليها فقال (فاعبدوا واصطبروا لعبادته) الفاء للسببية  
لان كونه لا ينسأ وكونه رب العالمين سبب موجب لان يعبد وعدى فعل الصبر باللام  
دون على التي تعدى بها التضمنه معنى النسيان (هل تعلم له سميا) الاستفهام للانكار  
والمعنى انه ليس له مثل ولا نظير حتى يشارك في العبادة فيلزم من ذلك أن تكون غير خالصة  
له سبحانه فلما اتى المشارك استحق الله سبحانه ان يقر بالعبادة ويخلص له هذا مبنى على  
ان المراد بالسمى هو الشريك في المسمى وقيل المراد به الشريك في الاسم كما هو الظاهر  
من لغة العرب فقيل المعنى انه لم يسم شيء من الاصنام ولا غيرها بالله قط يعني بعد دخول  
الاف واللام التي عوضت عن الهـ مزة ولزمت أو رب السموات والارض واليه نجا  
أبو السعدود والجله تأكيدهما أفادته الفاء من عليه ربوبيته العامة لوجوب تخصيص  
العبادة به تعالى قال الزجاج تأويله والله أعلم هل تعلم له سميا يستحق ان يقال له خالق  
وقادر وعالم بما كان وبما يكون وعلى هذا الاسمى لله في جميع أسمائه لان غيره وان سمي  
بشيء من أسمائه فله سبحانه حقيقة ذلك الوصف والمراد بنفى العلم المستفاد من الانكار  
هنا نفي المعلوم على أبلغ وجه وأكمله وقال ابن عباس هل تعلم أي تعرف للرب شيئا  
أو مثالا ليس أحدي سمي الرحمن غيره وعنه قال يا محمد هل تعلم لالهك من ولد (ويقول  
الانسان) المراد به ههنا الكافر لان الاستفهام ههنا للانكار والاستهزاء والتكذيب  
بالبعث قال ابن جرير الانسان هو العاص بن وائل وقيل أبي بن خلف والوليد بن  
المغيرة النازل فيه الآية وهذان قبيل العام الذي اراد به الخاص وقيل اللام في  
الانسان للجنس بأسره وان لم يقل هذه المقالة الا بعضهم وهم الكفرة فقد يستند الى الجماعة

(٥ - فتح البيان سادس) المجيء جاء قال قد دخل فاذا هو برجل قد فضل على الناس في الحسن في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على  
سائر الكواكب قال من هذا يا جبريل الذي قد فضل على الناس في الحسن قال هذا أخوك يوسف عليه السلام قال ثم صعد به الى  
السماء الرابعة فاستفتح فقيل من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا أو قد أرسل اليه قال نعم قالوا حياه الله من أخ ومن  
خليفة فنعم الاخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء قال قد دخل فاذا هو برجل قال من هذا يا جبريل قال هذا ادريس عليه السلام رفعه الله  
مكنا عليا ثم صعد به الى السماء الخامسة فاستفتح فقالوا من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا أو قد أرسل اليه قال نعم



قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة فنعنم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجي جاء قال فدخل فاذا هو برجل جالس وخوله قوم يقص عليهم قال من هذا يا جبريل ومن هؤلاء حوله قال هذا هرون المحبب هؤلاء بنو اسرائيل ثم صعد به الى السماء السادسة فاستفتح فقالوا من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا أوقد أرسل اليه قال نعم قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة فنعنم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجي جاء قال فدخل فاذا هو برجل جالس فاوزه فبكي الرجل فقال يا جبريل من هذا قال موسى قال فاباله يبكي قال زعم بنو اسرائيل اني أكرم بنى آدم على الله عز وجل (٢٤) وهذا رجل من بنى آدم قد خلفني في دنيا وأنا في الاخرى فلوانه بنفسه

لم أبال ولكن مع كل نبي أمته قال ثم صعد به الى السماء السابعة فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قالوا أوقد أرسل اليه قال نعم قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة فنعنم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجي جاء قال فدخل فاذا هو برجل أشمط جالس عند باب الجنة على كرسي وعندده قوم جلوس بيض الوجوه أمثال القراطيس وقوم في ألوانهم شئ فقام هؤلاء الذين في ألوانهم شئ فدخلوا نهرًا فاغتسلوا فيه فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شئ ثم دخلوا نهرًا آخر فاغتسلوا فيه فخرجوا وقد خلصت ألوانهم شئ ثم دخلوا نهرًا آخر فاغتسلوا فيه فخرجوا وقد خلصت ألوانهم فصارت مثل ألوان أصحابهم فجاءوا فجلسوا الى أصحابهم فقال يا جبريل من هذا الأشمط ثم من هؤلاء البيض الوجوه ومن هؤلاء الذين في ألوانهم شئ وما هذه الأنهار التي دخلوا بها وأوقد صفت ألوانهم قال هذا أبول ابراهيم أول من شط على وجه الأرض وأما هؤلاء البيض الوجوه فقوم لم يلبسوا ايمانهم بظلم وأما هؤلاء الذين في ألوانهم شئ فقوم خلطوا عملًا صالحًا

ما قام واحد منهم وعلى كل فلفظ الانسان لا يشمل المؤمنين (انذارًا) قرئ على الاستفهام وعلى الخبر (لسوف اخرج حيا) من القبر كما يقول محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاستفهام بمعنى النفي اي لا حيي بعد الموت وحيًا حال مؤكدة لان من لازم خروجه من القبر ان يكون حيًا وهو كقوله ويوم ابعث حيا (أولاد كرا الانسان انا خلقناه) الهمزة للأنكار التوبيخي والواو لعطف الجملة على أخرى مقدرة اي يقول ذلك ولا يدكر وقرئ يذ كرا بالتخفيف وبالتشديد وأصله يذ كرو في قراءة أبي أولا يذ كرو والمراد بالذ كرها اعمال الفكر اي ألا يتفكر هذا الجاحد في أول خلقه فيستدل بالابتداء على الاعادة والابتداء أعجب وأغرب من الاعادة لان النشأة الاولى هي اخراج له هذه المخلوقات من العدم الى الوجود ابتداء واختراع لم يتقدم عليه ما يكون كالمثال له وأما النشأة الاخرى فقد تقدم عليها النشأة الاولى فكانت كالمثال لها ومعنى (من قبل) من قبل بعثه وقدره الزمخشري من قبل الحالة التي هو عليها الآن وهي حالة بقاءه (ولم يك شيًا) اي والحال انه لم يكن حينئذ شيًا من الاشياء أصلاً فالاعادة بعد أن كان شيئاً موجوداً سهلاً ويسراً وهوناً ثم لما جاء سبحانه وتعالى بهذه الحجة التي اجمع العقلاء على أنه لم تكن في حجم البعث حجة أقوى منها اكد لها القسم باسمه سبحانه مضافاً الى رسوله تشرىفاته وتعظيماً أولان العادة جارية بتأكيد الخبر باليمين فقال (فوربك لنحشرنهم) أي لنسوقنهم الى المحشر بعد اخراجهم من قبورهم احياء كما كانوا (والشياطين) والواو للعطف أو بمعنى مع والمعنى ان هؤلاء الجاحدين للبعث يحشرهم الله مع شياطينهم الذين اغووههم واضلوه في سلسلة وهذا ظاهر على جعل اللام في الانسان للعهد وهو الانسان الكافر وأما على جعلها للجنس فليكون قد وجد في الجنس من يحشر مع شيطانه (ثم لنحضرنهم حول جهنم) من خارجها قبل دخولها وقيل من داخلها (جنياً) جمع جاث من قولهم جثنا على ركبتيه يجثو جثوا اي جاثين على ركبهم لما يصيهم من هول الموقف وروعة الحساب أو يكون الجثي على الركب شأن أهل الموقف كما في قوله سبحانه وترى كل أمة جاثية وقيل المراد بقوله جنياً جماعات وأصله جمع جنوة والجنوة هي المجموع من التراب والحجارة قال ابن عباس جنياً قعوداً (ثم لننزعن من كل شيعة) أي من كل أمة وفرقة وأهل دين وملة من الكفار والشيعية الفرقة التي تبعت ديناً من الأديان وخصص ذلك الزمخشري فقال هي الطائفة التي

وآخر شيئاً فتأبوا فتأب الله عليهم وأما الأنهار فأولها رحمة الله والثاني نعمة الله والثالث سقايتهم ربهم شراباً طهوراً شاعت قال ثم انتهى الى السدرة فقيل له هذه السدرة ينتهي اليها كل أحد خلا من أمتك على سنتك فاذا هي شجرة تخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لونه الشاربين وأنهار من عسل مصفى وهي شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين عاماً لا يقطعها والورقة منها تعطى الأمة كلها قال فغشيها نور الخلاق عز وجل وغشيها الملائكة أمثال الغربان حين وقع على الشجرة من حب الرب تبارك ونعالى قالوا فكلسمه الله عند ذلك فقال له سل فقال انك اتخذت ابراهيم خديلاً وأعطيته ملكاً



عظيما وكنت موسى تكليما وأعطيت داود ملكا عظيما وأنت له الحسيد وأعطيت سليمان ملكا وسخرت له الجن والانس والسياطين وسخرت له الرياح وأعطيت له ملكا لا ينبغي لاحد من بعده وعلمت عيسى التوراة والانجيل وجعلته يبرئ الاكمة والابرص ويحيي الموتى باذنك وأعدته وأمه من الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان عليه ماسيل فقال له الرب عز وجل وقد اتخذتك خليلا وهو مكتوب في التوراة حبيب الرحمن وأرسلتك الى الناس كافة بشيرا ونذيرا وشرحت لك صدرك ووضعت عندك وزرك ورفعت لك ذكرك فلا أذكر الا ذكركت معي وجعلت أمتك خيرة أمة (٣٥) أخرجت للناس وجعلت أمتك أمة وسطا

وجعلت أمتك هم الاولين وهم الاخرين وجعلت أمتك لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا انك عبدى ورسولى وجعلت من أمتك أقواما قلوبهم أناجيلهم وجعلت أول النبيين خلقا وآخرهم بعثا وأولهم يقضى له وأعطيتك سبعامن المثاني لم يعطها نبي قبلك وأعطيتك خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم أعطها نبيا قبلك وأعطيتك الكوثر وأعطيتك ثمانية أسهم الاسلام والهجرة والجهاد والصلاة والصدقة وصوم رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلت لك فاتحا خاتما فقال النبي صلى الله عليه وسلم فضلتني ربي بست أعطاني فواتح الكلام وخواتيمه وجوامع الحديث وأرسلني الى الناس كافة بشيرا ونذيرا وقد في قلوب أعدائي الرعب من مسيرة شهر وأحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي وجعلت لي الارض كلها طهورا ومسجدا قال وفرض عليه خمسين صلاة فلما رجع الى موسى قال بم أمرت يا محمد قال خمسين صلاة قال ارجع

شاعت اى تبعت غاويا من الغواية قال الله تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا (أيهم اشد على الرحمن عتيا) اى اعصى الله واعى وقال ابن عباس عتيا معصية وعصيانا فانه ينزع من كل طوائف الغي والفساد اعصاهم واعتاهم فاذا اجتمعوا طرحتهم في جهنم والعنى هنا مصدر كالعتو وهو القرد فى العصيان اى عصيا باوجراة وقيل المعنى لتزعن من اهل كل دين فادتهم ورؤساهم فى الشر قاله قتادة وفي ذكر الاشدة تنبيه على انه تعالى يعفو عن كثير من اهل العصيان ولو خص ذلك بالكفرة فالمراد انه يميز طوائفهم فاعتاهم فاعتاهم ويطرحهم فى النار على الترتيب أو يدخل كلا طبقته التى تليق به وللخوين فى اعراب أيهم كلام طويل وأقوال كثيرة أظهرها عند الجمهور من العربيين وهو مذهب سيويه ان أيهم موصولة بمعنى الذى وان حركتها حركة بناء أو أشد خبر مبتدأ مضمرة والجملة صلة لاى وأيهم وصلتها فى محل نصب مفعول به لتزعن وعتيا تميميز محمول عن المبتدأ المحذوف الذى هو أشداى عتوه أشد من عتو غيره وعن ابن مسعود قال يحشر الاول على الآخر حتى اذا تكاملت العدة انارهم جميعا ثم بدأ بالا كبر فالأ كبر حركتها ثم قرأ فوربك لنحشرنهم الى قوله عتيا (ثم لنحشرنهم بالذين هم أولى بها صليا) بكسر الصاد ونهما سبعيتان قال ابن جريج يعنى أيهم أحق وأولى بالخلود فى جهنم يقال صلى يصلى صليا مثل مضى الشئ مضى مضيا قال الجوهري يقال صليت الرجل نارا اذا دخلته النار وجعلته يصلاها فان القيتة القاء كأنك تريد الاحراق قلت أصليته بالنار بالالف وصلية تصلية ومنه ويصلى سعيرا ومن خفف فهو من قولهم صلى فلان النار بالكسر يصلى صليا احترق قال الله تعالى بالذين هم أولى بها صليا ومعنى الآية ان هؤلاء الذين هم أشد على الرحمن عتياهم أولى بصليها أو صليهم أولى بالنار (وان منكم الاواردها) الخطاب للناس من غير التفات أول الانسان المدكور فيكون التفاتا وقيل للكفار وقرئ وان منهم لمناسبة الآيات التى قبل هذه فانها فى الكفار وهى قوله فوربك لنحشرنهم الآيات وكذلك قرأ عكرمة وجماعة لكن الاكثرون على ان المخاطب العالم كلهم والمعنى ما منكم من أحد مسلما كان أو كافرا الا وادها أى واصلها وداخلها والضمير يرجع الى النار وقيل الى يوم القيامة والاول أولى وقد اختلف الناس فى هذا الورد ولفظه الورد الدخول لقوله لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها لكنه يختص بالكفار لقراءة وان منهم وتحمل القراءة المشهورة على الالتفات

الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك اضعف الامم فقد لقيت من بنى اسرائيل شدة قال فرجع النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه عز وجل فسأله التخفيف فوضع عنه عشر اثم رجع الى موسى فقال بكم أمرت قال باربعين قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك اضعف الامم ولقد لقيت من بنى اسرائيل شدة قال فرجع النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه فسأله التخفيف فوضع عنه عشر اثم رجع الى موسى فقال بكم أمرت بشلاثين فقال له موسى ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك اضعف الامم وقد لقيت من بنى اسرائيل شدة قال فرجع الى ربه فسأله التخفيف فوضع عنه عشر اثم رجع الى موسى فقال بكم



أمرت قال أمرت بعشرين قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك أضعف الأمم وقد لقيت من بني اسرائيل شدة قال  
 فرجع الى ربه فأسأله التخفيف فوضع عنه عشرين فرجع الى موسى فقال بكم أمرت قال أمرت بعشر قال ارجع الى ربك فاسأله  
 التخفيف فان أمتك أضعف الأمم وقد لقيت من بني اسرائيل شدة قال فرجع الى ربه فأسأله التخفيف فوضع عنه خمسا فرجع الى  
 موسى فقال بكم أمرت قال أمرت بخمس قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك أضعف الأمم وقد لقيت من بني اسرائيل  
 شدة قال قدر رجعت الى ربي حتى استحييت (٣٦) فأتا برابع اليه قيل أما أنت كما صبرت نفسك على خمس صلوات

فانهم يجزون عنك خمسين صلاة  
 فان كل حسنة بعشر أمثالها قال  
 فرضي محمد صلى الله عليه وسلم كل  
 الرضا قال وكان موسى عليه  
 السلام من أشدهم عليه حين مر به  
 وخبرهم له حين رجع اليه ثم رواه ابن  
 جرير عن محمد بن عبيد الله عن أبي  
 النضر هاشم بن القاسم عن أبي  
 جعفر الرازي عن الربيع بن أنس  
 عن أبي العالية أو غيره شك أبو  
 جعفر عن أبي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم فذكره بمعناه وقد  
 رواه الخافض أبو بكر البيهقي عن أبي  
 سعيد المالبني عن ابن عدي عن  
 محمد بن الحسن السكوني الباسي  
 بالرملة حدثنا علي بن سهل فذكر  
 مثل ما رواه ابن جرير عنه وذكر  
 البيهقي ان الحاكم أباعه الله رواه  
 عن اسمعيل بن محمد بن الفضل بن محمد  
 الشعراتي عن جده عن ابراهيم بن  
 حمزة الزبيري عن حاتم بن اسمعيل  
 حدثني عيسى بن ماهان يعني أبا  
 جعفر الرازي عن الربيع بن أنس  
 عن أبي العالية عن أبي هريرة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم فذكره  
 وقال ابن أبي حاتم ذكره أبو زرعة

ويستثنى الانبياء والمرسلون وتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم  
 وقالت فرقة الورود هو المرور على الصراط لان الصراط مدود عليهم في سلم أهل الجنة  
 ويتقاذف أهل النار وعلى هذا لا يستثنى الانبياء والمرسلون بل يمر عليه جميع الخلق روى  
 ذلك عن ابن عباس وكعب الاحبار والسدي ورواه السدي عن ابن مسعود عن النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم والحسن وعن مجاهد ورود المؤمن النار هو من الحى جسده في الدنيا  
 لقوله صلى الله عليه وآله وسلم الحى حظ كل مؤمن من النار وفيه بعد وقيل ليس الورود  
 الدخول انما هو كما تقول وردت البصرة ولم أدخلها وقد توقف كثير من العلماء عن تحقيق  
 هذا الورود وحمله على ظاهره لقوله تعالى ان الذين سبقوا لهم من الحسن أولئك عنها  
 مبعدون قالوا فلا يدخل النار من ضمن الله ان يبعده عنها وأجابوا عنه بان معناه أنهم  
 مبعدون عن العذاب فيها والاحتراق بها فن دخلها وهو لا يشعربها ولا يحس منها وجعا  
 ولا المافهم بعد عنها وقالت فرقة الورود هو الاشراف والاطلاع والقرب وذلك انهم  
 يحضرون موضع الحساب وهو يقرب جهنم فيرونها ويتطرون اليها في حالة الحساب ثم ينجي  
 الله الذين اتقوا مما نظر واليه ويصار بهم الى الجنة كما سأتى ومما يدل على ان الورود  
 لا يتلزم الدخول قوله تعالى فلما ورد ماء مدين فان المراد انه أشرف عليه لانه دخل فيه  
 ولا يخفى ان القول بان الورود هو المرور على الصراط أو الورود على جهنم وهي خامدة فيه  
 جمع بين الأدلة من الكتاب والسنة فينبغي حل هذه الآية على ذلك لانه قد حصل الجمع بحمل  
 الورود على دخول النار مع كون الداخل من المؤمنين مبعدا من عذابها أو بحمله على  
 المضى فوق الجسر المنصوب عليها وهو الصراط وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن المنذر  
 وابن أبي حاتم والبيهقي والحاكم وصححه عن أبي سمينة قال اختلفنا في الورود فقال بعضهم  
 لا يدخلها مؤمن وقال بعضهم لا يدخلونها جميعا ثم تنجي الذين اتقوا فلمقيت جابر بن عبد الله  
 فذكرت له فقال وأهوى بأصبعه الى اذنيه صمما ان لم أكن سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمن بردا وسلاما كما كانت  
 على ابراهيم حتى ان النار ضجيجاً من ردها ثم تنجي الذين اتقوا الآية وأسند أبو عمرو  
 في كتاب التمهيد وعلى هذا فالورود الدخول وهو قول ابن عباس وخالد بن معدان وابن  
 حريج وغيرهم وفي الحديث فتقول النار للمؤمنين جزيا مؤمن فقه اطفأ نورك لهي

حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا بنس بن بكر حدثنا عيسى بن عبد الله القيمي عن أبي جعفر  
 الرازي عن الربيع بن أنس اليشكري عن أبي العالية أو غيره شك عيسى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال في قول  
 الله سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام فذكر الحديث بطوله كنحو مما سقناه قلت وأبو جعفر الرازي قال فيه الخافض  
 أبو زرعة الرازي يهيم في الحديث كثيرا وقد ضعفه غيره أيضا ووثقه بعضهم والطاهر انه سى الحفظ ففيم اتفرد به نظرو هذا الحديث  
 في بعض ألفاظه غرابة ونكارة شديدة وفيه شيء من حديث المنام من رواية سمرة بن جندب في المنام الطويل عند البخاري ويشبهه



أن يكون مجموعاً من أحاديث شتى أو منام أو قصة أخرى غير الأسر والله أعلم وقد روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث عبد الرزاق أن أبا نعيم عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسرى بي لقيت موسى فنعته فاذا رجل حسبته قال مضطرب رجل الراس كأنه من رجال شنوءة قال ولقيت عيسى فنعته النبي صلى الله عليه وسلم قال ربعة أحر كأنما خرج من ديماس يعني حمام قال ولقيت إبراهيم وأنا أشبه ولد مريم قال وأتيت بانياً في أحدهما ابن وفي الآخر خرقيل لي خذايم ما شئت فأخذت اللبن فشربت ففعل لي هديت الفطرة (٣٧) أو أصبت الفطرة أما لك لو أخذت النحر

غوت أمتك وأخرجاه من وجه آخر عن الزهري به نحوه وفي صحيح مسلم عن محمد بن رافع عن الجثن بن المشي عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيته في الحجر وقريش تسألني عن مسراي فسألتني عن أشباه من بيت المقدس لم أثبتها فكبرت كربت ما كربت مثله قط فرمى الله إلى أنظر إليه ما سألتني عن شيء إلا أنبأهم به وقد رأيته في جماعة من الأنبياء وإذا موسى قائم يصلي وإذا هور رجل جعد كأنه من رجال شنوءة وإذا عيسى بن مريم قائم يصلي أقرب الناس شهابه عروة بن مسعود الثقفي وإذا إبراهيم قائم يصلي أقرب الناس شهابه صاحبكم يعني نفسه فحانت الصلاة قائمهم فلما فرغت قال قائل يا محمد هذا مالك خازن جهنم قالت فت اليه فبدأني بالسلام وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا حجاج ابن منهال حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي الصلت عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيته ليلة أسرى بي لما

وعن مجاهد قال خاصم نافع بن الأزرق ابن عباس فقال الورود الدخول وقال نافع لا فقرأ ابن عباس أنكم وما تعبتم من دون الله حسب جهنم أنتم لها واردون وقال أو ورود أم لا وقرأ يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار أو ورود أم لا وأنت فستدخلها فانظر هل تخرج منها أم لا وقرأ ابن مسعود وان منكم إلا دخلها مكان واردها وعنه قال ورودها الصراط وقال رجل من الصحابة لا تقرأ بقت بالورود قال نعم قال وايقنت بالصدور قال لا قال فقيم الضحك وفيه التناقل وأخرج أحمد والترمذي والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن ابن مسعود في الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرد الناس كلهم النار ثم يصدرون منها بأعمالهم فاولهم كلج البرق ثم كالريح ثم تحضر القرم ثم كالراكب المجدي رحله ثم كشذرجل في مشيه وقد روى نحوه عنه من طريق وهو في مسند الدارمي أيضاً وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان منكم إلا واردها يقول مجتاز فيها وأخرج مسلم وغيره عن أم مبشر قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل النار أحد شهد بدراً والحديبية قالت حفصة أليس الله يقول وان منكم إلا واردها قال ألم تسمعيه يقول ثم تنجي الذين اتقوا وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يموت مسلم ثلاث من الولد فيلج النار الاتحله القسم ثم قرأ سفيان وان منكم إلا واردها وأخرج أحمد والبخاري في تاريخه وأبو يعلى والطبراني عن معاذ بن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من جهس من وراء المسلمين في سبيل الله متطوعاً لا يأخذ به سلطان لم ير النار بعينه الاتحله القسم فان الله يقول وان منكم إلا واردها والاحاديث في تفسير هذه الآية كثيرة جدا وأما فائدة دخول المؤمنين النار إذا لم يكن عذاب فموجوه أحدها ان ذلك مما يزيدهم سروراً إذا علموا الخلاص منه وثانيها ان فيه مزيد لهم على اهل النار حيث يرون المؤمنين يتخلصون منها وهم ياقون فيها وثالثها انهم إذا شاهدوا ذلك العذاب على الكفار صار ذلك سبباً يزيد الله اذهم بنعيم الجنة ولا نقول صريحاً ان الانبياء يدخلون النار أديابهم ولكن نقول ان الخلق جميعاً يردونها كما دلت عليه أحاديث الباب فالعصاة يدخلونها بحرقائهم والاولياء والسعداء يدخلونها الشفاعتهم فبين الداخلين بون (كان على ربك حتماً مقضياً) أي كان ورودهم المذكور أمراً محتوماً لا زماً قد قضى سبحانه انه لا بد من

انتهيت الى السماء السابعة فنظرت فوق فاذا رعد وبرق وصواعق قال وأتيت على قوم بطونهم كالبيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء آكلوا الربا فلما نزلت الى الدنيا انظرت اسفل مني قال فاذا آتأبرهيج ودخان وأصوات فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هذه الشياطين يحومون على أعين بني آدم لا يتفكرون في ملكوت السموات والارض ولولا ذلك لرأوا العجائب ورواه الامام أحمد عن حسن وعفان كلاهما عن حماد بن سلمة ورواه ابن ماجه من حديث حماد بن سلمة ورواية جماعة من الصحابة ممن تقدم وغيرهم قال الحافظ البيهقي حدثنا أبو عبد الله يعني الحافظ حدثنا عبد الله بن يزيد بن يعقوب الدقاق



الهمداني حدثنا ابراهيم بن الحسين الهمداني حدثنا ابو محمد هو اسبقيل بن موسى القزاري حدثنا عمر بن سعد النصراني عن ابي نصر  
ابن معين حدثني عبد العزيز وليت بن ابي سليم وسليمان الاعمش وعطاء بن السائب بعضهم يدين في الحديث على بعض عن علي  
ابن ابي طالب وعن عبد الله بن عباس ومحمد بن اسحق بن يسار عن حدثه عن ابن عباس وعن سليم بن مسلم العقيلي عن عامر الشعبي  
عن عبد الله بن مسعود وجويبر عن الضحالك بن مزاحم قالوا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أم هانئ راقدا وقد صلى  
العشاء الاخرة قال ابو عبد الله الحاكم (٣٨) قال لنا هذا الشيخ وزكر الحديث فكتبت المتن من نسخة مسبوقة منه

وقد ذكر حديثا طويلا لا يذكر فيه  
حدود المروج والملائكة وغير ذلك  
مما لا يتكرش منها في قدرة الله ان  
صحت الرواية قال البيهقي فيما ذكرنا  
قبل في حديث ابي هرون العبدى  
في اثبات الاسراء والمعراج كفاية  
وبالله التوفيق قلت وقد أرسل هذا  
الحديث غير واحد من التابعين  
وأئمة المفسرين رجة الله عليهم  
أجمعين \* رواية عائشة أم المؤمنين  
رضي الله عنها قال البيهقي أخبرنا  
ابو عبد الله الحافظ أخبرني مكرم  
ابن محمد القاضي حدثني ابراهيم بن  
الهميم البكري حدثني محمد بن كثير  
الصنعاني حدثنا عمر بن راشد  
عن الزهري عن عروة عن عائشة  
قالت لما أسرى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى المسجد الأقصى أصبح  
يحدث الناس بذلك فارتد ناس ممن  
كانوا آمنوا به وصدقه وسعوا بذلك  
الى أبي بكر فقالوا اعل لنا في صاحب  
يزعم انه أسرى به الله الى بيت  
المقدس فقال أو قال ذلك قالوا  
نعم قال لئن كان قال ذلك لقد صدق  
قالوا فتصدقه انه ذهب الله الى  
بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح  
قال نعم انى لاصدقه فيما هو بعد من

وقوعه لا محالة بمقتضى حكمته لا بإيجاب غيره عليه قال مجاهد مقضيا قضاء من الله وقال  
عكرمة قسما واجبا قالت الأشاعرة ان هذا مشبه بالواجب من جهة استحالة تطرق  
الخلف اليه وقد استدلت المعتزلة بهذه الآية على ان العقاب واجب على الله وان  
صاحب الكبيرة مخلد والقاسق مخلد في النار بدليل ان الله بين ان الكل يدونهم ثم بين صفة  
من ينجو وهم المتقون والقاسق لا يكون متقيا فبقى في النار أبدا وواجب عن ذلك بان المتق  
هو الذى يتقى الشر فكذلك صاحب الكبيرة متق فوجب ان يخرج من النار بعموم قوله ثم  
تنجي الذين اتقوا فالآية التي توهموها دليل لا لهم هي من أقوى الدلائل على فساد قولهم  
وهذا من حيث البحث وأما من حيث النص فقد وردت أحاديث تدل على اخراج المؤمن  
الموحدين من النار وهي معروفة (ثم تنجي) أى يخرج (الذين اتقوا) ما يوجب النار  
وهو الكفر بالله ومعاصيه وترك ما شرعه وأوجب العمل به من النار فلا يخلدون بعد أن  
ادخلوها قرئ تنجي بالتحفيف من انجي وقرئ بالتشديد وهما سبعيتان (ونذر) أى  
ترك (الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بفعل ما يوجب النار أو ظلموا غيرهم بظلمة في  
النفس أو المال أو العرض (فيها) أى في النار (جنيا) على الركب جمع جاث وقد  
تقدم قريبا قال ابن عباس جنيا باقين فيها (وإذا تلى عليهم آياتنا بينات) واضحات  
لا يلبس معانيها وقيل ظاهرات الاعجاز وقيل انها حجج وبراهين والاول أولى وهي حال  
مؤكدة لان آيات الله لا تكون الا واضحة والضمير في عليهم راجع الى الكفار الذين سبق  
ذكرهم في قوله أنذارا مات لسوف أخرج حيا أى هؤلاء اذا قرئ عليهم القرآن تعذروا  
بالدين أو قالوا لو كنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حالكم في الدنيا أطيب من حالنا ولم  
يكن بالعكس لان الحكيم لا يليق به ان يهين أوليائه ويعزأ أعداءه وقيل عليهم أى على  
المؤمنين والاول أظهر ووضع الظاهر موضع المظهر في قوله (قال الذين كفروا) للشعار  
بان كفرهم هو السبب لصدور هذا القول عنهم وقيل المراد منهم هنا هم المقردون المصرون  
منهم والاعنياء المتجملون بالثياب وغيرها ومعنى (الذين آمنوا) قالوا لاجلهم وقيل  
هى لام التبليغ كما في قوله وقال لهم نبئهم أى خاطبهم وهم وشافهم وهم بذلك وبلغوا القول  
اليهم يعنى فقراء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكانت فيهم قسافة وفي عيشهم  
خشونة وفي ثيابهم رثانة وفي منزلهم ضيق وكان المشركون يربحون شعورهم ويدهنون

ذلك أصدقه بنجر السماء في غدوة أو روحة فلذلك سمي أبو بكر الصديق \* رواية أم هانئ بنت أبي طالب قال محمد بن اسحق رؤسهم  
حدثني محمد بن محمد بن السائب الكلابي عن أبي صالح باذان عن أم هانئ بنت أبي طالب في مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انها  
كانت تقول ما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو في بيتي نائم عندي تلك الليلة فصلى العشاء الاخرة ثم نام وغنما لما كان قبيل  
الشجر أهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى الصبح وصلينا معه قال يا أم هانئ لقد صليت معكم العشاء الاخرة كما رأيت بهذا  
الوادي ثم جئت بيت المقدس فصليت فيه ثم صليت صلاة الغداة معكم الا ان كاترين الكلابي متروك بجمرة ساقط لكن رواه أبو يعلى



عن محمد بن اسمعيل الاصباري عن حمزة بن ابراهيم عن يحيى بن ابي عمير النسيبي عن ابي صالح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 السياق فليكتب ههنا وروى الحافظ ابو القاسم الطبراني من حديث عبد الاعلى بن ابي المساور عن عكرمة عن ام هانئ قالت  
 بات رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به في بيتي فققدته من الليل فامتنع من النوم مخافة ان يكون عرض له بعض قرش فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جبريل عليه السلام اتاني فاخذ يدي فاخرجني فاذا على الباب دابة دون البغل وفوق الجمار  
 فحملني عليها ثم انطلق حتى انتهى بي الى بيت المقدس فاراني ابراهيم يشبهه (٣٩) خلقه خلقى ويشبه خلقى خلقه وأراني

موسى آدم طويلا سبط الشعر  
 شبهته برجال ازدهنونة وأراني  
 عيسى بن مريم ربعة أبيض يضرب  
 الى الحجرة شبهته بعروة بن مسعود  
 النقي وأراني الدجال مسح العين  
 اليمنى شبهته بقطن بن عبد العزى  
 قال وأنا أريد ان اخرج الى قرش  
 فاخبرهم بما رأيت فاخذت بثوبه  
 فقلت انى أذكرك الله انك تأتي  
 قومك يكذبونك وينكروني  
 مقاتل قال فأتيتهم فقلت  
 قالت فاضرب ثوبه من يدي ثم  
 خرج اليهم فأتاهم وهم جالوس  
 فاخبرهم بما أخبرني فقام جبير بن  
 مطعم فقال يا محمد ان لو كنت لك  
 شأن كما كنت ما تكلمت بما  
 تكلمت به وأنت بين ظهرينا  
 فقال رجل من القوم يا محمد هل  
 مررت لنسابل في مكان كذا وكذا  
 قال نعم والله قد وجدتهم قد أضلوا  
 بعير الهم فهم في طلبه قال هل مررت  
 بابل لبني فلان قال نعم وجدتهم في  
 مكان كذا وكذا وقد انكسرت لهم  
 ناقه جراء وعندهم قصعة من ماء  
 فشربت ما فيها قالوا فاخبرنا عذتها  
 وما فيها من الرعاية قال قد كنت عن  
 عذتها مشغولا فقام فأوتى بالابل

رؤسهم ويلبسون اقربابهم (أى الفريقين) المراد بهما المؤمنون والكافرون  
 كأنهم قالوا فريقنا (خير مقاما) أم فريقكم وقرئ بضم الميم وهو موضع الإقامة  
 أو مصدر بعناها وبالفتح منزلا ومسكافه وغير النادى اذ هو متحد القوم وقيل هو  
 الموضع الذى يقام فيه بالامور الجليلية والمعنى أى الفريقين أكبر جاهلا وأكثر أعوانا  
 وأنصارا وعن مجاهد فى الآية قال قرش تقوله لها ولاصحاب محمد صلى الله عليه وآله  
 وسلم وقال ابن عباس مقاما المنازل (وأحسن نديا) قال ابن عباس نديا المجالس والندى  
 والنادى مجلس القوم ومحدثهم ومجتمعهم ومنه قوله تعالى وتأتون فى نادىكم المنكر  
 وقوله فليدع ناديه أى أهل ناديه ونادى ما جالس فى النادى ومنه دار الندوة لان المشركين  
 كانوا يتشاورون فيما فى امورهم وقيل هو مشتق من الندى وهو الكرم لان الكرماء  
 يجتمعون فيه (وكم) أى كثيرا (اهلكا قبلهم من قرن) هى الجماعة والامة الماضية  
 وهو مفرد لفظا متعدد معنى (هم أحسن أثانا) هو المال أجمع الابل والغنم والبقر  
 والعبيد والمتاع وقيل هو متاع البيت خاصة وقيل هو الحديد من القرش وقيل  
 اللباس خاصة (ورثيا) بمعنى المرقى وهو كالذبح والطعن بمعنى المذبوح والمطعون قرئ  
 بالهمزة وقرئ بالياء المشددة من رأيت أى هم أحسن منظرا وبه قال جمهور المفسرين  
 وحسن المنظر يكون من جهة حسن اللباس وحسن الابدان وتنعمها او مجموع الامرين  
 ومعنى القراءة الاولى معنى الثانية قال الجوهرى من همز جعله من المنظر من رأيت وهو  
 ما رآته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة ومن لم يهمز اما ان يكون من تخفيف الهمزة  
 او يكون من رويت ألوانهم وجلودهم رباى امتلائ وحنسنت وقد ذكر الزجاج معنى  
 هذا وقرئ زيا وهو الهيئة والحسن والصورة ويجوز ان يكون من رويت أى جمعت  
 والزى محاسن مجموعة (قل) امر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجيب  
 على هؤلاء المفتخرين بمحظوظهم الدنيوية والكفار القائلين للمؤمنين أى الفريقين خير  
 مقاما وأحسن نديا بقوله (من كان) مستقرا (فى الضلالة) أى الكفر والجهل  
 والغفلة عن عواقب الامور وهذا شرط وجوابه (فليدله الرجن مدنا) فى الدنيا  
 يستدرجه وهذا وان كان على صيغة الامر فالمراد به الخبر وانما خرج مخرج الامر لبيان  
 الامهال منه سبحانه للعصاة وأن ذلك كائن لا محالة لينقطع معاذير أهل الضلال ويقال لهم

فعدوها وعلم ما فيها من الرعاية ثم أتى قرش فقال لهم سألتونى عن ابل بنى فلان فهى كذا وكذا وفيها من الرعاية فلان وفلان وسألتونى  
 عن ابل بنى فلان فهى كذا وكذا وفيها من الرعاية بنى فلان وفلان وهى تصحبكم بالغداة على الشية قال فقعدوا على الشية  
 ينظرون اصدقهم ما قال فاستقبلوا الابل فسألوه هل ضل لكم بعير فقالوا نعم فسألوا الآخر هل انكسرت لكم ناقه جراء قالوا نعم  
 قالوا فهل كانت عندكم قصعة قال ابو بكر أنا والله وضعتها فاشربها أحدولا أهرأقوم فى الارض فصدقهم أبو بكر وآمن به فسمى  
 يومئذ الصديق \* (فصل) \* واذا حصل الوقوف على مجموع هذه الاحاديث صححها وحسنها وضعيفها تحصل مضمون ما اتفقت عليه



من مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى بيت المقدس وانه مرة واحدة وان اختلفت عبارات الرواة في أدائه أو زاد بعضهم فيه أو نقص منه فان الخطأ جائز على من عدا الانبياء عليهم السلام ومن جعل من الناس كل رواية خالفت الاخرى مرة على حدة فثبت اسرأت متعددة فقد أبعد وأغرب وهرب الى غير مهرب ولم يحصل على مطلب وقد صرح بعضهم من المتأخرين بانه عليه السلام أسرى به مرة من مكة الى بيت المقدس فقط وحرره من مكة الى السماء فقط وحرره الى بيت المقدس ومنه الى السماء وفرح بهذا المسلك وانه قد ظفر بشئ يخص به (٤٠) من الاشكالات وهذا بعيد جداً ولم يتقل هذا عن أحد من

السلف ولو تعدد هذا التعدد لا يخبر النبي صلى الله عليه وسلم به أمته ولنقله الناس على التعدد والتكرار قال موسى بن عقبة عن الزهري كان الاسراء قبل الهجرة بسنة وكذا قال عروة وقال السدي بسنة عشر شهرا والحق انه عليه السلام أسرى به بقطعة لا منام من مكة الى بيت المقدس راكبا البراق فلما انتهى الى باب المسجد ربط الدابة عند الباب ودخله فصلى في قبلته تحية المسجد ركعتين ثم أتى بالمعراج وهو كالسلم ذو درج يرقى فيها فصعد فيه الى السماء الدنيا ثم الى بقية السموات السبع فلقاه من كل سماء مقربوها وسلم على الانبياء الذين في السموات بحسب منازلهم ودرجاتهم حتى مر بموسى الكليم في السادسة وابراهيم الخليل في السابعة ثم جاوز منزلتيهما صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام حتى انتهى الى مستوى يسمع فيه صريف الاقلام أى أقلام القدر بما هو كائن ورأى سدة المنتهى وغشيتها من امر الله تعالى عظمة عظيمة من فراش من ذهب

يوم القيامة أو لم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكار أو الاستدراج كقوله سبحانه انما على لهم ليزدادوا اثما والتعرض لعنوان الرجانية لما أن المذنب من أحكام الرحمة الدنيوية وذكر لفظ الرجن في هذه السورة في ستة عشر موضعا وقيل المراد بالآية الدعاء بالمد والتنفيس قال الزجاج تأويله ان الله جعل جزاء ضلالتهم ان يتركه ويمدده فيها لان لفظ الامر يؤكده معنى الخبر كأن المتكلم يقول أفعل ذلك وأمر به بنفسى وقال مجاهد مدعناه فليدعه الله في طغيانه وفي حرف أى من كان في الضلالة فانه يزيد الله ضلالة وطغيانا واستدراجا بأن يطيل عمره ويكثر ماله ويمكنه من التصرف فيه (حتى) حرف ابتداء وليست جارة ولا عاطفة قاله الكازرونى والشهاب وفي زكريا انها جارة أى فيستمرون في الطغيان الى ان يشاهدوا الموعد (أذارأوا) يعنى الذين مد لهم في الضلالة (ما يوعدون) جاء بضمير الجماعة اعتبار المعنى من كان قوله من كان في الضلالة فلم يدله اعتبارا بلفظها وقيل هذه غاية المد لا لقول المفتخرين اذ ليس فيه امتداد والغاية في الحقيقة هي قوله فسيعلمون الا ترى (اما العذاب واما الساعة) هذا تفصيل لقوله ما يوعدون أى هذا الذى يوعدون هو أحد الامرين اما العذاب فى الدنيا بالقتل والاسر كما وقع لهم يوم بدر واما يوم القيامة وما يحل بهم حينئذ من العذاب الاخرى فاما حرف تفصيل وهو مانعة خلو تجوز الجمع والعذاب والساعة بدلان من ما (فسيعلمون) جواب اذا أى هؤلاء القائلون أى الفريقين خير مما اذا عاينوا ما يوعدون به من العذاب الدنيوى بايدى المؤمنين أو الاخرى (من هو شر مكانا) من الفريقين (وأضعف جندا) قابل به أحسن نديا من حيث ان حسن النادى يكون باجتماع وجوه القوم وأعيانهم وظهور وشوكتهم واستظهارهم والمعنى فسيعلمون أنهم خير وهم وجندهم الشياطين فى النار أم المؤمنون وهم فى الجنة وعندهم ملائكة الرجن ومن على هذا استفهامية وهو أحد وجهين ويجوز أن تكون موصولة بمعنى الذى وليس المراد أن المفتخرين هنالك جند اضعفاء بل لا جند لهم أصلا كما فى قوله سبحانه ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان متصرا ثم لما أخبر سبحانه عن حال أهل الضلالة أراد أن يبين حال أهل الهداية فقال (ويزيد الله الذين اهتدوا) بالايان (هدى) بما ينزل عليهم من الآيات وذلك ان بعض الهدى يجر الى البعض الآخر والخير يدعو الى الخير وقيل المراد بالزيادة العبادة من المؤمنين والجملة

والوان متعددة وغشيتها الملائكة ورأى هنالك جبريل على صورته وله ستمائة جناح ورأى رفرا أخضر قد سد مستأففة الافق ورأى البيت المعمور الذى ابراهيم الخليل بالكعبة الارضية مسند ظهره اليه لانه الكعبة السماوية يدخله كل يوم سبعون الفا من الملائكة يعبدون فيه ثم لا يعودون اليه الى يوم القيامة ورأى الجنة والنار وفرض الله عليه هنالك الصلوات خمسين ثم خففها الى خمس رجة منه ولطفها بعباده وفى هذا اعتبار عظيم بشرف الصلاة وعظمتها ثم هبط الى البيت المقدس ووجهه معه الانبياء فصلى بهم فيه لمحات الصلاة ويحتمل انها الصبح من يومئذ ومن الناس من يزعم انه أمهم فى السماء والذى تظاهرت



به الروايات التي ثبتت المقدس ولكن في بعضها ان كان اول دخوله اليه واظهر له جوعه اليه لانه لم يترجم في منزلهم جعل يسأل عنهم جبريل واحد او احدا وهو يخبرهم وهذا هو اللائق لانه كان اولاً مطلوب الى الجناب العاوي ليفرض عليه وعلى امته ما يشاء الله تعالى ثم لما فرغ من الذي اراد به اجتمع به هو واخوانه من النبيين ثم اظهر شرقه وفضله عليهم بتقديده في الامامة وذلك عن اشارة جبريل عليه السلام له في ذلك ثم خرج من بيت المقدس فركب البراق وعاد الى مكة بغلس والله سبحانه وتعالى أعلم وأما عرض الآتية عليه من اللبن والعسل أو اللبن والحجر أو اللبن والماء أو الخبيث (٤١) فقد ورد انه في بيت المقدس وجاءه في

السماء ويحتمل أن يكون ههنا وههنا لانه كالضيافة للقادم والله أعلم ثم اختلف الناس هل كان الاسراء بيده عليه السلام وروحه أو بروحه فقط على قواين فالأكثر من العلماء على انه أسرى بيده وروحه يقظة لانما لا ينكر أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قبل ذلك مناما ورآه بعده يقظة لانه كان عليه السلام لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح والدليل على هذا قوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله فالتسبيح انما يكون عند الامور العظام فلو كان مناماً لم يكن فيه كبير شيء ولم يكن مستعظماً او لما بادرت كفار قريش الى تكذيبه ولما ارتدت جماعة ممن قد أسلموا وأيضاً فان العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد وقد قال أسرى بعبده ليلاً وقد قال تعالى وما جعلنا الرؤية التي أريناك الا فتنة للناس قال ابن عباس هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري وقال

مستأنفه لبيان حال المهتدين وقيل الواو للعطف على جملة الشرط المحكية بالقول قال الزجاج المعنى ان الله يجعل جزاء المؤمنين ان يزيدهم يقيناً كما جعل جزاء الكافرين ان يذهبهم في ضلالتهم (والباقيات الصالحات) أي الطاعات المؤدية الى السعادة الابدية التي تبقى اصحابها (خير عند ربك ثواباً) مما يقتضيه الكفار من النعم الدنيوية اني افترضها بها (وخير مردا) هو هنا مصدر كالدرد والمعنى وخير رد الثواب على فاعلها ليست كاعمال الكفار التي خسروا فيها والمراد المرجع والعاقبة أي ما يرد اليه ويرجع وهو الجنة وأفعال التفضيل التي تكلم بها على سبيل المشاكلة للقطع بان أعمال الكفار لا خير فيها أصلاً ثم أردف سبحانه مقالة هؤلاء المفتخرين باخري مثلها على سبيل التعجب فقال (أفرايت الذي كفر بآياتنا) استفهام تعجب أي أخبرني بقصة هذا الكافر يعني عاص بن وائل واذا كره حديثه عقب حديث أولئك وانما استعملوا أرايت بمعنى أخبر لان رؤية الشيء من أسباب صحة الخبر عنه والآيات تعم كل آية ومن جملتها آية البعث والفاء للعطف على مقدر أي أنظرت فرايت واللام في (وقال لا وتين) هي الموطئة للقسم كانه قال والله لا وتين في الآخرة (ملا وولدا) وهذا من شدة تغته بكفره أي انظر الى حال هذا الكافر وتجب من كلامه وتأليه على الله مع كفره وتكذيبه بآياته أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما في الآية من حديث خباب بن الارت قال كنت رجلاً قيسياً وكان لي على العاص بن وائل (١) دين فآتيته اتقاضاه فقال لا والله لا اقصيك حتى تكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث قال فاني اذا مت ثم تبعث جثتي ولي ثم مال وولد فاعطيتك فانزل الله فيه هذه الآية وقرئ ولدا بضم الواو وبفتحها قيل هما لغتان معناهما واحد يقال ولد وولد كما يقال عدم وعدم وقيل بالضم للجمع وبالفتح الواحد وقد ذهب الجمهور الى ان هذا الكافر أراد بقوله لا وتين ملا وولدا انه يؤتى ذلك في الدنيا وقال جماعة في الجنة قيل والمعنى ان أقت على دين آباء لا وتين وقيل المعنى لو كنت على باطل لما أوتيت ملا وولدا ثم أجاب الله سبحانه عن قول هذا الكافر بما يدفعه ويبطله فقال (أطلع الغيب) بفتح الهمزة الاستفهامية واطلع متعدي بنفسه كقوله اطلع الجبل قال المغرب وليس متعدياً بعلى كما توهمه بعضهم حتى يكون من الحذف والايصال لكن في القاموس اطلع عليه فكانه يتعدي ولا يتعدي يقال اطلع الجبل اذا ارتقى الى أعلاه

(٦ - فتح البيان سادس) تعالى ما زاغ البصر وما طغى والبصر من آلات الذات لا الروح وأيضاً فانه حمل على البراق وهو دابة يضاء براقها المعان وانما يكون هذا البدن لا الروح لانها لا تحتاج في حركتها الى مركب تركب عليه والله أعلم وقال آخرون بل أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم بروحه لا بجسده قال محمد بن اسحق بن يسار في السيرة حدثني يعقوب بن عتبة بن المغيرة ابن الاخنس ان معاوية بن أبي سفيان كان اذا سئل عن مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت رؤيا من الله صادقة وحدثني بعض آل أبي بكر أن عائشة كانت تقول ما فقد جسداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أسرى بروحه قال ابن اسحق (١) هو أبو سيدنا عمر وهو جده عبد الله بن عمر أحد العبادلة اهـ منه



فلم ينكر ذلك من قولها القول الحسن ان هذه الآية نزلت وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس ولقول الله في الخبر عن ابراهيم اني أرى في المنام اني أذبحك فانظر ماذا ترى قال ثم مضى على ذلك فعرفت ان الوحي يأتي للأنبياء من الله ايقاظا ونياما فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تمام عيناى وقلبي يقظان والله أعلم أى ذلك كان قد جاءه وعين من الله فيه ما عين على أى حالته كان نائما أو يقظا ناك كل ذلك حق وصدق انتهى كلام ابن اسحق وقد تعقبه أبو جعفر بن جرير في تفسيره بالرد والانكار والتشنيع بان هذا خلاف ظاهر سياق القرآن (٤٢) وذ كر من الأدلة على رده بعض ما تقدم والله أعلم \* (فائدة حسنة جليلة)

روى الحافظ أبو نعيم الاصبهاني في كتاب دلائل النبوة من طريق محمد بن عمر الواقدي حدثني مالك بن أنى الرجال عن عمرو بن عبد الله بن محمد بن كعب القرظي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم دحية ابن خليفة الى قيصرفذ كرو روده عليه وقدومه اليه وفي السياق دلالة عظيمة على وفور عقل هرقل ثم استدعاه من بالشام من التجار فجاءه بأبي سفيان صخر بن حرب وأصحابه فسألهم عن تلك المسائل المشهورة التي رواها البخاري ومسلم كما سيأتي بيانه وجعل أبو سفيان يجهد أن يحقر أمره ويصغره عنده قال في هذا السياق عن أبي سفيان والله ما منعني من أن أقول عليه قرلا أسقطه من عينه الا اني أكره أن أكذب عنده كذبة يأخذها على ولا يصدقني بشئ قال حتى ذكرت قوله ليلة اسرى به قال فقلت أيها الملك ألا أخبرك خبرا تعرف انه قد كذب قال وما هو قال قلت انه يزعم لنا انه خرج من أرضنا أرض الحرم في ليلة نجاء مسجدكم هذا مسجد ايليا ورجع اليها ثلاث

والمعنى أعلم ما غاب عنه حتى يعلم انه في الجنة (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) بذلك أى بان يؤتى ما قاله فانه لا يتوصل الى هذا العلم الا بأحدى طريقتين وقيل المعنى أنظر في اللوح المحفوظ أم اتخذ عند الله عهدا وقيل المعنى أم قال لا اله الا الله فارجه بها ويرجوها قاله ابن عباس وقيل المعنى أم قدم عملا صالحا فهو يرجوه (كلا) حرف ردع وزجر أى ليس الامر على ما قال هذا الكافر من انه يؤتى المال والولد ولفظة كلا فيها للنحاة ستة مذاهب أحدها وهو مذهب جمهور البصريين كالخليل وسيبويه وأبي الحسن الاخفش وأبي العباس المبرد انها حرف ردع وزجر وهذا معنى لا ثقبها حيث وقعت في القرآن وما أحسن ما جاءت في هذه الآية زجرت وردعت ذلك القائل والثاني وهو مذهب النضر بن شميل انها حرف تصديق بمعنى نعم فتكون جوابا ولا بد حينئذ من ان يتقدمها شيء لفظا أو تقديرا وقد تستعمل في القسم والثالث وهو مذهب المكساى وأبي بكر بن الانباري ونصر بن يوسف وابن واصل انها بمعنى حقا والرابع وهو مذهب أبي عبد الله الباهلي انها رملها قبلها وهذا قريب من معنى الردع الخامس انها صلة في الكلام بمعنى اى كذا قيل وفيه نظر فان أى حرف جواب ولكنه مختص بالقسم السادس انها حرف استفتاح وهو قول أبي حاتم قال السمين ولتقرير هذه المذاهب موضع هو أليق بها قد حققها بحمد الله فيه انتهى وذكرنا كذا في القرآن في النصف الثاني فقط وذكرنا في خمس عشرة سورة منه كلها مكينة ووجه ما ذكرنا ثلاثة وثلاثون مرة ترجع الى أقسام ثلاثة قسم يجوز الوقف عليها وعلى ما قبلها فيبتدأ بها وهذا باتفاق وقسم يختلف فيه هل يجوز الوقف عليها أو يتعين على ما قبلها وقسم لا يجوز الوقف عليها باتفاق فالقسم الاول خمسة مواضع اللتان في هذه السورة والثاني في سورة الشعراء وواحدة في سورة سبأ والقسم الثاني تسعة واحدة في سورة المؤمنین واثنان في سورة سأل سائل واثنان في سورة المدثر الاولى والثالثة والاولى في سورة القيامة والثانية في سورة ويل للمطففين والاولى في سورة الفجر والتي في سورة ويل لكل والقسم الثالث هو التسع عشرة الباقية ذكره عز بن جماعة (سنكتب) أى سنحفظ عليه (ما يقول) فنجازيه به في الآخرة أو سنظهر له ما يقول ونعلمه أو سنتنقم منه انتقام من كتب معصيته (ونعذله من العذاب مدا) أى نزيده عذابا فوق عذابه مكان ما يدعيه لنفسه من الامداد بالمال والولد ونطو له من العذاب

الليلة قبل ان صباح قال وبطريق ايليا عند رأس قيصرفقال بطريق ايليا قد علمت تلك الليلة قال فنظر قيصر ما وقال ما علمك بهذا قال اني كنت لا أنام ليلة حتى أغلق أبواب المسجد فلما كان تلك الليلة أغلقت الابواب كلها غير باب واحد غلبنى فاستعنت عليه عمالي ومن يحضرنى كلهم فعاجلته فغلبنى فلم نستطع أن نحركه كأنما نزول به جبلا فدعوت اليه النجاجة فمظروا اليه فقالوا ان هذا الباب سقط عليه النجاف والبنيان ولا نستطيع ان نحركه حتى نصبح فننظر من أين انى قال فرجعت وتركت البابين مفتوحين فلما أصبحت غدوت عليه ما فاذا الحجر الذي في زاوية المسجد مثنقوب واذا فيه أثر هرير بط لداية قال فقلت لاصحابي



ما حسن هذا الباب الذي أعلني في وقد صلى اليه في مسجدنا في كرامات الحديث (قائنة) قال الخطيب أبو الخطاب عن  
 دحية في كتابه التنوير في مولد السراج المنير وقد ذكر حديث الاسراء من طويق أنس وتكلم عليه فأجادوا فأدب ثم قال وقد تواترت  
 الروايات في حديث الاسراء عن عمر بن الخطاب وعلى وابن مسعود وأبي ذر ومالك بن صعصعة وأبي هريرة وأبي سعيد وابن عباس  
 وشداد بن أوس وأبي بن كعب وعبد الرحمن بن قرظ وأبي حبة وأبي لبلى الانصاريين وعبد الله بن عمرو وجابر وحذيفة وبريدة  
 وأبي أيوب وأبي امامة ومرة بن جندب وأبي الجراء وصهيب الرومي (٤٢) وأم هانئ وعائشة وأسما بنت أبي بكر

الصديق رضي الله عنهم أجمعين  
 منهم من ساقه بطوله ومنهم من  
 اختصره على ما وقع في المسانيد وان  
 لم تكن رواية بعضهم على شرط الصحة  
 فحديث الاسراء أجمع عليه  
 المسلمون وأعرض عنه الزنادقة  
 والمحدون يريدون أن يطفؤا نور  
 الله يافوا همهم والله متم نوره ولو كره  
 الكافرون قوله تعالى (وآتيناه  
 موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني  
 اسرائيل أن لا يتخذوا من دوني  
 وكيلاً ذرية من جعلنا مع نوح إلهه كان  
 عبداً شكوراً) لما ذكر تعالى أنه أسرى  
 بعبد محمد صلى الله عليه وسلم  
 عطف بن كرموسى عبده ورسوله  
 وكلمه أيضاً فانه تعالى كثيراً ما يقرن  
 بين كرموسى ومحمد عليه من الله  
 الصلاة والسلام وبين ذكر التوراة  
 والقرآن ولهذا قال بعد ذكر الاسراء  
 وآتيناه موسى الكتاب يعنى التوراة  
 وجعلناه أى الكتاب هدى أى هادياً  
 لبني اسرائيل أن لا يتخذوا إلهاً  
 يتخذون من دوني وكيلاً أى ولياً  
 ولا نصيراً ولا معبوداً دوني لأن  
 الله تعالى أنزل على ككل نبي  
 أرسله أن يعبدوه وحده لا شريك له

ما يستحقه وهو عذاب من جمع بين الكفر والاستهزاء (وزنه ما يقول) أى غيظه ففرته  
 المال والولد الذى يقول انه يؤتاه والمعنى مسمى ما يقول ومصادقه قاله أبو السعود وقيل  
 المعنى نحره ما تشبهه فى الآخرة ونعطيته غيره من المسلمين قاله القرطبي (وآتيناه) يوم  
 القيامة (فرداً) لا مال له ولا ولد ولا عشيرة بل نسبته ذلك فكيف يطمع فى ان نعطيته  
 وقيل المراد بما يقول نفس القول لا مسماه والمعنى انما يقول هذا القول مادام حياً فإذا  
 أمتهاه حلماً بينه وبين ان يقوله وبأيتنا رافضاه منفرداً عنه والاول أولى (واتخذوا من  
 دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) حتى سبحانه ما كان عليه هؤلاء الكفار الذين تمنوا  
 ما لا يستحقونه وتألموا على الله سبحانه من اتخاذهم الآلهة من دون الله لاجل ان يتعززوا  
 بذلك وقال أبو السعود حكاية لحنانية عامة لكل مستتبعه لضمير جون ترتبه عليها اثر  
 حكاية مقالة الكافر المعهود واستتبعها التقيض مضمونها وقال الهروي معناه ليكونوا  
 لهم أعوانا وقال القراء ليكونوا لهم شفعا عند الله فى الآخرة وقيل معناه ليستعززوا  
 بهم من عذاب الله ويمتعوا بها (كلاس بكنرون بعبادتهم ويكونون عليهم همضدا)  
 أى ليس الامر كما ظنوا وترهبوا والضمير فى الفعل اما الآلهة أى ستجد هذه الاصنام  
 عبادة الكفار لها يوم ينطقها الله سبحانه لانهم اعتمدوا عبادة ما جادوا لا تعقل ذلك  
 واما المشركين أى سيجد المشركون انهم عبدوا الاصنام ويدل على الوجه الاول قوله  
 تعالى ما كانوا يا بايعبدون وقوله فالقوا اليهم القول انكم لكاذبون ويدل على الوجه  
 الثانى قوله تعالى رآه الله ربنا ما كنا مشركين قرئ كلا بضم الكاف والتنوين وهى معنى  
 جميعا وبالفتح مصدر أى كل هذا الرأى كلا والاصوب انها حرف ردع وزجر والمعنى  
 تكون هذه الآلهة التى ظنوها عزالهم ضدا عليهم أى ضدا للعز والذل هذا على  
 الوجه الاول وأما على الوجه الثانى فيكون المشركون للآلهة ضدا وأعداء يكفرون  
 بها بعد أن كانوا يعبدونها ويحبونها ويؤمنون بها قال ابن عباس عليهم ضدا أعوانا  
 وحسرة وانما واحد الضد وان كان خبرا عن جمع لا حد وجهين اما لانه صدر فى الاصل  
 والمصدر موحدة مذكرة واما لانه مفرد فى معنى الجمع (ألم ترانا أرسلنا الشياطين على  
 الكافرين) ذكر الزجاج فى معنى هذا وجهين أحدهما ان معناه خليسا بين الكافرين  
 وبين الشياطين فلم نعصهم منهم ولم نعدهم بخلاف المؤمنين الذين قيل فيهم ان عبادى ليس

ثم قال ذرية من جعلنا مع نوح تقديره ياذرية من جعلنا مع نوح فيه تهيج وتنبه على المنسة أى اسالة من نجينا فحملنا مع نوح فى  
 السفينة تشبهاً بآبائكم انه كان عبداً شكوراً فاذا كرر وأنتم نعمتى عليكم بارسالى اليكم محمد صلى الله عليه وسلم وقد ورد فى الحديث  
 وفى الاثر عن السلف ان نوحا عليه السلام كان يحمد الله على طعامه وشربه ولباسه وشأنه كله فلهذا سمي عبداً شكوراً قال  
 الطبرانى حدثنا على بن عبد العزيز حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن أبي حصين عن عبد الله بن سنان عن سعد بن مسعود الثقفى  
 قال انما سمي نوح عبداً شكوراً لانه كان اذا أكل أو شرب حمد الله وقال الامام أحمد حدثنا أبو اسامة حدثنا زكريا بن أبي زائدة عن



ثلاثة عشرين أي بركة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يرضى عن العبدان يأكل الأكلة أو يشرب الشربة فيحمد الله عليها وهكذا رواه مسلم والترمذي والنسائي من طريق أبي أسامة به وقال مالك عن زيد بن أسلم كان يحمد الله على كل حال وقد ذكر البخاري هنا حديث أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا سيد ولد آدم يوم القيامة بطوله وفيه فيأتون نوحا فيقولون يا نوح أنك أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقد سمك الله عبدا شكورا شفعا لنا إلى ربك وذكر الحديث بكامله (وقضينا إلى (٤٤) بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علوا كبيرا فإذا

جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأسا شديد فاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ثم ردنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا إن أحسنتم أحسنتم لا تفكروا أن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسووا ووجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأ ما علوا تبيرا عسى ربكم أن يرحكم وإن عدم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) يخبر تعالى أنه قضى إلى بني إسرائيل في الكتاب أي تقدم إليهم وأخبرهم في الكتاب الذي أمره عليهم أنهم سيفسدون في الأرض مرتين ويعلمون علوا كبيرا أي يتجبرون ويطغون ويفجرون على الناس كقوله تعالى وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصحين أي تقدمنا إليه وأخبرناه بذلك وأعلمناه به وقوله فإذا جاء وعد أولاهما أي أولى الفسادتين بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأسا شديد أي سلطنا عليكم جنودا من خلقنا أولى بأس شديد أي قوة وعدة وعدة وسلطة شديدة فاسوا

لعلهم سلطان الوجه الثاني أنهم أرسلوا عليهم وقبضوا لهم بكفرهم كما قال ومن يغش عن ذكر الرحمن نقبض له شيطانا فاعني الأرسال هنا التسليط ومن ذلك قوله سبحانه لا بليس واستفزز من استطعت منهم بصوتك ويؤيد الوجه الثاني تمام الآية وهو قوله (توزهم أزا) فان الأزا والأزير والهز والهيز والاستفزاز أخوات معناها التحريك والتهميج وشدة الأزعاج فآخبر الله سبحانه أن الشياطين تحرك الكافرين وتهمجهم وتغويهم وتغريهم على المعاصي بالتسويلات وتحيب الشبهات وذلك هو التسليط لها عليهم وقيل معنى الأزال الاستبجال وهو مقارب لما ذكرنا لأن الاستبجال تحريك وتهميج واستفزاز وأزعاج وسياق هذه الآية لتعجب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حالهم وللتنبية على أن جميع ذلك باضلال الشياطين واغوائهم والجملة الحالية من الشياطين أو من الكافرين أو منهما أو مستأنفة كأنه قيل ماذا تفعل الشياطين بهم قال ابن عباس توزهم أزا تغويهم اغواء وتحرض المشركين على محمدا وأصحابه وقال ترجمهم أزعاجا إلى معاصي الله وفي الآية دليل على أن الله مدبر لجميع الكائنات (فلا تعجل عليهم) بأن تطلب من الله أهلاكهم بسبب تصميمهم على الكفر وعنادهم للعق وتوهمهم عن داعي الله سبحانه حتى تستريح أنت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الأرض من فسادهم ثم علل سبحانه هذا النهي بقوله (إنما نعد لهم عدا) يعني نعد الأيام والليالي والشهور والسنين من أعمارهم إلى انتهاء آجالهم فلا نهمل ما يقع منهم بل نضبطه عليهم حتى نؤاخذهم به وقيل نعد انقاسهم وقيل خطواتهم وقيل لحظاتهم وقيل الساعات وقال قطرب نعد أعمالهم وقيل المعنى لا تعجل عليهم أعمالهم ليزدادوا إنما قال الشهاب إن العد كناية عن القلة ولا ينافي هذا ما مر من أنه يعد لمن كان في الضلالة لأنه بالنسبة لظاهر الحال عندهم وهو قليل باعتبار عاقبته وعند العد ثم لما قرر سبحانه أمر الحشر وأجاب عن شبهة منكريه أراد أن يشرح حال المكلفين حينئذ فقال (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا) أي اذكريا محمد صلى الله عليه وآله وسلم يوم الحشر ومعنى الحشر إلى الرحمن حشرهم إلى جنته ودار كرامته كقوله أني ذاهب إلى ربي والوفد جمع وافد كالركب جمع راكب والصحب جمع صاحب يقال وفدي وفدي وفدا إذا خرج إلى ملك أو أمر خطير كذا قال الجوهري وعن ابن عباس قال وفد داركنا وعن أبي هريرة قال على الأبل وعن علي قال على نوق وفي

خلال الديار أي علىكم وسلكوا بلادكم وسلكوا أي بينهم ووسطها وانصرفوا ذاهبين وجائين لا يخافون الصبيحين أحد أو كان وعدا مفعولا وقد اختلف المفسرون من السلف والخلف في هؤلاء المساطين عليهم من هم فعن ابن عباس وقتادة أنه جالوت الجزري وجنوده سلط عليهم أولا ثم أدبوا عليه بعد ذلك وقتل داود جالوت ولهذا قال ثم ردنا لكم الكرة عليهم الآية وعن سعيد بن جبيرة أنه ملك الموصل سنحاريب وجنوده وعنه أيضا وعن غيره أنه يجتصر ملك يابل وقد ذكر ابن أبي حاتم قصة عجيبا في كيفية ترقبهم من حال إلى حال إلى أن ملك البلاد وأنه كان فقيرا مقعدا ضعيفا يستعطي الناس ويستطعمهم ثم آل به الحال إلى



قال والله سار الى بلاد بيت المقدس فقتل بها خلقا كثيرا من بني اسرائيل وقيل وي ابن جريز في هذا المكان فحدثنا اسند من  
 حذيفة مرفوعا مطولا وهو حديث موضوع لا محالة لا يستريب في ذلك أدنى من عنده معرفة بالحديث والعجب كل العجب كيف  
 راج عليه مع جلالة قدره وامامته وقد صرح شيخنا الحافظ العلامة أبو الحاج المزني رحمه الله بأنه موضوع مكذوب وكتب ذلك على  
 حاشية الكتاب وقد وردت في هذا آثار كثيرة اسرايلية لم أر تطويل الكتاب بذكرها لأن منها ما هو موضوع من وضع بعض  
 زنادقتهم ومنها ما قد يحتمل ان يكون صحيحا ونحن في غنية عنها والله الحمد (٤٥) وفيما قص الله علينا في كتابه غنية عما سواه

من بقية الكتب قبله ولم يحوجنا  
 الله ولا رسوله اليهم وقد أخبر الله  
 عنهم انهم لما طغوا وبغوا سلط الله  
 عليهم عدوهم فاستباح بيضتهم  
 وسلك خلال بيوتهم وأذلهم وقهرهم  
 جزاء وقافا وما ربك بظلام للعبيد  
 فانهم كانوا قد تردوا وقتلوا خلقا  
 من الانبياء والعلماء وقد روى ابن  
 جرير حدثني يونس بن عبد الأعلى  
 حدثنا ابن وهب أخبرني سليمان  
 ابن بلال عن يحيى بن سعيد قال  
 سمعت سعيد بن المسيب يقول ظهر  
 بختنصر على الشام فحرب بيت  
 المقدس وقتلهم ثم أتى دمشق  
 فوجد بها دما يغلي على كفا سألهم  
 ما هذا الدم فقالوا أدركنا آباءنا  
 على هذا وكما ظهر عليه  
 الكاظم قال فقتل على ذلك الدم  
 سبعين ألفا من المسلمين وغيرهم فسكن  
 وهذا صحيح الى سعيد بن المسيب  
 وهذا هو المشهور وأنه قتل أشرفهم  
 وعلماءهم حتى انه لم يبق من يحفظ  
 التوراة وأخذ دمه منهم خلقا  
 كثيرا أسرى من أبناء الانبياء  
 وغيرهم وجرت أمور وكوائف يطول

الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحشر  
 الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراهبين اثنان على بعير وثلاثة على بعير  
 وأربعة على بعير وعشرة على بعير وتحشر بقيتهم النار تقبل معهم حيث قالوا وتبيت معهم  
 حيث باتوا وتصيح معهم حيث أصبحوا وتنسى معهم حيث ناسوا والاحاديث في هذا الباب  
 كثيرة جدا وقيل يركبون من أول خروجهم من القبور وهو ظاهر الآية وقيل من  
 منصرفهم من الموقف وعلى كلا القولين فيسترون راكبين حتى يقرعون باب الجنة  
 (ونسوق المجرمين) أي الكافر ين بكفرهم كما تساق البهائم (الى جهنم وردا) مشاة عطاشا  
 والسوق الحث على السير والورد العطاش قاله الاخفش وغيره وبه قال ابن عباس وأبو هريرة  
 وقال القراء وابن الاعرابي هم المشاة وقال الأزدري هم المشاة العطاش كالابل ترد الماء  
 وقيل وردا أي للورد كقولك جئتكم اكراما أي للذكرا م وقيل افرادا قيل ولاتساقض  
 بين هذه الاقوال فهم يساقون مشاة عطاشا افرادا أو اصل الورد الجماعة التي ترد الماء من  
 طيرا أو ابل أو قوم أو غير ذلك والورد الماء الذي يورد وقيل يساقون الى النار باهانة  
 واستحقاق كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء (لا يملكون الشفاعة) جملة مستأنفة لبيان  
 بعض ما يكون في ذلك اليوم من الامور والضمير راجع الى الفريقين وقيل للمتقين خاصة  
 وقيل للمجرمين خاصة والاول أولى والمعنى انهم لا يملكون ان يشفعوا لغيرهم وقيل  
 لا يملك غيرهم ان يشفع لهم والاول أولى (الامن اتخذ عند الرحمن عهدا) هذا الاستثناء  
 متصل على الوجه الاول أي لا يملك الفريقان المذكوران الشفاعة الا لمن تحلى واستأهل  
 واستعد لذلك بما يصير به من جملة الشافعين لغيرهم بان يكون مؤمنا متقيا فهذا معنى اتخاذ  
 العهد عند الله وقيل معناه ان الله أمره بذلك كقولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا أمره  
 به وقال ابن عباس شهادة ان لا اله الا الله ويبرأ من الحول والقوة ولا يرجوا الا الله وعنه  
 قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وقيل غير ذلك وأما على الوجه الثاني فالاستثناء  
 منقطع لان التقدير لا يملك المجرمون الشفاعة الا لمن اتخذ عند الرحمن عهدا وهم المسلمون  
 والاول أوجه وبه جزم البضاوي كالكشف وقيل متصل على هذا الوجه أيضا والتقدير  
 لا يملك المجرمون الشفاعة الا لمن كان منهم مسلما ودلت الآية على حصول الشفاعة لاهل  
 البكائر وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

ذكروا لولودنا ما هو صحيح أو ما يقاربه لحاز كتابته وروايته والله أعلم ثم قال تعالى ان أحسنتم أحسنتم لا نفسكم وان أسأتم فلها  
 أي فعلها كما قال تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فلنفسه وقوله فاذا جاء وعد الآخرة أي الكفرة الآخرة أي اذا افسدت  
 الكفرة الثانية وجاء أعداؤكم ليسوا ووجوهكم أي يهينوكم ويقهروكم وليدخلوا المسجد أي بيت المقدس كما دخلوه أول مرة أي  
 في التي جاسوا فيها خلال الديار وليتبروا أي يدعروا ويخربوا ما علوا أي ما ظهر واعليه تنبيرا عسى ربكم أن يرجحكم أي  
 فيصرفهم عنكم وان عدتم عدنا أي متى عدتم الى الافساد عدنا الى الادانة عليكم في الدنيا مع ما نخره لكم في الآخرة من العذاب



والنكال ولهذا قال وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا أي مستقرا ومحضرا أو سجننا لا سجننا لهم عذابا قال ابن عباس حصيرا أي سجننا  
وقال مجاهد يحصرون فيها وكذا قال غيره وقال الحسن فراش ومهاد وقال قتادة قد عادي بني إسرائيل فسلط الله عليهم هذا الحى  
محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأخذون منهم الجزية عن يدهم صاغرون (إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين  
الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا أليما) يدح تعالى كتابه العزيز الذي أنزله  
على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم (٤٦) وهو القرآن يانه يهدي لأقوم الطرق وأوضح السبل ويبشر المؤمنين به

من أدخل على مؤمن سرورا فقد سرنى ومن سرنى فقد أخذ عند الرحمن عهدا فلا تمسه  
النار إن الله لا يخلف الميعاد وأخرج الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من جاء بالصلوات الخمس يوم القيامة قد حافظ على وضوئها ومواقيتها  
وركوعها وسجودها لم ينقص منها شيئا جاء له عند الله عهد أن لا يعذبه ومن جاء قد انتقص  
منها شيئا فليس له عند الله عهد أن شاء عذبه (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) قرئ  
بفتح الواو وضمها كما تقدم والجملة مستأنفة لبيان قول اليهود والنصارى ومن يزعم من  
العرب أن الملائكة بنات الله (لقد جئتم شيئا آدا) فيه التفات من الغيبة إلى الخطاب  
وفيه رد لهذه المقالة الشنعاء والآد كما قال الجوهري الداهية والامر الفطيع وكذلك الآدة  
وجمع الآدة يقال أدت فلانا الداهية تؤده بالضم وتؤده بالكسر وتأده بالفتح إذا دته  
وقرئ بالفتح وقرأ الجمهور بالكسر وقرئ آدا مثل ماذا وهى مأخوذة من النقل يقال آده  
الجل يؤده إذا أنقله قال الواحدى إذا أى عظمى فى قول الجميع وبه قال ابن عباس  
والمعنى قلتم قولا منكرا عظيما وقيل الآد العجب والآدة الشدة والمعنى متقارب والتركيب  
يدور على الشدة والنقل (تكاد السموات يتفطرن منه) قرئ بالتحية وبالفوقية وقرئ  
يتفطرون من الانقطار واختاره أبو عبيد لقوله إذا السماء انفطرت وقوله السماء منفطر به  
وقرأ ابن مسعود يتصدعن والانقطار والتفطر التشقق (وتنشق الأرض) كرر الفعل  
للتأكيده لان يتفطرن وتنشق معناهما واحد أى تخسف بهم (وتنخر) أى تسقط وتنهدم  
(الجبال هدا) قال ابن عباس هدا عدا لان الشرك فرغت منه السموات والأرض  
والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وكادت تزول منه لعظمة الله سبحانه وكما لا ينفع مع  
الشرك احسان المشرك كذلك نرجوا أن يغفر الله ذنوب الموحدين واقتصاب هدا على انه  
مصدر مؤكدا لان الخروفي معناه أوهوم مصدر لفعل مقدرا أى وتنهد هدا أو على الحال أى  
مهدودة أو على انه مفعول له أى لانها تنهد قال الهروي هدى فى الامر وهدر كفى أى كسرنى  
وبلغ منى قال الجوهري هدى البناء يهددها كسره رضى عنه وهدهته المصيبة أو هنت  
ركنه وانهد الجبل أى انكسر والهد صوت وقع الحائط كما قال ابن الاعرابى (أن) أى  
لان (دعوا) أو من أجل ان جعلوا (الرحمن ولدا) وقال الكسائى هو بتقدير  
الحافض وقيل فى محل رفع على انه فاعل هدا أى هدا دعاء الولد والدعاء بمعنى التسمية أى

الذين يعملون الصالحات على مقتضاه أن لهم أجرا كبيرا أى يوم القيامة وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أى ويبشر الذين لا يؤمنون بالآخرة أن لهم عذابا أليما أى يوم القيامة كما قال تعالى فبشرهم بعذاب أليم (ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير وكان الإنسان عجولا) يخبر تعالى عن عمله الإنسان ودعائه فى بعض الأحيان على نفسه أو ولده أو ماله بالشر أى بالموت أو الهلاك والدمار واللعنة ونحو ذلك فلو استجاب له ربه لهلك بدعائه كما قال تعالى ولو يجعل الله للناس الشر الآية وكذا فسر ابن عباس ومجاهد وقتادة وقد تقدم فى الحديث لا تدعوا على أنفسكم ولا على أموالكم أن توافقوا من الله ساعة يستجيب فيها وانما يحمل ابن آدم على ذلك قلقه وعجلته ولهذا قال تعالى وكان الإنسان عجولا وقد ذكر سلمان الفارسي وابن عباس ههنا قصة آدم عليه السلام حين هم بالنهوض قائما قبل أن تصل الروح إلى رجله وذلك انه جاءته النفخة من قبل رأسه فلما وصلت إلى

دماغه عطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك يا آدم فلما وصلت إلى عينيه فتحهما فلما سرت إلى أعضائه سموا  
وجسده جعل ينظر اليه ويحبه فهم بالنهوض قبل أن تصل إلى رجله فلم يستطع وقال يارب عجل قبل الليل (وجعلنا الليل والنهار  
عین فجعلنا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شئ فصلناه تفصيلا)  
عین تعالى على خلقه بآياته العظام فمنها مخالفته بين الليل والنهار ليسكنوا فى الليل ويتشروا فى النهار للمعاش والصنائع والأعمال  
والأسفار وليعلموا عدد الأيام والجمع والشهور والأعوام ويعرفوا ماضى الآجال المضروبة للديون والعبادات والمعاملات والأجارات



وغير ذلك من شأنه أن يتغير أفضلا من ربيكم أو في معاشيتكم وأعمالكم وتكونوا أعداء للسنين والحساب واللو كان  
الزمان كله تساقوا أحدا أو أسلوا بامتساو بالمعروف شيء من ذلك كما قال تعالى قل أرأيتم أن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم  
القيامة من غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون قل أرأيتم أن جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة من غير الله يأتيكم  
بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ومن رغبه جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وقال تعالى  
تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرانيرا (٤٧) وهو الذي جعل الليل والنهار خلفا لمن

أراد أن يذكر أو أراد شكورا وقال  
تعالى وله اختلاف الليل والنهار  
وقال يكور الليل على النهار ويكور  
النهار على الليل وسخر الشمس  
والقمر كل يجري لأجل مسمى ألا  
هو العزيز الغفار وقال تعالى فالتق  
الأمباح وجعل الليل سكا والشمس  
والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز  
العليم وقال تعالى وآية لهم الليل  
نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون  
والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير  
العزيز العليم ثم أنه تعالى جعل الليل  
آية أي علامة يعرف بها وهي  
الظلام وظهور القمر فيه وللنهار  
علامة وهي النور وطلوع الشمس  
النيرة فيه وفاوت بين نور  
القمر وضياء الشمس ليعرف هذا  
من هذا كما قال تعالى هو الذي جعل  
الشمس ضياء والقمر نورا وقدره  
منازل تعلموا أعدد السنين والحساب  
ما خلق الله ذلك إلا باحق إلى قوته  
لايات لقوم يتقون وقال تعالى  
يسألوك عن الأهلة قل هي مواقيت  
للناس والحج الآية قال ابن جرير  
عن عبد الله بن كثير في قوله فحقونا آية  
الليل وجعلنا آية النهار مبصرة قال  
ظلمة الليل وسدف النهار وقال ابن

سما والرجن ولدا أو بمعنى النسبة أي نسبوا له ولدا (و) الحال أنه (ما ينبغي) أي  
لا يصلح (للرجن) ولا يليق به (أن يتخذ ولدا) لاستحالة ذلك عليه لأن الولد يقتضي  
الجنسية والحدوث (أن كل من في السموات والأرض) أي ما كل من فيهما (ألا)  
وهو (أنتي الرحمن) وحدائق وآتية الآتي جملا على لفظ كل وهو اسم فاعل من أنتي وهو  
مستقبل أي يأتيه يوم القيامة (عبدا) مقرا بالعبودية خاضعا لذليلهم عزيز وعيسى  
كما قال وكل أتوه دأخرين أي صاغرين والمعنى أن الخلق كلهم عبيده فكيف يكون واحد  
منهم ولدا له وقرئ آت على الأصل (لقد أحصاهم) أي حصرهم بعلمه وعلم عددهم وأحاط  
بهم (وعدهم عدا) أي عدا شخاصهم وأنفاسهم وأفعالهم وأيامهم وآثارهم بعد أن  
حصرهم فلا يخفى عليه أحد منهم ولا شيء من أمورهم (وكلهم) أي كل واحد منهم تحت  
قهره وقدرته وتدبيره (آتية يوم القيامة فردا) أي وحيدا لا ناصر له ولا مال معه كما قال  
سبحانه يوم لا ينفع مال ولا بنون ثم ذكر الله سبحانه من أحوال المؤمنين بعض ما خصهم به  
بعد ذكره لقبايح الكافرين فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن  
ودا) الجمهور من السبعة وغيرهم على ضم الواو وقرئ بكسر هاو فتحتها أي حبا في قلوب  
عباده يجعله لهم من دون أن يطلبوه بالأسباب التي توجب ذلك كما يقذف في قلوب أعدائهم  
الرعب وهذا الجعل في الدنيا والسين للدلالة على أن ذلك لم يكن من قبل وأنه مجعول من بعد  
نزول الآية لأن المؤمنين كانوا بركة حال نزول هذه الآية وكانوا بمقتوتين حينئذ بين الكفرة  
فوعدهم الله تعالى بذلك إذا ظهر الإسلام فألق الله تعالى بين قلوب المؤمنين ووضع فيها  
الحبة أو في القيامة حين تعرض حسنتهم على رؤس الأشهاد فيترع ما في صدورهم من  
الغل وعن ابن عباس قال نزلت في علي بن أبي طالب والمعنى محبة في قلوب المؤمنين وعن  
البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي قل اللهم اجعل لي عندك عهدا  
واجعل لي عندك ودا واجعل لي في صدور المؤمنين مودة فأنزل الله الآية في علي أخرجه  
ابن مردويه والديلمي وعن ابن عباس قال محبة في الناس في الدنيا وعن علي قال سألت  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية ما هو قال المحبة الصادقة في صدور  
المؤمنين وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم قال إذا أحب الله عبدا نادى جبريل إني قد أحيت فلانا فاحبه فينادي في

جريح عن مجاهد الشمس آية النهار والقمر آية الليل قال السواد الذي في القمر وكذلك خلقه الله تعالى وقال ابن جرير  
كان القمر يضي كما تضي الشمس والقمر آية الليل والشمس آية النهار فحقونا آية الليل السواد الذي في القمر وقدرى أبو جعفر بن جرير  
من طرق متعددة جيدة أن ابن الكوا سأل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فقال يا أمير المؤمنين ما هذه اللطخة التي في القمر فقال  
ويحك أما تقرأ القرآن فحقونا آية الليل فهذه محوه وقال قتادة في قوله فحقونا آية الليل كما نحدث أن محو آية الليل سواد القمر الذي  
فيه وجعلنا آية النهار مبصرة أي منيرة وخلق الشمس أنور من القمر وأعظم وقال ابن أبي نجيع عن ابن عباس وجعلنا الليل والنهار



آتين قال ليلا ونهارا كذلك خلقهما الله عز وجل (وكل انسان الزمان طائر في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) يقول تعالى بعد ذكر الزمان وذكر ما يقع فيه من أعمال بني آدم وكل انسان الزمان طائر في عنقه وطائر هو ما طار عنسه من عمله كما قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما من خير وشر ويلزم به ويجازى عليه فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال تعالى عن العيين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وقال وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون (٤٨) الآية وقال انما تجزون ما كنتم تعملون وقال من يعمل سوءا يجزيه

والمقصود ان عمل ابن آدم محفوظ عليه قليلا وكثيره ويكتب عليه ليلا ونهارا صبا ومساء وقال الامام احمد حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن ابي الزبير عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لطائر كل انسان في عنقه قال ابن لهيعة حتى الطيرة وهذا القول من ابن لهيعة في تفسير هذا الحديث غريب جدا والله اعلم وقوله ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا أي نجمع له عمله كله في كتاب يعطاه يوم القيامة اما يمينه ان كان سعيدا او بشماله ان كان شقيا منشورا اي مفتوحا يقرؤه هو وغيره فيه جميع عمله من اول عمره الى آخره ينبا الانسان يومئذ بما قدم وَاخر بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره ولهذا قال تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا أي انك تعلم انك لم تظلم ولم يكتب عليك الا ما عملت لانك ذكرت جميع ما كان منك ولا ينسى أحد شيئا مما كان منه وكل احد يقرأ كتابه من كاتب وأمى وقوله الزمان طائر في عنقه انما ذكر العنق لانه عضو من الاعضاء لا تنطير له في

السماء ثم ينزل له الحبة في أهل الارض فذلك قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا واذا أبغض الله عبدا نادى جبريل اني قد ابغضت فلا تفتدي في أهل السماء ثم ينزل البغضاء في الارض والاحاديث والآثار في هذا الباب كثيرة ثم ذكر سبحانه تعظيم القرآن خصوصا هذه السورة لاشتمالها على التوحيد والنسوة وبيان حال المعاندين فقال (فانما يسرناه) أي القرآن بانزاله (بلسانك) أي على لسانك العربية وفصلناه وسهلناه والياء بمعنى على والفاء لتعليل كلام ينساق اليه النظم الكريم كانه قيل بلغ هذا المنزل أو بشر به وأذربه فانما يسرناه الآية ثم علل ما ذكره من التيسير فقال (لتبشر به المتقين) أي المتلبسين بالتقوى المتصفين بها (وتنذره قوم الذا) ولو أنزلناه بغيرها لم يتيسر التبشير ولا الانذار لعدم فهم المخاطبين لغیر العربية والتدريج الالو هو الشديد الخصومة ومنه قوله تعالى ألد الخصام وقال أبو عبيدة الال الذي لا يقبل الحق ويدعي الباطل وقيل اللد الصم وقيل الظلمة وقال ابن عباس لد الجفارا وعن الحسن قال صما يعني عن الحق (وكم أهل كما قبلهم من قرن) أي أمة وجماعة من الناس وفي هذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهلاك الكافرين ووعداهم وتخويف وانذار (هل تحس منهم من أحد) هذه الجملة متفرقة لمضمون ما قبلها أي هل تشعر بأحد من القرون أو تراها أو تجد أو تعلم والاحساس الادراك بالحاسة والحواس خمس والحس والحسيس الصوت الخفي (أو تسمع لهم ركزا) الركز الخفاء والصوت الخفي ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض وقال الزبيدي وأبو عبيدة الركز ما لا يفهم من صوت أو حركة وقال سعيد بن جبیر هل ترى منهم من أحد ركزا صوتا وبه قال ابن عباس والمعنى لما أتاهم عذابا سالم يبق شخص يرى ولا صوت يسمع يعني هلكوا كلهم قال الحسن بادوا جميعا فلم يبق منهم عين ولا أثر يعني فكذا هو لاء ان أعرضوا عن تدبر ما أنزل عليك فعاقبتهم الهلاك فليهن عليك أمرهم والله أعلم بالصواب

\* (سورة طه آياتها مائة وخمسون وثلاثون آية أو أربعون واثنان) \*

قال القرطبي مكية في قول الجميع وبه قال ابن عباس وابن الزبير وقال السيوطي في الاتقان استثنى منها قاصبر على ما يقولون وأخرج ابن مردويه عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كل القرآن يوضع عن أهل الجنة فلا يقرؤون منه شيئا

الجسد ومن الزم بشيء فيه فلا محيد له عنه كما قال الشاعر اذهب بها اذهب بها \* طوقها طوق الحمامة الا قال قتادة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا عدوى ولا طيرة وكل انسان الزمان طائر في عنقه كذا رواه ابن جرير وقد رواه عبد بن حميد في مسنده متصل فقال حدثنا الحسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة عن أبي الزبير عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول طير كل عبد في عنقه وقال الامام احمد حدثنا علي بن اسحق حدثنا عبد الله حدثنا ابن لهيعة حدثنا يزيد أن ابا الخير حدثه انه سمع عقبة بن عامر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس



من عمل يوم الأجر يحتم عليه فإذا مرض المؤمن كانت الملائكة يارسا عنقه فلان قد حبسته فيقول الرب جل جلاله استخواله على مثل عمله حتى يبرأ أو يموت أسناده جيد قوي ولم يخرجوه وقال معمر عن قتادة الزمناه طائر في عنقه قال عمله ونخرج له يوم القيامة قال نخرج ذلك العمل كتابا يلقاه منشورا قال معمر وتلا الحسن البصري عن اليمين وعن الشمال قعيدا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكلك ملكان كرميان أحدهما عن يمينك والآخر عن شمالك فاما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك وأما الذي عن شمالك فيحفظ سيئاتك فاعمل ما شئت أقلل أو أكثر حتى اذامت طويت (٤٩) صحيفة فتك فيعلت في عنقك معك في قبرك حتى

تخرج يوم القيامة كتابا تلقاه منشورا اقرأ كتابك الآية فقد عدل والله من جعلك حسيب نفسك هذا من حسن كلام الحسن رحمه الله (من اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولا تزر وازرة وزرا أخرى وما تكلم معذنين حتى تبعث رسولا) يخبر تعالى ان من اهتدى واتبع الحق واقتفى أثر النبوة فانما يحصل عاقبة ذلك الحسنة لنفسه ومن ضل أي عن الحق وزاغ عن سبيل الرشاد فانما يجني على نفسه وانما يعود وبال ذلك عليه ثم قال ولا تزر وازرة وزرا أخرى أي لا يحمل أحد ذنب أحد ولا يجني جان الاعلى نفسه كما قال تعالى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولا منافاة بين هذا وبين قوله ولهم من أثقالهم وثقالهم مع أثقالهم في أنفسهم واثم آخر بسبب ما أضلوا من أضلوا من غير ان ينقص من اوزار أولئك ولا يحمل عنهم شيئا وهذا من عدل الله ورحمته بعباده وكذا قوله تعالى وما كنا بمعذنين حتى تبعث رسولا اخبار

الاسورة طه ويس فانهم يقرؤن بها في الجنة وعن أنس بن مالك فذكر قصة عربين الخطاب مع أخته وخباب وقراءتهم طه وكان ذلك سبب اسلام عمرو والقصة مشهورة في كتب السير

(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(طه) قد اختلف أهل العلم في معنى هذه الكلمة على أقوال الاول انهم من المتشابه الذي لا يفهم المراد به والثاني انها بمعنى يارجل في لغة عكل وفي لغة (١) عك قال الكلبي لوقات لرجل من عك يارجل لم يجب حتى تقول طه وقيل انها في لغة عك بمعنى يا حبيبي وقال قطرب هي كذلك في لغة طي أي بمعنى يارجل وكذا قال الحسن وعكرمة وقيل هي كذلك في اللغة السريانية حكاه المهدوي وحكي ابن جرير انها كذلك في اللغة النبطية وبه قال السدي وسعيد بن جبير وحكي عن عكرمة انها كذلك في لغة الحبشة ولا مانع من أن تكون هذه الكلمة موضوعة لذلك المعنى في تلك اللغات كلها اذا صح النقل الثالث انها اسم من أسماء الله سبحانه الرابع انها اسم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم الخامس انها اسم للسورة السادس انها حروف مقطعة يدل كل واحد منها على معنى ثم اختلفوا في هذه المعاني التي تدل عليها هذه الحروف على أقوال كلها متكافئة متسقة السابع ان معناها طوي لمن اهتدى الناس ان معناها طأ الارض يا محمد قال ابن الأنباري وذلك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يحمل مشقة الصلاة حتى كادت قدماء تتورم ويحتاج الى التروح فقبل له طأ الارض أي لا تعب حتى تحتاج الى التروح وحكي القاضي عياض في الشفاء عن الربيع ابن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا صلى قام على رجل ورفع الأخرى فانزل الله طه يعني طأ الارض يا محمد وعن الحسن البصري انه قرأ طه على وزن دع أمر بالوطة والاصل طأ فقلبت الهمزة هاء التاسع انه قسم أقسم الله بطوله وهدايته وعن أكثر المفسرين ان معناها يارجل يريد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو قول الحسن وعكرمة وسعيد بن جبير والضحاك وقتادة ومجاهد وابن عباس غير ان بعضهم يقول انها بلسان الحبشة والنبطية والسريانية ويقول الكلبي هي بلغة عك كما مر قال ابن الأنباري ولغة قريش وافقت تلك اللغة في هذا المعنى لان الله سبحانه لم يخاطب نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بلسان غير قريش انتهى واذا تقررت انها هذا المعنى في لغة من لغات العرب كانت ظاهرة

(٧ - فتح البيان سادس) عن عدله تعالى وانه لا يعذب أحدا الا بعد قيام الحجة عليه بارسال الرسول اليه كقوله تعالى كلما التي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير وكذا قوله وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين وقال تعالى وهم بصطر خون فيها ربنا (١) عك قبيلة من قبائل العرب اه خازن



انخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكروا جاءكم الذير فذوقوا العذاب لمن من نصير الى غير ذلك من الآيات الدالة على ان الله تعالى لا يدخل أحدا النار الا بعد ارسال الرسول اليه ومن ثم طعن جماعة من العلماء في اللفظة التي جاءت مجمعة في صحيح البخاري عند قوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين حدثنا عبد الله بن سعد حدثنا يعقوب حدثنا أي عن صالح ابن كيسان عن الأعرج بإسناده الى أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اختصمت الجنة والنار فذكر الحديث الى ان قال وأما الجنة فلا يظلم الله من خلقه أحد وأنه (٥٠) ينشئ النار خلقا فيلقون فيها فتقول هل من مزيد ثلاثا وثلاثين

الحديث فهذا انما جاء في الجنة لانها دار فضل وأما النار فانما دار عدل لا يدخلها أحد الا بعد الاعذار اليه وقيام الحجة عليه وقد تكلم جماعة من الحفاظ في هذه اللفظة وقالوا لعله انقلب على الراوي بدليل ما أخرجه في الصحيحين واللفظ للبخاري وعبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحتاج الجنة والنار فذكر الحديث الى ان قال فاما النار فلا تمتلئ حتى يضع فيها قدمه فتقول قط قط فهنا لا تمتلئ ويرى بعضها الى بعض ولا يظلم الله من خلقه أحد وأما الجنة فان الله ينشئ لها خلقا بقي ههنا مسئلة قد اختلف الأئمة رجعهم الله تعالى فيها قديما وحديثا وهي الولدان الذين ماتوا وهم صغار وآبائهم كفار ماذا حكمهم وكذا المجنون والاصم والشيخ الخرف ومن مات في الفترة ولم تبلغه دعوة وقد ورد في شأنهم أحاديث أنا أذكرها لك بعون الله وتوفيقه ثم ند كرفص لا لمخلصان كلام الأئمة في ذلك والله المستعان فالحديث الاول عن الاسود بن سريع قال الامام أحمد حدثنا علي

المعنى واضحة الدلالة خارجة عن فوائح السور التي قد مناسيان كونها من المتشابهة في فاتحة سورة البقرة وهي كذا اذا كانت لهذا المعنى في لغة من لغات العجم واستعملتها العرب في كلامها في ذلك المعنى كسائر الكلمات العجمية التي استعملتها العرب الموجودة في الكتاب العزيز فانها صارت بذلك الاستعمال من لغة العرب قال النسقي وما روى ان معناه يارب جل فان صح قطاهر والا فالحق ما هو المذكور في سورة البقرة انتهى ولذا قال المحلى الله أعلم بمراده بذلك (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي) مستأنفة مسوقة لتسلية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عما كان يعتريه من جهة المشركين من التعب والشقاء يجي في معنى التعب وشأنه فيه قال ابن كيسان وأصل الشقاء في اللغة التعب والعناء ولعله عدل اليه للشاعر بأنه أنزل عليه ليسعد والمعنى ما أنزلنا عليك يا محمد القرآن لتتعب بقرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم وتحسر لك على ان يؤمنوا اذ ما عليك الا ان بلغ فهو كقوله سبحانه فلعنك يا خنع نفسك قال النحاس بعض النحاة يقول هذه اللام في لتشقي لام النفي وبعضهم يقول لام الجحود وقال ابن كيسان هي لام الخفض وهذا التفسير للآية على قول من قال ان طه كسائر فوائح السور التي ذكرت تعديدا لاسماء الحروف وان جعلت اسما للسورة كان قوله ما أنزلنا الخ خبرا عنها وأما على ان معناها يارب جل أو بمعنى الاضربوط الارض فتكون الجملة مستأنفة أيضا مسوقة لصفه صلى الله عليه وآله وسلم عما كان عليه من المبالغة في العبادة وعن ابن عباس قال ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أول ما أنزل عليه الوحي كان يقوم على صدر قدميه اذا صلى فانزل الله طه الآية وعنه قال قالوا لقد شقي هذا الرجل بر به فانزل الله هذه الآية وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قام من الليل يربط نفسه بحبل لئلا ينام فانزل الله هذه الآية وعنه قال كان يراوح بين قدميه يقوم على كل رجل حتى نزلت هذه الآية وحسن السير طي اسناده وانتصاب (الاتذكرة) على انه مفعول لا انزلنا كقولنا ما ضربت لك الا شيئا فاعليك وقال الزجاج هو بدل من لتشقي أي ما أنزلناه الاتذكرة وانكره أبو علي الفارسي من جهة ان التذكرة ليست الشقاء قال وانما هو منصوب على المصدرية أي أنزلناه التذكرة بته تذكرة أو على المفعول من أجله أي ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي به ما أنزلناه الاتذكرة وقيل الاستثناء منقطع لان التذكرة ليست من جنس الشقاء المتي أي لكن أنزلناه عظة (لم ينشئ)

ابن عبد الله حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أي عن قتادة عن الاحنف بن قيس عن الاسود بن سريع أن رسول الله أي صلى الله عليه وسلم لم قال أربعة يحتجون يوم القيامة رجل أصم لا يسمع شيئا ورجل أحمق ورجل هرم ورجل مات في فترة فأما الاصم فيقول رب قد جاء الاسلام وما أعقل شيئا وأما الاحق فيقول رب لقد جاء الاسلام والصبيان يحذفوني بالبعروا ما الهرم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أرى شيئا وأما الذي مات في الفترة فيقول رب ما أتاني لك رسول فياخذ موثيقهم ليطيه منه فيرسل اليهم ان ادخلوا النار فوالذي نفسي محمد بيده لو دخلوا لكانت عليهم بردا وسلاما وبالاسناد عن قتادة عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة



ثم غير انه قال في آخره من دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها لم يدخلها **يحيى بن اسحق** بن داود ورواه **اسحق بن رافع** عن **عبد الله بن مسعود** **شام** ورواه **البيهقي** في كتاب الاعتقاد من حديث **خويل بن اسحق** عن **علي بن عبد الله المديني** به وقال هذا اسناد صحيح وكذا **رواه جاد بن سلمة** عن **علي بن زيد** عن **أبي رافع** عن **أبي هريرة** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم يدلي على الله بحجة ذكركم **رواه ابن جرير** من حديث **معمر** عن **هشام** عن **أبي هريرة** فذكره **مرفوعا** ثم قال **أبو هريرة** اقروا ان شئتم وما كانا عذابين حتى تبعث رسولا كذا **رواه معمر** عن **عبد الله بن طاوس** عن **أبيه** عن **أبي هريرة** موقوفا الحديث **الثاني** عن **أنس بن مالك** قال

(٥١)

**أبو داود** والطيا **السبي** حدثنا **الريبع** عن **يزيد** هو **ابن أبان** قال قلنا ل**أنس** يا **أبا جسر** ما تقول في أطفال المشركين فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن لهم سيئات فيعذبون أبها فيكونوا من أهل النار ولم يكن لهم حسنات فيجوزوا بها فيكونوا من أهل الجنة الحديث الثالث عن **أنس** أيضا قال الحافظ **أبو يعلى** حدثنا **أبو خيثمة** حدثنا **جرير** عن **ليث** عن **عبد الوارث** عن **أنس** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بأربعة يوم القيامة بالمولود والمعتود ومن مات في الفترة والشيخ الفاني كلهم يتكلم بحجته فيقول الرب تبارك وتعالى لعن من النار برز ويقول لهم اني كنت أبعث الى عبادي رسلا من انفسهم واني رسول نفسي اليكم ادخلوا هذه قال فيقول من كتب عليه الشقاء يا رب أي ندخلها ومنها كما تقرر قال ومن كتب عليه السعادة يمضي فيقتحم فيها مسرعا قال فيقول الله تعالى أنتم لرسلي أشد تكذبا ومعصية فدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار

أي لمن خاف الله أو بان يؤل أمره إلى الخشية أو لمن في قلبه خشية ورقة يتأثر بالانزال أول من علم الله انه يخشى بالتخوف منه فانه المستفيع وكانه يشير إلى ان اللام في لمن للعاقبة (تنزيلا من خلق الارض والسموات العلى) أي أنزله تنزيلا أو بدل من تذكرة أو منصوب على المدح أو يخشى تنزيلا من الله أو على الحال وبالرفع على معنى هذا تنزيل وتخصيص خلق الارض والسموات لكونهما أعظم ما يشاهد العباد من مخلوقاته عز وجل والعلی جمع العلى أي المرتفعة بجمع كبرى وصغرى على كبر وصغرى في الآية اخبار لعباده عن كمال عظمتهم سبحانه وعظيم جلاله (الرجن على العرش) هو في اللغة السرير وقيل هو ما علا فأظل وهو مجلس السلطان عرشا اعتبارا بعلوه (استوى) استواء يليق به قال **ثعلب** الاستواء الاقبال على الشيء وكذا قال **الزجاج** والفراء وقيل هو كناية عن الملك والعز والسلطان واما استوى بمعنى استقر فتدروا البيهقي في كتاب الاسماء والصفات بروايات كثيرة عن جماعة من السلف وضعفها كلها وعن **مالك** الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايان به واجب والسؤال عنه بدعة قال **البغوي** أهل السنة يقولون الاستواء على العرش صفة الله بلا كيف يجب على الرجل الايمان به ويكل العلم به إلى الله عز وجل وعن **الثوري** والاوزاعي والليث و**ابن عيينة** و**ابن المبارك** وغيرهم في أمثال هذه الآيات التي جاءت في الصفات أقروها كما جاءت بلا كيف وفيه مذهبان الاول القطع بكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة وعدم الخوض في تأويلها وبه قال **الخازن** واختاره **الثاني** الخوض فيه على التفصيل وفيه قولان الاول العرش في كلامهم هو السرير الذي يجلس عليه الملك فاذا استقام له ملكه واطرد أمره ونفذ حكمه قالوا استوى على عرشه واستوى على سرير ملكه قاله **الثقال** قال **الخازن** والذي قاله حق وصواب والمراد منه نفاذ القدرة وجران المشيئة ويدل على صحة هذا قوله في سورة يونس ثم استوى على العرش يدبر الامر فقوله يدبر الامر جرى مجرى التفسير لقوله ثم استوى على العرش الثاني أن يكون استوى بمعنى استولى وهذا مذهب المعتزلة وجماعة من المتكلمين واحتجوا عليه بقول الشاعر

قد استوى بشر على عراق \* من غير سيف ودم مهراق

ورده **أبان** العرب لا تعرف استوى بمعنى استولى وإنما يقال استوى فلان على كذا اذا

وهكذا **رواه الحافظ** **أبو بكر البرزاعي** عن **يوسف بن موسى** عن **جرير بن عبد الحميد** باسناده مثله الحديث الرابع عن **البراء بن عازب** رضى الله عنه قال الحافظ **أبو يعلى** الموصلي في مسنده أيضا حدثنا **قاسم بن أبي شيبه** حدثنا **عبد الله** يعني **ابن داود** عن **عمر بن ذر** عن **يزيد بن أبي أمية** عن **البراء** قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أطفال المسلمين قال هم مع آبائهم وسئل عن أولاد المشركين فقال هم مع آبائهم فقيل يا رسول الله ما يعملون قال الله أعلم بهم ورواه **عمر بن ذر** عن **يزيد بن أبي أمية** عن رجل عن **البراء** عن عائشة فذكره الحديث الخامس عن **ثوبان** قال الحافظ **أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبيد** الخالق **البرزاعي** في مسنده حدثنا **ابراهيم بن سعيد**



الجوهري حدثنا ربحان بن سعيد حدثنا عباد بن منصور عن أيوب عن أبي قلابة عن أسماء عن ثوبان أن النبي صلى الله عليه وسلم  
عظم شأن المسئلة قال إذا كان يوم القيامة جاء أهل الجاهلية يحملون أوزارهم على ظهورهم فيدأ لهم ربهم فيقولون ربنا  
لم ترسل إلينا رسولا ولم يأتنا لك أمر ولو أرسلت إلينا رسول لكنا أطوع عبادك فيقول لهم ربهم أرايتم أن أمرتكم بأمر تطيعوني  
فيقولون نعم فيأمرهم أن يعبدوا إلى جهنم فيسدد خلوها فينطلقون حتى إذا دنوا منها وجدوا لها تغيطا وزفيرا فرجعوا إلى ربهم  
فيقولون ربنا أخرجننا أو أخرجنا منها فيقول (٥٢) لهم ألم ترعوا أني أن أمرتكم بأمر تطيعوني فيأخذ

على ذلك موثقة فيقول اعدوا  
إليها فادخلوها فينطلقون حتى  
إذا رأوها فرجوا منها ورجعوا فقالوا  
ربنا فرقنا منها ولا نستطيع أن  
ندخلها فيقول ادخلوها إذا خروا  
فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم  
لو دخلوها أول مرة كانت عليهم بردا  
وسلاما ثم قال البزار ومثله هذا  
الحديث غير معروف إلا من هذا  
الوجه لم يروه عن أيوب الأعباد  
ولا عن عباد الأريحان بن سعيد  
قلت وقد ذكره ابن حبان في ثقاة  
وقال يحيى بن معين والنسائي  
لا بأس به ولم يرو عنه أبو داود وقال  
أبو حاتم شيخ لا بأس به يكتب  
حديثه ولا يحتج به الحديث  
السادس عن أبي سعيد سعد بن  
مالك بن سنان الخدرى قال الإمام  
محمد بن يحيى الذهلي حدثنا  
سعيد بن سليمان عن فضيل بن  
مرزوق عن عطية عن أبي سعيد  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الهالك في القبرة والمعتوه  
والمولود يقول الهالك في القبرة  
لم يأتني كتاب ويقول المعتوه رب

لم يكن في ملكه ثم ملكه واستولى عليه والله تعالى لم يزل ما كالأشياء كلها ومستوليا  
عليها فأى تخصيص للعرش هنادون غيره من المخلوقات وقال أبو الحسن الأشعري المعنى  
أن الله مستوعب على عرشه وأنه فوق الأشياء بائن منها لا تحله ولا يحلها ولا يماسها ولا يشبهها  
وعن ابن الأعرابي جاء رجل فقال ما معنى هذه الآية قال أنه مستوعب على عرشه كما أخبر  
فقال الرجل انما معنى قوله استوى استولى فقال له ابن الأعرابي ما يدريك العرب لا تقول  
استوى فلان على الشيء حتى يكون له فيه مضافا فيهما غلب قيل لمن غلب قد استولى عليه  
والله تعالى لا مضاد له فهو على عرشه كما أخبر لا كما ينظمه البشر وقد تقدم الكلام على هذه  
الآية في سورة الأعراف وفيه رسائل مستقلة وكتب مفردة للحفظ والمحدثين ونزاع قديم  
بين المتقدمين والمتأخرين والحق ما ذهب إليه سلف الأمة وأئمتها من أمر الصفات على  
ظاهرها من غير تكليف ولا تعطيل ولا تمثيل ولا تحريف ولا تشبيه ولا تأويل والذي ذهب  
إليه أبو الحسن الأشعري أنه سبحانه مستوعب على عرشه بغير حد ولا كيف وإلى هذا القول  
سبقة الجاهل من السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتبعهم والمحدثين الأربعة وأهل  
الحديث والآثر الذين يمترون الصفات كما وردت من دون تحريف ولا تعطيل ولا تأويل  
والبحث في تحقيق هذا بطول جدا وليس هذا موضع بسط ذلك ثردا وتعقبا وقد أوضحنا  
ذلك أيضا ما شافيا في رسائلنا الانتقاد الرجح وهذاية السائل وبغية الرائد وغيره فليرجع  
إليها قاله الشوكاني (له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما) من الموجودات وقيل يعني  
الهواء (وما تحت الثرى) هو في اللغة التراب الندى فإن لم يكن ندى فهو تراب ولا يقال له  
حينئذ ترى أى ماتحت التراب الندى من شئ والمراد الأرضون السبع لأنها تحت  
الواحدى والمفسرون يقولون أنه سبحانه أراد الثرى الذى تحت الصخرة التى عليه النور  
الذى تحت الأرض ولا يعلم ماتحت الثرى إلا الله سبحانه قال قتادة الثرى كل شئ مبتدل  
وأخرج أبو يعلى عن جابر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل ماتحت هذه الأرض قال  
الماء قيل فماتحت الماء قال ظلمة قيل فماتحت الظلمة قال الهواء قيل فماتحت الهواء قال  
الثرى قيل فماتحت الثرى قال انقطع علم المخلوقين عند علم الخالق وأخرج ابن مردويه عنه  
نحوه بطول منه (وان تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى) الجهر بالقول هو رفع الصوت به  
والسر ما حدث به الإنسان غيره وأسر إليه وأخفى من السر هو ما حدث به الإنسان

لم تجعل لى عقلا أعقل به خيرا ولا شرا ويقول المولود رب لم أدرك العقل فترفع لهم نار

فيقال لهم ردوها قال فيردها من كان في علم الله سعيدا وأدرك العمل ويمسك عنهم من كان في علم الله شقيما وأدرك العمل فيقول  
إياي عصيتم فكيف لو أن رسلي أتتكم وكذا رواه البزار عن محمد بن عمرو بن هياج الكوفي عن عبيد الله بن موسى عن فضيل بن  
مرزوق به ثم قال لا يعرف من حديث أبي سعيد إلا من طريقه عن عطية عنه وقال في آخره فيقول الله إياي عصيتم فكيف برسل  
بالعيب الحديث السابع عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال هشام بن عمار ومحمد بن المبارك الصوري حدثنا عمرو بن واقد عن



عن أبي الدريس الخولاني عن معاذ بن جبل عن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يوقى يوم القيامة الناس من عذاب ربهم بالهالك في القبر وبالهالك صغيرا يقول الممسوخ يا رب لو آتيتني ما كان من آتيتني عقلا بأعديني وذكري الهالك في القبر والصغير نحو ذلك فيقول الرب عز وجل اني آمركم بامر فتطيعوني فيقولون نعم فيقول اذهبوا فادخلوا النار قال ولودخلوها ما ضربتهم فتخرج عليهم قوايص فيظنون انها قد اهلكت ما خلق الله من شيء فيرجعون سرا عاتم يا امرهم الثانية فيرجعون كذلك فيقول الرب عز وجل قبل ان اخلقكم علمت ما أنتم عاملون وعلى على خلقتكم (٥٣) والى على تصيرون ضميرهم فتأخذهم النار

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه وأرضاه قد تقدم روايته مندرجة مع رواية الاسود بن سريح رضي الله عنه وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء وفي رواية قالوا يا رسول الله افرأيت من يموت صغيرا قال الله اعلم بما كانوا عاملين وقال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا عبد الرحمن بن ثابت عن عطية بن قرعة عن عبد الله بن ضميرة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما أعلم أن موسى قال ذارني المسلمون في الجنة يكفلهم ابراهيم عليه السلام وفي صحيح مسلم عن عياض بن حماد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل انه قال اني خلقت عبادي حنفاء وفي رواية لغيره مسلمين الحديث التاسع عن سمرة رضي الله عنه رواه الحافظ أبو بكر البرقاني في كتابه المستخرج على

نفسه وأخطره بياله والمعنى ان تجهر به كرا لله ودعائه فاعلم أنه غني عن ذلك فانه يعلم السر وما هو أخفى من السر فلا حاجة لك الى الجهر بالقول وفي هذا معنى النهي عن الجهر بكقوله سبحانه واذ كر ربك في نفسك تضرعا وخيفة وقيلا السر ما أسر الانسان في نفسه والاخفى منه هو ما خفى على ابن آدم مما هو فاعله وعولايه وبه قال ابن عباس وزاد فانه يعلم ذلك كله فيما مضى من ذلك وما بقي علم واحد وجميع الخلائق عنده في ذلك كنفس واحدة وهو كقوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وقيلا السر ما أسر الانسان في نفسه والاخفى منه ما لم يكن ولا أسر ما أسر السر سر الخلائق والاخفى منه سر الله عز وجل وأنكر ذلك ابن جرير وقال ان الاخفى ما ليس في سر الانسان وسيكون في نفسه وعن ابن عباس أيضا قال السر ما علمته أنت وأخفى ما قد في الله في قلبك مما لم تعلمه وفي لفظ يعلم ما أسر في نفسك ويعلم ما تعمل غذا وفي الآية تنبيه على ان شرع الذكروالدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله تعالى واسماعه بل لغرض آخر كصوير النفس بالذكور وسوخته فيها ودفع الشواغل والوساوس ومنعها عن الاشتغال بغيره وبهضمها بالتضرع والحوار ثم ذكر ان الموصوف بالعبادة على الوجه المذكور هو الله سبحانه المستزهد عن الشريك المستحق لتسميته بالاسماء الحسنى فقال (الله) أي الموصوف بهذه الصفات الكمالية الله وجله (لا اله الا هو) مستأنفة لبيان اختصاص الالهية به سبحانه أي لا اله في الوجود الا هو وهكذا جلته (له الاسماء الحسنى) مبنية لاستحقاقه تعالى لها وهي التسعة والتسعون التي بها ورد الحديث الصحيح وقد تقدم بيانها في سورة الاعراف والحسنى تأنيث الاحسن فهي اسم تفضيل يوصف به الواحد من الموث والجمع من المذ كرتم قرر سبحانه أمر التوحيد الذي اليه انتهى مساق الحديث بذكر قصة موسى المشقة على القدرة الباهرة والخبر الغريب فقال (وهل أتاك حديث موسى) الاستفهام للتقرير ومعناه أليس قد أتاك وقيل معناه قد أتاك وقال الكلبي لم يكن قد أتاه حديث موسى اذ ذاك وفي سياق هذه القصة تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما يلاقيه من مشاق أحكام النبوة وتحمل أثقالها ومقاساة خطوبها وان ذلك شأن الانبياء قبله وانه أمر مستتر فيما بينهم كابر اعن كابر والمراد بالحديث القصة الواقعة لموسى (اذ رأي نارا) أي اذ كروقت رؤيته نارا وقيل اي حين رأى نارا كان كيت كيت وكانت رؤيته للنار في ليلة

البحاري من حديث عوف الاعرابي عن ابي رجاء العطاردي عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مولود يولد على الفطرة فناداه الناس يا رسول الله وأولاد المشركين قال وأولاد المشركين قال الطبراني حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا عتبة بن مكرم الضبي عن عيسى بن شعيب عن عباد بن منصور عن أبي رجاء عن سمرة قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أطفال المشركين فقال هم خدام أهل الجنة الحديث العاشر عن عم خنساء قال أجد حدثنا روح حدثنا عوف عن خنساء بنت معاوية من بني صريم قالت حدثني عمي قال قلت يا رسول الله من في الجنة قال النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود في الجنة والثريد في الجنة والعلماء من ذهب الى الوقوف فيهم



لهذا الحديث ومنهم من جزم لهم الجنة حديث مرة بن جندب في صحيح البخاري انه عليه السلام قال في حله ذلك انهم حين مر على ذلك الشيخ تحت الشجرة وحوله ولدان فقال له جبريل هذا ابراهيم عليه السلام وهو لاء اولاد المسلمين واولاد المشركين قالوا يا رسول الله واولاد المشركين قال نعم واولاد المشركين ومنهم من جزم لهم بالنار لقوله عليه السلام هم مع آباؤهم ومنهم من ذهب الى انهم يخشون يوم القيامة في العرصات فن أطاع دخل الجنة وانكشف علم الله فيهم بسابق السعادة ومن عصي دخل النار دانرا وانكشف علم الله فيه بسابق الشقاوة (٥٤) وهذا القول يجمع بين الأدلة كلها وقد صرح به الاحاديث

المتقدمة المتعاضدة الشاهد بعضها لبعض وهذا القول هو الذي حكاه الشيخ أبو الحسن علي بن اسمعيل الأشعري عن أهل السنة والجماعة وهو الذي نصره الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب الاعتقاد وكذلك غيره من محقق العلماء والحفاظ النقاد وقد ذكر الشيخ أبو عمر بن عبد البر النخري بعض ما تقدم من أحاديث الامتحان ثم قال وأحاديث هذا الباب ليست قوية ولا يقوم لها حجة وأهل العلم ينكرونه لان الآخرة دار جزاء وليست بدار عمل ولا ابتلاء فكيف يكفون دخول النار وليس ذلك في وسع الخلقين والله لا يكلف نفسا الا وسعها والجواب عما قال ان أحاديث هذا الباب منها ما هو صحيح كما قد نص على ذلك كثير من أئمة العلماء ومنها ما هو حسن ومنها ما هو ضعيف يتقوى بالصحيح والحسن وإذا كانت أحاديث الباب الواحد متصلة متعاضدة على هذا النمط أفادت حجة عند الناظر فيها وأما قوله ان الدار الآخرة دار جزاء فلا شك أنها دار جزاء ولا ينافي ان تكشف في عرصاتهم قبل دخول الجنة أو

مظلمة مثلية شاتية شديدة البرد لما خرج مسافرا الى أمه بعد استئذانه لشعيب وكانت ليلة الجمعة (فقال لأهله امكنوا) المراد بالاهل هنا امرأته وهي بنت شعيب واسمها صفورا وقيل صفوريا وقيل صفورة واسم أختها ليا وقيل شرفا وقيل عبد او اختلف في التي تزوجها موسى هل هي الصغرى أو الكبرى واجمع لظاهر لفظ الاهل أو للتفخيم وقيل المراد بهم المرأة والولد والخادم والمعنى أقموا مكانكم وذلك في مسيره من مدين طالبا مصر لما قضى الاجل الذي جعله عليه شعيب وبينها وبين مصر ثمان مراحل وعبر بالمكث دون الإقامة لانها تقتضي الدوام والمكث ليس كذلك (اني آنت نارا) أي أبصرت يقال آنت الصوت سمعته وآنت الرجل أبصرته وقيل الايناس الابصار البين ومنه انسان العين لانه يصير به الاشياء وقيل هو الوجدان وقيل الاحساس فهو أعم من الابصار وقيل الايناس مختص ببصار ما يؤنس والجملة تعليل للامر بالمكث ولما كان الاتيان بالقبس ووجود الهدى متوقعين في الامر على الرجاء فقال (لعل) لعدم الجزم بوفاء الوعد (آتيكم) أجيبكم (منها) أي من النار (بقبس) هو الجذوة والشعلة من النار في رأس عود أو قصبية أو قتيلة ونحوها وهو فعل بمعنى مفعول كالقبض والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض وكذا المقياس يقال قبست منه نارا أقبس قبسا فاقبستني أي أعطاني وكذا اقبست قال الزيدى أقبست الرجل علما وقبسته نارا ففارقوا بينهم ما هذا قول المبرد فان كنت طلبتها قلت أقبسته وقال الكسائي أقبسته نارا وعلمها سواء قال وقبسته أيضا فيهما (أو) لمنع الخلو وهو الظاهر دون الجمع (أجد على النار) وحرف الاستعلاء للدلالة على ان أهل النار مستعملون على أقرب مكان اليها كما قال سيبويه (هدى) أي هاديا يهديني الى الطريق ويدلني عليها قاله ابن عباس وكان أخطأها لظلمة الليل قال الفراء أراد هاديا فذكره بلفظ المصدر وأعبر بالمصدر لقصد المبالغة على حذف المضاف أي هادى ولعله لم يقل قوما يهدونى كما في الكشف اذ لا دليل على ما فوق الواحد (فلما أتاهما) أي النار التي آتتاهما (نودى) من الشجرة كما هو مصرح بذلك في سورة القصص أي من جهتها وناحيتها قيل كانت الشجرة سمرة خضراء وقيل كانت من عوسج وقيل كانت من العليق وقيل شجرة من العناب والله أعلم بما كان وقيل لم يكن الذي رآه نار ابل كان نورا وذكروا بلفظ النار لان موسى حسبه نارا وقيل هي النار بعينها وهي

النار كما حكاه الشيخ أبو الحسن الأشعري عن مذهب أهل السنة والجماعة من امتحان الاطفال وقد قال تعالى احدى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود الآية وقد ثبت في الصحاح وغيرها ان المؤمنين يسجدون لله يوم القيامة وان المنافق لا يستطيع ذلك ويعود ظهره كالصفحة الواحدة طبعا واحدا كلما أراد السجود خر لقفاه وفي الصحيحين في الرجل الذي يكون آخر أهل النار خروجا منها ان الله يأخذ ذنوبه وموائيقه ان لا يسأل غير ما هو فيه ويتكرر ذلك مرارا ويقول الله تعالى يا ابن آدم ما أغدرتك ثم يأذن له في دخول الجنة وأما قوله فكيف يكلفهم الله دخول النار وليس ذلك في وسعهم فليس هذا بمانع من صحة



الحديث قال الله يا امر العباد يوم القيامة بالجوار على الصراط وهو جسر جهنم أحدهم السيف وأدق من الشعرة وغير المؤمنين عليه بحسب أعمالهم كالبرق وكالريح وكالجاويد الخيل والركاب ومنهم الساعي ومنهم المباشي ومنهم من يحبوا ومنهم المكدوش على وجهه في النار وليس ما ورد في أولئك بأعظم من هذا بل هذا أظلم وأعظم وإضافة ثبتت السنة بان الدجال يكون معه جنة ونار وقد أمر الشارع المؤمنين الذين يدركونه ان يشرب أحدهم من الذي يرى انه نارقانه يكون عليه بردا وسلاما فهذا نظير ذلك وأيضا فان الله تعالى أمر بني اسرائيل ان يقتلوا نساءهم فقتل (٥٥) بعضهم بعضا حتى قتلوا قتيلا في غداة واحدة سبعة سبعين ألفا فقتل الرجل

أباه وأخاه وهم في عماية غمامة أرسلها الله عليهم وذلك عقوبة لهم على عبادتهم الجبل وهذا أيضا شاق على النفوس جدا لا يتقاصر عما ورد في الحديث المذكور والله أعلم

(فصل) \* اذا تقرره هذا فقد اختلف الناس في ولدان المشركين على أقوال أحدها انهم في الجنة واحتجوا بحديث سمرة انه عليه السلام رأى مع ابراهيم عليه السلام أولاد المسلمين وأولاد المشركين وبما تقدم في رواية أجدع عن خنساء عن عمها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والمولود في الجنة وهذا استدلال صحيح ولكن أحاديث الامتحان أخص منه فمن علم الله منه انه يطيع جعل روحه في البرزخ مع ابراهيم وأولاد المسلمين الذين ماتوا على الفطرة ومن علم الله منه انه لا يطيع فأمره الى الله تعالى ويوم القيامة يكون في النار كما دلت عليه أحاديث الامتحان ونقله الأشعري عن أهل السنة ثم ان هؤلاء القائلين بأنهم في الجنة منهم من يجعلهم مستقلين فيها ومنهم من يجعلهم خداما لهم

أحدى حجب الرب سبحانه ويدل له ما روى عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال حجاب النار لو كشفها لأهلكك سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه أخرجه مسلم (ياموسى) أى نودى من الشجرة فقيل ياموسى وهذا أول الكلمات بينه وبين الله تعالى وسيأتى آخرها وهو قوله ان العذاب على من كذب وتولى وهذا بالنسبة لهذه الواقعة وهذه الحالة والأفله مكالمات أخر قاله سليمان الجمل ولما نودى موسى قال من المتكلم فقال الله تعالى (انى أنار بك) فعرف انه كلام الله تعالى وليس هذا النداء والخطاب هو الذى وقع فيه الصعقة وذلك الجبل كما تقدم ذكره في سورة الاعراف بل هذا غيره اذ هذا أول بدرساته وذلك انما كان بعد غرق فرعون حين أعطاه الله التوراة (فأخضع نعليك) أمره الله سبحانه بخلع نعليه تعظيما لان الخفوة أبلغ في التواضع وأقرب الى التشریف والتكريم وحسن التأدب وقيل معناه انزعهم ما التصيب قدميك بركة الوادى المقدس والاول أولى قيل ومن ثم طاف السلف بالكعبة حافين قال التستفي والقرآن يدل على ان ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها فخلعهم ما وألقاهما من وراء الوادى انتهى وقيل لانهم ما كانوا من جلد جارميت آدم من جلد غير مدبوغ قاله علي وابن مسعود وروى عن السدى وقتادة وقيل معنى الخلع لهما تفرغ القلب من الأهل والمال وهو من بدع التفسير ثم عدل سبحانه الامر بالخلع فقال (انك بالوادى المقدس) أى المطهر والمبارك والقدس الطهارة والارض المقدسة المطهرة سميت بذلك لان الله تعالى أخرج منها الكافرين وعمرها بالمؤمنين (طوى) اسم للوادى قال الجوهري هو اسم موضع بالشام يكسر طاءه ويضم ولا يصرف ولا يصرف فمن صرفه جعله اسم وادى ومكان وجعله نكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة وقيل طوى كشى من الطى مصدر لنودى أو للمقدس أى نودى نداء من أو قدس مرة بعد أخرى قال ابن عباس يعنى الارض المقدسة وذلك انه مربواديها لا فطوى يقال طويت وادى كذا وكذا وقيل طوى وادم مستدير عبق مثل المطوى في استدارته (وأنا اخترت) بالافراد قرئنا اخترانا بالجمع قال النحاس والاولى أولى لانها أشبه بالخط وأولى بنسب الكلام لقوله ياموسى انى أنار بك والمعنى اصطفتك بالنبوة والرسالة فنبأهم وأرسلهم في ذلك الوقت وفي ذلك المكان وكان عمره حينئذ أربعين سنة (فاستمع لما يوحى) اليه منى أولوحي وفيه نهاية الهيبة والجلال له

كما جاء في حديث علي بن زيد عن انس عند أبي داود الطيالسي وهو ضعيف والله أعلم واستدل عليه عارواه الامام أحمد بن حنبل عن أبي المغيرة حدثنا عتبة بن ضمرة بن حبيب حدثني عبد الله بن أبي قيس مولى غطفان انه أتى عائشة فسألها عن ذراري الكفار فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم تبع لا بائتهم فقلت يا رسول الله بلا أعمال فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وأخرجه أبو داود ومن حديث محمد بن حرب عن محمد بن زياد الا انه سمعت عبد الله بن أبي قيس سمعت عائشة تقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذراري المؤمنين قال هم مع آبائهم قلت فذراري المشركين قال هم مع آبائهم



فقلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين ورواه أحمد أيضاً عن وكيع عن أبي عقيل يحيى بن الموكل وهو متروك عن مولاه نبيهة عن عائشة أنها ذكرت أطقال المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان شئت اسمعتك تضاعفهم في النار وروى عبد الله بن الإمام أحمد حدثنا عثمان بن أبي شيبة عن محمد بن فضيل بن غزوان عن محمد بن عثمان عن زاذان عن علي رضي الله عنه قال سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ولدين لهما ماتا في الجاهلية فقال هما في النار قال فلما رأى الكراهية في وجهها فقال لهما لورأت مكنهم ما لا يعضنهما قالت فولدى (٥٦) منك قال ان المؤمنين وأولادهم في الجنة وان المشركين وأولادهم

في النار ثم قرأوا الذين آمنوا واتبعتم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وهذا حديث غريب فان في اسناده محمد بن عثمان مجهول الحال وشيخه زاذان لم يدرك عليا والله أعلم وروى أبو داود من حديث ابن أبي زائدة عن أبيه عن الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائدة والموودة في النار ثم قال الشعبي حدثني به علقمة عن أبي وائل عن ابن مسعود وقد رواه جماعة من رواية ابن أبي هند عن الشعبي عن علقمة عن سلمة بن قيس الأشجعي قال اتيت انا واخي النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا ان أمنا ماتت في الجاهلية وكانت تقرى الضيف وتصل الرحم وانها وأدت أختالنا في الجاهلية لم تبلغ الحنث فقال الوائدة والموودة في النار الآن يدرك الوائدة الاسلام فتسلم وهذا اسناد حسن والقول الثالث التوقف فيهم واعتدوا على قولنا صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا عاملين وعوفي الصحيحين من حديث جعفر بن أبي أياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

كانه قال لقد جاءك أمر عظيم فتأهب له (انني أنا الله لا اله الا أنا) ثم أمره بالعبادة فقال (فاعبدني) لان اختصاص الالهية به سبحانه موجب لتخصيصه بالعبادة (واقم الصلاة) خصها بالذكر مع كونها داخل تحت الأمر بالعبادة لتكونها أشرف طاعة وأفضل عبادة وعلى الأمر بأقامة الصلاة بقوله (لذكرى) أي لتذكركني فان الذكر الكامل لا يتحقق الا في ضمن العبادة والصلاة والمعنى لتذكركني فيهما لاشغالهما على الاذكار وأولاد كرى اياك أولاد كرى خاصة لا تشوبه ذكرك كرى أو لا كرى في الكتاب وذكرك اياك أو لا تكون ذا كرى غير ناس وقيل لا وفات ذكرك وهي مواقيت الصلاة أو المعنى أقم الصلاة متى ذكرت أن عليك صلاة وقيل لذكرك صلاتي وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أنس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله قال أقم الصلاة لذكركي وأخرج الترمذي وابن ماجه وابن حبان وغيرهم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها فان الله قال أقم الصلاة لذكركي وكان ابن شهاب يقرأها لذكركي وقيل المعنى لذكرك بالمدح في علمين فالصدر على هذا يشمل الاضافة الى الفاعل أو الى المفعول وقيل لا خلاص ذكركي وطلب وجهي ولا ترا في فيها ولا تقصدها غرض آخر (ان الساعة) أي التي هي وقت الحساب والعقاب (آتية) أي كائنة وحاصلة لا محالة فاعمل الخير من عبادة الله والصلاة وهذا تعليل لما قبله من الأمر (أكاد) أي أريد فإله الاخفش وقيل صله (أخفيها) قال الواحدى قال أكثر المفسرين اخفيها من نفسي وهو قول سعيد بن جبيرة ومجاهد - دوقة تادة وقال المبرد وقطربه - ذاعلى عادة مخاطبة العرب يقولون اذا بابا لغوا في كتمان الشئ كتمته حتى من نفسي أي لم أطلع عليه أحد أو بمعنى الآية ان الله تعالى بالغ في اخفاء الساعة فذكره بابلغ ما تعرفه العرب والمعنى في اخفائها التهويل والتخويف وكذلك المعنى في اخفاء وقت الموت على الانسان ليكون على حذر وقدم الوجل في كل وقت وقد روى عن سعيد بن جبيرة أنه قرأ أخفيها بفتح الهمزة وسعناه اظهرها قال النحاس وأجود من هذا ما روى عنه أنه قرأها بضم الهمزة قال الفرأ معناه على الفتح أكاد اظهرها من خفيت الشئ اذا أظهرته اخفيه قال القرطبي قال بعض اللغويين يجوز أن يكون اخفيها بضم الالف معناه أظهرها لانه يقال خفيت الشئ

أولاد المشركين قال الله أعلم بما كانوا عاملين وكذلك هو في الصحيحين من حديث الزهري عن عطاء بن يزيد عن أبي وأخفيته سأل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن اطفال المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ومنهم من جعلهم من أهل الاعراف وهذا القول يرجع الى قول من ذهب الى انهم من أهل الجنة لان الاعراف ليس دار قرار وما آل أهلها الى الجنة كما تقدم تقرير ذلك في سورة الاعراف والله أعلم (فصل) وليعلم ان هذا الخلاف مخصوص بأطفال المشركين فاما ولدان المؤمنين فلا خلاف بين العلماء كما حكاه القاضى ابو يعلى بن النضر الخليل عن الامام احمد انه قال لا يختلف فيهم اسم من أهل الجنة وهذا هو المشهور بين



الناس وهو الذي يقطع به ان شاء الله عز وجل فاما ما ذكره الشيخ أبو عمر بن عبد البر عن بعض العلماء انهم وقفوا في ذلك والولدان  
 كاهم تحت المشيئة قال أبو عمر ذهب الى هذا القول جماعة من أهل الفقه والحديث منهم جاد بن زيد وحاد بن سلمة وابن المبارك  
 واسحق بن راهويه وغيرهم قال وهو يشبه ما رسم مالك في موطنه في أبواب القدر وما أورده من الأحاديث في ذلك وعلى ذلك أكثر  
 الصحابة وليس عن مالك فيه شيء منصوص إلا أن المتأخرين من أصحابه ذهبوا الى أن أطلق المسلمين في الجنة وأطفال المشركين  
 خاصة في المشيئة انتهى كلامه وهو غريب جدا وقد ذكر أبو عبد الله القرطبي في (٥٧) كتاب التذكرة تحو ذلك أيضا والله أعلم وقد

ذكرنا في ذلك أيضا حديث عائشة  
 بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين  
 قالت دعى النبي صلى الله عليه وسلم  
 الى جنازة صبي من الانصار فقلت  
 يا رسول الله طوبى له عصفور من  
 عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه  
 فقال أو غير ذلك يا عائشة ان الله  
 خلق الجنة وخلق لها أهلا وهم في  
 أصلاب آبائهم وخلق النار وخلق  
 لها أهلا وهم في أصلاب آبائهم رواه  
 مسلم وأحمد وأبو داود والنسائي  
 وابن ماجه ولما كان الكلام في هذه  
 المسئلة يحتاج الى دلائل صحيحة  
 جيدة وقد يتكلم فيها من لا علم عنده  
 عن الشارع كره جماعة من العلماء  
 الكلام فيها روى ذلك عن ابن  
 عباس والقاسم بن محمد بن أبي  
 بكر الصديق ومحمد بن الحنفية  
 وغيرهم وأخرج ابن حبان في صحيحه  
 عن جرير بن حازم سمعت أبا رجاء  
 العطاردي سمعت ابن عباس وهو  
 على المنبر يقول قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا يزال أمر هذه  
 الأمة مؤثرا أو مقاربا ما لم يتكلموا  
 في الولدان والقدر قال ابن حبان  
 يعني أطلق المشركين وهكذا رواه

وأخفيتها من حروف الاضداد يقع على الستر والظهار قال أبو عبيدة خفيت وأخفيت  
 بمعنى واحد قال النحاس وهذا حسن وليس للمعنى على اظهارها ولا سميها وأخفيتها قراءة  
 شاذة فكيف ترد القراءة الصحيحة الشائعة وقال ابن الأنباري في الآية تفسير آخر وهو  
 ان الكلام ينقطع على كادوبعده مضمرا أي كاد أتى بها ووقع الابتداء بأخفيا الخ  
 واختار هذا النحاس وقال أبو علي الفارسي هو من باب السلب وليس من الاضداد ومعنى  
 أخفيا أزيل عنها أخفاءها وهو سترها ومن هذا قولهم أشكيت أي أزلت شكواه وعن  
 الاخفش ان كاد زائدة للتأكيده قال ومثله اذا أخرج يده لم يكديراها قال والمعنى أقارب  
 ذلك لانك اذا قلت كاد زيد يقوم جاز أن يكون قام وان يكون لم يقم ودل على انه قد أخفياها  
 بدلالة غير هذه الآية على هذا (لتجزى كل نفس بما تسعى) أي بسعيها والسعي وان كان  
 ظاهرا في الأفعال فهو ههنا يعم الأفعال والتروك للقطع بأن تارك ما يجب عليه معاقب  
 بتركه مأخوذه (فلا يصدك عنها) أي لا يصرفك عن الإيمان بالساعة والتصدق بها  
 أو عن ذكرها وصرافتها وهذا أولى وأليق بشأن موسى عليه السلام وان كان النسي  
 بطريق التهميش والالهاب وقيل الضمير للصلاة بعيد وهو (من لا يؤمن بها) من الكفرة  
 وهذا النسي وان كان للكافر بحسب الظاهر فهو في الحقيقة نهي له صلى الله عليه وآله  
 وسلم عن الانصداد أو عن اظهار الدين للكافرين فهو من باب لا أرينك ههنا كما هو معروف  
 (واتبع هواه) أي هوى نفسه بالانهمالك في اللذات الحسية الفانية وفي انكار الساعة  
 (فتردى) أي فتهلك لان انصدادك عنها يصد الكافرين لك مستلزم للهلاك ومستتبع  
 له (وما تلك بيمينك يا موسى) قال الزجاج والقراء ان تلك اسم ناقص وصلت بيمينك أي  
 ما التي بيمينك وروى عن القراء انه قال تلك بمعنى هذه ولو قال ما ذلك لجاز أي ما ذلك  
 الشيء وبالأول قال الكوفيون قال الزجاج ومعنى السؤال من العصا التنبية له عليها  
 لتقع المعجزة بها بعد التثبيت فيها والتأمل لها قال القراء ومقصود السؤال تقرير الامر  
 حتى يقول موسى هي عصا لتثبيت الحجة عليه بعد ما اعترف والافقد علم الله ما هي في  
 الازل وقيل السؤال للتوطين لثلايهول انقلاب احية أول لا يناس ورفع الهيبة للمكاملة  
 (قال هي عصا) وقرئ عصا على لغة هذيل قال ابن عباس أعطاه مالك من الملائكة  
 اذ توجه الى مدين فكانت تضيء له بالليل ويضرب بها الارض فيخرج له النبات ويهش

(٨ - فتح البيان سادس) أبو بكر البرار من طريق جرير بن حازم به ثم قال وقد رواه جماعة عن أبي رجاء عن ابن عباس موقوفا  
 (واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسدوا فيها الحق عليها القول فسد من ناهاتدميرا) اختلف القراء في قراءة قوله أمرنا  
 فامشهور قراءة التخفيف واختلف المفسرون في معناها فقل معناها أمرنا مترفيها ففسدوا فيها أمرنا فديرا كقوله تعالى أناها أمرنا  
 املاأونها فان الله لا يأمر بالفحشاء قالوا معناها انه سخرهم الى فعل الفواحش فاستحقوا العذاب وقيل معناها أمرناهم بالطاعات  
 ففعلوا الفواحش فاستحقوا العقوبة رواه ابن جرير عن ابن عباس وقاله سعيد بن جبيرة أيضا وقال ابن جرير يحتمل ان يكون معناها



جعلناهم أمراً قلت انما يحيى هذا على قراءة من قرأ أمراً متروفاً قال علي بن طلحة عن ابن عباس قوله أمراً متروفاً ففسقوا فيها يقول سلطاناً شرارها ففسقوا فيها فاذا فعلوا ذلك أهلكهم الله بالعباد وهو قوله وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرمين الآية وكذا قال أبو العالية ومجاهد والربيع بن أنس وقال العوفي عن ابن عباس وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها يقول أكثرنا عدوهم وكذا قال عكرمة والحسن والضحاك وقادة وعن مالك عن الزهري أمرنا مترفيها أكثرنا وقد استشهد بعضهم بالحديث الذي رواه الامام أحمد حديث قال حدثنا (٥٨) روح بن عبادة حدثنا أبو نعيم العدوي عن مسلم بن بديل عن اياس بن زهير

عن سويد بن هبيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير مال امرئ له بهرة ماء مورة أو مسكة مأبورة قال الامام أبو عبيد القاسم ابن سلام رحمه الله في كتابه الغريب المأمورة كثيرة النسل والسكة الطريقة المصطفية من النخل والمأبورة من التآبير وقال بعضهم ان ما جاء هذا متناسياً كقوله مأبورات غير مأبورات (وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً) يقول تعالى منذراً كفار قريش في تكذيبهم رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم بأنه قد أهلك الأمم من المكذبين للرسول من بعد نوح وولد هذا على ان القرون التي كانت بين آدم ونوح على الاسلام كما قاله ابن عباس كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام وبهناه انكم أيها المكذبون اسم أكرم على الله منهم وقد كذبتم أشرف الرسل وأكرم الخلائق فعقوبتكم أولى وأحرى وقوله وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً أي هو عالم بجميع أعمالهم خيرها وشرها

بها على غنم ورق الشجر وعن قتادة كانت تضيء له بالليل وكانت عصا آدم عليه السلام ورثها شعيب وأعطاه موسى بعد ان زوجه ابنته قيل وكان لها شعبتان وفي أسفلها سنان ولها محجن واسمها تبعه (أو كأم) أي أتحمال (عليها) في المشي وأعتدها عند الأعياء والوقوف على قطيع الغنم وعند الوثوب والنهوض للقيام ومنه الاتكاء (وأهش بها على غنم) هش بالعصا هش هشا اذا خبط بها الشجر ليسقط منه الورق أي أضرب بها الشجر فيساقط منه الورق على غنم قاله عكرمة وقد روى نحوه هذا عن جماعة من السلف وقرأ الخبي أهش بالسنين المهمله وهو زجر الغنم وكذا قرأ عكرمة وقيل هما لغتان بمعنى واحد ولما ذكر تفصيل منافع العصا عقبه بالاجمال فقال (ولي فيها ما رب) أي حوائج (أخرى) قاله مجاهد وقادة واحدها مأربه مثلث الراء كذا قال ابن الاعرابي وقطرب والقياس آخر وانما قال أخرى رداً الى الجماعة أو لتسقى الاخرى ولما ذكر بعضها شكراً أجل الباقي حياة من التطويل أو ليسأل عنها الملك العلام فيزيد في الاكرام ويتلذذ بالخطاب وقد تعرض قوم لعدد منافع العصا فذكر من ذلك أشياء منها قول بعض العرب عصاى أركزها الصلاني وأعدّها العداني وأسوق بها دابتي وأقوى بها على سفري وأعتمد بها في مشيتي ليتسع خطوي وأثب بها النهر وتؤمنني العشرة وألقى عليها كسائي فتقيني الحرو وتدفيني من القرو وتدني الى ما بعدد منى وهي تحمل سفرتي وعلاقة اداوتي اعصى (١) بها عند الضراب وأقرع بها الابواب وأقي بها عقور الكلاب وتنوب عن الرمح في الطعان وعن السيف عند منازلة الاقران ورثتها عن أبي وأورثها بعدى بنى انتهى وقال الشوكاني قد وقعت على مصنف في مجلد لطيف في منافع العصا لبعض المتأخرين وذكروا فيه أخباراً وأشعاراً وفوائد لطيفة ونكتاً شريفة وقد جمع الله سبحانه لموسى في عصاه من البراهين العظام والآيات الجسام ما آمن به من كيد السحرة ومعرفة المعادين واتخاذها سليمان لحطيمته وموعظته وطول صلواته وكان ابن مسعود صاحب عصاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعزته وكان يخطب بالقضيب وكذلك الخلفاء من بعده وكان عادة العرب العرباء أخذ العصا والاعتماد عليها عند الكلام وفي المحافل والخطب وقال بعضهم امسك العصا سنة الانبياء وزينة الصالحين وسلاح على الاعداء وعون الضعفاء وغم المنافقين وزيادة في الطاعات ويقال اذا كان مع المؤمن العصا يهرب

لا يخفى عليه منها خافية (من كان يريد العاجلة جعلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً منه ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً) يخبر تعالى انه ما كل من طلب الدنيا وما فيها من النعيم يحصل له ما يحصل لمن أراد الله ما يشاء وهذه مقيدة لا تطلق ما سواها من الآيات فانه قال جعلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم أي في الدار الآخرة يصلاها أي يدخلها حتى تعمّر من جميع جوانبه مذموماً أي في حال كونه مذموماً على سوء تصرفه وصنيعه واذا اختار القبلى على الباطى مدحوراً بعد ما قصصنا حقيراً ذليلاً مهاناً روى الامام أحمد حدثنا حسين حدثنا رويد عن (١) يقال عصى بالسيف يعصى اذا ضرب به اه صحاح



أي من رتبته في الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا دار من لا دار له وما دار له من لا دار له  
 يصير من لا عقل له وقوله ومن أراد الآخرة وأراد الدنيا لا يدر ما بينهما من النعيم والسرور وسعي لها سعي أي طلب ذلك من  
 طريقه وهو متابع الرسول وهو مؤمن أي قلبه مؤمن أي مصدق موقن بمصدق بالتواب والخير فلو كان سعيهم مشكورا  
 (كلا غدا ولا وهو لا من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات  
 وأكبر تفضيلا) يقول تعالى كلاً أي كل واحد من الفريقين (٥٩) الذين أرادوا الدنيا والذين أرادوا الآخرة غدهم فيما هم  
 فيه من عطاء ربك أي هو المتصرف

الحاكم الذي لا يجوز فيعطى كلاً  
 ما يستحقه من السعادة والشقاوة  
 فلا راد لحكمه ولا مانع لما أعطى  
 ولا مغير لما أراد ولهذا قال وما كان  
 عطاء ربك محظورا أي لا يمنع  
 أحد ولا يرد راد قال قتادة وما كان  
 عطاء ربك محظورا أي منقوصا  
 وقال الحسن وغيره أي ممنوعا ثم  
 قال تعالى انظر كيف فضلنا بعضهم  
 على بعض أي في الدنيا فثم الغنى  
 والفقر وبين ذلك والحسن والقيح  
 وبين ذلك ومن يموت صغيرا ومن  
 يعمر حتى يبقى شيخا كبيرا وبين ذلك  
 وللآخرة أكبر درجات وأكبر  
 تفضيلا أي ولتفاوتهم في الدار  
 الآخرة أكبر من الدنيا فان منهم  
 من يكون في الدرجات في جهنم  
 وسلسلها وأغلا لها ومنهم من يكون  
 في الدرجات العليا ونعيمها وسرورها  
 ثم أهل الدرجات يتفاوتون فيما هم  
 فيه كما أن أهل الدرجات يتفاوتون  
 فان الجنة مائة درجة ما بين كل  
 درجتين ما بين السماء والأرض  
 وفي الصحيح أن أهل الدرجات العلى  
 ليرون أهل عليين كما يرون الكوكب  
 الغابر في أفق السماء ولهذا قال

منه الشيطان ويخشع منه المنافق والقاهر وتكون قبلته إذا صلى وقوته إذا أعيا (قال  
 الفقيه ياموسى) هذه جملة مستأنفة أمر سبحانه بالقائها ليريه ما جعل له فيها من المجزة  
 الظاهرة (فألقاها) أي طرحها موسى على الأرض (فأذا هي حية تسعى) ولم تكن قبل  
 ذلك حية فثرت بشجرة فأكلتها ومرت بصخرة فابتلعها فجعل موسى يسمع وقع الصخرة  
 في جوفها قاله ابن عباس وذلك بقلب الله سبحانه لا وصفها وأعراضها حتى صارت حية  
 تسعى أي تسعى بسرعة وخفة على بطنها قبل كانت عصا ذات شعبتين فصارت الشعبتان قفا  
 وباقيها جسم حية تنقل من مكان إلى مكان وتلتصق بالحجارة مع عظم حرمها وفظاعة  
 منظرها وقال في موضع آخر كأنها جان وهي الحية الصغيرة الجسم الخفيفة وقال في موضع  
 آخر كأنها نعبان وهو أكبر ما يكون من الحيات ووجه الجمع ان الحية اسم جامع للكبير  
 والصغير والذكر والأنثى وقبل كانت في عظم النعبان وسرعة الجان وقيل سماها جانا  
 تارة نظرا للمعبد أو نعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية تارة أخرى باعتبار الاسم الذي يع  
 الجالين فلما رأوها كذلك خافوا فزع وولى مدبرا ولم يعقب فنودي أن ياموسى و(قال)  
 سبحانه عند ذلك (خذها ولا تحق) منها (سنعيد هاسيرتها) أي حالتها (الاولى) قال ابن  
 عباس فلم يأخذها ثم نودي الثانية أن خذها ولا تحق فلم يأخذها فقيس له في الثالثة انك  
 من الآمنين فأخذها قال الاخفش والزجاج التقدير الى سيرتها مندل واختار موسى  
 قومه قال ويجوز أن يكون مصدر الان معنى سنعيد هاسيرتها أو سارة أو مسيرة  
 والمعنى سنعيد هاسيرتها بعد أخذها لها الى حالتها الاولى التي هي العسوية والاولى تأنيث  
 الاول والسيرة الحالة التي يكون عليها الانسان غريزة أو مكتسبة وهي في الاصل فعلة  
 من السير كالركبة من الركوب ثم استعملت بمعنى الحالة والطريقة والهيئة قبل ان يلما  
 قبل له لا تحق طابت نفسه حتى بلغ من عدم الخوف الى ان كان يدخل يده في فمها يأخذ  
 بالحية قال المحلى وأرى ذلك موسى لتلاي جزع اذا انقلب حية لدى فرعون (واضم  
 يده) اليمنى بمعنى الكف لاجمع في حقيقته وهي الاصابع الى المنكب (الى جناحك)  
 قال القراء والزجاج جناح الانسان عضده و به قال مجاهد وقال الى بمعنى تحت وقال  
 قطرب جنبه وعبر بالجناح عن الجنب لانه في محل الجناح وقال مقاتل الى بمعنى مع أي  
 مع جناحك الايسر تحت العضد الى الابط وجواب الامر (تخرج) يده خلف

وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وفي الطبراني من رواية زاذان عن سلمان مرفوعا من عبس يدان يرتفع في الدنيا  
 درجة فارتفع الاوضاعه الله في الآخرة أكبر منها ثم قرأ وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا لا تجعل مع الله الها آخر فتعبد مذموما  
 مخذولا يقول تعالى والمراد المكلفون من الامة لا تجعل أيها المكلف في عبادتك ربك له شريكا فتعبد مذموما أي على اشراك  
 به مخذولا لان الرب تعالى لا ينصر له بل يكلك الى الذي عبست معه وهو لا يملك لك ضرا ولا نفعا لان مالك الضر والنفع هو الله  
 وحده لا شريك له وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا بشير بن سلمان عن سيار أبي الحكم عن طارق بن شهاب عن  
 عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصابته فاقة فأنزلها بالناس لم تدققه ومن أنزلها بالله أرسل الله له



بالغنى اما آجلا واما غنى عاجلا ورواه أبو داود والترمذي من حديث بشير بن سلمان به وقال الترمذي حسن صحيح غريب (وفضى  
 ربك أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا  
 كريما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ربياني صغيرا) يقول تعالى أمر ابيادته وحده لا شريك له فان القضاء  
 ههنا بمعنى الامر قال مجاهد وقضى يعنى وصى وكذا قرأ أبي بن كعب وابن مسعود والضحاك بن مزاحم ووصى ربك أن لا تعبدوا  
 الا اياه ولهذا قرن بعبادته بالوالدين (٦٠) فقال وبالوالدين احسانا أى وأمر بالوالدين احسانا كقوله فى الآية الاخرى

أن اشكر لى ولو الدين الى المصير  
 وقوله اما يبلغن عندك الكبر  
 أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما  
 أف أى لا تسمعهما قولا سيئا حتى  
 ولا التأنيف الذى هو أدنى مراتب  
 القول السيئ ولا تنهرهما أى ولا  
 يصدر منك اليهما فعل قبيح كما قال  
 عطاء بن أبي رباح فى قوله ولا تنهرهما  
 أى لا تنفض يدك عليهما ولما نهاه  
 عن القول القبيح والفعل القبيح  
 أمره بالقول الحسن والفعل  
 الحسن فقال وقل لهما قولا كريما  
 أى ليينا طيبا حسنا بتأدب وتوقير  
 وتعظيم واخفض لهما جناح الذل  
 من الرحمة أى تواضع لهما بفعلك  
 وقل رب ارحهما كما ربياني صغيرا  
 أى فى كبرهما وعند وفاتهما قال  
 ابن عباس ثم أزل الله ما كان للنبي  
 والذين آمنوا أن يستغفروا  
 للمشركين الآية وقد جاء فى  
 الوالدين أحاديث كثيرة منها الحديث  
 المروى من طرق عن أنس وغيره  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 لما صعد المنبر قال آمين آمين آمين  
 قيل يا رسول الله على ما أمنت قال

ما كانت عليه من الأدمة حال كونها (بيضاء) نيرة مشرقة كأنه (من غير سوء) أى عيب  
 كفى به عن البرص ويسمى هذا عند أهل البيان الاحتراس وهو ان يؤتى بشئ يرفع توهم  
 غير المراد وذلك ان البياض قد يراى به البرص والبهق فأتى بقوله من غير سوء نفى لذلك  
 والمعنى تخرج بضاء ساطعا نورها تضي بالليل والنهار كضوء الشمس تغشى البصر من غير  
 برص وبه قال ابن عباس (آية) أى معجزة (أخرى) غير العصا وقال الاخفش انها بدل من  
 بضاء قال النحاس وهو قول حسن وقال الزجاج المعنى آيتناك أو نؤتيك آية أخرى لانه  
 لما قال تخرج بضاء دل على انه قد آتاه آية أخرى ثم علل سبحانه ذلك بقوله (لربك من  
 آياتنا الكبرى) قيل والتقدير فعلنا ذلك لربك والكبرى معناها العظمى أى لربك  
 بهاتين الآيتين يعنى اليد والعصا بعض آياتنا الكبرى على رسالتك فلا يلزم ان تكون  
 اليد هى الآية الكبرى وحدها حتى تكون أعظم من العصا فبرد على ذلك انه لم يكن فى  
 اليد الا تغير اللون فقط بخلاف العصا فان فيها مع تغير اللون الزيادة فى الحجم وخلق الحياة  
 والقدرة على الامور الخارقة ومن قال هى اليد قال لانهم لم تعارض أصلا وأما العصا فقد  
 عارضها السحرة والاول أولى ثم سرح سبحانه بالغرض المقصود من هذه المعجزات فقال  
 (أذهب) رسولا (الى فرعون) ومن معه بهاتين الآيتين العصا واليد وانظر رسالته لبنى  
 اسرائيل من أين تؤخذ قال بعضهم تؤخذ من قوله وأنا اخترتك أى للنسبة والرسالة  
 وخصه بالذكر لان قومه تبع له ثم علل ذلك بقوله (انه طغى) أى عصى وتمرد وتكبر وكفر  
 وتجبر وتجاوز الحد فى كفره الى ادعاء الالهية (قال رب اشرح لى صدرى) مستأنفة كأنه  
 قيل فإذا قال موسى ومعنى شرح الصدر توسيعه تضرع عليه السلام الى ربه وأظهر  
 بحجته بقوله ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى (ويسرى لى أمرى) أى سهل على ما أمرتني  
 به من تبليغ الرسالة الى فرعون والتيسير بمعناه التسهيل قال الزمخشري فان قلت لى  
 من قوله اشرح لى صدرى ويسرى لى أمرى ما جدوا والكلام منتظم بدونه قلت  
 قدأبهم الكلام أولا فقال اشرح لى ويسرى لى تعلم ان ثم مشروحا وميسرا ثم بين ورفع  
 الابهام بذكرهما فكان أكد لطلب الشرح لصدوره والتيسير لأمره ويقال يسرت له  
 كذا ومنه هذه الآية وتيسرته لكدا ومنه فستيسره لىسرى (واحلل عقدة من لساني)  
 يعنى العجة التى كانت فيه من أثر الجرة التى ألقاها فى فيه وهو طفل أى أطلق عن لساني

أتانى جبريل فقال يا محمد رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل عليك قل آمين فقلت آمين ثم قال رغم أنف رجل  
 دخل عليه شهر رمضان ثم خرج فلم يغفر له قل آمين فقلت آمين قال رغم أنف رجل أدركه والديه أو أحدهما فلا يدخله الجنة  
 قل آمين فقلت آمين حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا علي بن زيد عن زرار بن أبي أوفى عن مالك بن الحارث عن  
 رجل منهم انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ضم يتيمان أبوين مسلمين الى طعامه وشرا به حتى يستغنى عنه وجبت له  
 الجنة البتة ومن أعتق امرأ مسلما كان فكاه من النار يجزى بكل عضو منه عضوا منه ثم قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة  
 سمعت علي بن زيد قد كرم معناه الا انه قال من رجل عن قومه يقال له مالك أو ابن مالك وزاد من أدرك والديه أو أحدهما فدخل النار



فأبعد الله حديث آخر وقال الإمام أحمد حدثنا عثمان بن جاد بن سلمة حدثنا علي بن زيد عن زرارة بن أبي أوفى عن مالك بن عمرو القشيري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أعتق رقبة مسلمة فهي قد أوفى من النار فان كل عظم من أعضائه محررة يعظم من عظامه ومن أدرك أحد والديه ثم لم يغفر له فأبعده الله عز وجل ومن ضم يتيما بين أبو بن مسلين إلى طعامه وشرابه حتى يغنيه الله وجبت له الجنة حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا حجاج ومحمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن قتادة سمعت زرارة بن أبي أوفى يحدث عن أبي مالك القشيري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أدرك والديه (٦١) أو أحدهما ثم دخل النار من بعد ذلك

فأبعد الله وأصحقه ورواه أبو داود الطيالسي عن شعبة وفيه زيادات آخر حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا عثمان حدثنا عوانة حدثنا سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رغم أنف ثم رغم أنف ثم رغم أنف رجل أدرك أحد أبويه أو كلاهما عند الكبر لم يدخل الجنة صحيح من هذا الوجه ولم يخرجوه سوى مسلم من حديث أبي عوانة وجرير وسليمان بن بلال عن سهل به حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا ربعي بن إبراهيم قال أحمد وهو أخو أسعيل بن علي وكان يفضل على أخيه عن عبد الرحمن بن أبي اسحق عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على ورغم أنف رجل دخل عليه شهر رمضان فأنسلخ فلم يغفر له ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبر فلم يدخل الجنة قال ربعي لا أعلمه إلا قال أو أحدهما ورواه الترمذي عن أحمد بن إبراهيم الدورقي عن

العقدة التي فيه قيل أذهب الله سبحانه تلك العقدة جميعها بدليل قوله قد أوتيت سؤالك يا موسى وقيل لم تذهب كلها لأنه لم يسأل حل عقدة لسانه بالكلمة بل سأل حل عقدة تمنع الأفهام بدليل قوله من أسأني أي كائن من عقدة لسانى ويؤيد ذلك قوله هو أفصح منى إسانا وقوله حكاية عن فرعون ولا يكاديين وجواب الأمر قوله (يفقهوا قولى) أي لى يفهموا كلامى عند تبليغ الرسالة والفقه فى كلام العرب الفهم ثم خص به علم الشريعة والعالم به فقيه قاله الجوهري (واجعل لى وزيراً من أهلى) أي معينا وظهيرا والوزير الموارز كالأكل الموارز لأنه يحمل عن السلطان وزره أي ثقله قال الزجاج واشتقاقه فى اللغة من الوزير وهو الملبأ الذى يعتصم به لينجى من الهلكة ومنه قوله تعالى كلا لا وزر والوزير الذى يعقد الملك على رأيه فى الأمور ويلتجى إليه وقال الأصمعى هو مشتق من الموارزة وهى المعاونة نقله الزمخشري عن الأصمعى (هارون أخى) وكان أكبر من موسى وأفصح لسانا وأجل وأوسم وكان موسى آدم أقى جعدا (أشد دبه أزرى وأشركه فى أمرى) على صبغة الدعاء أي يارب أحكم به قوتى واجعله شريكى فى أمر الرسالة والأزر القوة يقال أزره أي قواه وقيل الظهر رأى أشد دبه ظهري وقرئ أشد دبه مزة قطع وأشركه بضم الهمزة أي أشدأ تابه أزرى وأشركه أنا فى أمرى قال ابن عباس نبي هرون ساعته حين نبي موسى (كى نسجك كثيرا ونذ كرك كثيرا) هذا الذى ذكره التيسيح هما الغاية من الدعاء المتقدم والمراد التيسيح هنا باللسان وقيل المراد به الصلاة (أنك كنت بنا بصيرا) هو المبصر والعالم بحفريات الأمور وهو المراد هنا أي أنك كنت بنا عالما فى صغرتنا فأحسننا أيضا فحسن أيضا كذلك الآن ثم أخبره الله سبحانه بأنه قد أجاب ذلك الدعاء (قال قد أوتيت سؤالك يا موسى) أي أعطيت ما سألته من عليك والسؤل المسؤل أي المطلوب كقولك خبر بمعنى مخبوز ومسؤل هو قوله رب اشرح لى وزيادة قوله يا موسى لتشر يفه بالخطاب مع رعاية الفواصل (ولقد مننا عليك مرة أخرى) كلام مستأنف لتقوية قاب موسى بتذكيره نعم الله عليه والمن الاحسان والافضال والمعنى ولقد أحسننا إليك قبل هذه المرة وهى حفظ الله سبحانه له من شر الأعداء كما بينه سبحانه ههنا وأخرى تأييد آخر بمعنى غير وحاصل ما ذكره من المن عليه من غير سؤال غانية الأولى قوله (إذا وحينا إلى أمك ما يوحى) إلى قوله وعدوله أي منذ ذلك الوقت وهو وقت الإحياء

ربعي بن إبراهيم ثم قال غريب من هذا الوجه حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا بنو نيس حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن الغسيل حدثنا أسيد بن علي عن أبيه عن أبي عبيد عن أبي أسيل وهو مالك بن ربيعة الساعدي قال بينما أنا جالس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاء رجل من الأنصار فقال يا رسول الله هل بقي على من برأوى شيء بعد موتهم ما أبرهم به قال نعم خصال أربع الصلاة عليهم ما والاستغفار لهم وإنفاذ عهدهم وأكرام صديقهم ما وصله الرحم التي لا رحم لك إلا من قبلهم ما فهو الذى بقي عليك من برهم بعد موتهم ما رواه أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن سليمان وهو ابن الغسيل حديث آخر قال الإمام







وقال عليه السلام عن عبيد بن عمير في الآية وهو الذي اذا ذكره في الصلاة يستغفر الله له اربعين الف مرة في كل سنة في ذلك قال عبد الرزاق  
 حدثنا محمد بن مسلمة عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير في قوله انه كان لا يوازين غفورا قال كان عدد الاواب الحقيقية ان يقول اللهم  
 اغفر لي ما اصبحت في مجلسي هذا قال ابن جبر والاولى في ذلك قول من قال هو الثائب من الذنب الرجاء من المعصية الى الطاعة مما  
 يكره الله الى ما يحبه ويرضاه وهذا الذي قاله هو الصواب لان الاواب مستحق من الاواب وهو الرجوع يقال آب فلان اذا رجع قال  
 تع الى انا اليانا يا بهم وفي الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦٣) كان اذا رجع قال آيئون قايئون عابدون لربنا

حامدون (وات ذا القربى حقه  
 والمسكين وابن السبيل ولا تبذر  
 تبذرا ان المبذور كانوا اخوان  
 الشياطين وكان الشيطان لربه  
 كفورا واما تعرضن عنهم ابتغاء  
 رحمة من ربك ترجوها فقل لهن  
 قولا ميسورا) لما ذكر تعالى بر  
 الوالدين عطف بذكر الاحسان  
 الى القسراية وصلة الارحام وفي  
 الحديث أمك وأباك ثم أدناك  
 أدناك وفي رواية ثم الاقرب فالاقرب  
 وفي الحديث من أحب أن يبسط له  
 في رزقه وينسأ في أجله فليصل  
 رحمه وقال الحافظ أبو بكر البزار  
 حدثنا عباد بن يعقوب حدثنا أبو  
 يحيى التيمي حدثنا فضيل بن مرزوق  
 عن عطية عن أبي سعيد قال لما  
 نزلت وآت ذا القربى حقه دعا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فاطمة  
 فأعطاهم فذلك ثم قال لانعلم حدث  
 به عن فضيل بن مرزوق الا أبو يحيى  
 التيمي وحيد بن حاد بن أبي الجزار  
 وهذا الحديث مشكل لوضوح اسناده  
 لان الآية مكينة وفذلك انما فتحت  
 مع خبر سنة سبع من الهجرة  
 فكيف يلتزم هذا مع هذا وقد

جرأى من الله وقال أبو عبيدة وابن الانباري ان المعنى لتبذري على محبتي وارادتي تقول  
 اتخذ الأشياء على عيني أي على محبتي قال ابن الانباري العين في هذه الآية بقصد بها  
 قصد الارادة والاختيار من قول العرب عد فلان على عيني أي على المحبة مني قيل أي  
 فعلت ذلك لتصنع وقيل أي وتصنع على عيني قدرنا مشي أختك والعين أيضا من ألفاظ  
 الصفات فلا تقول وتجري على ظاهرها وهو الاولي وقرئ وتصنع باسكان اللام على الامر  
 وقرئ بفتح القاء والمعنى وتسكون حركتك وتصرفك بمشييتي وعلى عيني مني وقال  
 الرمحشري قريبا منه (اذغشي أختك) وكانت شقيقته واسمها مريم وصيغة المضارع  
 على كاية الحال الماضية (فتقول هل أدلكم على من يكفله) وذلك انما خرجت متعرفة  
 بخبره فوجدت فرعون واهله آسية يطلبان له مرضعة فقالوا لها هذا القول أي هل  
 أدلكم على من يضمه الى نفسه ويربيه ويكمل له رضاعه وكانت أمه قد أرضعته ثلاثة  
 أشهر وقيل أربعة قبل القائه في اليم فقالوا لها ومن هو قالت أي فقالا لها ابن قالت  
 نعم لبن أخي هرون أكبر من موسى بسنة وقيل يا كثر جفأت الام فقبل ثديها وكان لا يقبل  
 ثدي مرضعة غير هذا هو معنى (فرجعناك الى أمك) وفي مصنف أبي قرد دناك وهذه  
 هي المنة الرابعة (كي تقرعنيها) بلقاءك قال الجوهري قررت به عينا قررة وقرورا ورجل  
 قرير العين وقد قررت عينه تقر وتقر نقيض سخطت والمراد بقررة العين السرور وبرجوع  
 ولدها اليها بعد ان طرحت في البحر وعظم فراقه عليها (ولا تحزن) حيث نذأي لا يحصل لها  
 ما يكد ذلك السرور ومن الحزن بسبب من الاسباب ولو اراد الحزن بالسبب الذي قررت  
 عنها برؤاها لقد حنت الحزن على قررة العين فيحمل هذا النفي على ما يحصل بسبب بطرأ بعد  
 ذلك ويكن أن يقال ان الواو لما كانت لمطلق الجمع كان هذا الجمل غير متعين قال  
 البضاوي ولا تحزن أنت يا موسى على فراقها وفقد اشفاقها وهو تعسف والمنة الخامسة  
 قوله (وقلت نفسا) المراد بالنفس هنا نفس القبطى الذي ذكره موسى فقضى عليه واسمه  
 قاب قان وكان طباحا لفرعون وكان قتله خطأ وكان عمره اذ ذاك اثنتي عشرة سنة وقيل  
 ثلاثين سنة (فنجيناك من الغم) أي الغم الحاصل معك من قتله خوفا من العقوبة  
 الاخرى والديونية أو منهما جميعا وقيل من جهة فرعون لا من جهة قتله لانه كان  
 كافرا وأيضا قتله كان خطأ وقيل الغم هو القتل بلغة قريش وما أبعد هذا والمنة

تقدم الكلام على المساكين وبناء السبيل في سورة براءة بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله ولا تبذر تبذرا المأمر بالانفاق نهى  
 عن الاسراف فيه بل يكون وسطا كما قال في الآية الاخرى والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا الآية ثم قال منقرا عن التبذير  
 والسرف ان المبذورين كانوا اخوان الشياطين أي أشباههم في ذلك قال ابن مسعود التبذير الانفاق في غير حق وكذا قال ابن  
 عباس وقال مجاهد لو أنفق انسان ماله كله في الحق لم يكن مبذرا ولو أنفق ماله في غير حقه كان مبذرا وقال قتادة التبذير النفقة  
 في معصية الله تعالى وفي غير الحق والفساد وقال الامام احمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن  
 أبي هلال عن أنس بن مالك أنه قال أتى رجل من بني تميم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى ذو مال كثير وذو أهل



وولد وحاضرة فاعبرني كيف أنفق وكيف أصنع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الزكاة من مالك إن كان فأنها طهرة تطهرك وتصل أقربائك وتعرف حق السائل والجار والمسكين فقال يا رسول الله أقلل لي قال فأت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا فقال حسبي الله يا رسول الله إذا أديت الزكاة إلى رسولك فقد برئت منها إلى الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم إذا أديتها إلى رسول الله فقد برئت منها ولك أجرها وانما على من بدلها وقوله ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين أي في التبذير والسفه وترك طاعة الله وارتكاب (٦٤) معصيته ولهذا قال وكان الشيطان لربه كفورا أي بجود الاله أنكر نعمته

الله عليه ولم يعمل بطاعته بل أقبل على معصيته ومخالفته وقوله واما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك الآية أي إذا سألك أقاربك ومن أمرك بأعطائهم وليس عندك شيء وأعرضت عنهم لتفقد الثقة فقل لهم قولا ميسورا أي عدهم وعدا يسهولة ولين إذا جاء رزق الله فسنصلكم إن شاء الله هكذا فسر قوله فقل لهم قولا ميسورا بالوعد مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقتادة وغير واحد (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أنه كان لعباده خيرا بصيرا) يقول تعالى أمر بالاعتصام في العيش داما للجنس ناهيا عن السرف ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك أي لا تكن بخيلا منوعا لا تعطى أحدا شيئا كما قالت اليهود عليهم لعائن الله يد الله مغلولة أي نسبوه إلى الجنس تعالى وتقدس الكريم الوهاب وقوله ولا تبسطها كل البسط أي ولا تسرف في الاتفاق فتعطى غير طاقتك وتخرج أكثر

السادسة قوله (وقتناك فتونا) القصة تكون بمعنى الحنة وبمعنى الامر الساق وكل ما يتلى به الانسان والفتون مصدر كالنبور والسكون والكفور أي اختبارك اختبارا وابتليتك ابتلاءا وفتونا من الابتلاء على انه جمع قن أو قصة على ترك الاعتدال بتاء التانيث كجوز في حجرة ويدور في بدرة أي خلصناك مرة بعد مرة مما وقعت فيه من المحن التي سبق ذكرها قبل أن نصطفيك لرسالتنا وألها أن أمه حملته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الاطفال ثم القاه في البحر في التابوت ثم منعه من الرضاع الا من ثدي أمه ثم أخذه بالحية فرعون حتى هم بقتله ثم تناوله الجرة بدل الجوهر ثم قتله القبطي وخروجه إلى مدين خائفا وقد أخرج عبد بن حميد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أن أراطوبيا في تفسير هذه الآية من أحب استيقاء ذلك فليست في كتاب التفسير من سنن النسائي ولعل المقصود بذكر تحيته من الغم الحاصل له بذلك السبب وتحيته من المحن هو الامتنان عليه بصنع الله سبحانه وتقوية قلبه عند ملاقاته ما يقع له من ذلك مع فرعون وبني اسرائيل والمئة السابعة قوله (فلبثت سنين في أهل مدين) قال الفراء تقدير الكلام وقتناك فتونا فخرجت إلى أهل مدين فلبثت سنين ومثل هذا الحذف كثير في التنزيل وكذا في كلام العرب فانهم يحذفون كثيرا من الكلام إذا كان المعنى معروفا ومدين هي بلاد شعيب وكانت على ثمان مراحل من مصر هرب اليها موسى فاقام بها عشرين سنة وهي أتم الاجلين وقيل اقام عند شعيب ثمانية وعشرين سنة منها عشر مهران أنه ابنة شعيب ومنها ثمان عشرة سنة بقي فيها عنده حتى ولد له (ثم جئت على قدر يا موسى) أي في وقت سبق في قضائي وعلى وقدرى ان أكلمك وأجعلك نبيا أو على ميقات ومقدار من الزمان يوحى فيه إلى الانبياء قاله ابن عباس وهو رأس أربعين سنة أو على موعد قد عرفته باخبار شعيب للبه قاله مجاهد وقتادة قال الشاعر

نال الخلافة إذ كانت له قدرا \* كما أتى ربه موسى على قدر

وكلمة ثم المفيدة للتراخي للدلالة على ان مجيئه عليه السلام كان بعد مدة وذلك بسبب ما وقع له من ضلال الطريق وتفرق غممه ونحو ذلك وعلى بمعنى مع (واصطنعتك لنفسى) بالرسالة والاصطناع اتخاذ الصنعة وهو الخير تسديه إلى انسان والمعنى اصطنعتك لوحى ورسالتى لتصرف على ارادتي قال الزجاج تأويله اخترتك لاقامة حجتي وجعلتك نبيا وبين خلق

وصرت

من دخلت فتقعد ملوما محسورا وهذا من باب اللف والنشر أي فتقعدان بخلت ملوما ملوماك الناس

ويذمونك ويستغنون عنك كما قال زهير بن أبي زهير في المعلقة \* ومن كان ذاملا ويهمل عماله \* على قوم يستغنى عنهم ويذم ومتى بسطت يدك فوق طاقتك قعدت بلا شيء تنفقه فتكون كالحسير وهو كالداية التي هجرت عن السير فوقفت ضعفا وعجزا فانها تسمى الحسير وهو مأخوذ من الكلال كما قال فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير أي قليل عن أن يرى عيبا هكذا فسر هذه الآية بأن المراد هنا الجهل والسرف وقال ابن عباس والحسن وقتادة وابن جرير



وابن زيد وغيرهم وقد جاء في الصحيحين من حديث أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
مثل الخيل والمنفق مثل رجلين عليهما جبتان من حديد من نديمهما إلى تراقبهما فاما المتفق فلا ينطق إلا سبغت أو وفرت على  
جلده حتى يخفى بانه أو يعفوا أثره واما الخيل فلا يريد أن يتفق شيئا إلا رقت كل حلقة منها مكانها فهو يوسعها فلا تتسع هذا لفظ  
البخاري في الزكاة وفي الصحيحين من طريق هشام بن عروة عن زوجته فاطمة بنت المنذر عن جدتها أسماء بنت أبي بكر قالت قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اتفق هكذا وهكذا ولا توقي فوقي (٦٥) الله عليك ولا توكي فيوكي الله عليك وفي

لفظ ولا توكي فيوكي الله عليك  
وفي صحيح مسلم من طريق عبد الرزاق  
عن معمر عن أبي هريرة رضي الله  
عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إن الله قال لي أنفق أنفق  
عليك وفي الصحيحين من طريق معاوية  
ابن أبي هريرة عن سعيد بن يسار عن  
أبي هريرة رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من  
يوم يصبح العباد فيه إلا وملاكان  
يتزلان من السماء يقول أحدهما  
اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول  
الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً وروى  
مسلم عن قتيبة عن اسمعيل بن جعفر  
عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة  
مرفوعاً ما نقص مال من صدقة وما  
زاد الله عبداً أنفق إلا عزاً ومن تواضع  
لله رفعه وفي حديث أبي كسير عن  
عبد الله بن عمر مرفوعاً يا أيها الشح  
فانه أهلكت من كان قبلكم أمرهم  
بالخيل فجنحوا وأمرهم بالنقطة فحطوا  
فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا  
وروى البيهقي من طريق سعدان  
ابن نصر عن أبي معاوية عن الأعمش  
عن أبيه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما يخرج رجل صدقة

وسرت بالتبليغ عن المتزلة التي أكون أنايم الوخاطبتهم واحتجبت عليهم قبل وهو تخيل  
لما خوله الله سبحانه من الكرامة العظمى بتقريب الملك لبعض خواصه وهذه هي المنة  
الثامنة قال أبو السعد وفي قوله يا موسى تشرىفاه عليه السلام وتنبه على انتهاء  
الحكاية التي هي تفصيل المرة الاخرى التي وقعت قبل المرة المحكية أولاً وقوله اصطنعتك  
لنفسى تذكرة لقوله وأنا اخترتك وتهدى لارساله الى فرعون مؤيداً بأخيه انتهى  
(اذ هب أنت وأخوك) أي وليذهب أخوك حسبما طلبت وهو كلام مستأنف مسوق  
ليبان ما هو المقصود من الاصطناع وفيه اختصار لما ذكر المذهب اليه في قوله اذهب الى  
فرعون وحذفه هنا (بآياتي) أي بهجراتي التي جعلتها آية وهي اليد والعصا فقط وعليه  
أكثر المفسرين وقيل هي التسع الآيات وفيه نظر والباء للمصاحبة أي معكوبين بها  
متمسكين بهما في اجراء احكام الرسالة وإكمال أمر الدعوة وليست المتعدية اذ ليس المراد  
مجرد ذهابهما وإيصالهما الى فرعون (ولاتنبا) أي لا تضعفوا ولا تفترقا يقال ونينا اذا  
ضعف وتواني في الامر توانيا لم يبادر الى ضبطه ولم يهتم به فهو متوان أي غير مهم ولا محتفل  
(في ذكرى) قال القراء هذا وعن ذكرى سواء والمعنى لا تقصرا عن ذكرى الاحسان اليكما  
والانعام عليكما ومن ذكر النعمة شكرها وقيل المعنى لا تبطيا في تبليغ رسالتى وفي قراءة  
ابن مسعود لا تهنا في ذكرى (اذ هب الى فرعون) هذا أمر لهم جميعاً بالذهاب وموسى  
حاضر وهرون غائب بل كان في ذلك الوقت بعصر تغليب موسى لانه الاصل في اداء الرسالة  
وكذا الحال في صيغة النهي المذكورة وعلى الامر بالذهاب بقوله (انه طغى) أي جاوز الحد  
في الكفر والتفرد بادعائه الربوبية وخص موسى وحده بالامر بالذهاب فيما تقدم وجمعهما  
هنا تشرىفاه موسى بافراده وقيل الاول أمر موسى بالذهاب الى كل الناس والثاني أمر  
لهم بالذهاب الى فرعون ثم أمرهما سبحانه بالانابة القول لما في ذلك من التأثير في الاجابة  
فان التخشين بآديء يكون من أعظم أسباب النفور والتصلب في الكفر فقال (فقلوا)  
له قولاً لينا أي دارياء وأرفقاً به ولا تعنفوا في قولكم كما في رجوعه عن ذلك والقول اللين هو  
الذي لا خشونة فيه يقال لان الشيء ليناً والمراد تركهما للتعنيف كقولهما هل لك الى  
ان تزكي وأهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة في صورة عرض ومشاورة وقيل القول اللين  
هو الكنية له أي قولاً لهما يا أبا الوليد وقيل يا أبا العباس وقيل يا أبا هريرة وقيل أن بعداه بنعيم

(٩ - فتح البيان سادس) حتى ينفك لحي سبعين شيطانا وقال الامام أحمد حدثنا عبيدة الجزار حدثنا مسكين بن عبد العزيز  
حدثنا ابراهيم الهجري عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عال من اقتصد وقوله  
ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اخباره تعالى هو الرزاق القابض الباسط المتصرف في خلقه بما يشاء فيغني من يشاء ويقتدر  
من يشاء لما في ذلك من الحكمة ولهذا قال انه كان يعباد خيراً بصيراً أي خبير بصير بمن يستحق الغنى ويستحق الفقر كما جاء في  
الحديث ان من عبادي من لا يصلحه الا الفقر ولو أغنيته لافسد عليه دينه وان من عبادي من لا يصلحه الا الغنى ولو أفقرته



لا فسدت عليه دينه وقد يكون الغنى في حق بعض الناس استدراجاً والفقير عقوبة عباد الله من هذا وهذا (ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق نحن نرزقهم وإياكم ان قتلهم كان خطأ كبيراً) هذه الآية الكريمة دالة على أن الله تعالى أرحم بعباده من الوالد بولده لأنه نهى عن قتل الأولاد كما أوصى الآباء الأولاد في الميراث وكان أهل الجاهلية لا يورثون البنات بل كان أحدهم ربما قتل ابنته لئلا تكثر عياله فنهى الله تعالى عن ذلك وقال ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق أي خوف أن تقتروا في ثباتي الحال ولهذا قدم الاهتمام برزقهم فقال نحن نرزقهم وإياكم (٦٦) وفي الانعام ولا تقتلوا أولادكم من املاق أي من فقر نحن نرزقكم وإياهم

وقوله ان قتلهم كان خطأ كبيراً أي ذنباً عظيماً وقرأ بعضهم كان خطأ كبيراً وهو بمعناه وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك قلت ثم أي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قلت ثم أي قال ان تزاني بحليلة جارك (ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلاً) يقول تعالى ناهيها عباده عن الزنا وعن مقاربتهم ومخالطة أسباه ودواعيه ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة أي ذنباً عظيماً وساء سبيلاً أي وبئس طريقاً ومسلماً كما وقد قال الامام أحمد حدثنا ابن يدر هرون حدثنا جريز حدثنا سليم بن عامر عن أبي امامة ان فتى شاباً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ائذن لي بالزنا فأقبل القوم عليه فزجروه وقالوا مه مه فقال ادنه فدنا منه قريباً فقال اجلس فجلس فقال أفتحبه لأمك قال لا والله جعلني الله فداك قال ولا الناس يحبونه لأمهاتهم قال أفتحبه لابنتك قال لا والله يا رسول الله جعلني الله فداك قال ولا الناس يحبونه لبناتهم قال أفتحبه لاختك

الدين والآخر ان أجاب وقيل أن يعذبه بسباب لا يهرم بعده ومالك لا يزول الا بالموت قاله البيضاوي ثم علل الامر بالانفة القول له بقوله (لعله يند كراً ويخشى) أي باشر ذلك مباشرة من رجوعه ويطمع فالرجاء راجع اليهما كما قاله جماعة من التحويين سيويه وغيره وقد تقدم تحقيقه في غير موضع قال الزجاج لعل لفظة طمع وترج فحاطبهم بما يعقلون وقيل لعل هنا بمعنى الاستفهام والمعنى فانظر هل يند كراً ويخشى وقيل بمعنى كى والتذكير النظر فيما بلغاهم من الذكر وامعان الفكر فيه حتى يكون ذلك سبباً في الاجابة والخشية هي خشية عقاب الله الموعود به على لسانهما وكلمة أولم ينع الخلودون الجمع وفائدة ارسالهما والمبالغة عليهما في الاجتهاد مع علم الله بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المذرة واظهار ما حدث في تضاعيف ذلك من الآيات (قالا ربنا اننا خائف) أسند القول اليهما مع ان القائل حقيقة هو موسى تغليبا للايدان باصاليته في كل قول وفعل أو قاله هرون بعد ملاقاتهما فحكى ذلك مع قول موسى عند نزول الآية كما في قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات فان هذا الخطاب قد حكى بصيغة الجمع مع ان كلاما من المخاطبين لم يخاطب الا بطريق الانفراد ضرورة استحالة اجتماعهم في الوجود فكيف باجتماعهم في الخطاب (ان يفرط) فرعون (عليه السلام) بفتح الياء وضم الراء أي يبل ويبار بعقوبتنا قاله ابن عباس يقال فرط منه أمر أي بدر ومنه الفارط وهو الذي يتقدم القوم الى الماء أي يعذبنا عذاب الفارط في الذنب وهو المتقدم فيه كذا قال المبرد وقال أيضاً فرط منه أمر وأفرط أسرف وفرط ترك وقرئ يفرط بضم الياء وفتح الراء أي يحمله حامل على التسرع اليها وقرأت طائفة من الافراط أي يشتط في أديتنا أي فلا يصبر الى تمام الدعوة واظهار المجزة (أو ان يطعني) أي يعطى قاله ابن عباس واظهار كلمة ان مع استقامة المعنى بدونها لاظهار كمال الاعتماد بالامر والاشعار بتحقيق الخوف من كل منهما (قال) تعالى (لا تخافا) ما قوهما من الامرين ثم علل ذلك بقوله (انني معكما) بالنصر لكما والمعونة على فرعون (أسمع وأرى) أي أدرك ما يجري بينكما وبينه بحيث لا يخفى على منة خافية ولست بغافل عما تعملون فافعل في كل حال ما يليق بكما من دفع ضرر وجلب نفع وعن ابن جريج قال أسمع ما يقول وأرى ما يجاب وبكابه قاوحي اليكم فاجابوا به وعن ابن مسعود قال لما بعث الله موسى الى فرعون قال رب أي شئ أقول قال قل هيا سرا هيا قال الاعشى تفسير ذلك الحى قبل كل

قال لا والله جعلني الله فداك قال ولا الناس يحبونه لآخواتهم قال أفتحبه لعمتك قال لا والله جعلني الله فداك شئ قال ولا الناس يحبونه لعماتهم قال أفتحبه لخالتك قال لا والله جعلني الله فداك قال ولا الناس يحبونه لخالاتهم قال فوضع يده عليه وقال اللهم اغفر ذنبي وطهر قلبه وحصن فرجه قال فلم يكن بعد ذلك الفتى يلتفت الى شئ وقال ابن أبي الدنيا حدثنا عمار بن نصر حدثنا بقمية عن أبي بكر بن أبي مريم عن الهيثم بن مالك الطائفي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ذنب بعد الذنوب أعظم عند الله من نطفة وضعت في رجل في رحم لا يحل له (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا



يسرف في القتل انه كان منصوراً) يقول تعالى ناهياً عن قتل النفس بغير حق شرعي كما ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله الا الله وان محمد رسول الله الا باحدى ثلاث النفس بالنفس والزاني المحسن والتارك لدينه المفارق للجماعة وفي السنن لزوال الدنيا عند الله أهون من قتل مسلم وقوله ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً أي سلطنة على القتال فانه بالخيار فيه ان شاء قتله قوداً وان شاء عفا عنه على الدية وان شاء عفا عنه مجاناً كما ثبتت السنة بذلك وقد أخذ الامام الخبر ابن عباس من عموم هذه الآية الكريمة ولاية معاوية السلطنة (٦٧) انه سيذكر لانه كان ولي عثمان وقد قتل عثمان

مظلوماً رضي الله عنه وكان معاوية يطالب علياً رضي الله عنه انه يسلمه قتلته حتى يقتص منه لانه أموي وكان علي رضي الله عنه يستجبه له في الامر حتى يتمكن وينفذ ذلك ويطالب علي من معاوية أن يسلمه الشام فمأى معاوية ذلك حتى يسلمه القتل وأني أن يبيع علياً هو وأهل الشام ثم مع المطالبة تمكن معاوية وصار الامر اليه كما قاله ابن عباس واستنبطه من هذه الآية الكريمة وهذا من الامر المحجب وقدرى ذلك الطبراني في معجمه حيث قال حدثنا يحيى بن عبد الباقي حدثنا أبو عمير بن الحساس حدثنا حمزة بن ربيعة عن ابن شاذب عن مطر الوراق عن زهدم الجرمي قال كافي سمع ابن عباس فقال اني محدثكم بحديث ليس بسري ولا علانية انه لما كان من أمر هذا الرجل ما كان يعني عثمان قاتل علياً اعتزل فلو كنت في حجر طلبت حتى تسخر ففعلت في يوم الله لئن لم نعلم عليكم معاوية وذلك ان الله يقول ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً أي سلطنة في القتل الآية وليحكم انكم قريش على

شيء والحي بعد كل شيء وجود السيوطي اسناداً وسبقه الى تجويد اسناده ابن كثير في تفسيره ثم أمرهما باتيان الذي هو عبارة عن الوصول اليه بعد أمرهما بالذهاب اليه فلا تكرار فقال (فاتيا فقولا) أمرهما أن يقولوا ستجل الأولى قوله (انا رسول ربك) أرسلنا اليك (فارسل معنا بني اسرائيل) أي خل عنهم وأطلقهم من الاسر والقسر (ولا تعذبهم) بالبقاء على ما كانوا عليه وقد كانوا عند فرعون في عذاب شديد يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم ويكلفهم من العمل ما لا يطيقونه من الحفر والبناء وجل النقيض (قد جئناك بآية من ربك) قبل هي العصا واليد وقيل ان فرعون قال لهما وما هي فادخل موسى يده في جيب قميصه ثم أخرجها ولها شعاع كشعاع الشمس فعجب فرعون من ذلك ولم يره موسى العصا الا يوم الزينة قال الزمخشري وهذه الجملة جارية من الجملة الأولى مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا بينتها التي هي محجة الآية وانما حديثاً ولم يثبت ومعه آيات لان المراد مجرد تثبيت الدعوى ببرهانها فكأنه قيل قد جئناك بمجزة وبرهان ووجه على ما دعيناك من الرسالة (والسلام) أي السلامة من العذاب (علي من اتبع الهدى) قال الزجاج أي من اتبع الهدى سلم من سخط الله عز وجل ومن عذابه وليس بقصة قال والدليل على ذلك انه ليس بابتداء لقاء ولا خطاب قال الفراء السلام على من اتبع ولمن اتبع سواء والجملة السادسة قوله (انا قد أوحى اليها) من جهة الله سبحانه (ان العذاب على من كذب) ما جاء به (وتولى) أعرض عنه والمراد بالعذاب الهلاك والدمار في الدنيا والآخرة والمراد بالكذب التكذيب بإيات الله وبرسوله والتولي الاعراض عن قبولها والامان بها قال قتادة كذب كذب الله وتولى عن طاعته فاتياه وقال جميع ما ذكر وسارعا الى الامتثال من غير تعلثم (قال) فرعون لهما (من ربكما يا موسى) فاضاف الرب اليهما لما ان المرسل لابد ان يكون ربا للرسول اولاً ثم ما قد مر حا بر بويته تعالى لكل ولم يصفه الى نفسه لعدم تصديقه لهما ولجده للربوبية وغاية عتوه ونهاية طغيانه وخص موسى بالنداء لكونه الاصل في الرأى وقيل لمطابقة رؤس الآي والاول أولى (قال) موسى مجيباً له (ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه) الذي هو عليه متميز به عن غيره قريئ بفتح اللام على انه فعل ويسكون اللام والمعنى أعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق بالمنفعة المنوطة به المطابقة كايه بل البطش والرجل للنمى واللسان للنطق

سنة فارس والروم وليقيم عليكم النصارى واليهود والجوس فن أخذ منكم يومئذ بما يعرفون من تركوا منكم كقرن من القرون ذلك فيمن ذلك وقوله فلا يسرف في القتل انه قال معناه فلا يسرف الزلى في قتل القتال بان يمثل به أو يقتله من غير القتال وقوله انه كان منصوراً أي ان الولي منصور على القتال شرعاً وعلواً وقدر (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولاً وأوفوا الكيل اذا كنتم وزراً بالقسط اس المستقيم ذلك خيراً وأحسن تأويله) يقول تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده أي لا تصرفوا في مال اليتيم الا بالغبطة ولا تأكلوا أموالهم اسرافاً



وبدار أن يكبروا ومن كان غنيا فليست نفعه ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف وقد جاء في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يذري ذريا أبدا راني أراك ضعيفا واني أحب لك ما أحب لنفسي لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم وقوله وأوفوا بالعهد أي الذي تعاهدون عليه الناس والعقود التي تعاملونهم بها فان العهد والعقد كل منهما يسئل صاحبه عنه وقوله وأوفوا الكيل اذا كلتم أي من غير تطفيف ولا تجسوا الناس أشياءهم وزوايا القسط اس قرئ بضم القاف وكسر ها كالقسطاس وهو الميزان قال مجاهد هو العدل بالرومية وقوله المستقيم (٦٨) أي الذي لا اعوجاج فيه ولا انحراف ولا اضطراب ذلك خير أي لكم

في دعاشكم ومعادكم ولهذا قال وأحسن تأويلا أي ما آلا ومنقلبا في آخرتكم قال سعيد عن قتادة ذلك خير وأحسن تأويلا أي خير ثوابا وأحسن عاقبة وأما ابن عباس كان يقول يا معشر الموالي انكم ايسر أمرين بهم ما هلك الناس قبلكم هذا المكيل وهذا الميزان قال وذكر لنا ان نبي الله عليه الصلاة والسلام كان يقول لا يقدر رجل على حرام ثم يدعه ليس به الا مخافة الله الا أبدله الله به في عاجل الدنيا قبل الآخرة ما هو خير له من ذلك (ولا نقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يقول لا تقبل وقال العوفي عنه لا ترم أحدا بما ليس لك به علم وقال محمد بن الحنفية يعني شهادة الزور وقال قتادة لا تقبل رأيت ولم ترو سمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم فان الله تعالى سائلك عن ذلك كله وههنا ما ذكره ان الله تعالى نهى عن القول بلا علم بل بالظن الذي هو التوهم والخيال كما قال تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم وفي الحديث

والعين للنظر والاذن للسمع كذا قال الضحاك وغيره قال الحسن وقتادة أعطى كل شيء صلاحه وهذا لما يصلحه وقال مجاهد المعنى لم يخلق خلق الانسان في خلق البهائم ولا خلق البهائم في خلق الانسان ولكن خلق كل شيء فقدره تقديرا ومنه قول الشاعر وله في كل شيء خلقه \* وكذلك الله ما شاء فعل

وقال القراء المعنى خلق الرجل المرأة ولكل ذكر ما يوافقهم من الاناث أو المعنى أعطى خلقه كل شيء يحتاجون اليه ويرتفعون به ومعنى (ثم هدى) أنه سبحانه هداهم الى طريق الاتقاع بما أعطاهم فاتفعوا بكل شيء فيما خلق له أو المعنى أعطى كل شيء خلقه الله سبحانه ولم يخله من عطائه قال ابن عباس خلق لكل شيء زوجة ثم هدى قال هداهم الى مسكنه ومطعمه ومشربه ومسكنه ولما سمع فرعون ما احتج به موسى في ضمن هذا الكلام على اثبات الربوبية وشاهد ما نظم في سلك الاستدلال من البرهان النير كما لا يخفى من أن الخلق والهداية ثابتان بلا خلاف ولا بدلهما من خالق وهاد وذلك الخالق والهادي هو الله سبحانه لا رب غيره خاف أن يظهر للناس حقيقة ما قاله موسى وبطلان خرافاته أراد أن يصرف موسى عن سنته الى ما لا يعنيه من الامور التي لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات لاجل أن يرى قومه ان عنده معرفة (قال في اقبال القرون الاولى) كقوم نوح وهود ولوط وصالح في عبادتهم الاوثان فانهم لم تقر بالرب بل عبدت الاوثان ونحوها من المخلوقات ومعنى البال الحال والشان أي ما حالهم وما شأنهم وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة فاجابه موسى (قال علمها عند ربي) أي ان هذا الذي سألت عنه ليس مما نحن بصدد بل هو من علم الغيب الذي استأثر الله به لا تعلمه أنت ولا أنا وان العلم يا حواهم لا تعلق له بمنصب الرسالة (في كتاب) أي انها مثبتة في اللوح المحفوظ قال الزجاج المعنى ان أعمالهم محفوظة عند الله يجازي بها يوم القيامة والتقدير علم أعمالها عند ربي في كتاب واعلم ان فرعون لما سأل موسى عن الاله وكان ذلك مما سبيله الاستدلال أجابه موسى بأوجز عبارة وأحسن معنى ولما سأله عن القرون الاولى وكان ذلك مما سبيله الاخبار ولم يأت به خبر في ذلك وكاه الى عالم الغيوب قاله الكرخي (لا يضل ربي ولا ينسى) اختلف في معناه على أقوال الاول انه ابتداء كلام مستأنف تنزيهه لله سبحانه عن هاتين الصفتين وقد تم الكلام عند قوله في كتاب قاله الزجاج قال ومعنى لا يضل لا يهلك من قوله تعالى أتدركون في

ياكم واثظن فان الظن كذب الحديث وفي سنن ابى داود بنس مطية الرجل زعموا في الحديث الآخر الارض ان أقرى النرى ان يرى الرجل عينيه ما ثم تريا وفي الصحيح من تحلم حتما كلف يوم القيامة ان يعقد بين شعيرتين وليس بفاعل وقوله كل أولئك كن عنه مسؤولا أي هذه الصفات من السمع والبصر والفؤاد كان عنه مسؤولا أي سيسئل العبد عنها يوم القيامة وتسئل عنه عما عمل فيها ويصح استعمال أولئك مكان ذلك كما قال الشاعر ثم المنازل بعد منزلة اللوى \* والعيش بعد أولئك الايام (ولا تمش في الارض مرحا انك ان تحرق الارض وان تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها) يقول تعالى ناهيا



عباده عن التجبر والتجبر في المشية ولا تمس في الأرض من غاي متبصرة ما قايلا مشي الجبارين انك لن تحرق الارض أي تقطع الارض بمشيتك قاله ابن جرير واستشهد عليه بقول ربيعة بن الحجاج وقام الاعمق حاوي الخندق وقوله ولن تبلغ الجبال طولا أي بتمالك ونفرك واجراك بنفسك بل قد يجازي فاعل ذلك بتقيض قصده كما ثبت في الصحيحين بنجارجل يمشي فيمن كان قبلكم وعليه بردان يتجتر فيهما اذ خسف به الارض فهو يتجبل فيهما الى يوم القيامة وكذلك أخبر الله تعالى عن قارون انه خرج على قومه في زينته وان الله تعالى خسف به وبداره الارض وفي الحديث من تواضع لله رفعه الله (٦٩) فهو في نفسه حقير وعند الناس كبير ومن استكبر وضعه الله فهو في نفسه

استكبر وضعه الله فهو في نفسه كبير وعند الناس حقير حتى لهو أبغض اليهم من الكاب أو الخنزير وقال أبو بكرين أبي الدنيا في كتاب الخول والتواضع حدثنا أحمد بن ابراهيم بن كثير حدثنا حجاج بن محمد عن أبي بكر الهذلي قال بينما نحن مع الحسن اذ مر عليه ابن الالهيم يريد المنصور وعليه جباب خز قد نضد بعضها فوق بعض على ساقه وانفجج عنها قباؤه وهو يمشي ويتجتر اذ نظر اليه الحسن نظرة فقال أف أف شاخ بانقه ثاني عطفه مصعرخه ينظر في عطفه أي حقيق أي يتطرق في عطفه في نعم غير مشكورة ولا مذكورة غير المأخوذ بامر الله فيها ولا المؤدى حق الله منها والله أي يمشي أحدهم طبيعته يتلجلج الجنون في كل عضو منه نعمة وللشيطان به لعنة فسمعه ابن الالهيم فرجع يعتذر اليه فقال لا تعتذري وتوب الى ربك أما سمعت قول الله تعالى ولا تمس في الارض من حالك ان تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا ورأي التجترى العابد رجلا من آل علي يمشي وهو يخطرف في مشيته فقال له يا هذا ان الذي

الارض ولا ينسى شيئا من الاشياء فقد نزهه عن الهلاك والنسيان الثاني ان معنى لا يضل لا يخطئ قاله ابن عباس الثالث ان معناه لا يغيب قال ابن الاعرابي أصل الضلال الغيبوبة الرابع ان المعنى لا يحتاج الى كتاب ولا يضل عنه علم شيء من الاشياء ولا ينسى ما علمه منها حكى هذا عن الزجاج أيضا قال النحاس وهو أشبهها بالمعنى ولا يخفى انه كقول ابن الاعرابي الخامس ان المعنى لا يذهب شيء عن علمه ولا ينسى أي بعد ما علم وهذا كالرابع السادس ان اللفظ الاول اشارة الى كونه عالما بكل المعلومات والثاني دليل على بقاء ذلك العلم ابد الا بآدوه واهو اشارة الى نفي التغير السابع ان هاتين الجملتين صفة للكتاب والمعنى ان الكتاب غير ذاهب عن الله ولا هو ناس له (الذي جعل لكم الارض مهذا) أي مهذا مهذا أو ذات مهذا وهو اسم لما عهد كالفراش لما يفرش وقرئ مهذا قال النحاس والجمع أولى من المصدر لان هذا الموضع ليس موضع مصدر الاعلى حذف المضاف وقيل مهذا مفرد كالفراش أو جمع معناه الفراش فالله اجمع المهدى جعل كل موضع من هذه الاشكال واحد منكم وهذا من جملة كلام موسى في جواب فرعون عن سؤاله الاول فهو مرتبط بقوله ثم هدى لكنه ذكر في خلال كلامه على سبيل الاعتراض سؤال فرعون الثاني وجوابه (وسلأت لكم فيها سبلا) السلأ ادخال الشيء في الشيء والمعنى ادخل في الارض لاجلكم طرقا تسلكونها وسبلا لها انكم ووسطها بين الجبال والودية والبراري تسلكونها من قطر الى قطر لتقضوا منها ما ركبكم وتنتفعوا بمنافعها ومرافقها وفي آية اخرى الذي جعل لكم الارض مهذا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون ثم قال سبحانه تتعبدون لها بوصفه به موسى (واُنزل من السماء ماء) هو ماء المطر قيل الى هنا انتهى كلام موسى وما بعده وهو (فاخرجنا به) من كلام الله سبحانه قاله ابن عطية وتبعه المحلى وفيه بعد وقيل هو من الكلام المحكي عن موسى وانما التفت الى التكلم للتبسيه على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة وايدان اياه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته ونوقش بان هذا خلاف الظاهر مع استلزامه فوت الالتفات لعدم اتحاد المتكلم ويجاب عنه بان الكلام كله محكي عن واحد وهو موسى والحاكي للجميع هو الله سبحانه والمعنى فاخرجنا بذلك الماء بسبب الحرث والمعالجة (أزواج من نبات شتى) أي شروبا واشباها من أصناف النبات المختلفة الالوان والطعوم والروائح والمنافع فنها ما هو

أكرم به لم تكن هذه مشيئته قال فتركها الرجل يعدور أي ابن عمر رجلا يخطرف في مشيته فقل ان الشياطين اخوانا وقال خالد بن برمكة ان اياكم والخطر فان الرجل يده من سائر جسده واهما ابن أبي الدنيا وقال ابن أبي الدنيا حدثنا خلف بن هشام في البزار حدثنا جاد بن زيد عن يحيى عن سعيد بن محسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضت أمي المظيطا وخدرتهم ففارس والروم سلط بعضهم على بعض وقوله كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ما من قرأ سيئة أي فاحشة فعناه عنده كل هذا الذي نهينا عنه من قوله ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق الى هنا فهو سيئة مؤاخذ عليها مكرها عند الله لا يحبه ولا يرضاه وأما



من قرأ سيئه على الاضافة فعنه عنده كل هذا الذي ذكرناه من قوله وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه الى هنا فسيئه أي فقيحه مكرها  
عند الله هكذا وجه ذلك ابن جرير رحمه الله (ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوما  
مدحورا) يقول تعالى هذا الذي أمرناك به من الاخلاق الجميلة ونهيته عنك من الصفات الرذيلة مما أوحينا اليك يا محمد لتأمر  
به الناس ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوما أي تلومك نفسك ويلومك الله والخلق مدحورا أي مبعدا من كل خير قال  
ابن عباس وقتادة مطرود والمراد من (٧٠) هذا الخطاب الامة بواسطة الرسول صلى الله عليه وسلم فانه صلوات الله وسلامه

عليه معصوم (أفأصفاكم ربكم  
بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا  
أنكم لتقولون قولا عظيما) يقول  
تعالى راداعلى المشركين الكاذبين  
الزاعمين عليهم لعائن الله ان الملائكة  
بنات الله فجعلوا الملائكة الذين هم  
عباد الرحمن اناثا ثم ادعوا أنهم  
بنات الله ثم عبدوهم فاخطوا في كل  
من المقامات الثلاث خطأ عظيما  
فقال تعالى منكر عليهم أفأصفاكم  
ربكم بالبنين أي خصصكم بالذكور  
واتخذ من الملائكة اناثا أي واختار  
لنفسه على زعمكم البنات ثم شدد  
الانكار عليهم فقال انكم لتقولون  
قولا عظيما أي في زعمكم ان الله ولدا  
ثم جعلكم ولده الاناث التي تأنفون  
ان يكن لكم وربا قتلهن بالوأد  
فتلك اذاقه من ضرى وقال تعالى  
وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم  
شيئا ادراكه من ضرى وقال تعالى  
وتنشق الارض وتخر الجبال هرا  
أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن  
أن يتخذ ولدا ان كل من في السموات  
والارض الا اتى الرحمن عبدا لقد  
أحصاهم وعدهم عدا وكلهم آتية  
يوم القيامة فردا (واقدر صرفنا في  
هذا القرآن ليدركوا وما يزيدهم

للناس ومنها ما هو للدواب سميت بذلك لآزودوا جها واقترا بعضا ببعض والنبات مصدر  
سمى به التابت فاستوى فيه الواحد والجمع وشقي جمع شتيت وزنه فعلى وألفه للتأنيث  
وقال الاخفش التقدير أزواج شتي من نبات يقال أمرشت أي متفرق وشت الامر شتا  
يشت شتا وشتا تاتفرق واشتت مثله والشتيت المتفرق وشتان اسم فعل ماض بمعنى افترق  
ولذلك لا يكتفى بواحد فانه السمين قال ابن عباس شتي مختلف (كلوا وارعوا أنعامكم)  
أي قاتلين لهم ذلك والامر للاباحة وتذكير النعمة والجملة حال يقال رعت الماشية  
الكلا ورعاها صاحبها رعاية أي أسامها وصرحها بجي لازما ومتعديا والانعام جمع نع  
وهي الابل والبقر والغنم والمعنى معديها لانتفاعكم بالاكل والعلف آذنين فيه (ان في ذلك)  
الاشارة الى ما تقدم ذكره في هذه الايات (لايات) أي لعبر (لاولى النهى) جمع نهية وهى  
العقل وسمى به لانه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح وقيل انه اسم مفرد وهو مصدر  
كالهدى والسرى قاله أبو علي وخص ذوى النهى لانهم الذين ينتهى الى رأيهم وقال  
ابن عباس لاولى الجحى والعقل وعنه لاولى التقي وهذا كله من موسى احتجاجا على  
فرعون في اثبات الصانع جوابا لقوله من ربكم يا موسى (منها) أي من الارض المذكورة  
سابقا (خلقناكم) قال الزجاج وغيره يعنى ان آدم خلق من الارض وأولاده منه فعلى هذا  
يكون خلق كل انسان غير آدم من الارض بوسائط عديدة بقدر ما بينه وبين آدم وقيل  
المعنى ان كل نطفة مخلوقة من تراب في ضمن خلق آدم لان كل فرد من أفراد البشر له حظ من  
خلقه وعلى هذا يدل ظاهر القرآن (وفيها) أي في الارض (نعيدكم) بعد الموت فتدفون  
فيها وتفرق أجزاءكم حتى تصير من جنس الارض وجاء بنى دون الى الدلالة على الاستقرار  
(ومنها) أي من الارض (نخرجكم) كما أخرجناكم عند ابتداء خلقكم (تارة) أي مرة  
(أخرى) بالبعث والنشور وتأليف الاجسام ورد الارواح اليها على ما كانت عليه قبل  
الموت عن عطاء الخراساني قال ان الملك ينطق قباخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه  
فيذره على النطفة فيخلق من التراب ومن النطفة وذلك قوله منها خلقناكم وفيها نعيدكم  
وأخرج أحجدا وحكما عن أبي أمامة قال لما وضعت أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم في القبر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منها خلقناكم وفيها نعيدكم  
ودنها نخرجكم تارة أخرى بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله وفي حديث في السنن

ان انفر را) يقول تعالى ولقد صدقنا الناس في هذا القرآن من كل مثل أي صدقنا فيه من الوعيد لعلمهم بذكرون انه  
ما فيه من الحجج والبيانات والمواعظ فينرجعوا عما هم فيه من الشرك والظلم والافك وما يزيدهم أي الظالمين منهم الانفور رأى عن  
الحق وبعد الله (قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذ لا يتبعوا الى ذى العرش سيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) يقول تعالى  
قل يا محمد لهم ان المشركين الزاعمين ان الله شريكهم في خلقه العبادين معه غيره ليقر بهم اليه في لو كان الا هم كما يقولون وان معه  
آلهة تعبدون تتعبدون اليه وتشفع لديه لكان أولئك المعبودون يعبدونه ويتقربون اليه ويتبعون اليه الوسيلة والقربة فاعبدوا نعم  
ربكم كما يحبهم من تدعونه من دونه ولا حاجة لكم الى معبود يكون واسطة بينكم وبينه فانه لا يحب ذلك ولا يرضاه بل يكرهه



ويأباه وقد نهى عن ذلك على السنة جميع رساله وانياته ثم زعم نفسه الكريمة وقتلها فقال سبحانه وتعالى عما يشركون أي هؤلاء المشركون المعتدون الظالمون في زعمهم ان معه آلهة أخرى علوا كبيرا أي تعاليا كبيرا بل هو الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا) يقول تعالى تقدس السموات والارض ومن فيهن الامن المخلوقات وتزهره وتعظمه وتجله وتكبره عما يشركون هؤلاء المشركون وتشهد له بالوحدانية في ربوبيته والهيته (٧١) ففي كل شيء له آية \* تدل على انه واحد كما قال تعالى

تلك اذا السموات يتقطرن منه وتتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا الرحمن ولدا وقال ابو القاسم الطبراني حدثنا علي بن عبيد العزيز حدثنا سعيد بن منصور حدثنا مسكين بن ميمون مؤذن مسجد الرملة حدثنا عروة بن رويم عن عبيد الرحمن بن قريطان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله أسرى به الى المسجد الأقصى فلما رجع كان بين المقام وزمزم جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره فطارا به حتى بلغ السموات السبع فلما رجع قال سمعت تسبيحا في السموات العلى مع تسبيح كثير سمعت السموات العلى من ذى المهابة مشفقات لذوى العلو بما علا سبحانه العلى الاعلى سبحانه وتعالى وقوله وان من شيء الا يسبح بحمده أي وما من شيء من المخلوقات الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم أي لا تفقهون تسبيحهم أيها الناس لانها بخلاف لغتكم وهذا عام في الحيوانات والجمادات والنباتات وهذا أشهر القولين كما ثبت في صحيح البخاري عن ابن مسعود انه قال كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل وفي حديث أبي ذر ان النبي صلى الله عليه

انه أخذ قبضة من التراب فلقها في القبر وقال منها خلقناكم ثم أخرى وقال وفيها نعيدكم ثم أخرى وقال ومنها نخرجكم تارة أخرى (ولقد أريناه) الرؤية بهيرية أي أبصرنا فرعون وعرفناه (آياتنا كلها) المراد بها الآيات التسع المذكورة في قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات على ان الاضافة للعهد وهي العصا واليد والسنين وقبض الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وطمس الاموال والشدة على القلوب وقال أبو السعد عوده هي العصا واليد وصيغة الجمع مع كونها اثنتين باعتبار ما في تضاعيفهم من بدائع الامور التي كل منها آية بينة لقوم يعقلون انتهى وهذا مبني على ان هذا الخبر عما وقع له مع فرعون في أول دعائه له وليس كذلك بل هذا الخبر عن جملة ما وقع له في مدة دعائه له وهي عشرون سنة وان هذا من جملة الكلام المعترض به في أثناء القصة وقيل المراد بجميع الآيات التي جاءهم موسى والتي جاءهم غيره من الانبياء وان موسى قد كان عرفه جميع معجزاته ومعجزات سائر الانبياء والاول أولى وقيل المراد بها حجج الله سبحانه الدالة على توحيده (وتكذب) فرعون بها أو بموسى وزعم انها سحر (وأني) عليه ان يجيبه الى الايمان وان يوحد الله هذا يدل على ان كفر فرعون كفر عناد لانه رأى الآيات وكذب بها كما في قوله ويحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا (قال أجنثما لخرجناس أرضنا) مستأنفة من تبة على جواب موسى والهمزة للانكار لما جاء به موسى من الآيات أي جئت يا موسى لتوهم الناس بانك نبى يجب عليهم اتباعك والايمان بما جئت به حتى تتوصل بذلك الالهام الذي هو شعبة من السحر الى أن تغلب على أرضنا يعني مصر وتخرجنا منها ويكون لك الملك فيها وانما ذكر الملعون الاحراج من الارض لتفسير قومه عن اجابة موسى فانه اذا رفع في آذانهم وتقرر في أفهامهم ان عاقبة اجابتهم لموسى الخروج من ديارهم وأوطانهم كانوا غير قائلين لكلامه ولا ناظرين في معجزاته ولا ملتفتين الى ما يدعو اليه من الخير (بسحرنا يا موسى) فيه دليل على انه خاف منه خوفا شديدا والافاى ساحر يقدر ان يخرج ملكا من أرضه (فلنا نيك بسحر مثله) أي والله لنعارضنك بمثل ما جئت به من السحر في الغرابة حتى يتبين للناس ان الذي جئت به سحر يقدر على مثله الساحر (فاجعل بيننا وبينك موعدا) هو مصدر رأى وعدا وقيل اسم مكان أي اجعل لنا يوما معلوما أو مكانا معلوما أو أجلا وميعاتا قال الجوهري الميعاد المواعيد

وسلم أخذ في يده حصيات فسمع لهن تسبيح كمين الحز وكذا في دأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وهر حديث مشهور في المسانيد وقال الامام احمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا زيان عن سهل بن معاذ عن ابن أنس عن أبيه رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه دخل على قوم وهم وقوف على دواب لهم ورواحل فقال لهم اركبوا سائمة ودعوا سائمة ولا تتخذوها كراشي لا حاديشكم في الطرق والاسواق قرب من كوبة خير من راكيبا وأكثر كرايته منه وفي سنن النسائي عن عبد الله بن عمرو قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الضفادع وقال نقيها تسبيح وقال قتادة عن عبد الله بن ياني عن عبد الله بن عمرو ان الرجل اذا قال لا اله الا الله فهي كلمة الاخلاص التي لا يقبل الله من أحد عملا حتى يقولها واذا قال الحمد لله فهي كلمة الشكر التي لا يقبل الله



مدقظ حتى يقولها وإذا قال الله أكبر فهي تلا ما بين السماء والأرض وإذا قال سبحانه الله فهي صلاة الخلائق التي لم يدع الله  
خدا من خلقه الاقره بالصلاة والتسبيح وإذا قال لا حول ولا قوة الا بالله قال أسلم عبدي واستسلم وقال الامام أحمد حدثنا ابن وهب  
حدثنا جابر بن عبد الله بن جابر عن زهير بن جابر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو قال أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم أعرابي عليه جبة من طيالة مكفوفة بيديها أو من ردة بيديها فقال ان صاحبكم هذا يريد ان يرفع كل راع بن راع ويضع كل  
رأس بن رأس فقام اليه النبي صلى الله عليه (٧٢) وسلم مغضبا فأخذ بمجامع جبينه فاجتذبه فقال لا أرى عليك ثياب من لا يعقل

ثم رجس رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس فقال ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه فقال اني قاص عليك الوصية امر كما ياثنين وانها كما عن اثنين انما كما عن الشرك بالله والكبر وأمر كما بلاه الا الله فان السموات والأرض وما فيهما لو وضعت في كفة الميزان وضعت لا اله الا الله في الكفة الاخرى كانت أرجح ولو ان السموات والأرض كانتا حلقة فوضعت لا اله الا الله عليهما القصمتما أو فقصمتما وأمر كما سبحانه الله وبحمده فانها صلاة كل شيء وبها يرزق كل شيء ورواه الامام أحمد أيضا عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن مصعب بن زهير به أطول من هذا وتقرده وروى ابن جرير حدثني نصر بن عبد الرحمن الاودي حدثنا محمد بن يعلى عن موسى بن عبيدة عن زيد بن أسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم ألاخبركم بشيء أمر به نوح ابنه ان نوحا عليه السلام قال لابنه يا بني أمر لك ان تقول سبحانه الله فانها صلاة الخلق وتسبيح الخلق وبها يرزق الخلق قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده اسناده فيه ضعف (١) فان الزبدي ضعيف عند الكثيرين بعد

والوقت والموضع وكذلك الموعد قال القشيري وأبو البقاء والظاهر انه مصدر ولهذا قال (لا تخلفه) أي لا تخلف ذلك الوعد ولا تنجازه وقرئ بالرفع على انه صفة لموعدا أي لا تخلف ذلك الموعد وقرئ بالجزم على انه جواب الامر والاختلاف ان تعدشأ ولا تنجزه (لحن) نو كيد مصحح للعطف على الضمير المرفوع المستتر في تخلفه (ولانت) فوض تعيين الموعد الى موسى اظهار الكمال اقتداره على الاتيان به بمثل ما أتى به موسى (مكانا) منصوب باجعل على انه مفعول فيه وأطال الكلام على نصبه السمين (سوى) بضم السين وبكسر هاو هما قراءتان سبعيتان وكسر السين هي اللغة العالية الفصيحة والمراد مكانا مستويا وقيل مكانا منصفاء عدلا بيننا وبينك قال سيبويه يقال سوى وسوى أي عدل يعني عدلا بين المكائين قال أبو عبيدة والقتبي معناه مكانا وسطا بين القريةين لان المسافة من الوسط الى الطرفين مستوية وقيل معناه سوى هذا المكان وفيه بعد ثم واعدته موسى لوقت معلوم و(قال موعداكم) أي زمان الوعد (يوم الزينة) أو وعدكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم بالنصب أي في يوم الزينة انجاز موعدا قال مجاهد وقتادة ومقاتل والسدي كان ذلك يوم عيديته يذبح فيه وقال سعيد بن جبيرة كان ذلك يوم عاشوراء وبه قال ابن عباس وعن ابن عمر نحوه وقال الضحاك يوم السبت وقيل يوم النير وزوقيل يوم كسر الخليج وانما جعل الميعاد زمانا بعد ان طلب منه فرعون أن يكون مكانا سوى لان يوم الزينة يدل على مكان مشهور يجمع فيه الناس ذلك اليوم وانما خص عليه السلام ذلك اليوم ليكون ظهور الحق وزهوق الباطل في يوم مشهور وعلى رؤس الاشهاد ويشيع ذلك فيما بين كل حاضرو باد ولما ان ذلك اليوم وقت ظهور رغبة شوكتهم ولاظهار كمال قوته وكونه على ثقة من أمره وعدم ميلاته بهم (وان يحشر الناس ضحى) يعني وقت ضحى ذلك اليوم الذي هو عبارة من ارتفاع الشمس والمراد بالناس أهل مصر والمعنى يحشرون الى العيد وقت الضحى نهارا ويتظرون في أمر موسى وفرعون جهارا ليكون أبعد من الرية وأبين لكشف الحق وليشيع في جميع أهل الدير والمدن قال الثراء اذا رأيت الناس يحشرون من كل ناحية ضحى فذلك الموعد قال وجزت عادتهم يحشر الناس في ذلك اليوم وقرئ يحشر على البناء للمفعول وللفاعل أي وان يحشر الله الناس وقرئ بالنون وبالفوقية أي وان تحشروا أنت يا فرعون والضحى قال الجوهري ضحوة النهار

وبها يرزق الخلق قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده اسناده فيه ضعف (١) فان الزبدي ضعيف عند الكثيرين بعد وقال عكرمة في قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده قال الاسطوانة تسبح والشجرة تسبح الاسطوانة السارية وقال بعض السلف ان صرير الباب تسبيحه ونحرير الماء تسبيحه قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وقال سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم قال الطعالم يسبح ويشهد لهذا القول آية السجدة في الحج وقال آخرون انما يسبح ما كان فيه روح يعنون من حيوان ونبات قال قتادة في قوله وان من شيء الا يسبح بحمده قال كل شيء فيه روح يسبح من شجر أو شيء فيه وقال الحسن والضحاك



في قوله وان من شيء الا يسبح بحمده قال كل شيء بحمده الروح وقال ابن جرير حدثنا محمد بن حميد حدثنا يحيى بن واضح بن حبيب  
قالا حدثنا جرير بن ابي الخطاب قال كان مع زيد الرقاشي ومعه الحسن في طعام فقدموا الخوان فقال زيد الرقاشي يا ابا سعيد يسبح  
هذا الخوان فقال كان يسبح مرة قلت الخوان هو المائدة من الخشب فكان الحسن رجه الله ذهب الى انهما كان حيا فيه خضرة  
كان يسبح فلما قطع وصار خشبة يابسة انقطع تسبيحه وقد استأنس لهذا القول بحديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مر بقبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان (٧٢) لا يستتر من البول واما الآخر فكان يمشي

بالنميمة ثم اخذ جريرة طيبة فشققها  
نصفين ثم غرز في كل قبر واحدة ثم  
قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا  
آخر جاء في الصحيحين قال بعض من  
تكلم على هذا الحديث من العلماء  
انما قال ما لم ييبسا لانهم ما ييبسان  
مادام فيهما خضرة فاذا ييبسا انقطع  
تسبيحها والله اعلم وقوله انه كان  
حليما غفورا أي انه لا يعاجل من  
عصاه بالعقوبة بل يؤجله وينظره  
فان استمر على كفره وعناده اخذه  
أخذ عزيز مقتدر كما جاء في  
الصحيحين ان الله لم يلل للظالم حتى  
اذا اخذه لم يفلته ثم قرأ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكذلك اخذ  
ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة  
الآية وقال وكأين من قرية أهلكنا  
لها وهي ظالمة الآية وقال وكأين  
من قرية أهلكناها وهي ظالمة الآية ان  
ومن أفلح عما هو فيه من كفر أو  
عصيان ورجع الى الله وتاب اليه  
تاب عليه كما قال تعالى ومن يعمل  
سوا أو يظلم نفسه ثم ييبس تغفر الله  
الآية وقال ههنا انه كان حلما  
غفورا كما قال في آخر فاطر ان الله  
يمسك السموات والارض ان تزولا  
ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد  
من بعده انه كان حلما غفورا الى

بعد طلوع الشمس ثم بعد الضحى وهو حين تشرق الشمس وخص الضحى لانه أول  
النهار فاذا امتد الامر بينهما كان في النهار متسع (فتولى فرعون) أي انصرف من ذلك  
المقام والمجلس ليهيأ ما يحتاج اليه مما تواعد عليه وقيل معنى تولى اعرض عن الحق  
والاول أولى (لجمع كيد) أي جمع ما يكيد به من سحره وحيلته والمراد انه جمع السحرة  
فيل كانوا اثنين من القبط وسبعين من بني اسرائيل وقيل اربع مائة وقيل اثني عشر ألفا  
وقيل اربعة عشر ألفا وقال ابن المنذر كانوا ثمانين ألفا وقيل غير ذلك مع كل واحد جبل  
وعصا (ثم أتى) فرعون الموعد الذي تواعد اليه مع جمعه الذي جمعه وأتى موسى أيضا  
(قال لهم موسى) مستأنفة جواب سؤال مقدر (ويلكم لا تقفوا على الله كذبا) دعا  
عليهم بالويل ونهاهم عن افتراء الكذب باشر ال أحد معه بادعاء كون ما ظهر على يدي  
سحرا قال الزجاج التقدير ألزمهم الله ويلاً وهو نداء كقوله يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا  
(فيسحتكم بعذاب) عظيم السحت الاستئصال يقال سحت وأسحت بمعنى وأصله  
استقصاء الشعر قرئ من السحت وهي لغة نجد وبني تميم وقرئ من سحت وهي لغة الحجاز  
قال ابن عباس يسحتكم يهلككم وقال قتادة يسأصلكم وقال أبو صالح فيذببحكم  
(وقد خاب من افترى) أي قد خسروا هلك من كذب على الله أي كذب كان (فتنازعوا)  
أي السحرة (أمرهم بينهم) لما سمعوا كلام موسى تناظر واوشاوروا في أمر موسى  
وأخيه وتجادلوا أطراف الكلام في ذلك أي هل هما ساحران أو رسولان (وأسروا  
النجوى) أي من موسى وكانت نجواهم هي قولهم لا آتي ان هذان لساحران وقيل  
انهم تناجوا فيما بينهم فقالوا ان كان ما جاء به موسى سحرا فسنغلبه وان كان من عند الله  
فسيكون له أمر وقيل الذي أسروه أنه اذا غلبهم اتبعوه قاله القراء والزجاج وقيل الذي  
أسروه انهم لما سمعوا قول موسى ويلكم لا تقفوا على الله كذبا قالوا ما هذا يقول ساحر  
والنجوى المناجاة يكون اسما ومصدرا (قالوا) لانفسهم أي قال بعضهم لهم لبعض سرا  
وحاصل ما قالوه مستجل أولها قولهم (ان هذان لساحران) وآخرها قولهم وقد أفلح  
اليوم من استعلى وقرئ ان هذين وروى هذا عن عثمان وعائشة وغيرهما من الصحابة  
وبما قرأ الحسن والنخعي وغيرهما من التابعين وهذه موافقة للأعراب الطاهر مخالفة  
لرسم المصحف فانه مكتوب بالالف وقرئ ان هذان بتخفيف ان على انها نافية وهذه

(١٠ - فتح البيان سادس) أن قال ولو يؤاخذ الله الى آخر السورة (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون  
بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا على قلوبهم أكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم  
نظورا) يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم واذا قرأت يا محمد على هؤلاء المشركين القرآن جعلنا بينك وبينهم حجابا مستورا قال  
قتادة وابن زيد هو الأكنة على قلوبهم كما قال تعالى وقالوا لقلبنا نافي أكنة عما تدعونا اليه وفي آذاننا وقروا من بيننا وبينك حجاب  
أي مانع حائل ان يصل اليها ما يقول شيء وقوله حجابا مستورا أي بمعنى ساتر كيمون ومشوم بمعنى يامن وشائم لانه من عيتم وشؤمهم  
وقيل مستورا عن الابصار فلا تراه وهو مع ذلك حجاب بينهم وبين الهدى ومال الى ترجيحه ابن جرير رحمه الله وقال الحافظ أبو يعلى



الموصلى حدثنا أبو موسى الهروي اسحق بن ابراهيم حدثنا صفيان عن الوليد بن كثير عن يزيد بن تدرس عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنها قالت لما نزلت تبتي يداي لهب جاءت العوراء أم جميل ولها ولولة وفي يدها فهر وهي تقول مذهبنا أئتنا وأئتنا قال أبو موسى الشك مني ودينه قلينا وأمره عصينا ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وأبو بكر إلى جنبه فقال أبو بكر لقد أقبلت هذه فأنأخاف أن ترأى فقال انها لن ترأى وقرأ قرآنا اعتصم وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا قال فجاءت حتى قامت على (٧٤) أبي بكر فلم تر النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا أبا بكر بلغني أن صاحبك هجاني

فقال أبو بكر لا ورب صاحب هذا البيت ما هجالك قال فانصرفت وهي تقول لقد علمت قريش أني بنت سيدها وقوله وجعلنا على قلوبهم أكنة وهي جمع كان الذي يغشى القلب أن يفقهوه أي لئلا يفهموا القرآن وفي آذانهم سم وقرا وهو الثقل الذي يمنعهم من سماع القرآن سمعا يفقههم ويهدون به وقوله تعالى وإذا ذكر ربك في القرآن وحده أي إذا وحده الله في تلاوتك وقلت لا إله إلا الله ولوا أي أدبروا راجعين على أدبارهم نفورا ونفورا جمع نافر كقعود جمع قاعد ويجوز أن يكون مصدرا من غير الفعل والله أعلم كما قال تعالى وإذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة الآية قال قتادة وإذا ذكر ربك في القرآن الآية أن المسلمين لما قالوا لا إله إلا الله أنكروا ذلك المشركون وكبرت عليهم فضاقيها إبليس وجنوده فإني الله إلا أن يرضيها ويعليها وينصرها ويظهرها على من ناواها انها كلمة من خاصم بها فليح ومن قاتل بها نصر انما يعرفها أهل هذه الجزيرة من

موافقة للرسم وللأعراب وقرأ أهل المدينة والكوفة أن هذان بتشديدان وبالألف فوافقوا الرسم وخالفوا الأعراب الظاهر وقد تكلم جماعة من أهل العلم في توجيه هذه القراءة وقد استوفى ذلك ابن الأثير والنحاس فقيل انها لغة بني الحرث بن كعب ومراد وخشم وكثافة يجعلون رفع المثنى ونصبه وجزمه بالألف أي في أحواله الثلاث وبه صرح سيبويه والاختفش وأبو زيد والكسائي والقراء وقيل ان بمعنى نعم ههنا قاله نحاسم قال النحاس رأيت الزجاج والاختفش يذهبان اليه وقال الزجاج المعنى ان هذان لهما ساحران وأنكره أبو علي الفارسي وأبو الفتح وابن جني وقيل ان الألف في هذان مشبهة بالألف في يفعلان فلم تغير وقيل انه هذان لساحران وبه قال قدماء النحاة وقال ابن كيسان انه لما كان يقال هذان بالألف في الرفع والنصب والجزم على حال واحدة وكانت التثنية لا تغير الواحد أجريت مجرى الواحد فثبتت الألف في الرفع والنصب والجزم وقيل تقديره ما هذان الاساحران فهذه أقوال تتضمن توجيه هذه القراءة بوجه تصح به وتخرج به عن الخطأ وبذلك يدفع ما روى عن عثمان وعائشة انه غلط من الكاتب للمصحف وحاصل القراءة السبعية التي في هذا التركيب أربعة واحدة لاني عمرو وهي التي بالياء والثانية ألف بعد هان ون مشددة وتخفيفه من أن والاخر يان تخفيف النون التي في هذان مع تشديد النون من أن وتخفيفها وإثبات كل من الياء والألف في النطق وان كان قراءة سبعية صحيحة متواترة لكنه مشكل من حيث مخالفتها لخط المصحف الامام فانه ليس فيمياء ولا ألف فان رسمه كما في السمين هذان من غير ألف ولا ياء ثم قال وكم جاء في الرسم أشياء خارجة عن القياس وقد نصوا على انه لا تجوز القراءة بها فليكن هذا الموضع مما خرج عن القياس (يريدان أن يخرجياكم من أرضكم) وهي أرض مصر (بسحرهما) الذي أظهرهما (ويذهبا بطريقتكم المثلى) قال الكسائي أي بسنتكم والمثلى نعت كقولك امرأة كبرى تقول العرب فلان على الطريقة المثلى يعنون على الهدى المستقيم قال الفراء العرب تقول هؤلاء طريقة قومهم وطرائق قومهم لا شرافهم ونحوه في القاموس والمثلى تأنيث الامثال وهو الافضل يقال فلان أمثل قومه أي أفضلهم وهم الامثال وانما أنت باعتبار التعبير بالطريقة والاف باعتبار المعنى كان يقال أمثال والمعنى انهما ان يغلبا بسحرهما مال اليهما السادة والاشراف منكم أي ويذهبا بذهبكم الذي هو

المسلمين التي يقطعها الراكب في ليال قلائل ويسير الدهر في فئام من الناس لا يعرفونها ولا يتقرون بها قول آخر امثل في الآية روى ابن جرير حدثني الحسين بن محمد الزارع حدثنا روح بن المسيب أبو رجاء الكلبي حدثنا عمرو بن مالك عن ابن الجوزي عن ابن عباس في قوله وإذا ذكر ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا هم الشياطين وهذا غريب جدا في تفسيرها والاف الشياطين اذا قرئ القرآن أو نودي بالآذان أو ذكر الله انصرفوا (نحن أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى اذ يقول الظالمون ان تتبعون الارجال مسحورا انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلا فلا يستطيعون سبيلا) يخبر تعالى نبيه محمدا



عليه السلام بما يتناجي به رؤساء كفار قريش حين جاؤا يستمعون قرآنه صلى الله عليه وسلم سر من قلوبهم عما قالوا  
 من أن درجل مسحور من الدهر على المشهور وأومن السحر وهو الرقة أي ان تتبعون ان اتبعتم البشرأيا كل كما قال الشاعر  
 فإن تسألينا فيما نحن فاتنا \* عصا من هذا الانام المسحر \* وقال الراجز \* يسحر بالطعام وبالشراب \* أي يغدي  
 وقد صوبه ابن جرير وفيه نظر لانهم أرادوا ههنا أنه مسحور له رقى يأتيه بما استمعوه من الكلام الذي يتلوه ومنهم من قال شاعر  
 ومنهم من قال كاهن ومنهم من قال مجنون ومنهم من قال ساحر ولهذا (٧٥) قال تعالى انظر كيف ضربوا لك الامثال

فقلوا فلا يستطيعون سبيلا أي  
 فلا يهتدون الى الحق ولا يجدون  
 اليه مخلصا قال محمد بن اسحق في  
 السيرة حدثني محمد بن مسلم بن شهاب  
 الزهري أنه حدث ان أبا سفيان بن  
 حرب وأبا جهل بن هشام والأخنس  
 ابن شريق بن عمرو بن وهب الشقي  
 حليف بني زهرة خرجوا الى مكة يستمعوا  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو يصلي بالليل في بيته فأخذ كل  
 واحد منهم مجلسا يستمع فيه وكل  
 لا يعلم مكان صاحبه فباتوا يستمعون له  
 حتى اذا طلع الفجر تفرقوا حتى اذا  
 جمعهم الطريق تلاقوا وقال  
 بعضهم لبعض لا تعودوا فلو راكم  
 بعض سنهاتكم لا وقعت في نفسه  
 شيء ثم انصرفوا حتى اذا كانت الليلة  
 الثانية عاد كل رجل منهم الى مجلسه  
 فباتوا يستمعون له حتى اذا طلع الفجر  
 تفرقوا وجمعهم الطريق فقال  
 بعضهم لبعض مثل ما قال أول مرة  
 ثم انصرفوا حتى اذا كانت الليلة  
 الثالثة أخذ كل رجل مجلسه فباتوا  
 يستمعون له حتى اذا طلع الفجر  
 تفرقوا وجمعهم الطريق فقال  
 بعضهم لبعض لا نبرح حتى نتعاهد  
 لا نعود فتمتعوا هذا على ذلك ثم

أمثل المذاهب قال ابن عباس يقول أمثلكم وهم بنو اسرائيل وقال علي أي يصرف  
 وجود الناس اليهما (فاجعوا كيدكم) القاء فصحة أي اذا كان الامر كاذك من كونهما  
 ساحرين فاجعوا والابجاع الاحكام والعزم على الشيء قاله اقرأ تقول أجمعت على  
 الخروج مثل اجمعت وقال الزجاج معناه ليكن عزكم كلكم كالكدب مجمعا عليه بحيث  
 لا يتخلف عنه واحد منكم (ثم اتوا صفا) أي مصطفين بتعين ليكون أنظم لامرهم  
 وأشد لهيبتهم وادخل في استجلاب الخشية وهذا قول جمهور المفسرين وقال أبو عبيدة  
 الصنف المجمع ويسمى المصل الصف قال الزجاج وعلى هذا معناه ثم اتوا الموضع الذي  
 يجتمعون فيه ليعيدكم وصلاتكم يقال أتيت الصف يعني أتيت المصل فعلى التفسير  
 الأول نصب صفا على الحال وعلى الثاني على المقولية قال الزجاج يجوز أن يكون المعنى ثم  
 اتوا والناس مصطفون فيكون مصدرا في موضع الحال ولذلك لم يجمع (وقد أفلح اليوم من  
 استعلى) أي فاز من غلب يقال استعلى عليه اذا غلبه وهذا كله من قول السحرة بعضهم  
 لبعض وقيل من قول فرعون لهم وهذه جله معترضة (قالوا يا موسى) اخترا أحد الامرين  
 كذا قدره الزمخشري وهذا تفسير معني (اما أن تلقى) ما تلقىه أو التقدير الامرا ما  
 القاؤك أول أو القاؤنا كذا قدره الزمخشري أو القاؤك أول ويدل عليه قوله (واما أن  
 تكون) نحن (أول من ألقى) ما يلقى واختاره المحلى أو أول من يفعل اللقاء والمراد اللقاء  
 العصا على الارض وكانت السحرة معهم عصى وكان موسى قد ألقى عصاه يوم دخل على  
 فرعون فلما أراد السحرة معارضة قالوا له هذا القول وهذا منهم استعمل أدب حسن  
 معه وكانت له الى أنهم ذلك وقد وصلت اليهم بركة وعلم موسى اختيار القاؤهم أولا حتى  
 (قال) لهم (بل القوا) أنتم أولا وانما أمرهم بذلك لتكون معجزته أظهر اذا القوا ما معهم  
 فيصراية نيرة للناظرين وعبرة بنية للمعتبرين ثم يلقي هو عصاه فتبتلع ذلك ويظهر سلطانه  
 وقيل انما أت عليه السلام لهم القول مقابلة للادب باحسن من أدبهم واظهار الجدم  
 المبالاة بسحرهم فلقوا (فاذا احبالهم) القاء فصحة يقال اذا عذبني المداجنة والتحقيق  
 انها اذا السكتة بمعنى الوقت الطالبة ناصبالها وقد يكون ناصبا فعلا مخصوصا وهو فعل  
 المداجنة (وعصيمهم) بكسر العين اتباعا على كسرة الصاد وقرئ بضمة رعى اغتني بميم  
 (يخيل اليه من سحرهم) بالتحسية على البناء للمفعول وقرئ تخيل بالفوقية لان المعنى

تفرقوا فلما أصبح الاخنس بن شريق أخذ عصاه ثم خرج حتى أتى أبا سفيان بن حرب في بيته فقل أخبرني يا أبا حنظلة عن رأيك فيما  
 سمعت من محمد قال يا أبا نعلبة والله لقد سمعت أشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها وسمعت أشياء ما عرفت معناه ولا ما يراد بها قال  
 الاخنس وانا والذي خلفت به قال ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل فدخل عليه بيته فقال يا أبا الحكم ما رأيك فيما سمعت من محمد  
 قال ماذا سمعت قال تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف أطعموا فأطعمنا وحملوا فحملنا وأعطوا فأعطينا حتى اذا انجا اثينا على  
 الركب وكنا كقري رهان قالوا ما نأبى يأتيه الوحي من السماء فني تدرله هذه والله لا تؤمن به أبدا ولا نصدقك قال فقام عنه الاخنس  
 وتركه (وقالوا انذا كاعظاما ورفاتا أتالم بهوئون خلفا جديدا قل كويراجرة أو حديد أو خلاقا مما يكبر في صدوركم فاستولون من



يعبدنا قل الذي فطركم أول مرة فسينغضون اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قرىبا يوم يدعوكم فتجيئون بحمده وتظنون ان لبئتم الا قليلا) يقول تعالى مخبرا عن الكفار المستعبدين وقوع المعاد القائلين استغفام انكار منهم لذلك اذا كنا عظاما ورفاتا أى ترانا قاله مجاهد وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس غبارا أتنا لبعوثون - فلما جديدا أى يوم القيامة بعد ما بلينا وصرنا عظاما لا تذكركم أخبر عنهم في الموضع الآخر يقولون أتنا لمدودن في - افاة اذا كنا عظاما فخره قالوا تلك اذا كرة خاسرة وقوله تعالى وضرب لنا مثلا ونسي خلقه (٧٦) الآيتين فامر الله سبحانه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم

فقال قل كونوا ججارة أو حديدًا وهما أشد امتناعا من العظام والرفات أو خلقا مما يكبر في صدوركم قال ابن اسحق عن ابن أبى نجیح عن مجاهد سألت ابن عباس عن ذلك فقال هو الموت وروى عطية عن ابن عمر انه قال في تفسير هذه الآية لو كنتم موتى لأحييتكم وكذا قال سعيد بن جبیر وأبو صالح والحسن وقتادة والصحابة وغيرهم ومعنى ذلك انكم لو فرضتم انكم لو صرتم موتى الذى هو ضد الحياة لأحياكم الله اذا شاء فانه لا يمتنع عليه شئ اذا اراده وقد ذكر ابن جرير ههنا يجاء بالموت يوم القيامة كانه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ثم يقال يا أهل الجنة اتعرفون هذا فيقولون نعم ثم يقال يا أهل النار اتعرفون هذا فيقولون نعم فيذبح بين الجنة والنار ثم يقال يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت وقال مجاهد أو خلقا مما يكبر في صدوركم يعنى السماء والارض والجبال وفي رواية ما شئتم فيكونوا فسيبعدهم الله بعد موتكم وقد وقع في التفسير المروى عن الامام مالك عن الزهري في قوله أو خلقا مما يكبر

والجبال مؤنثة وقرئ تخيل بالنون على ان الله سبحانه هو الخيل لذلك وقرئ بالتحية مبنيا للفاعل على ان الخيل هو الكيد وقبل الخيل هو (انها تسعى) أى يخيل اليه سعيهم اذ كر معناه الزجاج وقال ومن قرأ بالقوية جعل ان في موضع نصب أى تخيل اليه ذات سعى يقال خيل اليه اذا شبهه وادخل عليه التهمة والشبهة وذلك انهم لطخوها وطلوها بالزئبق فلما أصابها حر الشمس ارتفعت واهتزت واضطربت تخيل اليه انها تحرك (فاوجس) أى أحس وقيل وجد وقيل أضمر وقيل خاف (في نفسه خيفة موسى) وذلك لما يعرض من الطباع البشرية عند مشاهدة ما يخشى منه وقيل خاف ان يقتل الناس قبل أن يلقى عصاه أو لعلة كان مأمورا بان لا يفعل شيئا لا بالوحى فلما تأخر نزول الوحى في ذلك المحفل بقى في الخجل قاله ابن عادل وقيل ان سبب خوفه هو ان يحرقهم كان من جنس ما أراهم في العصا يخاف أن يلتبس أمره على الناس فلا يؤمنوا فاذهب الله سبحانه ما حصل معهم من الخوف بما بشره به بقوله (فلما لا تحفانك أنت الاعلى) أى المستعلى عليهم بالظفر والغلبة والجملة تعليل للنهي عن الخوف وفيه اشارة الى أن لهم علوا وغلبة بالنسبة الى سائر الناس ولذلك أوجس منهم خيفة فرد ذلك بانواع من المبالغة أحد هاذ كر كلمة التوكيد وهي ان وثانيتها تكرير الضمير وثالثها لام التعريف ورابعها اللفظ العلوي هو الغلبة الطائفة وهذا يكفي فيه ظن العلوي في أمرهم لأن الاعلى لمجرد الزيادة لانه لم يكن للسحرة علو حتى يكون هو أعلى منهم كما قيل قاله السرخي (وألقى ما في يمينك) يعنى العصا وانما أجمعها تظيما وتفخيما أى لا تحتفل بهذه الاجرام فان في يمينك شيئا أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شئ عندها فالقها ولا تبال بكثرة حبالهم وعصيمهم وجزاؤه يكون الاجرام للتصغير أى وألقى العويد الفريد الصغير الجرم الذى يبدك فانه بقدرته الله تعالى (تلقف) على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها قرئ تلقف بسكون اللام من لقفه اذا ابتلعه بسرعة وقرئ بالرفع على تقدير فانها تلقف وقال الزجاج القرابة بالحزم جواب الامر ويجوز الرفع على معنى الحال كأنه قال القها متلقفة (ما صنعوا) من الجبال والعصى (انما صنعوا كيد ساحر) أى جنسه أى ان الذى صنعوه كيد ساحر أو ان صنعهم كيد ساحر وقرئ سحر واداء الكيد الى السحر على الاتساع من غير تقدير أو بتقدير ذى سحر وقيل غير ذلك (ولا يفتح) ولا يسعد (الساحر) أى جنس الساحر (حيث أتى) أى

كان

في صدوركم قال النبي صلى الله عليه وسلم قال مالك ويقولون هو الموت وقوله

تعالى فسينغضون اليك رؤسهم يقولون متى هو قل عسى أن يكون قرىبا يوم يدعوكم فتجيئون بحمده وتظنون ان لبئتم الا قليلا) يقول تعالى مخبرا عن الكفار المستعبدين وقوع المعاد القائلين استغفام انكار منهم لذلك اذا كنا عظاما ورفاتا أى ترانا قاله مجاهد وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس غبارا أتنا لبعوثون - فلما جديدا أى يوم القيامة بعد ما بلينا وصرنا عظاما لا تذكركم أخبر عنهم في الموضع الآخر يقولون أتنا لمدودن في - افاة اذا كنا عظاما فخره قالوا تلك اذا كرة خاسرة وقوله تعالى وضرب لنا مثلا ونسي خلقه (٧٦) الآيتين فامر الله سبحانه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم فقال قل كونوا ججارة أو حديدًا وهما أشد امتناعا من العظام والرفات أو خلقا مما يكبر في صدوركم قال ابن اسحق عن ابن أبى نجیح عن مجاهد سألت ابن عباس عن ذلك فقال هو الموت وروى عطية عن ابن عمر انه قال في تفسير هذه الآية لو كنتم موتى لأحييتكم وكذا قال سعيد بن جبیر وأبو صالح والحسن وقتادة والصحابة وغيرهم ومعنى ذلك انكم لو فرضتم انكم لو صرتم موتى الذى هو ضد الحياة لأحياكم الله اذا شاء فانه لا يمتنع عليه شئ اذا اراده وقد ذكر ابن جرير ههنا يجاء بالموت يوم القيامة كانه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ثم يقال يا أهل الجنة اتعرفون هذا فيقولون نعم ثم يقال يا أهل النار اتعرفون هذا فيقولون نعم فيذبح بين الجنة والنار ثم يقال يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت وقال مجاهد أو خلقا مما يكبر في صدوركم يعنى السماء والارض والجبال وفي رواية ما شئتم فيكونوا فسيبعدهم الله بعد موتكم وقد وقع في التفسير المروى عن الامام مالك عن الزهري في قوله أو خلقا مما يكبر



من منبتها وقال الرازي \* ونغضت من هرم أسنانها \* وقوله ويقولون متى هو اخبار عنهم بالاستبعاد منهم لوقوع ذلك كما قال تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين وقال تعالى يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها وقوله قل عسى أن يكون قريبا أي احذروا ذلك فإنه قريب اليكم سياآتكم لا محالة فكل ما هو آت وقوله تعالى يوم يدعوكم أي الرب تبارك وتعالى اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون أي اذا أمركم بالخروج منها فإنه لا يخالف ولا يمتنع بل كما قال تعالى وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون (٧٧) وقوله فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة أي

انما هو أمر واحد بانتهار فاذا الناس قد خرجوا من باطن الارض الى ظاهرها كما قال يوم يدعوكم فتستحيون بحمده أي تقولون كلكم اجابة لامره وطاعة لارادته قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فتستحيون بحمده أي بامره وكذا قال ابن جريج وقال قتادة بمعرفته وطاعته وقال بعضهم يوم يدعوكم فتستحيون بحمده أي وله الجد في كل حال وقد جاء في الحديث ليس على أهل لاله الا الله وحشة في قبورهم كآتي باهل لاله الا الله يقومون من قبورهم يتقضون التراب عن رؤسهم يقولون لا اله الا الله وفي رواية يقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وسيأتي في سورة قاطر وقوله تعالى وتظنون أي يوم تقومون من قبوركم ان لبثتم أي في الدار الدنيا الا قليلا وكقوله تعالى كأنهم يوم يرونهم يلبثوا الاعشىة اوضحهاها وقال تعالى يوم ينفع في الصور ونحشر الجرمين يومئذ رقا يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشر انحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما وقال تعالى ويوم تقوم الساعة

كان وأمر توجه وأقبل وهذا من تمام التعليل (فألقى السحرة) أي فألقى ذلك الامر الذي شاهدوه من موسى والعصى اياهم (مجددا) لله تعالى وذلك لانهم كانوا في أعلى طبقات السحر فلما رأوا ما فعله موسى خارجا عن صناعتهم عرفوا أنه ليس من السحر البتة وقد مر تحقيق هذا في سورة الاعراف قال صاحب الكشف سبحان الله ما أعجب أمرهم قد ألقوا بحالهم وعصيتهم لا يكفروا بالحدود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فما أعظم الفرق بين الالقائين وقيل انهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب (قالوا آمنا برب هرون وموسى) انما أقدم هرون على موسى هنا في حكاية كلامهم وأخر في الشعر رعاية لفواصل الآي وعناية بتوافق رؤسهم ولان الواو لا توجب ترتيبا قال عكرمة ان سحرة فرعون كانوا تسعمائة فقالوا الفرعون ان يكن هذان ساحرين فانا نعلم ما فانه لا أسحر منا وان كانا من رب العالمين فانه لا طاقة لنا برب العالمين فلما كان من أمرهم ان خروا وسجدوا أراهم الله في سجدتهم منازلهم التي يصيرون اليها في الجنة فعندها قالوا هذا القول وقالوا أيضا ان نؤثرك على ما جاءنا من البينات الى قوله والله خير وأبني (قال) فرعون (آمنت له) يقال آمن له وبه في الاول قوله فآمن له لوط ومن الثاني قوله في الاعراف آمنت به قيل ان الفعل هنا متضمن معنى الاتباع وقرئ على الاستفهام التوبيخ أي كيف آمنت به (قبل أن آذن لكم) أي من غير اذن مني لكم بذلك (انه) أي ان موسى (لكبيركم) أي أسحركم وأعلمكم درجة في صناعة السحر فلا عبرة بما أظهرتموه أو علمكم وأستاذكم كما يدل عليه قوله (الذي علمكم السحر) يعني انكم تلامذته في السحر فاصطلمتم ووطأتم معه على ان تظهروا العجز من أنفسكم وتروى بجالامره وتفخ ما لشأنه قال الكسائي الصبي بالجاز اذا جاء من عند معلمه قال جئت من عند كبرى وقال محمد بن ابي حنيفة انه لعظيم السحر قال الواحدى الكبير في اللغة الرئيس وله ايقال للمعلم الكبير ارا دفرعون به هذا القول أن يدخل الشبهة على الناس حتى لا يؤمنوا والا فقد علم انهم لم يتعلموا من موسى ولا كان رئيسا لهم ولا بينه وبينهم مواصلة فلا قطع عن أيديكم وأرجلكم) أي والله لا فعان بكم ذلك وان تقطيع للايدي والارجل (من خلاف) هو قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لان كل واحد من العضوين يخالف الآخر بان هذا يد وذلك رجل وهذا يمين وذلك شمال أي لا قطعها مختلطات ومن لا يمتد الغاية كأن

يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يوفكون وقال تعالى قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البتة يوما أو بعض يوم فاسأل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون (وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن ان الشيطان ينزغ بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) يا مربي تبارك وتعالى عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم ان يأمر عباد الله المؤمنين ان يقولوا في مخاطباتهم ومحاوراتهم الكلام الاحسن والكلمة الطيبة فانهم ان لم يفعلوا ذلك نزغ الشيطان بينهم وأخرج الكلام الى الفعالي ووقع الشر والخاصة والمقاتلة فانه عدو لا دم وذرية عداوة ظاهرة بينة ولهذا نهى ان يشبه الرجل الى أخيه المسلم بحريفة فان الشيطان



يترغ في يده أى فرما اصابه بها وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتاد بن الربيع عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشرن أحدكم الى أخيه بالسلاح فانه لا يدري أحدكم لعل الشيطان ان يترغ في يده فيقع في حفرة من النار أخرجه من حديث عبد الرزاق وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن أسد بن علي بن يزيد عن الحسن قال حدثني رجل من بني سليط قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في رقله من الناس فسمعتة يقول المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله والتقوى ههنا قال حماد وقال يده الى صدره (٧٨) وما توادرج لان في الله ففرق بينهما الا حدث بجديشه احدهما

والمحدث شر والمحدث شر والمحدث شر والمحدث شر والمحدث شر  
شر (و بكم أعلم بكم ان يشأير حكم  
أو ان يشأير عذبكم وما أرسلناك  
عليهم ~~و~~ كيلا وربك أعلم بمن  
في السموات والارض ولقد فضلنا  
بعض النبيين على بعض وآتيناد اود  
زورا) يقول تعالى ربكم أعلم بكم  
أيها الناس أي أعلم بمن يستحق  
منكم الهداية ومن لا يستحق ان  
يشأير حكمهم بان يوفقكم لطاعته  
والا تابة اليه أو ان يشأير عذبكم وما  
أرسلناك عليهم ~~و~~ كيلا أي انما  
أرسلناك نذيرا فمن أطاعك دخل  
الجنة ومن عصاك دخل النار  
وقوله وربك أعلم بمن في السموات  
والارض أي بمراتبهم في الطاعة  
والمعصية ولقد فضلنا بعض النبيين  
على بعض وكما قال تعالى تلك  
الرسول فضلنا بعضهم على بعض  
منهم من كام الله ورفع بعضهم درجات  
وهذا لا ينافي ما ثبت في الصحيحين  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا تفضلوا بين الانبياء فان المراد من  
ذلك هو التفضيل بمجرد التشهي  
والعصبية لا بمقتضى الدليل فاذا دل  
الدليل على شيء وجب اتباعه ولا  
خلاف أن الرسول افضل من بقية

الانبياء وان اولى العزم منهم افضلهم و

القطع ابتدئ من مخالفة العضو للعضو (ولا صلبتكم في جذوع النخل) أى على جذوعها  
كقوله أم لهم سلم يسمعون فيه أى عليه وإنما أثر كلمة في الدلالة على استقرارهم عليها  
كاستقرار المطروف في الطرف وهذا هو المشهور وخص النخل لطول جذوعها وقيل أنه  
نقر جذوع النخل حتى جوفها ووضعهم فيها فأتوا جوعا وعطشا وهذا على الحقيقة كما أن  
الاول على المجاز وهو الاول (ولتعلمن أين أشد عذابا وأبى) أراد أن تعلمن هل أنا أشد عذابا  
لكم على إيمانكم به أم موسى ومعنى أبى أدوم وهو يريد بكلامه هذا الاستهزاء بموسى  
لأن موسى لم يكن من التعذيب في شيء ويمكن أن يريد العذاب الذي توعدهم به موسى أن  
لم يؤمنوا وقيل إشارة إلى أن إيمانهم لم يكن ناشئا عن مشاهدة المعجزة بل كان من خوفهم  
من موسى حيث رأوا ما وقع من عصاه (قالوا) غير أكثرين بوعيدهم لهم (لن نؤثر لك) أى  
لن نختارك (على ما جاءنا) به موسى أو جاءنا من عند الله على يده (من البينات) أى من  
المعجزات الواضحات من عند الله سبحانه كاليد والعصا وقيل أنهم أرادوا بينات ما رأوه  
في سجودهم من المنازل المعدة لهم في الجنة وإنما نسب الجحى إليهم وإن كانت البينات  
جاءت لهم ولغيرهم لأنهم كانوا أعرف بالسحر من غيرهم وقد علموا أن ما جاءهم به موسى ليس  
من السحر فكانوا على جليلة من العلم بالمعجز وغيره وغيرهم كالملقذ وأيضا كانوا هم المتفهمين  
بها (و) لن نختارك على (الذي فطرنا) أى خلقنا والواو للعطف وإنما خروا ذكر الباري  
تعالى لأنه من باب الترقى من الأدنى إلى الأعلى وقيل أنها أو القسم والموصول مقسم به  
وجوابه محذوف أى وحق الذي أو والله الذي فطرنا لأننا نؤثر لك على الحق وهذا الوجهان  
في تفسير الآية ذكرهما القراء والزجاج والسمين (فاقض ما أنت قاض) هذا جواب  
منهم لفرعون لما قال لهم لا قطع أيديكم الخ والمعنى فاصنع ما أنت صانع من القتل  
والصلب واحكم ما أنت حاكم به قال المفسرون وليس في القرآن أن فرعون فعل بالسحرة  
ما هدرهم به ولم يثبت في الأخبار أيضا قاله أبو السعود وفي بعض التفسيرات أنه فعله بهم كما هو  
(انما نهضى هذه الحياة الدنيا) تعليل لعدم المبالاة المستفادة من قولهم لن نؤثر لك ومن  
الامر بالقضاء أى انما تصنع ما تهواه أو تحكم بما تراه في هذه الدنيا وما لنا من رغبة فيها  
ولا رهبة من عذابها والمعنى انما سلطانك علينا ونفوذ أمرك فينا في هذه الحياة الدنيا  
ولا سبيل لك علينا فمما بعد هذا فسرزل عن قريب قال النراء ما يعنى الذي أى ان الذي

قضاہ

الانبياء وان اولى العزم منهم افضلهم وهم الخصة المذكورون نصافي آيتين من القرآن في سورة الاحزاب

واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي الشورى شرع لكم من الدين ما وصى به نوح والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى إن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ولا خلاف أن محمدا صلى الله عليه وسلم أفضلهم ثم بعده إبراهيم ثم موسى على المشهور وقد بسطنا ما بدلائله في غير هذا الموضع والله الموفق وقوله تعالى وآتينا داود زبوراً نبيه على فضله وشرفه قال البخاري حدثنا الحق بن نصر أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خفف على داود القرآن فكان يأمر بدوايه فتمسح فكان يقرأ قبل أن تفرغ يعني القرآن (قل ادعوا



الذين رجعتم من دونه فلا يهلكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب الي ربهم رجته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين عبدوا غير الله ادعوا الذين رجعتم من دونه من الاصنام والانداد فارغبوا اليهم فانهم لا يهلكون كشف الضر عنكم أي بالكلية ولا تحويلا أي بان يحولوه الى غيركم والمعنى ان الذي يقدر على ذلك هو الله وحده لا شريك له الذي له الخلق والامر قال العوفي عن ابن عباس في قوله قل ادعوا الذين رجعتم الآية قال كان أهل الشرك يقولون تعبد الملائكة والمسيح وعزيراهم (٧٩) الذين يدعون يعني الملائكة والمسيح وعزيراهم وقوله تعالى أولئك الذين يدعون الآية روى البخاري من حديث

سليمان بن مهران الاشمس عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبد الله في قوله أولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة قال ناس من الجن كانوا يعبدون فاسلموا وفي رواية كان ناس من الانس يعبدون ناسا من الجن فاسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم وقال قتادة عن معبد بن عبد الله الرماني عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن مسعود في قوله أولئك الذين يدعون الآية قال نزلت في نفر من العرب كانوا يعبدون نفر من الجن فاسلم الجنيون والانس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون باسلامهم فنزلت هذه الآية وفي رواية عن ابن مسعود كانوا يعبدون صنفا من الملائكة يقال لهم الجن فذكره وقال السدي عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله أولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب قال عيسى واهم وعزير وقال مغيرة عن ابراهيم كان ابن عباس يقول في هذه الآية هم عيسى وعزير والشمس والقمر وقال مجاهد عيسى والعزير والملائكة واختار ابن جرير قول

تقصيه هو هذه الحياة الدنيا فضاؤك وحكمك منحصر في ذلك (انا آمنابر بنا يغفر لنا خطايانا) التي سلفت منا من الكفر وغيره (و) يغفر لنا (ما) أي الذي (ا) كرهتنا عليه (من) عمل (السحر) في معارضة موسى فإني محل نصب على المفعولية وقيل ما نافية قال النحاس والاول اولى ويجوز ان تكون في محل رفع بالابتداء والخبر محذوف أي وما اكرهتنا عليه من السحر محطوط وموضوع عنا أولا يؤاخذنا به ربنا قال ابن عباس أخذ فرعون اربعين غلاما من بني اسرائيل فامر ان يعلموا السحر ففعلوا وقال علوهم تعليم لا يغلبهم أحد في الارض فهم من الذين آمنوا موسى وقالوا هذا القول (والله خير) منك ثوبا (وأبقي) منك عذابا قال محمد بن كعب القرظي خير منك ان أطيع وأبقي منك عذابا ان عصي وهذا رد لقوله وتعلمن أينا الخ حيث كان مرادة نفسه (أنه) أي الشأن (من يأت ربه مجرما) هو المتأسس بالكفر والمعاصي المائت عليها (فان له جهنم لا يموت فيها) فيتمتع (ولا يحيى) حياة تنفعه قال المبرد لا يموت ميتة مريحة ولا يحيى حياة تمتعه فهو يالم كما يالم الحي ويبلغ به حالة الموت في المكروه الا انه لا يبطل فيها عن احساس الألم والعرب تقول فلان لحي ولا ميت اذا كان غير منتفع بحياته وهذا تحقيق لكون عذابه أبقي وهذه الآية من جملة ما حكاه الله سبحانه من قول السحرة وقيل حوا ابتداء كلام وهذا هو الاظهر قاله النسفي اخرج أجدو مسلم وابن أبي حاتم وغيرهم عن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطب فأتى على هذه الآية فقال أما أهلها الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون وأما الذين ليسوا بأهلها فان النار تميمهم اماتة ثم يقوم الشفعاء فيشفعون فيؤتى بهم ضبائر على نهر يقال له الحياة والحيوان فينبئون كما ينبت القنا في حبل السيل (ومن يأت) أي ومن يأت ربه (مؤمنا) أي مصدقا به (قد عمل) الاعمال (الصالحات) أي الطاعات ومات على الايمان وليس فيه ما يبدل على عدم اعتبار الايمان المجرد عن العمل الصالح في استتباع الثواب لان ما ينط من الاعمال الصالحة هو الفوز بالدرجات العلى لا الثواب مطلقا (وأولئك) الإشارة الى من باعتبار معناه (لهم الدرجات العلى) أي المنازل الرفيعة التي قصرت دونها الصفات والعلى جمع علماء مؤث أعلى (جنات عدن تجري من تحتها الانهار) بيان للدرجات وعدن علم للقامة كما سبق (خالدين فيها) أي ما كثرين دائمين فيه مراعاة معنى من (وذلك) أي ما تقدم لهم من الاجر (جزاء من تركي)

ابن مسعود لقوله يتبعون الى ربهم الوسيلة وهذا لا يعبر به عن الماضي فلا يدخل فيه عيسى والعزير والملائكة وقال الوسيلة هي القربة كما قال قتادة ولهذا قال ايهم اقرب وقوله تعالى ويرجون رجته ويخافون عذابه لا تتم العبادة الا بالخوف والرجاء فبالخوف ينكف عن المناهي وبالرجاء يكث من الطاعات وقوله تعالى ان عذاب ربك كان محذورا أي ينبغي ان يحذر منه ويخاف من وقوعه وحصوله عياذ بالله منه (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو مذبذبوها عذابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا) هذا الخبر من الله عز وجل بانه قد حتم وقضي بما قد كتب عنده في اللوح المحفوظ انه ما من قرية الا سيمهلكها



بأن يبيد أهلها جميعهم أو يعذبهم عذاباً شديداً ما يقتل أو يسلأ بما يشاء وانما يكون ذلك بسبب ذنوبهم وخطاياهم كما قال تعالى عن الأمم الماضية وما ظانناهم ولكن ظانوا أنفسهم وقال تعالى فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرًا وقال وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله بالآيات (وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتيناهم نبوة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً) قال سنيدي عن حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قال قال المشركون يا محمد انك تزعم انه كان قبلك أنبياء فمنهم من سخرت له الرياح ومنهم من كان (٨٠) يحيى الموتى فأنسرك ان تؤمن بك وصدقك فادع ربك أن يكون لنا

أصفاذهما فأوحى الله اليه اني قد سمعت الذي قالوا فان شئت ان تفعل الذي قالوا فان لم يؤمنوا نزل العذاب فانه ليس بعد نزول الآية مناظرة وان شئت ان تستأني بقومك استأنيت بهم قال يا رب استأني بهم وكذا قال قتادة وابن جريج وغيرهما وروى الامام أحمد حدثنا عثمان ابن محمد حدثنا جرير عن الاعمش عن جعفر بن ابى اس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم ان يجعل لهم الصفا ذهبا وان يحيى الجبال عنهم فيزرعوا فقبل له ان شئت ان تستأني بهم وان شئت ان يأتهم الذي سألوا فان كفروا هلكوا كما هلكت من كان قبلهم من الأمم قال لا بل استأني بهم وأنزل الله تعالى وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون الآية ورواه النسائي وابن جرير به قال حدثنا أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عمران ابن سكيم عن ابن عباس قال قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا

أى من تطهر من الكفر والذنوب والمعاصي الموجبة للنار أخرج ابوداود وابن مردويه عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان أهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما ترون الكوكب الدرى في أفق السماء وان أبابكرو وعمر منهم وأنعماء وفي الصحاح بلقظ ان أهل عيسى ليرون من فوقهم كما ترون الكوكب الغابر في أفق السماء (ولقد أوحينا إلى موسى) هذا شروع في انجاء بني اسرائيل واهلاك عدوهم وقد تقدم في البقرة والاعراف وفي يونس واللام في لقهى الموطئة للقسيم وفي ذلك من التأكيد ما لا يخفى (أن أسير عبادى) أى أسيرهم ليلا من مصر الى البحر وقد تقدم هذا مستوفى (فاضرب) أى اجعل (لهم طريقاً) واشهره وقبل طريقاً مفعول به على سبيل المجاز بان يكون المعنى اضرب البحر ليقطع لهم فيصير طريقاً لهم فعلى هذا تصح نسبة الضرب الى الطريق والمراد بالطريق جنسه فان الطرق كانت ثلث عشرة بعدد أسباط بني اسرائيل (في البحر ييساً) أى يابساً وصف به الفاعل مبالغة وذلك ان الله تعالى أيس لهم تلك الطريق وممرت عليه الصبا فخنفته حتى لم يكن فيها ماء ولا طين قاله محمد بن كعب ومجاهد وقرئ يسكون الباء مخففة من ييساً المحركة وهو مصدر أو جمع يابس كصحب وصاحب وصف به الواحد مبالغة (لا تخاف دركا) أى آمن من ان يدر ككم العدو من ورائكم والدرك اللعاق بهم من فرعون وجنوده وبه قال ابن عباس قرأ الجمهور لا تخاف وهي أرجح لعدم الحزم في قوله سبحانه (ولا تخشى) أى من فرعون أو من البحر ان يغرقك (فاتبعهم فرعون بجنوده) أتبع هنامطاوع أتبع يقال اتبعتم اذا تتبعتم وذلك اذا سبق قولك فلحقتم فالتعنى تتبعهم فرعون ومعه جنوده وقبل الباء زائدة والاصل أتبعهم بجنوده أى أمرهم ان يتبعوا موسى وقومه وقرئ فاتبعهم بالتشديد أى لحقهم بجنوده وهو معهم كما يقال رككب الأمير بسيفه أى معه سيفه وقيل سائقاً بجنوده معه (فغشيهم من اليم ما غشيهم) أى علاهم واصابهم منه ما غمرهم من الأمر الهائل الذى لا يقادر قدره ولا يبلغ كنهه وقال السمين هذا من باب الاختصار وجوامع الكلام أى ما يقل لفظها ويكثر معناها والتكرير للتعظيم والتحويل كما في قوله الخاقعة الخاقعة وقيل غشيهم ما سمعت قصته وقال ابن الأنبارى غشيهم البعض الذى غشيهم لانه لم يغشيهم كل ماء البحر بل الذى غشيهم بعضه فهذه العبارة للدلالة على الذى أغرقهم بعض الماء والاول أولى لما يدل عليه من التحويل

ذهبوا ومن بك قال وتفعلون قالوا نعم قال فدعا فأتاه جبريل فقال ان ربك يقرأ عليك السلام ويقول لك ان شئت أصبح لهم الصفا ذهبا فن كفر منهم بعد ذلك عذبه عذاباً لا اعذبه أحد من العالمين وان شئت فتحت لهم أبواب التوبة والرجة فقال بل باب التوبة والرجة وقال الخافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا محمد بن اسمعيل بن على الانصارى حدثنا خلف بن قميم المصيصى عن عبد الجبار بن عمر الايلي عن عبد الله بن عطاء بن ابراهيم عن جدته أم عطاء مولاة الزبير بن العوام قالت سمعت الزبير يقول لما رأت وأندرت عشرين الاقربين صاح رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى قبيس يا آل عبد مناف انى نذير جاءته قريش



كُذِّرَهُمْ وَأَمَرَهُمْ فَقَالُوا تَزْعُمُ أَنَّكَ نَبِيُّ يوحى إِلَيْكَ وَأَنْ سُلِّمَ لَكَ مَضْرُوءُ الرِّيحِ وَالْجِبَالِ وَأَنْ مُوسَى - هَضْبُهُ الْجَبَرُ وَأَنْ عِيسَى كَانَ يَحْيَى الْمَوْتَى قَادِعُ اللَّهِ أَنْ يَسِيرَ عَنْهَا هَذِهِ الْجِبَالُ وَيُفْجِرَ لَنَا الْأَرْضَ أَنْ نَهَارَافَتْحَ مَحَارِثَ قَتَزَعُونَا كُلَّ وَالِاقَادِعُ اللَّهُ أَنْ يَحْيَى لَنَا مَوْتَنَا لِنُكَلِّمَهُمْ وَيُكَلِّمُونَا وَالِاقَادِعُ اللَّهُ أَنْ يَصِيرَ لَنَا هَذِهِ الصَّخْرَةُ الَّتِي تَحْتُكَ ذَهَابَتْ مِنْهَا وَتَغْنِيَا عَنْ رَحْلَةِ السَّمَاءِ وَالصَّيْفِ فَأَمَّا تَزْعُمُ أَنَّكَ نَهَيْتَهُمْ قَالَ فَبَيْنَا نَحْنُ حَوْلَهُ أَذْهَبَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فَلَمَّا سَرَى عَنْهُ قَالَ وَالَّذِي تَقْسَى يَدَهُ لَقَدْ أُعْطَانِي مَا سَأَلْتُمْ وَلَوْ شِئْتَ لَكَانَ وَلَكِنَّهُ خَيْرٌ بَيْنِي أَنْ تَدْخُلُوا بَابَ الرَّحْمَةِ فَيُؤْمِنُ مَنْ يَسْلَمُ وَبَيْنَ أَنْ يَكَلِّمَكُمْ إِلَى مَا اخْتَرْتُمْ (٨١) لَا تَقْسُكُمْ فَتَضْلُوا عَنْ بَابِ الرَّحْمَةِ فَلَا يُوْمِنُ

منكم أحدا فاخترت باب الرحمة  
فيؤمن منكم وأخبرني انه ان  
أعطاكم ذلك ثم كفرتم انه يعذبكم  
عذابا لا يعذبه أحد من العالمين  
ونزلت وما منعنا ان نرسل بالآيات  
الا ان كذب بها الاولون وقرأ  
ثلاث آيات ونزلت ولوان قرأنا  
سرت به الجبال أو قطعته الارض  
أو كلم به الموقى الآية ولهذا قال  
تعالى وما منعنا ان نرسل بالآيات  
أى نبعث الآيات ونأتى بها على  
ما سأل قومك من ان فانه سهل علينا  
يسر لدينا الا انه قد كذب بها  
الاولون بعد ما سألوها وحررت ستمنا  
فيهم وفي أمثالهم انهم لا يؤخرون  
ان كذبوا بها بعد نزولها كما قال الله  
تعالى في المائدة قال الله انى منزلها  
عليكم فن يكفر بعد منكم قانى  
أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من  
العالمين وقال تعالى عن ثمود حين  
سألوا آية ناقة تخرج من صخرة  
عينوها فدعا صالح عليه السلام ربه  
فاخرج لهم منها ناقة على ما سألوا  
فلما ظلموا بها اى كفروا بمن خلقها  
وكذبوا رسوله وعقروها فقتل الله  
في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير  
مكذوب ولهذا قال تعالى وآتينا

والتعظيم وقرئ فغشاهم من اليم ما غشاهم أى غطاهم ما غطاهم من الغرق وسترهم  
ما لم يعلم كنهه الا الله سبحانه فغرق فرعون وجنوده ونجا موسى وقومه (وأصل فرعون  
قومه وما هدى) هذا الخبر عن حاله قبل الغرق أى أضلهم عن الرشد وما هداهم الى  
طريق النجاة لانه قد ران موسى وقومه لا يفوتونه لكونهم بين يديه يمشون فى طريق يابسة  
وبين أيديهم البحر وفى قوله وما هدى تأكيده وتقرير لاضلاله لان المضل قد يرشد من  
يضله فى بعض الامور وفيه تكذيب لفرعون فى قوله وما أهديكم الا سبيل الرشاد  
(يا بنى اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم) بذكر سبحانه ما أنعم به على بنى اسرائيل بعد  
انجائهم وفى هذا الترتيب غاية الحسن حيث قدم تذكر نعمة الانجاء ثم النعمة الدينية ثم  
الدنيوية والتقدير قلنا لهم بعد انجائهم يا بنى اسرائيل ويجوز أن يكون خطابا لليهود  
المعاصرين لنبينا صلى الله عليه وآله وسلم لان النعمة على الآباء معدودة من النعم على  
الابناء والمراد بعدوهم هنا فرعون وجنوده وذلك باغراقه واغراق قومه فى البحر بحرأى من  
بنى اسرائيل (وواعدناكم جانب الطور الايمن) انتصاب جانب على انه مفعول به لا على  
الطرفية لانه مكان معين غير مبهم وانما انتصب الامكنة على الطرفية اذا كانت مبهمة  
قال مكي وهذا أصل لا خلاف فيه قال النحاس والمعنى أمرنا موسى ان يأمركم بالخروج  
معه لنكلمه بحضوركم فتمسوا والكلام وقيل وعدم موسى بعد اغراق فرعون ان  
يأتى جانب الطور فالوعد كان لموسى وانما خوطبوا به لان الوعد كان لاجلهم فهم من  
المجاز العقلى وقرئ ووعدناكم لان الوعد انما هو من الله لموسى خاصة والمواعدة  
لاتكون الا من اثنين وقد قدمنا فى البقرة هذا المعنى والاين صفة للجانب والمرادعين  
الشخص لان الجبل ليس له يمين ولا شمال فاذا قيل خذ عن يمين الجبل فعناه عن يمينك من  
الجبل (ونزلنا عليكم) أى فى التيه (المن والسلوى) قد تقدم تفسير المن بالترجيحين  
والسلوى بالسمانى وأوضحنا ذلك بما لا مزيد عليه وقال أبو السعود المن هوشى حلو  
أبيض مثل الثلج كان ينزل من الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع ويعث الريح  
الجنوب عليهم السمانى فيذبح الرجل منهم ما يكفيه (كلوا) أى قلنا لهم كلوا (من)  
طيبات ما رزقناكم أى المنعم به عليكم المراد بالطيبات المستلذات وقيل الحلال على  
الخلافا المشهور فى ذلك (ولا تطغوا فيه) الطغيان التجاوز أى لا تتجاوزوا ما هو جائز الى

( ١١ - فتح البيان سادس ) ثمود المارقة مبصرة فظلموا بها أي دالة على وحدانية من خلقها وصدق رسوله الذي أجيب دعاؤه فيها فظلموا بها أي كفروا بها ومنعوا شربها وقتلوه فأبادهم الله عن آخرهم وانتقم منهم وأخذهم أخذ عزيز مقتدر وقوله تعالى وماترسل بالآيات الاتخويفا قال قتادة إن الله تعالى يخوف الناس بما شاء من الآيات لعلهم يعتبرون ويذكرون ويرجعون ذكر لنا أن الكوفة رجفت على عهد ابن مسعود رضي الله عنه فقال يا أيها الناس إن ربكم يستعذبكم فاعتصبوه وهكذا روى أن المدينة زلزلت على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه مرات فقال عمر أحدثتم والله لئن عادت لأفعلن ولا فعلن وكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني الحدين المتفق عليه أن الشمس والقمر آيتان من آيات الله وأنهم ما لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ولكن الله عز وجل يخوف به ما



عباده فاذا رأيت ذلك فافزعوا الى ذكره ودعائه واستغفاره ثم قال يا أمة محمد والله ما أحد أعز من الله أن يرى عبده أو ترى أمته يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا (واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا) يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم تحرض الله على ابلاغ رسالته ومحضره بانه قد عصمه من الناس فان القادر عليهم وهم في قبضته وتحت قهره وغلبته قال مجاهد وعروة بن الزبير والحسن وقتادة وغيرهم في قوله واذ قلنا لك ان ربك (٨٢) أحاط بالناس أي عصمك منهم وقوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس

الآية قال البخاري حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به والشجرة الملعونة في القرآن شجرة الزقوم وكذا رواه أحمد وعبد الرزاق وغيرهما عن سفيان بن عيينة به وكذا رواه العوفي عن ابن عباس وهكذا فسر ذلك ليلة الاسراء مجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن ومسروق وإبراهيم وقتادة وعبد الرحمن بن زيد وغير واحد وقد تقدمت احاديث الاسراء في اول السورة مستقصاة ولله الحمد والمنة وتقدم اناسا رجعوا عن دينهم بعد ما كانوا على الحق لانه لم تحصل قلوبهم وعقولهم ذلك فكذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وجعل الله ذلك ثباتا ويقينا لا تخوين ولا يذوق الا فتنة أي اختبارا وامتحانا وأما الشجرة الملعونة فهي شجرة الزقوم كما أخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى الجنة والنار ورأى شجرة الزقوم فكذبوا بذلك حتى قال أبو جهل

ما لا يجوز كالسرف والبطر والتمتع عن المستحق وقيل المعنى لا تجحدوا نبي الله فتكفروا طافين وقيل لا تكفروا نعمة الله ولا تنسوا شكرها وقيل لا تعصوا المنعم أي لا تحملنكم السعة والعافية على المعصية ولا مانع من حمل الطغيان على جميع هذه المعاني فان كل واحد منها يصدق عليه انه طغيان (فيحصل) بكسر الحاء أي يجب (عليكم غضبي) أي يلزمكم وبضعها بمعنى ينزل بكم وهو مأخوذ من حلول الدين أي حضور وقت أدائه (ومن يحال عليه غضبي فدهوى) قرئ بكسر اللام الاولى وبضعها وهم الغنائ قال الفراء الكسر أحب الى من الضم لان الضم من الحلول بمعنى الوقوع ويحل بالكسر يجب وجاء التفسير بالوجوب لا بالوقوع وذ كر نحو هذا أبو عبيدة وغيره وهوى بمعنى هلك قال الزجاج فدهوى أي صار الى الهاوية وهي قعر النار من هوى يهوى هويا أي سقط من علوا الى سفلى وهوى فلان أي مات وقال ابن عباس هوى أي شق (واني لغفار لمن تاب) من الذنوب التي أعظمها الشرك بالله أو من الشرك قاله ابن عباس (وآمن) بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وقال ابن عباس وحده الله (وعمل) عملا (صالحا) بمبادئ اليه الشرع وحسنه وقال ابن عباس ادى الفرائض وظاهر اللفظ يشمل الفرض والنفل (ثم اهتدى) أي استقام واستقر على ذلك حتى يموت قاله الزجاج وغيره وقال سعيد بن جبيرة لزم السنة والجماعة وعن ابن عباس قال من تاب من الذنوب وآمن من الشرك وعمل صالحا فيما بينه وبين ربه ثم اهتدى أي علم ان عمله ثوابا وعلى تركه عقابا يجزى عليه وقيل تعلم العلم ليهتدى به وقيل لم يشك في ايمانه والاول أرجح مما بعده وثم اما للتراخي باعتبار الانتهاء بعده عن اول الاهتداء أو الدلالة على بعد ما بين المرتبتين فان المداومة أعظم وأعلى من الشروع والايضاح ان المراد الاستمرار على تلك الطريقة اذ المهتدى في الحال لا يكفيه ذلك في الفوز بالنجاة حتى يستقر عليه في المستقبل ويوت عليه قاله الكرخي (وما أعجلك عن قومك يا موسى) هذا حكاية لما جرى بين الله سبحانه وبين موسى عند موافاته المقات والسؤال وقع من الله لكه ليس لاستدعاء المعرفة بل امتحان غير أولئك بكيته أو لتنبهه كما صرح به الراغب وظاهره انه ليس بما يقرئ التلميذ سألني الاستاذ عن كذا ليعرف فهمي ونحو ذلك قال المفسرون وكانت المواعيد ان يوافي موسى وجماعة من وجوه قومه فصار موسى بهم ثم عمل

لغنه الله يقول هاتوا النامرا وزيدا وجعل يأكل من هذا بهذا ويقول تزقوا فلان علم الزقوم غير هذا حكى ذلك ابن عباس من ومسروق وأبو مالك والحسن البصري وغير واحد وكل من قال امه ليلة الاسراء فسرته كذلك بشجرة الزقوم وقيل المراد الشجرة الملعونة بنو أمية وهو غريب ضعيف وقال ابن جرير حدثت عن محمد بن الحسن بن زبالة حدثنا عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعيد حدثنا أبي عن جدي قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بني فلان ينزول على مبرزة نزلوا وقد فسد ذلك فاستجمع ضاحكا حتى مات قال وأمرنا الله في ذلك وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس الآية وهذا السند ضعيف جدا فان محمد بن الحسن بن زبالة متروك وشيخه ايضا ضعيف بالكلية ولهذا اختار ابن جرير ان مراد بذلك ليلة الاسراء وان الشجرة الملعونة هي شجرة



الزقوم حال لأجام الحجة من أهل التأويل على ذلك أي في الرؤيا والشجرة وقوله وتخوفهم أي الكفار بالوعيد والعذاب والشكال  
فما يزيدهم الاطغيا كبيرا أي عما يافياهم فيه من الكفر والضلال وذلك من خذلان الله لهم (واذ قلنا للملائكة اسجدوا  
لآدم فسجدوا الا ابليس قال أأسجد لمن خلقت طينا قال أأيتك هذا الذي كرمت على لئن أخرتن إلى يوم القيامة لاحتسكن ذريته  
الاقليلا) يذكركم ببارك وتعالى عداوة ابليس لعنه الله لا دم وذريته وانهم اعداوة قديمة منذ خلق آدم فانه تعالى أمر الملائكة بالسجود  
لا دم فسجدوا كلهم الا ابليس استكبر وأبى أن يسجد له افتخارا عليه (٨٣) واحتقار له قال أأسجد لمن خلقت طينا كما قال في

الآية الأخرى أنا خير منه خلقتني  
من نار وخالقته من طين وقال أيضا  
أأيتك تقول الرب جراءة وكفرا  
والرب يحلم ويتنظر قال أأيتك هذا  
الذي كرمت على الآية قال علي بن  
أبي طلحة عن ابن عباس يقول  
لاستولين على ذريته الا قليلا وقال  
بجاهد لاحتوين وقال ابن زيد  
ولا ضلهم وكلها متقاربة والمعنى  
انه يقول أأيتك هذا الذي شرفته  
وعظمته على لئن أنظرتن لا ضلن  
ذريته الا قليلا منهم (قال اذهب  
فمن اتبعك منهم فان جهنم جزاؤكم  
جزاء موفورا واستغفر من استطعت  
منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك  
ورجلك وشاركهم في الاموال  
والاولاد وعددهم وما يعددهم  
الشیطان الا غرورا ان عبادي ليس  
لك عليهم سلطات وكفى بربك وكيلًا)  
لمسأل ابليس النظرة قال الله له  
اذهب فقد أنظرتك كما قال في الآية  
الأخرى قال فانك من المنظرين إلى  
يوم الوقت المعلوم ثم أوعده ومن  
اتبعه من ذرية آدم جهنم قال  
اذهب فمن اتبعك منهم فان جهنم  
جزاؤكم أي على أعمالكم جزاء  
موفورا قال مجاهد وافرأوا قال

من بينهم - ثم شوقا إلى ربه فقال الله تعالى له ما الذي جئت على العجالة حتى تركت قومك  
وخرجت من بينهم والمراد بهم جله بني اسرائيل فان موسى كان قد أمرهم أن يسير  
بهم على أثره ويلحقونه في مكان المناجاة فاجاب موسى عن ذلك و (قال هم أولاء على  
أثرى) أي بالقرب مني تابعون لا ترى واصلون بعدى ليس بيني وبينهم الامسافة يسيرة  
وقبل لم يدانهم يسيرون خلفه بل أراد انهم بالقرب منه ينتظرون عوده اليهم بنوهم  
يقولون أولى مقصورة وأهل الحجاز أولاء معدودة قاله عيسى بن عمرو وقرئ اتركهم  
الله - مزوا سكان الناء وفتحهم ما وهما لغتان ثم قال مصرح بسبب ما سأله الله عنه فقال  
(وجئت اليك رب لترضى) عني بمسارعتي إلى امتثال أمرك أو لتزداد رضاعني بذلك  
وفيه دليل على جواز الاجتهاد والمعنى عجأت إلى الموضع الذي أمرتني بالمسير اليه لترضى  
عني يقال رجل عجل وعجول وعجلان بين العجلة والعجلة خلاف البطء وأخرج سعيد بن  
منصور وابن أبي شيبة والبيهقي في الشعب عن طريق عمرو بن ميمون عن رجل من أصحاب  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال تعجل موسى إلى ربه فرأى في ظل العرش رجلا فعجبه له  
فقال من هذا يا رب قال لا أحدثك من هو لكن سأخبرك بثلاث فيه كان لا يحسد الناس  
على ما آتاهم الله من فضله ولا يعق والديه ولا يمشي بالنميمة (قال فانافذ فتساقوم من  
بعدك) مستأنفة كانه قيل فاذا قال الله أي ابتليناهم واختبرناهم والقيناهم في  
فتنة ومحنة قال ابن الانباري صيرناهم مفتونين أشقياء بعبادة العجل من بعد انطلاقت  
من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة ألف فافتتنوا غير اثني عشر ألفا وهذه  
الفتنة وقعت لهم بعد خروج موسى من عندهم بعشرين يوما وهذا الاخبار من الله تعالى  
عنها قيل انه كان وقت سؤاله بقوله وما أعجلك الخ فهو أول حضوره الميقات وفي ذلك الوقت  
لم تكن الفتنة وقعت لهم كما علمت فيكون هذا الاخبار فيه تجوز من اطلاق الماضي على  
المستقبل على حد آتى امر الله وقيل انه كان بعد تمام الأربعين أو في العشر الاخير منها  
قال الشهاب وعليه الجمهور وعليه فيكون الاخبار حقيقيا لا تجوز فيه (وأضلهم  
السامري) أي دعاهم إلى الضلالة وكان من قوم يعبدون البقر فدخل في دين بني  
اسرائيل في الطاهر وفي قلبه ما فيه من عبادة البقر وكان من قبيلة تعرف بالسامرة وقيل  
كان من القبط وقيل كان علجاً من علوج كمان رفع إلى مصر وكان جاراً لموسى وآمن به

قتادة موفرا عليكم لا ينقص لكم منه وقوله تعالى واستغفر من استطعت منهم بصوتك قيل هو العناء قال مجاهد بالله هو والغناء أي  
استخفهم بذلك وقال ابن عباس في قوله واستغفر من استطعت منهم بصوتك قال كل داع دعا إلى معصية الله عز وجل وقاله قتادة  
واختاره ابن جرير وقوله تعالى وأجلب عليهم بخيلك ورجلك يقول واجل عليهم بخيولك خيالتهم ورجالتهم فان الرجل جمع راجل  
كأن الركب جمع راكب وصحب جمع صاحب ومعناه تسلط عليهم بكل ما تقدر عليه وعدا أصر قدرى كقوله تعالى ألم ترانا أرسلنا  
الشیاطين على الكافرين تؤزهم أزاً أي ترجعهم إلى المعاصي ازعاجا وتسوقهم اليها سوقا وقال ابن عباس ومجاهد في قوله واجلب



عليهم بخيلك ورجلك قال كل راكيب وماش في معصية الله وقال قتادة ان له شيلا ورسالا من الجن والانس وهم الذين يطيعونه  
 يقول العرب أجلب فلان على فلان اذا صاح عليه ومنه منى في المسابقة عن الجلب والجنب ومنه اشتقاق الجلبة وهي ارتفاع  
 الاصوات وقوله تعالى وشاركهم في الاموال والاولاد قال ابن عباس ومجاهد هو ما امرهم به من اتعاق الاموال في معاصي الله تعالى  
 وقال عطاء هو الربا وقال الحسن هو جمعها من خيبت واتفاقها في حرام وكذا قال قتادة وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما ما اشاركته اياهم في اموالهم فهو (٨٤) ما حرموه من انعامهم يعني من الباطل والسواك ونحوها وكذا

قال الضحالك وقتادة وقال ابن  
 جرير والاولى ان يقال ان الآية تم  
 ذلك كله وقوله والاولاد قال العوفي  
 عن ابن عباس ومجاهد والضحالك  
 يعني اولاد الزنا وقال علي بن ابي  
 طلحة عن ابن عباس هو ما كانوا يقتلوه  
 من اولادهم سفها بغير علم وقال  
 قتادة عن الحسن البصري قد والله  
 شاركهم في الاموال والاولاد مجسوا  
 وهودوا ونصروا وصبغوا غير صبغة  
 الاسلام وجرؤا من اموالهم جزءا  
 للشيطان وكذا قال قتادة سواء  
 وقال ابو صالح عن ابن عباس هو  
 تسميتهم اولادهم بعد الحرب وعبد  
 شمس وعبد فلان قال ابن جرير واولى  
 الاقوال بالصواب ان يقال كل مولود  
 ولده اثنى عصى الله فيه بتسميته  
 ما يكرهه الله او يادخله في غير الدين  
 الذي ارتضاه الله او بالزنا بامه او بقتله  
 او واده او غير ذلك من الامور التي  
 يعصى الله بها بفعله او فيه فقد  
 دخل في مشاركة ابليس فيه من ولد  
 ذلك الولد له ومنه لان الله لم يخص  
 بقوله وشاركهم في الاموال والاولاد  
 معنى الشراكة فيه بمعنى دون معنى  
 فكل ما عصى الله فيه اوبه او اطيع  
 الشيطان فيه اوبه فهو مشاركة

واسمه موسى بن ظفر وكان متافقا قال لمن معه من بني اسرائيل انما اختلف موسى عن  
 الميعاد الذي بينكم وبينه لما صار معكم من الحلي وهي حرام عليكم وامرهم بالقاتل في  
 النار وكان من امر العجل ما كان (فرجع موسى الى قومه) قيل وكان الرجوع الى قومه بعد  
 ما استوفى اربعين يوما ذا القعدة وعشر ذي الحجة واخذ التوراة روى انه لما رجع موسى  
 سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسمعنين الذين كانوا معه هذا  
 صوت الفتنة وفي القرطبي ومثل الامام ابو بكر الطرطوشي عن جماعة يجتمعون ويكثرون  
 من ذكر الله وذكروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم انهم يضررون بالقضيب على شيء من  
 الطبل ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشيا عليه ويحضر ون شيئا ياكلونه  
 فهل الحضور معهم جائز ام لا فاجاب رجل الله مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة  
 وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم واما الرقص والتواجد  
 فاول من أحدثه اصحاب السامري لما اتخذ لهم سجلا جسدا له خوارق قاموا يرقصون حوله  
 ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل واما الطبل فاول من اتخذ الزنادقة ليشتغلوا  
 به المسلمين عن كتاب الله تعالى وانما كان مجلس النبي مع اصحابه كاتعا على رؤسهم الطير  
 من الوقار فينبغي للسلطان ونوابه ان يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا يحل لاحد  
 يؤمن بالله واليوم الآخر ان يحضر معهم او يعينهم على باطلهم وهذا مذهب مالك وابي  
 حنيفة والشافعي واجد بن حنبل وغيرهم من ائمة المسلمين انتهى (غضب اناسا)  
 الاسف الشديد الغضب وقيل الحزين وقد مضى في الاعراف بيان هذا مستوفى (قال  
 يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) الاستفهام للانكار والتوبيخ والوعد الحسن وعدهم  
 بالجنة اذا قاموا على طاعته وقيل وعدهم ان يسمعهم كلامه في التوراة على لسان موسى  
 ليعملوا بما فيها فيستحقوا ثواب عملهم وكانت ألف سورة كل سورة ألف آية يحمل  
 اسفارها سبعون رجلا ولا وعد احسن من ذلك قاله النسفي وقيل وعدهم النصر والظفر  
 وقيل هو قوله واني اغفار لمن تاب الآية (أفطال عليكم العهد) أي أوعدكم ذلك فطال  
 عليكم الزمان فتسيتم (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم) أي يلزمكم أو ينزل  
 عليكم والغضب العقوبة والمقمة والمعنى أم أردتم ان تنفعلوا فعلا يكون سبب حلول  
 غضب الله عليكم بإرادتكم واختياركم (فاخلفتم موعدى) أي موعدكم اياي

وهذا الذي قاله متجه وكل من السلف رجعهم الله فسر بعض المشاركة فقد ثبت في صحيح مسلم عن عياض  
 ابن حماد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل اني خلقت عبادي حنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتاتهم عز  
 دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان أحدكم اذا اراد أن يأتي أهله قال  
 بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقناه ان يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره الشيطان ابد او قوله تعالى وعدهم  
 وما يعدهم الشيطان الا غرورا كما أخبر تعالى عن سلف ابليس انه يقول اذ حصد الحق يوم يقضى بالحق ان الله وعدهم وعدهم



الحق ووطد قدمكم فأتخلفكم الآية وقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان اخبارا بنى سيدنا تعالى عباده المؤمنين وخطه  
 آياهم وحر استه لهم من الشيطان الرجيم ولهذا قال تعالى وكفى بربك وكيلأى حافظا ومؤيدا ونصيرا وقال الامام احمد حدثنا  
 قتبية حدثنا ابن لهيعة عن موسى بن وردان عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن ليس من  
 شياطينه كما ينض احدكم بعيره في السفر ينض أى يأخذ بناصيته ويقهره (ربكم الذى يربحى لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله  
 انه كان بكم رحيم) يخبر تعالى عن لطفه بخلقه في تسخير له عباده الفلك (٨٥) في البحر وتسهيله لمصالح عباده لا بتغاثم

من فضله في التجارة من اقليم الى اقليم  
 ولهذا قال انه كان بكم رحيم أى  
 انما فعل هذا بكم من فضله عليكم  
 ورجته بكم (واذا مسكم الضر في  
 البحر ضل من تدعون الاياه فلما  
 نجياكم الى البر اعرضتم وكان الانسان  
 كفورا) يخبر تبارك وتعالى أن  
 الناس اذا مسهم ضر دعوه منييين  
 اليه مخلصين له الدين ولهذا قال  
 تعالى واذا مسكم الضر في البحر  
 ضل من تدعون الاياه أى ذهب  
 عن قلوبكم كلما تدعون غير الله  
 تعالى كما اتفق لعكرمة بن أبي جهل  
 لما ذهب فارا من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حين فتح مكة فذهب هاربا  
 فركب في البحر يريد دخل الحبشة  
 فجاءتهم ريح عاصف فقال القوم  
 بعضهم لبعض انه لا يغنى عنكم  
 الا أن تدعوا الله وحده فقال  
 عكرمة في نفسه والله ان كان  
 لا ينفع في البحر غيره فانه لا ينفع في  
 البر غيره اللهم لك على عهدائى  
 اخرجتنى منه لا ذهاب فلاضع يدي  
 في يد محمد فلا جئته رؤفا رحيم  
 فخرجوا من البحر فرجع الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فاسلم وحسن  
 اسلامه رضى الله عنه وأرضاه

فالمصدر مضاف الى المفعول لانهم وعدوه ان يقيموا على طاعة الله عز وجل الى ان يرجع  
 اليهم من الطور وقيل وعدوه ان يأتوا على أثره الى الميقات فتوقفوا وتركو الجحى بعده  
 وهذا ترتيب على كل واحد من شقي الترديد على سبيل البديل فاجابوه و(قالوا ما أخلقنا  
 موعدا) الذى وعدناك (بملكنا) بفتح الميم وقرئ بكسر ها واختاره هذه القراءة أبو  
 عبيد وأبو حاتم لانها على اللغة العالية القصيدة وهو مصدر ملكت الشئ أملكه ملكا  
 والمصدر مضاف الى الفاعل والمفعول محذوف أى بملكنا أمورنا وأملكنا الصواب بل  
 أخطأنا ولم نملك أنفسنا وكما مضى من الى الخطأ أى سؤل لنا السامري ماسول وغلب على  
 عقولنا قال ابن عباس بملكنا أى بامرنا وقال قتادة بطاقتنا وعن السدى مثله وقيل  
 باختيارنا وذلك ان المرء اذا وقع في الفتنة لم يملك نفسه وقرئ بملكنا بضم الميم والمعنى  
 بسططنا قاله الحسن أى لم يكن لنا ملك فنخلف موعدا وقيل ان الفتح والكسر  
 والضم كلها لغات سبعية في مصدر ملكت الشئ (ولما جئنا أوزارا من زينة القوم)  
 قرئ بملكنا بضم الحاء وتشديد الميم وقرئ بفتح الحاء والميم مخففة واختارها أبو عبيد وأبو  
 حاتم لانهم جئوا حلية القوم معهم باختيارهم وما جئوها كرها فانهم كانوا استعاروها منهم  
 حين أرادوا الخروج مع موسى وأوهموهم انهم يجتمعون في عيد لهم أو وليمة وقيل هو  
 ما أخذوه من آل فرعون لما قدفهم البحر الى الساحل وسميت أوزارا أى آثاما لانه  
 لا يحل لهم أخذها ولا تحل لهم الغنائم في شريعتهم والاوزار في الأصل الاثقال كما صرح به  
 أهل اللغة والمراد بالزينة هنا الحلى (فقدفناها) أى طرحناها في النار طلبا للخلاص  
 من انما وقيل المعنى طرحناها الى السامري لتبقى لديه حتى يرجع موسى فيرى فيها رأيه  
 (فكذلك اتى السامري) أى فتل ذلك القذف القاهها السامري قيل انه قال لهم حين  
 استبطأ القوم رجوع موسى انما احتبس عنكم لاجل ما عندكم من الحلى فجمعوه  
 ودفعوه اليه فرمى به في النار وصاغ لهم منه عجلا ثم ألقى عليه قبضة من أثر الرسول وهو  
 جبريل (فأخرج لهم) السامري من الحفرة وهذا من كلامه تعالى (عجلا) صاغه  
 من الحلى في ثلاثة أيام (جسدا) أى حال كونها جسدا أى صائرة جسدا أى دما ولما  
 والجسد جمعه اجساد قال في البارع لا يقال الجسد الا للحيوان العاقل وهو الانسان  
 والملائكة والجن ولا يقال لغيره جسد الا للزعران وللدم اذا يس أيضا جسد وجسد

وقوله تعالى فلما نجياكم الى البر اعرضتم أى نسيتم ما عرفتم من توحيدى في البحر واعرضتم عن دعائه وحده لا شريك له وكان الانسان  
 كفورا أى سميت هذه ايسى النعم ويجعلها الامن عصم الله (أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا ثم  
 لا تجدوا لكم وكىلا) يقول تعالى أن خسبتهم بخروجكم الى البر أمنتم من انتقامه وعذابه أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم  
 حاصبا وهو المطر الذى فيه حجارة قاله مجاهد وغيره واحد كما قال تعالى انا أرسلنا عليهم حاصبا الا آل لوط نجيناهم بسحر نعمة من  
 عندنا وقد قال في الآية الأخرى وأمطرنا عليهم حجارة من طين وقال أمنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي تمورأم



أمنتهم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا فاستعلمون كيف نذير وقوله ثم لا تعبدوا لكم وكذا أي بأمر أن يرد ذلك عنكم ويصدقكم منه (أم أمنت أن يعبدكم فيه تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيغرقكم بها كقرتم ثم لا تعبدوا لكم علينا تبعا) يقول تبارك وتعالى أم أمنت أيها المعرضون عنا بعد ما اعترفوا بتوحيدنا في الجبر وخروجوا إلى البر أن يعبدكم في البحر مرة ثانية فيرسل عليكم قاصفا من الريح أي يقصف الصواري ويغرق المراكب قال ابن عباس وغيره القاصف ريح البحار التي تكسر المراكب وتغرقها وقوله فنغرقكم بها كقرتم (٨٦) أي بسبب كفركم واعراضكم عن الله تعالى وقوله ثم لا تعبدوا لكم علينا

به تبعا قال ابن عباس نصرا وقال مجاهد نصرا نأثرا أي يأخذ بشاركم بعدكم وقال قتادة ولا يخاف أحد يتبعنا بشئ من ذلك (ولقد ذكرنا بني آدم ورجلناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) يخبر تعالى عن تشریفه لبني آدم وتكريمه إياهم في خلقه لهم على أحسن الهيئات وأكملها كقوله تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم أي عشي قائما منتصبا على رجلين - هويأ كل بيده وغيره من الحيوانات عشي على أربع هويأ كل بقية وجعل له سمعا وبصرا وقوادا يفقه بذلك كله وينتفع به ويفرق بين الأشياء ويعرف منافعها وخواصها ومضارها في الأمور الدينية والدنيوية ورجلناهم في البر أي على الدواب من الأنعام والخيل والبغال وفي البحر أيضا على السفن البكار والصغار ورزقناهم من الطيبات أي من زروع وغار ولحوم وألبان من سائر أنواع الطعوم والألوان المشتهة اللذيذة وانماظر الحسنة والملابس الرفيعة من سائر الأنواع على اختلاف

والمعنى أخرج لهم عجلا إذا جثت على التشبيه بالعاقل (له خوار) صوت يسمع أي يخور كما يخور الحمار من العجول والخوار صوت البقر وقيل خواره كان بالريح لأنه كان عمل فيه خروفا فإذا دخلت الريح في جوفه خار ولم تكن فيه حياة (فقالوا) أي السامري ومن وافقه في بادئ الرأي (هذا الهكم واله موسى فتنسى) أي فضل موسى ولم يعلم مكان الهه هذا وذهب يطلبه في الطور وهذا يقتضي أنهم جعلوا العجل الهه يعبدهونه لذاته لا لتقريبه لهم من الله تعالى وقيل المعنى فتنسى موسى أن يذكر لكم أن هذا الهه والهكم قاله ابن عباس وقيل الناسي هو السامري أي ترك السامري ما أمر به موسى من الإيمان وضل كذا قال ابن الأعرابي (أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولنا) الاستفهام للتوبيخ والتقريع أي أفلا يعتبرون ويتفكرون في أن هذا العجل لا يرد عليهم جوابا ولا يكلمهم إذا كلوه فكيف يتمون أنه الهه وهو عاجز عن المكالمة وإن مخففة ويرجع بالرفع في قراءة العامة وقرئ بالنصب وفيه ضعف والرؤية على الأول علمية وعلى الثاني بصرية (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) أي لا يقدر على أن يدفع عنهم ضرا ولا أن يجلب إليهم نفعا (ولقد قال لهم هرون) اللام هي الموطئة للقسم وجملة مؤكدة لما تضمنته الجملة التي قبلها من الإنكار عليهم والتوبيخ لهم أي والله لقد نصح لهم هرون (من قبل) أي من قبل أن يأتي موسى ويرجع إليهم (يا قوم اعصوا فتنتم به) أي وقعتم في الفتنة بسبب العجل وابتليتم به وضلتم عن طريق الحق لاجله قيل ومعنى القصر المستفاد من انما هو أن العجل صار سببا لفتنتهم لا لرشادهم وليس معناه أنهم فتنوا بالعجل لا بغيره (وان ربكم الرحمن) لا العجل خص هذا الموضع باسم الرحمن تنبيها على أنهم متى تابوا قبل الله توبتهم لأنه هو الرحمن ومن رحمته أن خلاصهم من آفات فرعون (فاتبعوني) في أمرى لكم بعبادة الله ولا تتبعوا السامري في أمره لكم بعبادة العجل (وأطيعوا أمرى) لأمره (قالوا لن نبرح عليه عاكفين) أجابوا هرون عن قوله المتقدم بهذا الجواب المتضمن لعصيانهم وعدم قبول ما دعاهم إليه من الخير وحذرهم عنه من الشر أي إن زال مقمينا على عبادة هذا العجل (حتى يرجع إلينا موسى) فينظر هل يقررنا على عبادته أو ينهانا عنها فجعلوا هذا غاية لعكوفهم لكن لا على طريق الوعد بل بطريق التعلل والتسوية فعند ذلك اعتزلهم هرون في اثني عشر ألفا من المنكرين لمفاعله السامري أخرج الحاكم

أصنافها وألوانها وأشكالها مما يصنعونه لأنفسهم ويحلبه إليهم غيرهم من أقطار الأقاليم والنواحي وفضلناهم وصىهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا أي من سائر الحيوانات وأصناف المخلوقات وقد استدل بهذه الآية الكريمة على أفضلية جنس البشر على جنس الملائكة قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن زيد بن أسلم قال قالت الملائكة يا ربنا انك أعطيت بني آدم الدنيا يأكلون منها ويتنعمون ولم تعطنا ذلك فاعطنا في الآخرة فقال الله تعالى وعزني وجلالي لا اجعل صالح ذرية من خلقت يسدي كني قالت له كن فكان وهذا الحديث مرسل من هذا الوجه وقد روى من وجه آخر متصلا وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن محمد بن



صديقه البغدادى حدثنا ابراهيم بن عبد الله بن حارث بن المصيصي حدثنا حجاج بن محمد حدثنا محمد بن ابراهيم بن محمد بن عيسى بن  
 صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة قالت يا ربنا اعطيت بنى آدم  
 الدنيا ياكلون فيها ويشربون ويلبسون ونحن نسبح بحمدهم ولا نأكل ولا نشرب ولا نلبس فكما جعلت لهم الدنيا فاجعل لنا الآخرة  
 قال لا اجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان وقد روى ابن عساكر من طريق محمد بن ايوب الرازي حدثنا الحسن  
 ابن علي بن خلف الصيدلاني حدثنا سليمان بن عبد الرحمن حدثني عثمان بن (٨٧) حصن بن عبيدة بن عمار سمعت عروة

ابن رويم النخعي حدثني أنس بن  
 مالك عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال ان الملائكة قالوا ربنا  
 خلقتنا وخلقنا بنى آدم وجعلتهم  
 ياكلون الطعام ويشربون الشراب  
 ويلبسون الثياب ويتزوجون  
 النساء ويركبون الدواب ينمون  
 ويستريحون ولم تجعل لنا من ذلك  
 شئاً فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة  
 فقال الله عز وجل لا اجعل من خلقتهم  
 بيدي ونفخت فيه من روحي كمن قلت  
 له كن فكان وقال الطبراني حدثنا  
 عبدان بن أحمد حدثنا عمر بن سهل  
 حدثنا عبد الله بن تمام عن خالد  
 الحذاء عن بشر بن شقاف عن ابيه  
 عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما شئ أكرم  
 على الله يوم القيامة من ابن آدم قيل  
 يا رسول الله ولا الملائكة قال ولا  
 الملائكة الملائكة محبوبون بمنزلة  
 الشمس والقمر وهذا حديث غريب  
 جدا (يوم ندعوا كل أئمة باسمهم  
 فمن أوفى كتابه يمينه فأولئك يقرؤون  
 كتابهم ولا يظاؤون فتية لا ومن كان في  
 هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى  
 وأضل سبيلاً) يخبر تبارك وتعالى  
 عن يوم القيامة انه يحاسب كل أمة

وصحبه عن علي قال لما تجل موسى الى ربه عبد السامري فجمع ما قدر عليه من حلي بني  
 اسرائيل فضربه بحلها ثم ألقى القبض في جوفه فاذا هو عجل جسد له خوار فقال لهم  
 السامري هذا الهكم واله موسى فقال لهم هرون يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا فلما  
 ان رجع موسى أخذ برأس أخيه فقال له هرون ما قال فقال موسى للسامري ما خطبك  
 قال قبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي فعمد موسى الى العجل  
 فوضع موسى عليه المبارد فبرده بها وهو على شط نهر فاشرب أحد من ذلك الماء ممن كان  
 يعبد ذلك العجل الا اصفر وجهه مثل الذهب فقالوا لموسى ما تبتنا قال يقتل بعضكم بعضا  
 فاخذوا السكاكين فجعل الرجل يقتل أخاه وأباه وابنه ولا يبالي بن قتل حتى قتل منهم  
 سبعون ألفا فاجى الله الى موسى مرهم فايرفعوا أيديهم فقد غفرت لمن قتل وتبت علي من  
 بقي والحكايات لهذه القصة كثيرة جدا (قال ياهرون ما منعك) بجملة مستأنفة والمعنى  
 ان موسى لما وصل اليهم أخذ بشعور رأس أخيه هرون وبليته وقال ما منعك من  
 اتباعي واللعوق بي عند أن وقعوا في هذه الضلالة ودخلوا في الفتنة وقيل المعنى ما منعك  
 من اتباعي في الانكار عليهم وقيل معناه هلا قالتمهم اذ قد علمت اني لو كنت بينهم لقاتلتهم  
 وقيل معناه هلا فارقتم (انذرايتهم ضلوا لا تتبعن) أي أي شئ منعك - بين رؤيتك  
 لضلالهم من اتباعي ومن ان تلحقني وتأتيني في الجبل فتخبرني بما فعلوا وهذه الآية من يا آت  
 الزوائد فحقها ان تحذف في الرسم كما هي كذلك في مصحف الامام ولا زائدة للتوكيد  
 (أف عصيت) الهزيمة لانكار والتوبيخ والمعنى كيف خالفت (أمرى) لك بالقيام لله  
 ومنايعة من خالف دينه وأقت بين هؤلاء الذين اتخذوا العجل الها وقيل المراد بقوله أمرى  
 هو قوله الذي حكى الله عنه وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع  
 سبيل المنسدين فلما أقام معهم ولم يبالغ في الانكار عليهم نسبته الى عصيانه ومخالفة أمره  
 وبه قال ابن جرير والقرطبي (قال) هرون (يا ابن أم) بفتح الميم وبكسر هاو على كل  
 من التراءتين أراد أي لكن على الاولى حذفت الالف المتقلبة عن الياء اكتفاء عنها  
 بالفتحة وعلى الثانية حذفت الياء اكتفاء عنها بالكسرة ونسبه الى الامم مع كونه أخاه لا يه  
 وأمه عند الجمهور واستعظافه وترقيقا لقلبه فليس ذكرها لكونه أخاه من أمه فقط كما قيل  
 فان الحق انه كان شقيقه (لا تأخذ بلحيتي) وكان أخذها بشماله (ولا برأسي) وكان

بأمامهم وقد اختلفوا في ذلك فقال مجاهد وقتادة أي نبيهم وهذا كقوله تعالى ولكل أمة رسول فاذا جاء رسول لهم قضى بينهم بالقسط  
 الآية وقال بعض السلف هذا كبر شرف لاصحاب الحديث لان امامهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن زيد بكتابهم الذي أرسل على  
 نبيهم من التشرية واختاره ابن جرير وروى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انه قال بكتبهم فيحتمل أن يكون أراد هذا وان يكون أراد  
 ما رواه العوفي عن ابن عباس في قوله يوم ندعوا كل أئمة باسمهم أي بكتاب أعمالهم وكذا قال أبو العالية والحسن والضحاك وهذا  
 القول هو الأرجح لقوله تعالى وكل شئ احصيناه في امام مبين وقال تعالى ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه الآية وقال



تعالى وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون هذا كتابكم يا بني انا كاستنسخ ما كنتم تعملون وهذا لا ينافي ان يجام بالنبي اذا حكم الله بين امتيه فانه لا بد ان يكون شاهدا على امتيه باعمالها كقوله تعالى واشرفت الارض بنور ربها ورضع الكتاب وبني بالنيين والشهداء وقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ولكن المراد ههنا بالامام هو كتاب الاعمال ولهذا قال تعالى يوم ندعوا كل اناس بامامهم فمن اوتى كتابه بينه فاولئك يقرؤن كتابهم اي من فرحته وسروره بما فيه من العمل (٨٨) الصالح يقرأه ويحب قراءته كقوله فاما من اوتى كتابه بينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابه الى قوله واما من اوتى كتابه

بشماله الايات وقوله تعالى ولا يظلمون فتبلا قد تقدم ان الفتيل هو الخط المستطيل في شق النواة وقدروى الحافظ أبو بكر البزار حديثا في هذا فقال حدثنا محمد بن يعمر ومحمد بن عثمان بن كرامة قال حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن السدي عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله تعالى يوم ندعوا كل اناس بامامهم قال يدعى احدهم فيعطى كتابه بينه ويدله في جسمه ويبيض وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤة يتلأل فينطلق الى أصحابه فيرونه من بعيد فيقولون اللهم اتنا بهذا بارك لنا في هذا فيأتيهم فيقولون اللهم ابشروا فان لكل رجل منكم مثل هذا واما الكافر فيسود وجهه يدله في جسمه ويراه أصحابه فيقولون نعوذ بالله من هذا ومن شر هذا اللهم لاتأتنا به فيأتيهم فيقولون اللهم اخزه فيقولون ابعدهم الله فان لكل رجل منكم مثل هذا ثم قال البزار لا يروى الا من هذا الوجه وقوله تعالى ومن كان في هذه أعمى الآية قال ابن

أخذ شعره بينه غضبا والمعنى ولا يشعر رأسي وكان قد أخذ بذواته أي لا تفعل هذا بي عقوبة منك لي فان لي عذر هو (اي خشيت أن تقول فرقت بين بني اسرائيل) أي خشيت ان خرجت عنهم وتركتهم ان يتفرقوا فتقول لي انك فرقت بجاعتهم وتغضب على وذلك لان هرون لو خرج لتبعه جماعة من لم يعبد العجل وتختلف مع السامري عند العجل آخرون وربما أفضى ذلك الى القتال بينهم (ولم ترقب قولي) أي تقول لم تعمل بوصيتي لك فيهم وتحفظها ومراده بوصية موسى له قوله هو اخذني في قومي وأصلح قال أبو عبيدة معنيد ولم تنتظر عهدي وقدومي لانك أمرتني ان أكون معهم وقال ابن جرير لم تنتظر قولي ما أنا صانع وقال ابن عباس لم تحفظ قومي والياء في قولي واقعة على موسى وقيل واقعة على هرون لكن المفسرون على الاحتمال الاول كالسمين والبيضاوي والحازن والخطيب فكأنهم اقتصر على ذلك والمعنى على الثاني وخشيت عدم تأمك في القول حتى تفهم عذري فاعتذر هرون الى موسى ههنا بهذا واعتذر الله في الاعراف بما احكامه الله عنه هناك حيث قال ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني ثم ترك موسى الكلام مخا أخيه وخاطب السامري (قال فما خطبك) أي ما شأنك الداعي وما الذي حملك على ما صنعت (ياسامري قال بصرت بما لم يبصر وابه) أي رأيت ما لم يروا وعلمت بما لم يعلموا وفطنت لما لم يفطنوا له وأراد بذلك انه رأى جبريل على فرس الحياة فالتقى في ذننه ان يقبض قبضة من أثره وان ذلك الاثر لا يقع على جادا الا صار حيا وقرئ لم تبصروا بالقومية على الخطاب وبالخشية وهي أولى لانه يبعد كل البعد ان يخاطب موسى بذلك ويدعي لنفسه انه علم ما لم يعلم به موسى يقال بصر بالشئ أي علمه وأبصره أي نظر اليه كذا قال الزجاج وقيل هما بمعنى علمه والعامية على ضم الصاد وقرئ بالكسر وهي لغة (وقبضت قبضة) بالاضاد المعجمة فيهما وقرئ بالصاد المهملة فيهما والفرق بينهما ان ما بالمعجمة هو الاخذ بجميع الكف وما بالمهملة باطراف الاصابع والقبضة بضم القاف القدر المقبوض قال الجوهرى هي ما قبضت عليه من شئ قال وربما جاء بالفتح وقد قرئ قبضة بضم القاف وفتحها ومعنى الفتح المرفوعة من القبض ثم أطلقت على المقبوض وهو معنى القبضة بضم القاف (من أثر الرسول) أي من المحل الذي وقع عليه حافر فرس جبريل أي الملائكة الذي أرسل اليك ليذهب بك الى الطور للمعاجاة وأخذ التوراة ولعل ذلك به عن ان الرسالة

عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد ومن كان في هذه أي في الحياة الدنيا أعمى اي عن حجة الله وآياته وبيناته فهو

للأشعار في الآخرة أعمى اي كذلك يكون وأضل سبيلا أي وأضل منه كان في الدنيا عياذا بالله من ذلك (وان كادوا يفتنونك عن الذي اوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذ لاتخذوك خليلا لولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا اذا لا ذقنا ضعف الحياة وضعف الممات ثم لاتجد لك علينا نصيرا) يخبر تعالى عن تأييده رسوله صلوات الله عليه وسلامه وتثبيتته وعصمته وسلامته من شر الأشرار وكيد الفجار وانه تعالى هو المتولى امره ونصره وانه لا يكله الى احد من خلقه بل هو وليه وحافظه وناصره ومؤيده



وظفروا وظفروا عليه صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين (وان  
 كادوا يستفزونك من الارض ليخرجنك منها وادخلوها في سجونهم الا قليلا سنة من قدارسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لستنا  
 تحويلا) قيل نزلت في اليهود اثاروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم يسكن الشام بلاد الانبياء وترك سكنا المدينة وهذا القول  
 ضعيف لان هذه الآية مكية وسكن المدينة بعد ذلك وقد قيل انها نزلت بتبوله وفي صحته نظر قال البيهقي عن الحاكم عن الاصم  
 عن أحمد بن عبد الجبار العطاردي عن يونس بن بكير عن (٨٩) عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن

للاشعار بوقوفه على ما لم يقف عليه القوم وللتنبية على وقت أخذ القبضة (فنبذتها) أي  
 فطرحتها في الخلى المدابة المسبوكة على صورة العجل نحر (وكذلك) أي ومثل ذلك  
 التسويل (سولت) أي زينت (لى نفسى) قاله الاخفش وقيل حدثتني نفسى ان أفعله  
 ففعلته اتباعا لهوائى وهو اعتراف بالخطا واعتذار فلما سمع موسى منه ذلك (قال فاذهب)  
 من بيننا (فان لك في الحياة) أي مادمت حيا وما عشت (ان تقول) لمن رأيت (لامساس)  
 أي لا تقربنى وهو مأخوذ من المماس أي لا يمسك أحد ولا تمس أحد الكن لا بحسب  
 الاختيار منك بل بموجب الاضطرار المجبى الى ذلك لان الله سبحانه أمر موسى أن يتقى  
 السامري عن قومه وأمر بنى اسرائيل أن لا يخاطبوه ولا يقربوه ولا يكلموه عقوبة له  
 ولا شئ أوحش منها ولا أعظم في الدنيا ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة الى اليوم قيل انه  
 لما قال له موسى ذلك هرب فجعل يهيم في البرية مع السباع والوحش ولا يجدا أحدا من  
 الناس يمسح حتى صار كن يقول لامساس لبعده عن الناس وبعد الناس عنه قال الجوهري  
 في الصحاح وأما قول العرب لامساس مثل قطام فانما بنى على الكسر لانه معدول عن  
 المصدر وهو المس ٥ ولا مساس مصدر ماس كقتال من قاتل فهو يقتضى المشاركة وهو  
 مبنى مع لا الجنسية والمراد به النهى أي لا تمسنى ولا تمسك وحاصل ما قيل في معنى لامساس  
 ثلاثة أوجه الأول انه حرم عليه مماسة الناس وكان اذا مسه أحد حم الماس والمسوس  
 فلذلك كان يصيح اذ رأى أحد الامساس والثاني ان المراد منع الناس من مخالطته  
 واعترض بان الرجل اذا صار مهجورا فلا يقول هو لامساس وانما يقال له ذلك وأجيب بان  
 المراد بالحكاية أي أجمعك يا سامري بحيث اذا خبرت عن حالك قلت لامساس الثالث  
 ان المراد انقطاع نسله وان يخبرانه لا يتمكن من مماسة المرأة قاله أبو مسلم وهو ضعيف جدا  
 ويقال ان موسى هم بقتل السامري فقال الله تعالى لا تقتله فانه سخي نقلا القرطبي وهذه  
 الآية أصل في نفي أهل البدع والمعاصي وهجرانهم وان لا يخاطبوا قاله الكرخي ثم ذكر  
 حاله في الآخرة فقال (وان لك موعدا لن تخافه) بفتح اللام وبالفوقية مبني للمفعول أي  
 لن يخلقك الله ذلك الموعد وهو يوم القيامة والموعد مصدر رأى ان لك موعد العذاب وهو  
 كائن لا محالة قال الزجاج أي يكافئك الله على ما فعلت في القيامة والله لا يخلف الميعاد  
 وقرئ لن تخلفه بكسر اللام وله معنيان أحدهما ستأتيه وان تغيب عنه ولا مذهب لك

عبد الرحمن بن غنم ان اليهود أتوا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما  
 فقالوا يا أبا القاسم ان كنت صادقا  
 انك نبي فالحق بالشام فان الشام  
 ارض المحشر وارض الانبياء فصدق  
 ما قالوا فغزا غزوة تبوك لا يريد الا  
 الشام فلما بلغ تبوك انزل الله عليه  
 آيات من سورة بنى اسرائيل بعد  
 ما ختمت السورة وان كادوا  
 ليستفزونك من الارض ليخرجوك  
 منها الى قوله تحويلا فامر الله  
 بالرجوع الى المدينة وقال فيها  
 محياك ومماتك ومنها تبعث وفي هذا  
 الأسناد نظر والظاهر ان هذا ليس  
 بصحيح فان النبي صلى الله عليه وسلم  
 لم يغز تبوك عن قول اليهود وانما  
 غزاها امتنا لا لقوله تعالى يا أيها  
 الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم  
 من الكفار ولقوله تعالى  
 قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا  
 باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم  
 الله ورسوله ولا يدينون دين الحق  
 من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا  
 الجزية عن يدهم صاغرون وغزاها  
 ليقتصر وينتقم من قتل أهل مؤتة  
 من أصحابه والله أعلم ولو صح هذا  
 لجل عليه الحديث الذي رواه

(١٢ - فتح البيان سادس) الوليد بن مسلم عن عفير بن معدان عن سليم بن عامر عن أبي أمامة رضى الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن في ثلاثة أماكن مكة والمدينة والشام قال الوليد يعني بيت المقدس فتفسير الشام بتبوله  
 احسن مما قال الوليد انه بيت المقدس والله أعلم وقيل نزلت في كفار قريش هموا باخراج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين  
 أظهرهم فتوعدهم الله بهذه الآية وانهم لو أخرجوه لما لبثوا بعده بمكة الا يسيرا وكذلك وقع فانه لم يكن بين عجرة من بين أظهرهم  
 بعدما اشتد أذاهم له السنة ونصف حتى جمعهم الله وياهم بيد على غير ميعاد فأمكنهم منهم وسلطه عليهم وأظفرهم بهم فقتل أشرفهم وسبي



سراهم ولهذا قال تعالى سنة من قدر سلما الآية أي هذا عادتنا في الذين كفروا برسلنا وأولهم يخرج الرسول من بين أظهرهم ويأتهم العذاب ولولا أنه صلى الله عليه وسلم رسول الرحمة لخاصهم من النقم في الدنيا لا قبل لأحديه ولهذا قال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية (أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا ومن الليل فتسجد لله نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) يقول تبارك وتعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أمر الله بإقامة الصلوات المكتوبات في أوقاتها أقم الصلاة (٩٠) لدلوك الشمس قيل لغروبها قاله ابن مسعود ومجاهد وابن زيد

عنه ولن تجده مخلقا كما تقول أجدته أي وجدته محمودا والثاني على التهديد أي لا بد لك أن تصير إليه ولن يخلف الله مواعده الذي وعدك بل توافيه وسيصل إليك ولن تستطيع الروغان ولا الحيدة عنه وقرئ أن يخلق بالنون أي أن يخلق الله (وانظر إلى الهك الذي ظلت عليه عاكفا) أصله ظلت وقرئ بكسر الظاء أي دمت وأقت على عبادته قاله ابن عباس والعاكف الملازم (لتحرقنه) بالنار قرئ بضم النون وتشديد الراء من حرقه يحرقه وقرئ بتخفيف الراء من أحرقه يحرقه ومن حرق الشيء أحرقه حرقا إذا بردته وحككت بعضه ببعض أي لتبردته بالمبارد ويقال للمبرد المحرق والقراءة الأولى أولى ومعناها الأحراق بالبار وكذلك معنى الثانية وقد جمع بين هذه الثلاث القراءات بأنه أحرق ثم برد بالمبرد وفي قراءة ابن مسعود أنه نجنه ثم لحرقنه واللام هي الموطئة للقسم (ثم لتنسفته في اليم نسفا) قال ابن عباس أي لتذرينه في هواء البحر بحيث لا يبقى منه عين ولا أثر والمقصود من ذلك زيادة عقوبته وإظهار غباوة المقتنين به لمن له أدنى نظروا النفس نقض الشيء لتذهب به الريح وقرئ بضم السين وبكسر ها وهما الغتان والمنسف ما ينسف به الطعام وهو شيء منصوب الصدر أعلاه مرتفع والنسافة ما يسقط منه والنسف التفرقة والتذرية وقيل قلع الشيء من أصله واليم البحر قاله ابن عباس وقال علي النهر (انما الحكم الله الذي لا اله الا هو) لا هذا العجل الذي فتشكم به السامري استئناف مسوق لتحقيق الحق اثر ابطال الباطل (وسع كل شيء علما) أي وسع علمه كل شيء وقرئ وسع مشددة قال قتادة وسع ملا وهذا آخر قصة موسى في هذه السورة المبتدأة بقوله وهل أتاك حديث موسى الخ (كذلك) كلام مستأنف خوطب به النبي صلى الله عليه وآله وسلم تسليمة له وقبصرة بأحوال من تقدم وتكثير المعجزاته وتذكير المستبصرين من أمته أي كما قصصنا عليك خبر موسى (نقص عاين من أنباء ما قد سبق) أي من أخبار الحوادث الماضية في الأمم الخالصة لتكون تسليمة لك ودلالة على صدقك ومن للتبعيض أي بعض أخبار ذلك (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) منظويا ومشتاعلا على هذه القصص والأخبار والمراد بالذكرا القرآن قاله ابن زيد وسمي ذكرا لما فيه من الموجبات للتذكروا الاعتبار وقيل المراد بالذكرا الشرف كقوله وأنه لا ذكرا ولقومك ثم توعد سبحانه المعرضين عن هذا الذكرا فقال (من أعرض عنه) فلم يؤمن به ولا عمل بما فيه وقيل عن الله سبحانه (فانه) أي المعرض عنه (يحمل يوم القيامة

وقال هشيم عن مغيرة عن الشعبي عن ابن عباس دلوك كهازو الها ورواه نافع عن ابن عمر ورواه مالك في تفسيره عن الزهري عن ابن عمر وقاله أبو برزة الأسلمي وهو رواية أيضا عن ابن مسعود ومجاهد وبه قال الحسن والضياء وأبو جعفر الباقر وقتادة واختاره ابن جرير ومما استشهد عليه ما رواه عن ابن جريد عن الحكم بن بشير حدثنا عمرو بن قيس عن ابن أبي ليلى عن رجل عن جابر بن عبد الله قال دعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شاه من أصحابه فطعموا عندي ثم خرجوا حين زالت الشمس فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخرج يا أبا بكر فهذا حين دلكت الشمس ثم رواه عن سهل بن بكر عن أبي عوانة عن الأسود بن قيس عن قبيح الغزالي عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه فعلى هذا تكون هذه الآية دخل فيها أوقات الصلوات الخمس فمن قوله لدلوك الشمس إلى غسق الليل وهو ظلامه وقيل غروب الشمس أخذ منه الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقوله وقرآن الفجر يعني صلاة

الفجر وقد بينت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم توأما من أفعاله وأقواله تفاصيل هذه الأوقات على ما عليه (وزرا) أهل الإسلام اليوم مما تلقوه خلفا عن سلف وقرنا بعد قرن كما هو مقرر في مواضعه والله الحمد إن قرآن الفجر كان مشهودا قال الأعشى عن إبراهيم عن ابن مسعود وعن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا قال تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار وقال البخاري حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل



صلاة الجميع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر يقول أبو هريرة  
أقرؤا إن شئتم وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا وقال الإمام أحمد حدثنا السباط حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن ابن  
مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وقرآن الفجر  
إن قرآن الفجر كان مشهودا قال تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه ثلاثهم عن عبيد بن  
أسباط بن محمد عن أبيه وقال الترمذي حسن صحيح وفي لفظ (٩١) في الصحيحين من طريق مالك عن أبي الزناد عن

الأعرج عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون  
فيكم ملائكة بالليل وملائكة  
بالنهار ويحجئون في صلاة الصبح  
وفي صلاة العصر فيعرج الذين باتوا  
فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بكم  
كيف تركتم عبادي فيقولون  
أتيناهم وهم يصلون وتركاهم وهم  
يصلون وقال عبد الله ابن مسعود  
يجمع الحرسان في صلاة الفجر  
فيصعد هؤلاء ويقوم هؤلاء وكذا  
قال إبراهيم النخعي ومجاهد وقتادة  
 وغير واحد في تفسير هذه الآية  
وأما الحديث الذي رواه ابن جرير  
هنا من حديث الليث بن سعد عن  
زيادة عن محمد بن كعب  
القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي  
الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فذكر حديث النزول وأنه تعالى  
يقول من يستغفرني أغفر له من  
يسألني أعطيه من يدعني فاستجب  
له حتى يصلح الفجر فلذلك يقول  
وقرآن الفجر إن قرأت الفجر كان  
مشهودا فيشهد الله وملائكة  
الليل وملائكة النهار فانه تفرد به  
زيادة وله بهذا حديث في سنن أبي  
داود وقوله تعالى ومن الليل

وزرا أي أئمة عظماء وعقوبة ثقيلة بسبب اعراضه (خالد بن فيه) أي في عذاب الوزر والمعنى  
أنهم مقيمون في جزائه فاقيم السبب مقام المسبب (وساء لهم) اللام للبيان كما في هيت لك  
(يوم القيامة جملا) أي ينس الجمل والخصوص بالذم محذوف أي ساء لهم جملا ووزرهم (يوم)  
أي اذ كر يوم (ينفخ) قرئ بضم التحتية وبالنون مبنيا للفاعل ويفتح الياء على أن الفاعل هو  
الله أو اسرافيل (في الصور) يسكون الواو قرئ بفتحها جمع صورة والاول أولى وهو قرن  
ينفخ فيه يدعى به الناس للمحشر والمراد بهذه النفخة الثانية لانه اتبعه بقوله (ونحشر  
المجرمين) المراد بهم المشركون والكافرون والعصاة الماخوذون بذنوبهم التي لم يغيرها الله  
لهم والمراد بقوله (يومئذ) يوم النفخ في الصور (زرقا) أي زرق العيون مع سواد الوجوه  
والزرقاة الخضر في العين كعين السنور والعرب تشاءم بزرقاة العين لأن الروم كانوا  
أعدى أعدائهم وهم زرق والزرقاة أسوء ألوان العين وأبغضها إلى العرب ولذلك قالوا في  
صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين وقال الفراء زرقا أي عيبا وقال  
الازهرى عطاشا وهو قول الزجاج لأن سواد العين يتغير بالعطش إلى الزرقاة وقيل انه  
كناية عن الطمع الكاذب اذا تعقبته الخيبة وقيل هو كناية عن شحوص البصر من شدة  
الحرص والقول الاول أولى والجمع بين هذه الآية وبين قوله ونحشرهم يوم القيامة على  
وجوههم عيبا وبكأوصاف ما قبل من أن ليوم القيامة حالات ومواطن تختلف فيها  
صفاتهم ويتنوع عندها عذابهم قال ابن عباس فيه حالات يكونون في حال زرقا وفي حال  
عيبا (يتخافتون بينهم) أي يتساورون قاله ابن عباس وقيل يتسارون جملة حاله أو  
مستأنفة لبيان ما هم فيه في ذلك اليوم وانحفت في اللغة السكون والخافتة والتخافت  
وانحفت بوزن السبت اسرار المنطق ثم قيل من خنض صوته خفته والمعنى يخفون  
أصواتهم ويخفونهم أو يقول بعضهم لبعض سر المالحقهم من هول ذلك اليوم ورعبه  
(إن) أي ما (لبنتم) في الدنيا أو في القبور أو ما بين النفختين وهو مقدار أربعين سنة  
(الاعشرا) من الليالي بيا مهابل الشهور غررها بالليالي فتكون الايام داخلها فيها  
تبعاقاله في الكشف والمعنى أنهم يستتصرون ويستقلون مدة مقامهم ولبنتم في الدنيا  
جد أو قيل المراد بالاعشر عشر ساعات ثم لما قالوا هذا قال الله سبحانه (فمن أعلم بما يقولون)  
فيما بينهم (اذ يقول أمثالهم طريقة) أي أعداهم قولوا وأكلهم رأيا وأعلمهم عند نفسه

فقه جديبه نافله لك أمر له بقيام الليل بعد المكتوبة كما ورد في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل أي  
الصلاة أفضل بعد المكتوبة قال صلاة الليل ولهذا أمر تعالى رسوله بعد المكتوبات بقيام الليل فان اتهم بعد ما كان بعد نوم قاله  
علقمة والاسود وإبراهيم النخعي وغير واحد وهو المعروف في لغة العرب وكذلك ثبت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه كان يتهم بعد نومه عن ابن عباس وعائشة وغير واحد من الصحابة رضي الله عنهم كما هو بسوط في موضع من قوله الحمد والمنة  
وقال الحسن البصري هو ما كان بعد العشاء ويحمل على ما كان بعد النوم واختلف في معنى قوله تعالى نافله لك فقبل معناه أنك



مخصوص بوجوب ذلك وحده فجعلوا قيام الليل واجبا في حقه دون الامة رواه العوفي عن ابن عباس وهو أحد قول العلماء  
واحد قول الشافعي رحمه الله واختاره ابن جرير وقيل انما جعل قيام الليل في حقه نافلة على الخصوص لانه قد غفر له ما تقدم  
من ذنبه وما تأخر وغيره من ائمة انما يكفر عنه صلواته النوافل الذنوب التي عليه قاله مجاهد وهو في المستند عن أبي امامة الباهلي  
رضي الله عنه وقوله عسي ان يبعثك ربك مقاما محمودا أي افعل هذا الذي أمرتك به لنقيمك يوم القيامة مقاما محمودا يحمدك  
فيه الخلائق كلهم وخالفهم تبارك وتعالى (٩٢) قال ابن جرير قال أكثر أهل التأويل ذلك هو المقام الذي

يقوم به محمد صلى الله عليه وسلم يوم  
القيامة للشفاعة للناس ليرحمهم  
ربهم من عظيم ما هم فيه من شدة  
ذلك اليوم (ذكر من قال ذلك) حدثنا  
ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا  
سفيان عن أبي اسحق عن صلة بن  
زفر عن حذيفة قال يجمع الناس  
في صعيد واحد يسمعهم الداعي  
وينفذهم البصر حقا عراة كما خلقوا  
قياما لا تكلم نفس الا بأذنه ينادي  
يا محمد فيقول ليبيك وسعديك والخير  
في يديك والشر ليس اليك والمهدي  
من هديت وعبدك بين يديك ومنك  
واليك لا منجى ولا ملجأ منك الا اليك  
تباركت وتعالى سبحانك رب البيت  
فهذا المقام المحمود الذي ذكره الله عز  
وجل ثم رواه عن بن داود عن غندر  
عن شعبة عن أبي اسحق به وكذا رواه  
عبد الرزاق عن معمر بن الثوري عن  
أبي اسحق به وقال ابن عباس  
هذا المقام المحمود مقام الشفاعة  
وكذا قال ابن أبي نجيم عن مجاهد وقاله  
الحسن البصري وقال قتادة هو  
أول من تنشق عنه الارض يوم  
القيامة وأول شافع وكان أعلى العلم  
يرون انه المقام المحمود الذي قال

وقال سعيد بن جبيرة اوقاهم عقلا (ان لبثتم الا يوما) واحد ونسبة هذا القول الى امثلهم  
لكونه ادل على شدة الهول لالكونه اقرب الى الصدق (ويستلونك عن) حال (الجبال)  
قال ابن جرير قالت قريش كيف يفعل ربك بهذه الجبال يوم القيامة اي على سبيل  
الاستهزاء فأمره الله سبحانه ان يجيب عنهم فقال (فقل) الفاء لجواب شرط محذوف  
والنقد يران سألوك فقل أول المسارعة الى الزام السائلين (ينسفها ربي نسفا) قال ابن  
الاعرابي وغيره يتلعبها قلعها من أصولها ثم يصيرها رملا تسيل سيلانها ثم يصيرها كالصوف  
المنفوش تطيرها الرياح هكذا وهكذا ثم كالهباء المنثور يقال نسفت الريح التراب نسفا  
من باب ضرب اقلعته وفرقته واسم الآلة منسف بكسر الميم (فيذرها) اي يترك  
الجبال باعتبار مواضعها أي فيذرها واضعها وأجزاءها السافلة الباقية بعد النسف  
وهي مقارها ومرأزها أي فيذرها ما تبسط منها وساوي مسطحه مسطح أجزاء الارض  
بعد نسف ما كان عليها من الجبال الشواهد أو الضمير للارض المدلول عليها بقريته الحال  
انها الباقية بعد نسف الجبال (قاعا صفا) قال ابن الاعرابي هو الارض المساء بلا  
نبات ولا بناء وقال الفراء القاع مستنقع الماء والصفصف القرعاء المساء التي لا نبات فيها  
كان أجزاءها صفا واحدا من كل جهة فصفصفا قريب في المعنى من قاعا فهو كالتأكيده  
قال الجوهري القاع المستوى الصلب من الارض والجمع أقوع واقواع وقيعان والظاهر  
من لغة العرب ان القاع الموضع المنكشف والصفصف المستوى الاملس (لا ترى فيها)  
الضمير راجع الى الجبال بذلك الاعتبار أو الى الارض على ما مر (عوجا) أي انخفضا وهو  
بكسر العين التعوج قاله ابن الاعراب (ولأمتا) هو التلال الصغار والامت في اللغة  
المكان المرتفع وقيل العوج الميل والامت الاثر مثل الشراك وقيل العوج الوادي  
والامت الراية وقيل الامت التواء السير يقال مدحبله حتى ما فيه امت وقيل هما  
الانخفاض والارتفاع وقيل العوج الصدوع والامت الاكمة وقيل الامت الشقوق  
في الارض وقيل الاكام وقيل الامت ان تغلط في مكان وتدق في مكان ووصف مواضع  
الجبال بالعوج بكسر العين ههنا يدفع ما يقال ان العوج بكسر العين في المعاني وفتحها  
في الاعيان والمحسوسات الا ان يقال عبر فيه بكسور العين لكونه لشدة خفائه كأنه صار  
من قبيل المعاني أي لا تدرك فيها ولو تأملته بالمقاييس الهندسية قاله أبو السعد عود وقد

الله تعالى عسي ان يبعثك ربك مقام محمودا قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم تشرى فبات يوم القيامة لا يشركه تكلف  
فيها أحد وتشرى فبات لا يساويه فيها أحد فهو أول من تنشق عنه الارض ويبعث راكبا الى المحشر وله اللواء الذي آدم من دونه تحته  
لوائه وله الخوض الذي ليس في الموقف أكثر واردا منه وله الشفاعة العظمى عند الله ليأتي لفصل القضاء بين الخلائق وذلك بعد  
ما تسأل الناس آدم ثم نوحا ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى فكل يقول استأجرني يا الله الى محمد صلى الله عليه وسلم فيقول انالها انالها  
كما سئذ كذا في هذا الموضوع ان شاء الله تعالى ومن ذلك انه يشفع في اقوام قد أمر بهم الى النار فيردون عنها وهو أول



الانبياء يقضى بين أمتهم واواهم اجازة على الضراط بامتهم وهو أول شفيع في الجنة كما ثبت في صحيح مسلم وفي حديث الصوت ان المؤمنين كلهم لا يدخلون الجنة الا بشفاعته وهو أول داخل اليها وامتهم قبل الامم كلهم ويشفع في رفع درجات اقوام لا تبلغها أعمالهم وهو صاحب الوسيلة التي هي أعلى منزله في الجنة لا تليق الا له واذا أذن الله تعالى في الشفاعة للعصاة شفع الملائكة والنبيون والمؤمنون فيشفع هو في خلائق لا يعلم عدتهم الا الله تعالى ولا يشفع أحد مثله ولا يساويه في ذلك وقد بسطت ذلك مستقصى في آخر كتاب السيرة في باب الخصائص والله الحمد والمنة (٩٣) ولذا كرا لا ن الا حديث الوادة في المقام المحمود

وبالله المستعان قال البخاري حدثنا اسمعيل بن ابان حدثنا أبو الا حوص عن آدم بن علي سمعت ابن عمر ان الناس يصيرون يوم القيامة جناء كل أمة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع يا فلان اشفع حتى تنتهي الشفاعة الى محمد صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يبعثه الله مقاما محمودا ورواه جزء بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير حدثني محمد بن عبد الله ابن عبد الحكم حدثنا شعيب بن الليث حدثنا الليث عن عبيد الله ابن أبي جعفر انه قال سمعت حمزة ابن عبد الله بن عمر يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس لتدنو حتى يبلغ العرق نصف الاذن فيبهاهم كذلك استغاثوا بآدم فيقول لست بصاحب ذلك ثم موسى فيقول كذلك ثم محمد صلى الله عليه وسلم فيشفع بين الخلق فيمشي حتى يأخذ بحلقة باب الجنة فيومئذ يبعثه الله مقاما محمودا وهكذا رواه البخاري في الزكاة عن يحيى بن بكير وعلقمة عن عبد الله ابن صالح كلاهما عن الليث بن سعد

تكلف لذلك صاحب الكشف في هذا الموضع بما عنه غنى وفي غيره سعة رعن ابن عباس قال هي الارض المساء التي ليس فيها راية مرتفعة ولا انخفاض قال البيضاوي هي ثلاثة أحوال مترتبة فالاولان باعتبار الاحساس والثالث باعتبار المقياس ولذلك ذكر العوج وهو يخص المعاني (يومئذ) أي يوم تفسف الجبال (يتبعون الداعي) أي يتبع الناس داعي الله الى المحشر فيقبلون من كل أوب الى صوبه قال القراء يعني بالداعي صوت المحشر وقيل هو اسرافيل اذا نفع في الصور والراجح ان الداعي جبريل والتافع اسرافيل تأمل (لا عوج له) أي لا معدل لهم عن دعائه فلا يقدررون على أن يزفوا عنه وينحرفوا منه بل يسرعون اليه كذا قال أكثر المفسرين وقيل لا عوج لدعائه ولا يزفون عنه عينا ولا شملا بل يتبعونه ويأتونه سراعا ولا يعيرون الى الناس دون الناس وقيل لا عوج لذلك الاتباع والاول أظهر وعن محمد بن كعب القرظي قال يحشر الناس يوم القيامة في ظلمة تطوى السماء وتتناثر النجوم وتذهب الشمس والقمر وينادي مناد فتبع الناس الصوت يؤمونه فذلك قول الله يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وعن أبي صالح في الآية قيل يضع اسرافيل الصور في فيه ويقف على صخرة بيت المقدس وينادي أيتها العظام البالية والجلود المتفرقة واللحوم المتفرقة والواصل المتقطعة هلي الى عرض الرحمن فان الله يأمر كن أن تجتمع من لفصل القضاء فيقبلون من كل أوب الى صوبه لا يعدلون عنه ويستروون اليه من غير انحراف متبعين لصوته (وخشعت الاصوات للرجن) أي خفضت لهيبته وجلاله وقيل ضعفت لعظمته وقيل ذلت من شدة الفزع وقيل سكنت قاله ابن عباس والمراد اصحاب الاصوات (ولا تسمع الا همسا) هو الصوت الخفي قاله ابن عباس ومجاهد وقال أكثر المفسرين هو صوت نقل الاقدام الى المحشر ووطئها ومنه همست الابل اذا سمع ذلك من وقع اخفافها على الارض وعن الضحاك وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن مثله وعن سعيد أيضا قال سر الحديث والظاهر ان المراد هنا كل صوت خفي سواء كان بالقدم أو من الغم تحريك الشفاه أو غير ذلك ويؤيده قراءة أبي فلا ينفقون الا همسا وهو مصدر همست الكلام من باب ضرب اذا أخففته والاستثناء مفرغ وقال الزمخشري الهمس الذ كرا الخفي ومنه الحروف المهموسة (يومئذ) أي يوم يقع ما ذكرنا (لا تسمع الشفاعة) من شافع كائن من كان (الا)

به وزاد في يومئذ يبعثه الله مقاما محمودا يحمد أهله الجمع كلهم قال البخاري وحدثنا علي بن عباس حدثنا شعيب ابن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة انفرديه دون مسلم حديث أبي قال الامام أحمد حدثنا أبو عامر الأزدي حدثنا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة كنت امام الانبياء وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير خفي وأخرجه الترمذي من حديث أبي تاجر عبد الملك بن عمرو العقدي وقال حسن صحيح وابن ماجه من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل به



وقد قدمنا في حديث أبي بن كعب في قراءة القرآن على سبعة أحرف قال صلى الله عليه وسلم في آخره فقلت اللهم اغفر لامي اللهم اغفر لامي وأخرت الثالثة ليوم يرغب إلى فيه الخلق حتى إبراهيم عليه السلام حديث أنس بن مالك قال الإمام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سعيد بن أبي عروبة حدثنا قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيلهمون ذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا فأراحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده واسجدك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء فاشفعنا إلى ربك حتى (٩٤) يريحنا من مكاننا هذا فيقول لهم آدم است هنا كم ويذكر ذنبه الذي

أصاب فيسحق ربه عز وجل من ذلك ويقول ولكن اتوا نوحا فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فيأتون نوحا فيقول لست هناكم ويذكر له خطيئة سؤا له ربه ما ليس له به علم فيسحق ربه من ذلك ولكن اتوا إبراهيم خليل الرحمن فيأتونه فيقول لست هناكم ولكن اتوا موسى عبدا كلمه الله وأعطاه التوراة فيأتون موسى فيقول لست هناكم ويذكر لهم النفس التي قتل بغير نفس فيسحق ربه من ذلك ولكن اتوا عيسى عبدا الله ورسوله وكلمته وروحه فيأتون عيسى فيقول لست هناكم ولكن اتوا محمدا عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوني قال الحسن هذا الحرف فاقوم فامشي بين سمطين من المؤمنين قال أنس حتى استأذن على ربي فإذا رأيته ربي وقعت له أو خررت ساجدا الربى فيدعني ما شاء الله أن يدعني قال ثم يقال ارفع محمد قل يسمع واشفع تشفع ورسول تعطه فارفع رأسي فأجده بتحميد يعلمني ثم اشفع فيجدي لي حدا فادخلهم الجنة ثم أعود إليه الثانية فإذا رأيته ربي وقعت له أو

شفاعه (من أذن له الرحمن) في أن يشفع لغيره وبه بدأ القاضي كالكشف لما فيه من تعظيم الشافع واللام للعدل أي لاجله (ورضى له قولا) أي رضى قوله في الشفاعه أو رضى لاجله قول الشافع والمعنى انما تنفع الشفاعه لمن أذن له الرحمن في أن يشفع له وكان له قول يرضى ومثل هذه الآية قوله ولا يشفعون الا من ارتضى وقوله لا يمكن كون الشفاعه الا من اتخذ عند الرحمن عهدا وقوله فاستشفعهم شفاعة الشافعين وفيه دلالة على أنه لا يشفع أحدا لا أحد الا لمن يأذن الله له فيها فلا شفاعة الا باذن منه سبحانه وهذا يدل على أنه لا يشفع لغير المؤمنين وبه صرح البغوي وهذه الآية من أقوى الدلائل على ثبوت الشفاعه في حق الفاسق لان قوله ورضى له قولا يكفي في صدقه أن يكون الله تعالى قد رضى له قولا واحدا من أقواله والفسق قد رضى الله من أقواله شهادة أن لا اله الا الله فوجب أن تكون الشفاعه نافعة له بعد الاذن لان الاستثناء من النفي اثبات والجملة تفسر لمن يؤذن في الشفاعه وحاصل هذا التفسير أنه كل من قال في الدنيا لا اله الا الله أي كان مسلما ومات على الاسلام وان عمل السيئات (يعلم ما بين أيديهم) من أمور الساعة والآخرة (وما خلفهم) من أمور الدنيا والمراد جميع الخلق وقيل المراد بهم الذين يتبعون الداعي وقيل الضمير للشافعين وقال ابن جرير يرجع إلى الملائكة أعلم الله من يعبد ها انهم لا تعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والعموم أولى (ولا يحيطون به علما) أي بالله سبحانه لا تحيط علوسهم بذاته ولا بصفاته ولا بعلوماته وقيل الضمير راجع إلى ما في الموضوعين فانهم لا يعملون جميع ذلك (وعنت الوجوه للحي القيوم) أي ذلت وخضعت قاله ابن الأعرابي وعن ابن عباس وقتادة مثله وقال مجاهد خضعت وقال أبو العالية خضعت وعن ابن عباس قال وعنت الوجوه الركوع والسجود قال الزجاج معني عنت في اللغة خضعت يقال عسبا عسوا اذا خضع وذل وأعناه غيره أي أذله ومنه قيل للأسير عانى والجمع عناة وقيل هو من العناء بمعنى التعب وذكر الوجوه وأراد بها أصحابها وخص الوجوه بالذكور لان الخضوع بها يتبين وأول ما يظهرفيها ثم قسمها إلى قسمين بقوله (وقد خاب من حمل ظلما) أي خسر من حمل شيئا من الظلم وقيل هو الشرك وبه قال ابن جريج وقتادة وقوله (ومن يعمل من الاعمال الصالحات) الطاعات (وهو) أي والحال انه (مؤمن) بالله لان العمل لا يقبل من غير ايمان بل

خررت ساجدا الربى فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقال ارفع محمد قل يسمع ورسول تعطه واشفع تشفع فارفع رأسي هو فأجده بتحميد يعلمني ثم اشفع فيجدي لي حدا فادخلهم الجنة قال ثم أعود الثالثة فإذا رأيته ربي وقعت أو خررت ساجدا الربى فيدعني ما شاء أن يدعني ثم يقال ارفع محمد قل يسمع ورسول تعطه واشفع تشفع فارفع رأسي فأجده بتحميد يعلمني ثم اشفع فيجدي لي حدا فادخلهم الجنة ثم أعود الرابعة فاقول يا رب ما بيني وبينك من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة أخرجه من حديث شعبة بن وهب كذا رواه الإمام أحمد عن



عن ابن عباس عن حماد بن سنان عن ثابت عن أنس بطوله وقال الامام أحمد حدثنا يونس بن محمد عن عبد شارب بن ميمون أبو الخطاب الانصاري عن النضر بن أنس عن أنس قال حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اني لقاتم انتظر أمتي تعبر الصراط اذ جاءني عيسى عليه السلام فقال هذه الانبياء قد جاءتك يا محمد يا أولون أو قال يجتمعون اليك ويدعون الله ان يفرق بين جميع الامم الى حيث يشاء الله لغم ما هم فيه فاخلق لهمون بالعرق فاما المؤمن فهو عليه كالزكاة وأما الكافر فيغشاها الموت فقال انتظر حتى أرجع اليك فذهب نبي الله صلى الله عليه وسلم فقام تحت العرش يلقي ما لم يلق ملك (٩٥) مصطفى ولا نبي مرسل قاوحي الله عز وجل الى

جبريل ان اذهب الى محمد وقل له ارفع رأسك سل تعط واشفع تشفع فشفعت في أمتي ان أخرج من كل تسعة وتسعين انسانا واحدا فافلا زلت اتردد الى ربي عز وجل فلا أقوم منه مقام الا شفعت حتى أعطاني الله عز وجل من ذلك ان قال يا محمد ادخل من خلق الله عز وجل من شهد ان لا اله الا الله يوما واحدا مخلصا ومات على ذلك حديث بريدة رضي الله عنه قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا الاسود ابن عامر اخبرنا ابو اسرايل عن الحرث بن حصيرة عن ابن بريدة عن أبيه انه دخل على معاوية فاذا رجل يتكلم فقال بريدة يا معاوية تأذن لي في الكلام فقال نعم وهو يرى انه سينكلم بمثل ما قال الآخر فقال بريدة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لارجو ان أشفع يوم القيامة عدد ما عني الارض من شجرة ومصرة قال فترجوها أنت يا معاوية ولا يرجوها علي رضي الله عنه حديث ابن مسعود قال الامام أحمد حدثنا عارم بن الفضل حدثنا سعيد بن

هو شرط في القبول (فلا يخاف) قرئ برفعه على النبي والاستئناف أي فهو لا يخاف وقرئ بجزمه على النهي (ظلم) يصاب به من نقص ثواب في الآخرة (ولا هضم) هو النقص والكسر يقال هضمت لك من حق أي حططته وتركته ونقصت منه وهذا يهضم الطعام أي ينقص ثقله وامرأة هضيم الكشح أي ضامرة البطن ومنه أيضا طلعها هضم أي دقيق متراكب كأن بعضه يظلم بعضا فينقصه حقه ورجل هضم وهضم أي مظلوم وهضمته وهضمته وهضمته كله بمعنى قيل الظلم والهضم متقاربان وقرئ القاضي الماوردي بينهما فقال الظلم منع جميع الحق والهضم منع بعضه قال قتادة ظلم ان يزداد في سياسته ولا هضم ان ينقص من حسنه وقيل هضم أي غصبا وقيل لا يؤخذ بذهب لم يعمل ولا تبطل عنه حسنة عملها (وكذلك) أي مثل ذلك الانزال (انزاله) أي القرآن كله حال كونه (قرأنا عربيا) أي بلغة العرب ليفهموه ويقفوا على ما فيه من التظيم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند خالق القوى والقدر واضمار القرآن من غير سبق ذكره للايدان بنباهة شأنه وكونه مكرورا في العقول حاضرا في الازهان (وصرفنا) أي وبيننا (فيه) ضروبا (من الوعيد) تخوينا وتهديدا وكرنا فيه بعضا منه والمراد الجنس ومن مزيدة على رأى الاخفش (لعلهم يتقوب) أي كي يخافوا الله فيجتنبوا معاصيه ويحذروا عقابه (أو يحدث لهم ذكرا) أي اعتبارا واتعاظا به لئلا من تقدمهم من الامم فيعتبرون وقيل ورعا وقيل شرفا وقيل طاعة وعبادة لان الذكر يطلق عليها واضيف الذكرا الى القرآن ولم تضاف التقوى اليه لان التقوى عبارة عن ان لا يفعل القبيح وذلك استمرار على العدم الاصل فلم يحسن اسناده الى القرآن وأما حدوث الذكرا فامر يحدث بعد ان لم يكن فجازت اضافته اليه قاله الكرخي (فعمالي الله الملك الحق) لما بين سبحانه للعباد عظيم نعمته عليهم بانزال القرآن نزهة نفسه عن مماثلة محبوه في شئ من الاشياء أي جل الله عن الخاد المحدثين وعمالي يقول المشركون والمعطلون في صفاته فانه الملك الذي بيده الثواب والعقاب نافذا أمره ونهييه وانه الحق أي ذو الحق في ملكوته والوهيته أو الحقيق بان يرجي وعده ويخشى وعيده أو الثابت في ذاته وصفاته وقيل انما وصف نفسه بالملك الحق لان ملكه لا يزول ولا يتغير وليس بمستفاد من قبل الغير ولا غيره أولى به منه (ولا تعجل بالقرآن) أي بقراءته (من

الفضل حدثنا سعيد بن زيد حدثنا علي بن الحكم البستاني عن عثمان عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن ابن مسعود قال جاءنا ملكة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالا ان امناتكم الزوج وتعطف على الولد قال وذكرا الضيف غير انها كانت وأدت في الجاهلية فقال امكافي البار قال فادبروا والسوء يرى في وجوههم ما فامرهم ما فردا فرجعوا والسوء يرى في وجوههم ما جاء ان يكون قد حدث شئ فقال أحي مع أمكافي فقال رجل من المنافقين وما يغني هذا عن أمه شيئا ونحن نطأ عقبه فقال رجل من الانصار ولم أر رجلا قط أكثر سوءا منه يا رسول الله هل وعدك ربك فيه أو فيه ما قال فظن انه من شئ قد سمعه فقال ما شاء الله ربي وما أطمعني فيه واني لا أقوم المقام المحمود يوم القيامة فقال الانصاري يا رسول الله وما ذاك المقام المحمود قال ذاك اذا جئ بكم حفاة عمرا غرلا فيكون أول



من يكسى ابراهيم عليه السلام فيقول اكسوا خليلي فيؤتى بربطتين يضاوين فيلبسهما ثم يقعد مستقبل العرش ثم ألقى بكسوته  
فالبسها فاقوم عن عينته مقاما لا يقومه أحد فيغبطني فيه الاولون والاخرون قال ويفتح لهم من الكونثر الى الخوض فقال  
المنافقون انه ما جرى ماء قط الا على حال او وضراض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاله المسك ورضراضه اللؤلؤ فقال المنافق  
لم اسمع كالיום قلما جرى ماء على حال او وضراض الا كان له نبت فقال الانصارى يا رسول الله هل له نبت فقال نعم قضبان الذهب قال  
المنافق لم اسمع كالיום فانه قلما ينبت قضيب (٩٦) الا اوراق والا كان له ثمر قال الانصارى يا رسول الله هل له ثمر قال

قبل ان يقضى) أى يتم (الميك وحيه) أى يفرغ جبريل من ابلاغه قال المفسرون كان  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم يبادر جبريل فيقرأ قبل ان يفرغ جبريل من الوحي حرصا  
منه على ما ينزل عليه منه فنهأ الله عن ذلك ومثله قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به على  
ما يأتي ان شاء الله تعالى وقيل المعنى ولا تلقه الى الناس قبل ان يأتيك بيان تأويله  
وقرى نقضى بالنون قال ابن عباس لا تعجل حتى ينبت لك وقال قتادة لا تسله على أحد  
حتى تنم لك وعن الحسن قال لطم رجل امرأته فجاءت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
تطلب قصاصا فجعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم القصاص فانزل الله ولا تعجل بالقرآن  
الاية فوقف النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى نزلت الرجال قوامون على النساء الاية  
أخرجه القرطبي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه (وقل رب زدنى علما)  
أى سأل فى نفسه ربك زيادة العلم بكتابك وبمعانيه فانه الموصول الى مطبوعك دون  
الاستحجال فكما أنزل عليه شئ منه زاد به علمه وما أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم  
وسلم بطلب الزيادة فى شئ الا فى العلم وفيه التواضع والشكر لله والتنبيه على عظم موقع  
العلم وفضله وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية قال اللهم زدنى علما وايمانا و يقينا ذكره  
الخطيب وأقول رب زدنى علما نافعاعلا صالحا وايمانا كاملا و يقينا تاما وعاقبة محمودة  
(ولقد عهدنا الى آدم) اللام هو الموطئة للقسم والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من  
نصريف الوعيد أى لقد أمرناه ووصيناه والمعهود محذوف وهو ما سبأنى من نهييه  
عن الاكل من الشجرة (من قبل) أى من قبل هذا الزمان أو قبل أكله منها (ففسى)  
المراد بالنسيان هنا ترك العمل بما وقع به العهد اليه فيه وبه قال أكثر المفسرين كفى  
قوله انا نسينا كم اى تركنا كم فى العذاب فلا يشكك بوصفه بالعصيان غيا وقيل  
النسيان على حقيقته وانه فسى ما عهد الله به اليه وسما عنه وكان آدم مأخوذا بالنسيان فى  
ذلك الوقت وان كان النسيان مرفوعا عن هذه الامة والمراد من الآية تسليته النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم على القول الاول أى ان طاعة بنى آدم للشيطان أمر قديم وان هو لا  
المعاصرين له ان نقضوا العهد فقد نقض أبوهام آدم كذا قال ابن جرير والقشيري وما  
اعترضه ابن عطية قائلا بكون آدم مماثل للكفار الجاحدين بالله فليس بشئ وقرئ ففسى  
بضم النون وتشديد السين مكسورة أى ففساه ابليس قال ابن عباس انما سمي الانسان

نعم الوان الجوهر وماؤه أشد بياضا  
من اللبن وأحلى من العسل من شرب  
منه شر بالانظمة بعده ومن حرمه  
لم يرو بعده وقال أبو داود الطيالسي  
حدثنا يحيى بن سلمة بن كهيل  
عن أبيه عن أبي الزعراء عن  
عبد الله قال ثم يأذن الله  
عز وجل فى الشناعة فيقوم روح  
القدس جبريل ثم يقوم ابراهيم  
خليل الله ثم يقوم عيسى وموسى  
قال أبو الزعراء لا أدري أيهما قال  
ثم يقوم نبيكم صلى الله عليه وسلم  
رابعافيشفع لا يشفع أحد بعده  
أكثر مما شفع وهو اتمام المحمود الذى  
قال الله عز وجل عسى ان يبعثك  
ربك مقاما محمودا حديث كعب  
ابن مالك رضى الله عنه قال الامام  
أحمد حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا  
محمد بن حرب حدثنا الزبيدي عن  
الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن كعب بن مالك عن كعب بن مالك  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
يبعث الناس يوم القيامة فاكون  
انا وامتى على تل ويكسونى ربي  
عز وجل حل حلة خضراء ثم يؤذن لى  
فاقول ماشاء الله ان أقول فذلك

لانه

المقام المحمود حديث أبي الدرداء رضى الله عنه قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا

يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن جبير عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من يؤذن له بالسجود يوم  
القيامة وأنا أول من يؤذن له ان يرفع رأسه فانظر الى ما بين يدي فاعرف امتى من بين الامم ومن خلقى مثل ذلك وعن عيسى مثل ذلك  
وعن شمالي مثل ذلك فقال رجل يا رسول الله كيف تعرف امتك من بين الامم فيما بين نوح الى امتك قال هم غر محجلون من أثر  
الوضوء ليس أحد كذلك غيرهم وأعرفهم انهم يؤتون كتبهم بايمانهم وأعرفهم تسعى من بين أيديهم ذريتهم حديث أبي هريرة رضى الله



عنه قال الامام جدرجه الله حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ابو جحان حدثنا ابو زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة في الصحيحين  
عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها شهة ثم قال اناسيد الناس يوم القيامة  
وهل تدرون مماذا يجمع الله الناس الاولين والاخرين في صعيد واحد يدعونهم الداعي وينقذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ  
الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس الاترون ما اتم فيه ما قد بلغكم الاترون من  
يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم يا دم فياتون (٩٧) آدم عليه السلام فيقولون يا آدم انت

ابو البشر خلقك الله يده ونفخ  
فيك من روحه وامر الملائكة  
فسجدوا لك فاشفع لنا الى ربك  
الاترى ما نحن فيه الاترى ما قد  
بلغنا فيقول آدم ان ربي قد غضب  
اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن  
يغضب بعده مثله وانه قد نهاني عن  
الشجرة فعصيت نفسي نفسي  
نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى  
نوح فياتون نوحا فيقولون يا نوح  
انت اول الرسل الى اهل الارض  
وقد سمعنا الله عبدا شكورا اشفع لنا  
الى ربك الاترى ما نحن فيه الاترى  
ما قد بلغنا فيقول نوح ان ربي قد  
غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله  
مثله وان يغضب بعده مثله وانه قد  
كانت لي دعوة دعوتها على قومي  
نفسى نفسي نفسي اذهبوا الى  
غيرى اذهبوا الى ابراهيم فياتون  
ابراهيم فيقولون يا ابراهيم انت نبي  
الله وخليفه من اهل الارض  
الاترى ما نحن فيه الاترى ما قد  
بلغنا فيقول ان ربي قد غضب  
اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وان  
يغضب بعده مثله فذكر كذباته  
نفسى نفسي نفسي اذهبوا الى

لانه عهد اليه نفسى أى لقد عهدنا الى آدم ان لا يقرب الشجرة نفسى قتل عهـدى (ولم  
تجد) من الوجدان معنى العلم او من الوجود ضد العدم (له عزم) أى حزم وصبرا عما  
نهيناه عنه أو حفظا قاله ابن عباس والعزم في اللغة قوطي النفس على الفعل والتصميم  
عليه والمضى على المعتقد فى أى شئ كان وقد كان آدم عليه السلام قد وطئ نفسه على ان  
لا يأكل من الشجرة وصمم على ذلك فلما وسوس اليه ابليس لانت عريكته وفتنة عزمه وأدركه  
ضعف البشر وقيل العزم الصبر كما مر أى لم نجده صبرا عن أكل الشجرة قال الخاس وهو  
كذلك في اللغة يقال لفلان عزم أو صبر وثبات على التحفظ عن المعاصى حتى يسلم منها  
ومنه كما صبر أولوا العزم من الرسل وقيل المعنى ولم نجده عزماء على الذنب وبه قال ابن  
كيسان وقيل ولم نجده رأيا معزوما عليه وبه قال ابن قتيبة ثم شرع سبحانه في كيفية ظهور  
نسيانه وفقدان عزمه فقال (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) أى اذ كروا وتعلقوا بالذكر  
بالوقت مع ان المقصود ذكر ما فيه من الحوادث للمبالغة لانه اذا وقع الامر بذلك الوقت كان  
ذكر ما فيه من الحوادث لازما بطريق الاولى كررت هذه القصة في سبع سور من القرآن  
اسريعلم الله وبعض خلقه (فسجدوا لآدم) وهو أبو الحن كان يصحب الملائكة  
ويعبد الله معهم فالاستثناء منقطع وقيل متصل والاول أولى (أبى) أن يسجد لآدم وقال  
أنا خير منه (فقلنا يا آدم ان هذا) يعنى ابليس (عدوك ولزورك) أى حواء بالمحدث لم  
يسجد لك ولم يرضك بسبب العداوة ما رأى من آثار نعمة الله على آدم فحسد له فصار  
عدوا له (فلا يخرجكما من الجنة) أسند الخروج اليه وان كان الله تعالى هو المخرج لانه لما  
كان يوسوسه وفعل آدم ما يترتب عليه الخروج صح ذلك (فتشقى) الشقاء الشدة والعسر  
ويعدو يقصر يقال شقى كرضى شقاوة والمعنى فتتعب في تحصيل ما لا بد منه في المعاش  
وتنصب ويكون عيشه من كد عيشه بعرق جبينه وهو الحرق والزرع والطحن والخبز  
ولم يقل فتشقى لان الكلام من أول القصة مع آدم وحده وأنى فى ضمن شقاء الرجل شقاء  
أهله كما ان فى سعادته سعادتهم لانه القيم عليهم أو يريد بالشقاء التعب فى طاب القوت  
وذلك على الرجل دون المرأة لان الرجل هو الساعى على زوجته ثم علل ما يوجب ذلك انتهى  
بما فيه الراحة الكاملة عن التعب والاهتمام فقال (ان لك ألا تحوج فيها ولا تعرى) المعنى  
ان لك فيها متعابا انواع المعاش وتنعم باصناف النعم من المأكول الشهية والملابس البهية

(١٣ - فتح البيان سادس) غيرى اذهبوا الى موسى فياتون موسى فيقولون يا موسى انت رسول الله اصطفاك الله برسالاته  
وبكلامه على الناس اشفع لنا الى ربك الاترى ما نحن فيه الاترى ما قد بلغنا فيقول لهم موسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا  
لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قد قتلت نفسي اومر يقتلها نفسي نفسي اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى عيسى  
فياتون عيسى فيقولون يا عيسى انت رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه وكلمت الناس فى المهدي صبيا اشفع لنا الى ربك  
الاترى ما نحن فيه الاترى ما قد بلغنا فيقول لهم عيسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر



ذنباً نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى محمد صلى الله عليه وسلم افيأتون محمداً صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم الانبياء وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فاقوم فأتى تحت العرش فاقع ساجد الرب عز وجل ثم يفتح الله على ويلهمنى من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً ما لم يفكره على أحد قبلى فيقال يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع فارفع رأسى فاقول أمتى يا رب أمتى يا رب فيقال يا محمد ادخل من أمتك من لا حساب عليه من الباب (٩٨) الامن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ثم

قال والذي نفس محمد بيده ان ما بين المصرعين من مصاريح الجنة كباين مكة وجبيل وكباين مكة وبصرى أخرجاه في الصحيحين وقال مسلم رحمه الله حدثنا الحسن بن موسى حدثنا هقل بن زياد عن الازاعي حدثني أبو عمار حدثني عبد الله بن فروخ حدثني أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس يدورون في الجنة يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر يوم القيامة وأول شافع وأول مشفع وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن داود بن يزيد الرافعي عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عسى أن يعثرك ربك مقاماً محموداً أسأل عنها فقال هي الشفاعة رواه الامام أحمد عن وكيع عن محمد بن عبيد عن داود عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى عسى أن يعثرك ربك مقاماً محموداً قال هو المقام الذي أشفع لأمتي فيه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين قال قال رسول الله صلى

فانه لما نفي عنه الجوع والعري افاضت ثبوت الشبيع والاكتساء له وهكذا قوله (وانك لا تطمأئقها ولا تصحى) فان نفي الظما يستلزم حصول الري ووجود المسكن الذي يدفع عنه مشقة الضحوى يقال ضحى الرجل يضحى ضحواً اذا برز للشمس فاصابه حرها وعن ابن عباس قال لا يصيبك في ساعطش ولا حر اذ ليس فيها شمس وأهلها في ظل ممدود فذ كر سبحانه ههنا انه قد كناه الاشتغال بالمرعى والعيش والتعب الكد في تحصيله ولا ريب ان أصول المتاعب في الدنيا التي يدور عليها كفاية الانسان هي تحصيل الشبيع والري والكسوة والكنز وما عدا هذه فضلات يمكن البقاء بدونها وهو اعلام من الله سبحانه لا دم انه ان أطاعه فله في الجنة هذا كله وان ضيع وصيته ولم يحفظ عهده أخرج من الجنة الى الدنيا فيحمل به التعب والتعب بما يدفع به الجوع والعري والظما والضحوى فالمراد على هذا بالشقاء المتقدم شقاء الدنيا كما قاله كثير من المفسرين لا شقاء الاخرى قال الفراء هو أبى كل من كد يديه قال الصفوى قابل سبحانه وتعالى بين الجوع والعري والظما والضحوى وان كان الجوع يقابل العطش والعري يقابل الضحوى لان الجوع ذل الباطن والعري ذل الظاهر والظما حر الباطن والضحوى الظاهر فنفي عن ساكنها ذل الظاهر والباطن وحرهما ذكره ابن القيم قال أبو السعود وفصل الطه أس الجوع مع تجانسهما وتقاربهما في الذكراة وكذا حل العري والضحوى والتجانس لتوفيقه مقام الامتنان حقه للاشارة الى أن نفي كل واحد من تلك الامور نعمة على حيالها ولو جمع بين الجوع والظما لربما توهم ان نفيهما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العري والضحوى ولزيادة التقرير بالتشبيه على ان نفي كل واحد من هذه الامور مقصود بالذات مذكور بالاصال لا ان نفي بعضها مذكور بطريق الاستطراد والتبعية لبعض آخر كما عسى يتوهم لوجع كل من المتجانسين انتهى (فوسوس اليه الشيطان) قد تقدم تفسيره وما بعده في الاعراف في قوله فوسوس له ما الشيطان أى ألقى اليه وسوسته وأما وسوس له فمعناه وسوس لاجله وقال أبو البقاء عدى بالى لانه بمعنى أسرو عدى باللام في موضع آخر لكونه بمعنى ذكره ويكون بمعنى لاجله قال يا آدم بيان لصورة الوسوسة (هل أدلك على شجرة الخلد) هي الشجرة التي من أكل منها لم يمت أصلاً وبقي مخلداً اخرج أحمد وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها

الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة قد امتلأ الارض مد الأديم حتى لا يكون لبشر من الناس الاموضع قدميه وهي قال النبي صلى الله عليه وسلم فاكون أول من يدعى وجبريل عن يمين الرحمن تبارك وتعالى والله ما رآه قبلها فاقول أى رب ان هذا أخبرني انك أرسلته الى فيقول الله عز وجل صدق ثم أشفع فاقول يا رب عبادك عبدوك في اطراف الارض قال فهو المقام المحمود وهذا حديث مرسل (وقل رب ادخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطاناً نصيراً) وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً قال الامام أحمد حدثنا جرير عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس كان



النبي صلى الله عليه وسلم عكة ثم أمر بالهجرة فانزل الله وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحسن البصري في تفسير هذه الآية ان كفارا أهل مكة لما اتفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتلوه أو يطردوه أو يوثقوه فإراد الله قتال أهل مكة أمره أن يخرج إلى المدينة فهو الذي قال الله عز وجل وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق وقال قتادة وقل رب أدخلني مدخل صدق يعني المدينة وأخرجني مخرج صدق يعني مكة وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهذا (٩٩) القول هو أشهر الأقوال وقال العوفي عن

ابن عباس أدخلني مدخل صدق يعني الموت وأخرجني مخرج صدق يعني الحياة بعد الموت وقيل غير ذلك من الأقوال والاول أصح وهو اختيار ابن جرير وقوله واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا قال الحسن البصري في تفسيرها وعنده ربه لينزع عن ملك فارس وعز فارس وليجعلن له وعز الروم وملك الروم وليجعلن له وقال قتادة فيها ان نبي الله صلى الله عليه وسلم علم ان لا طاقة له بهذا الامر الا بساطان فسأل سلطانا نصيرا لكتاب الله ولحدود الله ولقراض الله ولا قامه دين الله فان السلطان رجة من الله جعله بين أظهر عبادهم ولولا ذلك لا غار بعضهم على بعض فكل شديد هم ضعيف فهم قال مجاهد سلطانا نصيرا رجة بينه واختار ابن جرير قول الحسن وقاتدة وهو الأرجح لانه لا يندفع الحق من قهر لمن عاداه وناواه ولهذا يقول تعالى لقد أرسلنا رسلكنا بالبينات إلى قوله وأمرنا الحديد بالآية وفي الحديث ان الله لينزع بالسلطان ما لا ينزع بالقرآن أي لينزع بالسلطان عن ارتكاب الفواحش والآثام

وهي شجرة الخلد (وملك لا يبلى) أي تصرف يدوم ولا يزول ولا يتقضى ولا يبلى ولا يفنى وهو لازم الخلود (فأكل) أي آدم وحواء (منها) أي من الشجرة (فبدلت لهما سواهما) يعني عريان الثياب التي كانت عليهما بسبب تساقط حلال الجنة عنهما لما أكل من الشجرة حتى ظهر لكل واحد منهما ما قبله وقبل الآخر ودبره وسمى كلا منهما سواة لان انكشافه يسوء صاحبه ويحزنه (وطبقا) طبق يفعل كذا مثل جعل يفعل وهو ككاد في وقوع الخبر فعلا مضارعا لانه للشروع في أول الامر وكاد لا يؤمنه قال الفراء معني طنقافي العربية أقبل وأقبل أخذ وأجعل (يخصفان) يلصقان (عليهما) ويلزقان لاجل سواتهما أي يسترهما فعلى تعليمية (من ورق الجنة) أي من ورق التين بعضه ببعض حتى يصير طويلا عريضا يصلح للاستتمار به (وعصى آدم ربه) أي خالف نهييه بالاكل من الشجرة فالعصيان هو المخالفة لكنه خالف بتأويل لانه اعتقد أن أحد الايحاء بالله كاديا ولانه اعتقد ان النهي قد نسخ لما حلف له ابليس أو اعتقد أن النهي عن شجرة معينة وان غيرها من بقية افراد الجنس ليس منها عنه (فغوى) أي فضل عن الصواب أو عن ما لوبه وهو الخلود بالاكل من تلك الشجرة أي حاد عنه ولم يظفر به هذا هو الحق في تقرير هذا المقام وقيل فسد عليه عيشه بنزوله الى الدنيا وقيل جهل موضع رشده وقيل بشم (١) من كثرة الاكل قال ابن قتيبة أكل آدم من الشجرة التي نهى عنها باستئلال ابليس وخدعه اباه والقسم له بالله انه له لمن الباصحين حتى دلوه بغرور ولم يكن ذنبه عن اعتقاد مقدم ونية صحيحة فنحن نقول عصي آدم ربه فغوى انتهى قال القاضي أبو بكر بن العربي لا يجوز لاحد أن يخبرنا اليوم بذلك عن آدم قلت لا مانع من هذا بعد أن أخبرنا الله سبحانه في كتابه بأنه عصاه وكما يقال حسنت الابرار سيئات المقر بين قال في المدارك وفي التصريح بقوله وعصى آدم ربه فغوى والعدول عن قوله وزل آدم من جرة عظيمة وموعظة بليغة للمكافئين كافة كانه قيل له انظروا واعتبروا كيف نعت على النبي المعصوم زلتم بهذه الغاظة فلا تنها ونوابها يضط منكم من الصغائر فضلا عن الكبائر وما قال الشوكاني في هذا المعنى

عصى أبوالعالم وهو الذي \* من طينة صورته الله  
وأسجد الاملاك من أجله \* وصير الجنة مأواه  
أغواه ابليس فمن ذا أنا \* مسكين ان ابليس أغواه

ما لا يمنع كثير من الناس بالقرآن وما فيه من الوعيد الا كيد والتهديد الشديد وهذا هو الواقع الآية تهديد ووعيد فارق قرش فانه قد جاءهم من الله الحق الذي لا مرية فيه ولا قبل لهم به وهو ما بعثه الله به من القرآن والايان والعلم النافع وزهق باطلهم أي اضمحل وهلك فان الباطل لا ساق له مع الحق ولا بقاء بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق وقال البخاري حدثنا الجدي حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن (١) البشم التهمة يقال بشمت من الطعام بالكسر اه صحاح



مسعود قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب فجعل يطعمهم يعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد وكذا رواه البخاري أيضا في غير هذا الموضع ومسلم والترمذي والنسائي كلهم من طرق عن سفيان بن عيينة وكذا رواه عبد الرزاق عن ابن أبي نجيح به وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا زهير حدثنا شبابة حدثنا المغيرة حدثنا أبو الزبير عن جابر رضي الله عنه قال دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وحول البيت ثلاثمائة وستون صنما تعبد من دون الله فأمربها (١٠٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكبت على وجوهها وقال جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان

زهوقا (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا) يقول تعالى مخبر عن كتابه الذي أنزله على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد انه شفاء ورحمة للمؤمنين أي يذهب ما في القلوب من أمراض من شك وتناق وشرك وزيف وميل فالقرآن يشفي من ذلك كله وهو أيضا رحمة يحصل فيها الايمان والحكمة وطلب الخير والرغبة فيه وليس هذا الا لمن آمن به وصدق به واتبعه فانه يكون شفاء في حقه ورحمة وأما الكافر الظالم نفسه بذلك فلا يزيد سماعه القرآن الا بعدا وكفرا والافرة من الكافر لا من القرآن كقوله تعالى قل هو الله الذي آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد وقال تعالى واذا ما أنزلت سورة فقمهم من يقول أيكم زاده هذه ايماننا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم

وحديث محاجة آدم وموسى في الصحيحين عن أبي هريرة كما سيأتي وفيه أتلو مني على امر قدريه الله على قبل ان يخلقني باربعين سنة وقد أطال الرازي في بيان اختلاف الناس في عصمة الانبياء في هذا المقام بما عني وفي تركه سعة وتبعه في ذلك الخازن في تفسيره فلا تطول الكلام بذكره (تم اجتهاد به) أي اصطفاه وقربه واختاره بالجليل على التوبة والتوفيق لها من جبي الى كذا فاجتبيته وأصل الكلمة الجمع قال ابن فورك كانت المعصية هذه من آدم قبل النبوة بدليل ما في هذه الآية فانه ذكر الاجتهاد والهداية بعد ان ذكر المعصية واذا كانت المعصية قبل النبوة فخاثر عليهم الذنوب وجها واحدا (فتاب عليه) من معصيته وقبل توبته (وهدي) أي هداها الى الثبات والمداومة على التوبة فلم ينقضها أو الى الاعتذار والاستغفار قيل وكانت توبة الله عليه قبل ان يتوب هو وحواء بقولهما ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وقد مر وجه تخصيص آدم بالذنب دون حواء وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال حاج آدم موسى قال له أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذنبك وأشقيتهم بمعصيتك قال آدم يا موسى أنت الذي اصطفاك الله برسالتك وبكلامه أتلو مني على أمر كتبه الله على قبل ان يخلقني أو قدريه على قبل ان يخلقني قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخرج آدم موسى (قال اهبطا منها جميعا) أي انزل الابعاء اشد لتمام من ذريتكم من الجنة الى الارض والخطاب وان كان مشي في اللفظ لكنه في المعنى للجمع ليحصل التوفيق بين هذه الآية وآية الاعراف وهي قوله قال اهبطوا وبالحلة خصهما الله سبحانه بالهبوط لانهم ما اصل البشر ثم عم الخطاب لهما ولذريتهما فقال (بعضكم) بعض الذرية (لبعض عدو) من اجل ظلم بعضهم بعضا والمعنى تعاديتهم في امر المعاش ونحوه فيحدث بسبب ذلك القتال والحصام (فاما يا أيها الذين آمنوا) بارسال الرسل وانزال الكتب (فمن اتبع هداي) أي الكتاب والرسول وضع الظاهر موضع المضمع الاضافة الى ضميره تعالى لتشير فيه والمبالغة في ايجاب اتباعه (فلا يضل) في الدنيا (ولا يشقى) في الآخرة أخر ج ابن أبي شيبة والطبراني وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اتبع كتاب الله هداه الله من الضلالة في الدنيا ووقاه سوء الحساب يوم القيامة وذلك ان الله يقول فمن اتبع الآية وعن ابن عباس قال أجاز الله تابع القرآن

يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون والآيات في ذلك كثيرة قال قتادة في قوله ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين اذا سمعه المؤمن انتفع به وحفظه ووعاه ولا يزيد الظالمين الا خسارا أي لا ينتفع به ولا يحفظه ولا يعيه فان الله جعل هذا القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين (واذا أنعمنا على الانسان أعرض وناي بجانبه واذا مسه الشر كان يؤسقل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بما هموا هدى سبيلا) يخبر تعالى عن نقص الانسان من حيث هو لا الا من عصمه الله تعالى في حالي السراء والضراء فانه اذا أنعم الله عليه بمال وعافية وفهم ورزق ونصر ونال ما يريد



عرض عن طاعة الله وعبادته وناتى بجانبه قال مجاهد بعد عن اقلت وهذا كقوله تعالى فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى  
ضره منه وقوله فلما انجاكم الى البر أعرضتم وبانه اذا مسه الشر وهو المصائب والحوادث والنوائب كان يؤسأى قنط ان يعود  
يحصل له بعد ذلك خير كقوله تعالى ولئن أذقنا الانسان منارحة ثم نزعناها منه انه ليؤس كقورولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته  
ليقوان ذهب السيئات عني انه أفرح بخور الا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير وقوله تعالى قل كل يعمل  
على شأه قال ابن عباس على ناحيته وقال مجاهد على حدته وطبيعته (١٠١) وقال قتادة على نيته وقال ابن زيد

دينه وكل هذه الاقوال متقاربة  
في المعنى وهذه الآية والله أعلم  
تهديد للمشركين ووعد لهم كقوله  
تعالى وقل للذين لا يؤمنون اعملوا  
على مكانتكم الآية وقوله تعالى  
فربكم أعلم بما هدى سبيلا أي  
منا ومنكم وسيجزي كل عامل  
بعمله فانه لا يخفى عليه خافية  
(ويستلونك عن الروح قل الروح  
من أمر ربي وما أوتيتم من العلم  
الا قليلا) قال الامام أحمد حدثنا  
وكيع حدثنا الاعمش عن ابراهيم  
عن علقمة عن عبد الله هو ابن  
مسعود رضى الله عنه قال كنت  
أمشى مع النبي صلى الله عليه وسلم  
في حث المدينة وهو متكئ على  
عسيب فمر بقوم من اليهود فقال  
بعضهم لبعض سلوه عن الروح  
وقال بعضهم لا تسألوه قال فآلوه  
عن الروح فقالوا يا محمد ما الروح  
فما زال متوسكئا على العسيب  
قال فظننت انه يوحى اليه فقال  
ويستلونك عن الروح قل الروح  
من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا  
قليلا قال فقال بعضهم لبعض  
قد قلنا لكم لا تسألوه وهكذا رواه

من أن يضل في الدنيا ويشقى في الآخرة ثم قرأ هذه الآية (ومن أعرض عن ذكري) أي  
الهدى اذا كرى والداعى الى أو عن ديني وتلاوة كتابي والعمل بما فيه ولم يتبع هداى  
(فان له عيشة ضنكا) أي عيشة ضيقة في هذه الحياة الدنيا يقال منزل ضنك وعيش ضنك  
أي ضيق في القاموس الضنك الضيق في كل شيء يقال ضنك ضنكا وضنكا وضنكا وضنكا  
وهو مصدر يستوي فيه الواحد وما فوقه والمذكر والمؤنث وقرئ بضم الصاد على  
فعلى ومعنى الآية ان الله عز وجل جعل لمن اتبع هداى وتسلط به ان يعيش في  
الدنيا عيشة هنيئة غير مهموم ولا غموم ولا متعب نفسه كما قال سبحانه فانحيه حياة  
طيبة وجعل لمن لم يتبع هداى وأعرض عن دينه ان يعيش عيشة ضيقة وفي تعب  
ونصب ومع ما يصيبه في هذه الدنيا من المتاعب فهو في الآخرة أشد تعباً وأعظم ضيقاً  
وأكثر نصباً وعن ابى سعيد الخدرى مرفوعاً عيشة ضنكا قال عذاب القبر أخرجه  
البهيقي والحاكم وصححه ومسنده في مسنده ولفظ عبد الرزاق بضميق عليه قبر حتى  
تختلف أضلاعه ولفظ ابن أبي حاتم قال ضمة القبر وفي مسنده ابن لهيعة وفيه مقال  
معروف وقال ابن كثير الموقوف اصح واخرج البزار وابن أبي حاتم عن ابى هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال المعيشة الضنكى ان تسلط عليه نعمة وتسعون حية ينهشون  
لحمه حتى تقوم الساعة وعنه مرفوعاً قال عذاب القبر أخرجه البهيقي والبزار  
وابن المنذر وغيرهم قال ابن كثير بعد أخرجه باسناد جيد عن ابن مسعود مثله موقوفاً  
ومجموع ما ذكرناه من ارجح تفسير المعيشة الضنكى بعذاب القبر وعنه قال بالشقاء وقيل  
هو الرقوم والضريع والغسلين في النار وقيل هو الحرام والكسب الخبيث والاول أولى  
وقال ابن جبير يسأله القناعة حتى لا يشبع وقيل الحياة في المعصية وان كان في رخاء  
ونعمة قاله الرازى والمراد بها عيشه في جهنم وبما تقرره علم انه لا يرد أن يقال نحن نرى  
المعرضين عن الايمان في خصب معيشة (ونحشره) أي المعرض عن القرآن (يوم  
القيامة أعمى) أي مسلوب البصر وهو كقوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا  
قال النسفي وهو الوجه وقيل المراد العمى عن الحق وقيل أعمى عن جهات الخير لا يهتدى  
الى شيء منها وقال عكرمة عمى عليه كل شيء الا جهنم وفي لفظ لا يبصر الا النار قال  
رب لم تحشرنى أعمى وقد كنت بصيراً في الدنيا وعند البعث (قال كذلك) أي مثل

البخارى ومسلم من حديث الاعمش به ولفظ البخارى عند تفسير هذه الآية عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال بينما انا مع  
النبي صلى الله عليه وسلم في حث وهو متكئ على عسيب اذ مر اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح فقال ما راىكم اليه  
وقال بعضهم لا يستقبلكم بشئ تكرهونه فقالوا سلوه فسألوه عن الروح فامسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئاً فعملت  
أنه يوحى اليه فقامت مقامى فلما نزل الوحي قال ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية وهذا السياق يقتضى فيما  
يظهر يادى الراى ان هذه الآية مدنية وانما انزات حين سأل اليهود عن ذلك بالمدينة مع ان السورة كلها مكية وقد يجاب



عن هذا بأنه قد تكون نزلت عليه بالدين مرة ثانية كما نزلت عليه بمكة قبل ذلك وأنه نزل عليه الوحي بأنه يجيبهم عما سألوه بالآية المتقدمة أنزالها عليه وهي هذه الآية ويستلوه عن الروح وبعيد على نزل هذه الآية بمكة ما قال الامام أحمد حدثنا قتيبة حدثنا يحيى بن زكريا عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال قالت قريش ليهود اعطونا شيئا نسأل عنه هذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فسألوه فنزلت ويستلوه عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا قالوا أوتينا علما كثيرا أوتينا التوراة ومن أوتي التوراة (١٠٢) فقد أوتي خيرا كثيرا قال وأنزل الله قل لو كان البحر مدا دال كلمات ربي

لنفد البحر الآية وقد روى ابن جرير عن محمد بن المثني عن عبد الأعلى عن داود عن عكرمة قال سأل أهل الكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح فانزل الله ويستلوه عن الروح الآية فقالوا تزعم أن ما نوت من العلم الا قليلا وقد أوتينا التوراة وهي الحكمة ومن يوت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا قال فنزلت ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر عيده من بعده سبعة أبحر الآية قال ما أوتيتم من علم فنجباكم الله به من النار فهو كثير طيب وهو في علم الله قليل وقال محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت بمكة وما أوتيتم من العلم الا قليلا فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أتاه أصحاب يهود وقالوا يا محمد ألم يبلغنا أن تقول وما أوتيتم من العلم الا قليلا أفنعيتنا أم عنت قومك فقال كلا قد عنت فقالوا انك تتلونا أوتينا التوراة وفيها بيان كل شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في علم الله قليل وقد آتاكم الله ما أن علمتم به اتقتم

ذلك فعلت أنت أو الأمر كذلك ثم فسره بقوله (أتيتكم آياتنا فنسيتها) أي أعرضت عنها وتركتها ولم تنظر فيها (وكذلك اليوم) أي مثل ذلك التسيان الذي كنت فعلته في الدنيا (تنسى) أي تترك في العمى أو النار وقيل نسوا من الخير والبركة والرحمة ولم ينسوا من العذاب في النار قال القراء يقال انه يخرج بصير من قبره في عمى في حشره (وكذلك) أي مثل ذلك الجزاء (منجزى من أسرف) الأسراف الانهماك في الشهوات وقيل الشرك بالله قاله سفيان (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذب بها (ولعذاب الآخرة أشد) أي أقطع من المعيشة الضنكى (وأبقى) أي أدوم وأثبت لانه لا ينقطع (أفلم يهد لهم) الاستفهام للتقريع والتوبيخ وقرئ بالنون والمعنى على هذا واضح والجملة مستأنفة لتقرير ما قبلها (كم أهلكنا قبلهم من القرون) قال القفال جعل كثرة ما أهلك من القرون مبينا لهم قال النحاس وهذا خطأ لأن كم استفهام فلا يعمل فيها ما قبلها وقال الزجاج المعنى أفلم يهد لهم الأمر باهلا كما من أهلكناه وحقيقته تدل على الهدى فالفاعل هو الهدى وقيل الفاعل ضمير الله أو الرسول أو القرآن والجملة بعده تفسره ومعنى الآية على ما هو الظاهر أفلم يتبين لأهل مكة خبر من أهلكنا قبلهم من القرون حال كون تلك القرون (يعشون في مساكنهم) ويتقلبون في ديارهم فيعتبروا بهذا الاهلاك فيرجعوا عن تكذيب الرسول أو حال كون هؤلاء يعشون في مساكن القرون الذين أهلكناهم عند خروجهم للتجارة وطلب المعيشة إلى الشام وغير هافيرين بلاد الامم الماضية والقرون الخالية خاوية خاربة من أصحاب الحجر ونود وقرى قوم لوط فان ذلك مما يوجب اعتبارهم لئلا يحل بهم مثل ما حل بأولئك (ان في ذلك لآيات) أي لعبرا (لأولي النهى) تعليل للانكار وتقرير للهداية والاشارة إلى مضمون كم أهلكنا والنهاية جمع نهية وهي العقل أي لذوى العقول التي تنسى أربابها عن التنبيح (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي الكلمة السابقة وهي وعد الله سبحانه بتأخير عذاب هذه الامة إلى الدار الآخرة (لكان) عقاب ذنوبهم (لزاما) أي لازما لهم في الدنيا لا ينقل عنهم بحال ولا يتأخر كالزم القرون الماضية والزام مصدر لازم (وأجل مسمى) معطوف على قوله كلمة وهو يوم القيامة أو يوم بدر ويجوز عطفه على الضمير المستتر في كان العائد إلى الاخذ

وأرسل الله ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر عيده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم وقد اختلف المفسرون في المراد بالروح ههنا على أقوال أحدها ان المراد أرواح بنى آدم قال العوفي عن ابن عباس في قوله ويستلوه عن الروح الآية وذلك ان اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا عن الروح وكيف تعذب الروح التي في الجسد وانما الروح من الله ولم يكن نزل عليه فيه شيء فلم يجبر اليهم شيئا فأتاه جبريل فقال له قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا فاخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقالوا من جاءك بهذا قال جبريل به جبريل من عند الله فقالوا والله والله ما قاله لك الا عدونا



فأنزل الله قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك بأذن الله مصداقاً لما بين يديه وقيل المراد بالروح ههنا جبريل فإنه قتادة قال وكان ابن عباس بكلمته وقيل المراد به ههنا ملك عظيم بقدر المخلوقات كلها قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ويستأونك عن الروح يقول الروح ملك وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله بن عرس المصري حدثنا وهب الله بن روق بن هبيرة حدثنا بشر ابن بكر - حدثنا الأوزاعي حدثنا عطاء عن عبد الله بن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله ملكا لو قيل له اتقوا السموات السبع والأرضين بلقمة واحدة لفعل تسبيحه (١٠٣) سبحانه حيث كنت وهذا حديث غريب

بل منكر وقال أبو جعفر بن جرير رحمه الله حدثني علي بن عبد الله حدثني أبو عمر أن يزيد بن سمرة صاحب قيسارية عن حدثه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال في قوله ويستأونك عن الروح قال هو ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه لكل وجه منها سبعون ألف لسان لكل لسان منها سبعون ألف لغة يسبح الله تعالى بتلك اللغات كلها يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة وهذا أثر غريب عجيب والله أعلم وقال السهيلي روى عن علي أنه قال هو ملك له مائة ألف رأس لكل رأس مائة ألف وجه في كل وجه مائة ألف فم في كل فم مائة ألف لسان يسبح الله تعالى بلغات مختلفة قال السهيلي وقيل المراد بذلك طائفة من الملائكة على صور بني آدم وقيل طائفة يرون الملائكة ولا تراهم فهم للملائكة كالملائكة لبني آدم وقوله قل الروح من أمر ربي أي من شأنه ومما استأثر بعلمه دونكم ولهذا قال وما أوتيتم من

المفهوم من السياق أي لكان الأخذ العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود وفيه تعسف ظاهر قال ابن عباس هذان مقادير الكلام يقول لولا كلمة وأجل مسمى لكان لزاماً أي موتاً وعن السدي نحوه وعن مجاهد قال الاجل المسمى الكلمة التي سبقت ثم لما بين الله سبحانه أنه لا يهلكهم بعذاب الاستئصال أمره بالصبر فقال (فأصبر على ما يقولون) من انك ساحر كذاب شاعر كاهن ونحو ذلك من مطاعنهم الباطلة والمعنى لا تحتفل بهم فإن لعذابهم وقتاً مضروباً لا يتقدم ولا يتأخر وانهم معذبون لا محالة فتسل واصبر وقيل هذان منسوخا بآية القتال وقيل أنها محكمة قال الشهاب الفاء سببية والمراد بالصبر عدم الاضطراب لما صدر عنهم لا ترك القتال حتى تكون الآية منسوخة (وسبح بحمدي ربك) أي متباسب بحمده قال أكثر المفسرين والمراد الصلوات الخمس كما يفيد قوله (قبل طلوع الشمس) فإنه إشارة إلى صلاة الفجر (وقبل غروبها) فإنه إشارة إلى صلاة العصر وفي صحيح مسلم وروى عن عائشة عن عمار بن ربيعة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يبلغ النار أحد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها (ومن آتاء الليل) العتمة والمراد بالآتاء الساعات وهي جمع آتاء بالكسر والقصر وهو الساعة ومعنى (فسبح) فصل المغرب والعشاء والنساء ما عاطفة على مقدراً أو واقعة في جواب شرط مقدراً وزائدة قال ابن عباس هي الصلاة المكتوبة وفي الصحيحين وغيرهما من حديث جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم ان لا تعلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا وقرأ هذه الآية (وأطراف النهار) أي في طرفي نصفه أي في الوقت الذي يجمع الطرفين وهو وقت الزوال فهو نهاية للنصف الأول وبداية للنصف الثاني والمراد صلاة الظهر لان الظهر في آخر طرف النهار الأول وأول طرف النهار الآخر وقيل ان الإشارة إلى صلاة الظهر هي بقوله وقبل غروبها لانها هي وصلاة العصر قبل غروبها وقيل المراد بالآية صلاة التطوع ولو قيل ليس في الآية إشارة إلى الصلاة بل المراد التسبيح في هذه الاوقات أي قول القائل سبحانه الله لم يكن ذلك بعيداً من الصواب والتسبيح وان كان يطان على الصلاة لكنه مجاز والحقيقة أولى الاقرينة تصرف ذلك إلى المعنى المجازي وجمع الاطراف وهما طرفان لأن من اتى لتباسب (اعلنا ترضى) أي سبح في

العلم الا قليلاً أي وما أطلعكم من علمه الا على القليل فإنه لا يحيط أحد بشئ من علمه الا بما شاء قبارك وتعالى وسماي ان شاء الله في قصة موسى والخضر أن الخضر نظر إلى عصفور وقع على حافة السفينة فمقر في البحر نقرة أي شرب منه بمقارفة فقال يا موسى ما على وعلمك وعلم الخلائق في علم الله الا كما أخذ هذا العصفور من هذا البحر أو كما قال صلوات الله وسلامه عليه ولهذا قال تعالى وما أوتيتم من العلم الا قليلاً وقال السهيلي قال بعض الناس لم يحجبهم عما سألوا لانهم سألوا على وجه التعنت وقيل اجابهم وعول السهيلي على ان المراد بقوله قل الروح من أمر ربي أي من شرعه أي فادخلوا فيه وقد علمتم ذلك لانه لا سبيل إلى معرفة هذا من طبع ولا فلسفة وانما ينال من جهة الشرع وفي هذا المسلك الذي طرقه وسلكه نظروا الله أعلم ثم ذكر السهيلي الخلاف بين العلماء



في أن الروح هي النفس أو غيرها وقررت أنها ذات لطيفة كالهواء سارية في الجسد كسريان الماء في عروق الشجر وقرر أن الروح التي ينفعها الملك في الجنين هي النفس بشرط اتصالها بالبدن واكتسابها بسببه صفات مدح أو ذم فهي إما نفس مطمئنة أو أمارة بالسوء قال كما أن الماء هو حياة الشجر ثم يكسب بسبب اختلاطه معها اسما خاصا فإذا اتصل بالغنية وعصر منها صار ماء مصطارا أو جرا ولا يقال له ماء حينئذ إلا على سبيل المجاز وكذا لا يقال للنفس روح الأعلى هذا النحو وكذا لا يقال للروح نفس إلا باعتبار ما تولد إليه فخاص ما تقول أن الروح هي (١٠٤) أصل النفس ومادتها والنفس مركبة منها ومن اتصالها بالبدن فهي هي

من وجهه لا من كل وجه وهذا معنى حسن والله أعلم قلت وقد تكلم الناس في ماهية الروح وأحكامها وصنفوا في ذلك كتباً ومن أحسن من تكلم على ذلك الحافظ بن منده في كتابه معناه في الروح (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلاً إلا رجعة منك إن فضلنا كان عليك كبير اقل لئن اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ولقد صدقنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس إلا كفورا) يذكر تعالى نعمته وفضله العظيم على عبده ورسوله الكريم صلى الله عليه وسلم فيما أوحاه إليه من القرآن المجيد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد قال ابن مسعود رضي الله عنه يطرق الناس ربح جراه يعني في آخر الزمان من قبل الشام فلا يبقى في مصحف رجل ولا في قلبه آية ثم قرأ ابن مسعود ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك الآية ثم نبه تعالى على شرف هذا القرآن العظيم فأخبر به

هذه الأوقات رجاء أن تنال عند الله سبحانه ما ترضى به نفسك من الثواب هذا على قراءة الجمهور وقرئ ترضى بضم التاء أي يرضيك ربك وتعطى ما يرضيك (ولا تمدن) أي لا تطل نظر (عينين) بطريق الرغبة والميل (إلى ما تمناه) أي لنذنا فالامتناع والتمسيع معناه الإيقاع في اللذة (أزواجهم) مسد النظر تطويله وإن لا يكاد يردده استحسانا للمنظور إليه وأعجابه وفيه أن النظر الغير الممدود مدحوق عنه وذلك أن يبادر الشيء بالنظر ثم يغض الطرف ولقد شدد المتقون في وجوب غض البصر عن آنية الظلمة وعدد الفسقة في ملابسهم ومراكبهم حتى قال الحسن لا تنظروا إلى دقة (١) هماليج ٢ الفسقة ولكن انظروا كيف يلوح ذل المعصية من تلك الرقاب وهذا لأنهم اتخذوا هذه الأشياء لعبون النظارة فالناظر إليها حصل لغرضهم ومغرامهم على اتخاذها وقد تقدم تفسير هذه الآية في الجحر (زهرة الحياة الدنيا) أي زينتها ووجهتها بالنبات وغيره وقرئ زهرة بفتح الهاء وهي نور النبات وذكر السمين في نصبه تسعة أوجه وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح الله لكم من زهرة الدنيا قالوا وما زهرة الدنيا يا رسول الله قال بركات الأرض (لنفتنهم فيها) أي لتجعل ذلك فتنة لهم وضلالة ابتلاء عن آلهم كقوله أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم وقيل لنعذبهم في الآخرة وقيل لنشدد عليهم في التكليف وقيل أزيد لهم النعمة فيزيدوا بذلك كفرا وطغيانا (ورزق ربك) أي ثواب الله في الجنة وما دخره صالحى عباده في الآخرة (خير) مما رزقهم في الدنيا على كل حال وأيضا فإن ذلك لا ينقطع وهذا ينقطع وهو معنى (وأبقي) وقيل المراد به هذا الرزق ما يفتح الله على المؤمنين من الغنائم ونحوها والاول أولى لأن الخير به الحققة والدوام الذي لا ينقطع انما يتحققان في الرزق الاخرى لا الدنيا وان كان حلالا طيبا قال تعالى ما عندكم يتقصد وما عند الله باق عن أبي رافع قال أضاف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ضيفا ولم يكن عند النبي ما يصلحه فإرسلني إلى رجل من اليهود أن بعنا أو أسلفنا دقيقا إلى هلال رجب فقال لا أبرهن فأبى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرته فقال أما والله اني لأمين في السماء أمين في الأرض ولئن أسلفني أو باعني لأدبت إليه اذهب بدرعي الحديد فلم أخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية كأنه يعز به عن الدنيا أخرج البزار وأبو يعلى وابن أبي شيبه وغيرهم

لواجدة الأنس والجن كلهم وانفقوا على أن يأتوا بعمل ما رزله على رسوله لما اطاقوا ذلك ولما استطاعوه (واصر) ولو تعاونوا وتساعدوا وتظافروا فإن هذا أمر لا يستطيع وكيف يشبهه كلام الخلقين كلام الخالق الذي لا نظير له ولا مثال له ولا عدل له وقد روى محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في نفر من اليهود جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له انا نأتيك بمثل ما جئتناه فأرسل الله هذه الآية وفي هذا نظر لأن هذه السورة مكية (١) الدقة حكاية أصوات حوافر الدواب مثل الطقطقة اه صحاح (٢) الهمالح من البراذين واحد الهمالج ومشيها الهملجة فارسي معرب اه صحاح



وسياقها كله مع قرئش واليه وذا لما اجتمعوا به في المدينة قاله أعلم وقوله ولقد صرفنا الناس الآية أي ينالهم الحزم والبراهين القاطعة ووضحنا لهم الحق وشرحناه وبسطناه ومع هذا فأي أكثر الناس إلا كفورا أي جود الحق ورد الصواب (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك الجنة من نخيل وجنات عنب فتفجر الأنهار خلالها تسجيرا أو تنشق السماء كما رجت علينا كسفا أو تأتي بالثقة قبيلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا) قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا ١٥٥ يونس بن بكير حدثنا محمد بن اسحق حدثني

شيخ من أهل مصر قدم من سبضع وأربعين سنة عن عكرمة عن ابن عباس أن عتبة وشيبة ابني ربيعة وأبا سفيان بن حرب ورجلا من بني عبد الدار وأبا الجحري أخا بني أسد والأسود بن المطلب بن أسد وزمعة ابن الأسود والوليد بن المغيرة وأبا جهل بن هشام وعبد الله بن أبي أمية وأميسة بن خلف والعاص ابن وائل ونبيهة ومنها ابني الحجاج السهميين اجتمعوا أو من اجتمع منهم بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة فقال بعضهم لبعض ابعثوا إلى محمد فكلأوه وخصصوه حتى تعذروا فيه فبعثوا إليه أن أشرف قومك فاجتمعوا لك ليكلموك فجاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سر يعاوه ويظن أنه قد بدا لهم في أمره بداء وكان عليهم حريصا يحب رشدهم ويعز عليه عنهم حتى جلس إليهم فقالوا يا محمد اننا قد بعثنا إليك لعذر فيك وأنا والله ما نعلم رجلا من العرب أدخل على قومك ما أدخلت على قومك لقد شمت الأباة وعبت الدين وسننتهت الأحلام وشمت الآلهة وقرقت الجماعة فابق من قبيل الأوقد جنته

(وأمر أهلك) المراد بهم أهل بيته وقيل جميع أمته ولم يذكر ههنا الأمر من الله (بالصلاة) بل قصر الأمر على أهله أما لكون إقامة لها أمرا معلوما أو لكون أمرهم بما قد تقدم في قوله وسبح بحمد ربك الخ أول لكون أمرهم بالأمر لأهله أمره ولهذا قال (واصبر عليها) أي اصبر على محافظة الصلاة فانها تنهى عن الفحشاء والمنكر ولا تشتغل عنها بشئ من أمور الدنيا وقيل اصبر عليها فاعلا فان الوعظ بلسان الفعل ابغ منه بلسان القول أخرج ابن الجار وابن عساكر وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال لما نزلت هذه الآية كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يجي إلى باب علي صلاة الغداة ثمانية أشهر يقول الصلاة رجكم الله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وأخرج أحمد والبيهقي وغيرهما عن ثابت قال قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا أصابت أهله خصاصة نادى أهله يا أهله صلوا صلوا قال ثابت وكانت الانبياء اذا نزل بهم أمر فزعوا إلى الصلاة وعن عبد الله بن سلام قال السيوطي بسند صحيح قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا نزلت بأهله شدة أو ضيق أمرهم بالصلاة وقرأ وأمر أهلك بالصلاة الآية وكان عروة بن الزبير اذا رأى ما عند السلاطين قرأ هذه الآية ثم نادى الصلاة الصلاة رجكم الله وكان بكر بن عبد الله المزني اذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا فصلوا بهذا أمر الله رسوله وعن مالك ابن دينار مثله (لانسألك رزقا) أي لا تكلفك ان ترزق نفسك ولا أهلك وتشتغل بذلك عن الصلاة (نحن نرزقك) ونرزقهم (والعاقبة) المحودة وهي الجنة (للتقوى) أي لاهل التقوى على حذف المضاف كما قال الاخفش وفيه دليل على ان التقوى هي ملاك الأمر وعليها تدوروا تراخي (وقالوا) أي قال كفار مكة (لولا) هلا (بأتينا) محمد صلى الله عليه وآله وسلم (بآية من) آيات (ربه) كما كان يأتيهم من قبله من الانبياء وذلك كالناقة والعصا والمعنى هلا يا نبينا بآية من الآيات التي قد اقترحناها عليه فاجاب الله سبحانه وتعالى عليهم بقوله (أولم تأتوهم بينة مني الصحف الاولى) يريد بها التوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب المنزلة وفيها التصريح بنبوته والتبشير به وذلك يكفي فان هذه الكتب المنزلة هم معترفون بصدقها وصحتها وفيها ما يدفع انكارهم لنبوته ويبطل تعنتهم وتعسفاتهم وقيل المعنى أولم تأتوهم اهلا كالأولاد الذين

(١٤ - فتح البيان سادس) فبايتنا وبينك فان كنت انما جئت بهذا الحديث تطلب به ما لا جعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وان كنت انما تطلب الشرف فينا سودناك علينا وان كنت تريد ملكا ملكك علينا وان كان هذا الذي يأتيك بما يأتيك رؤيا تراه قد غلب عليك وكانوا يسمون التابع من الجس الرئي فربما كان ذلك بذلنا أموالنا في طلب الطب حتى نبرئك منه أو نعذر فيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بي ما تقولون ما جئتكم بما جئتكم به أطلب أم والكفر ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ولكن الله بعثني اليكم رسولا وانزل علي كتابا وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فان تقبلوا مني



ما جئتمكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه على أصبر لامر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً فقالوا يا محمد فان كنت غير قابل منا ما عرضنا عليك فقد علمت انه ليس أحد من الناس اضيق منا بلاذ ولا أقل مالا ولا أشد عيشاً منا فاسأل لناربك الذي بعثك بما بعثك به فليس يرعنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا وليسط لنا بلاذنا وليفجر فيها أنهاراً كأنهم ارا الشام والعراق وليبعث لنا من مضي من آبائنا وليكن فيمن يبعث لنا منهم قصي بن كلاب فانه كان شيخاً صدوقاً فتسألهم عما تقول حق هو أم باطل فان صنعت (١٠٦) ما سألك وصدقوك صدقنا وعرفنا به منزلتك عند الله

وانه بعثك رسولا كما تقول فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما به هذا بعثت انما جئتمكم من عند الله بما بعثني به فقد بلغتمكم ما أرسلت به اليكم فان تقبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه على أصبر لامر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم قالوا فان لم تفعل لنا هذا نخذل نفسك فسر ربك ان يبعث ملكا يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك وتسأله فيجعل لك جناتا وكنوزا وقصورا من ذهب وفضة يغنيك بها عما ترالك تبغى فانك تقوم بالأسواق وتلتمس المعاش كما تلتمسه حتى تعرف فضل منزلتك من ربك ان كنت رسولا كما تزعم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بفاعل ما أنا بالذي يسأل ربه هذا وما بعثت اليكم بهذا ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا فان تقبلوا ما جئتمكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه على أصبر لامر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم قالوا فأسقط السماء كما رمت ان ربك ان شاء ففعل ذلك فان لن نؤمن لك الا ان تفعل فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

كفروا واقترحوا الآيات فأيؤمنهم ان اتهم الآيات التي اقترحوها أن يكون حالهم كحالهم وقيل المراد أول تأتهم آية هي من الآيات وأعظمها في باب الإعجاز يعني القرآن فانه برهان لما في سائر الكتب المنزلة فالواو عاطفة على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل ألم تأتهم سائر الآيات ولم تأتهم خاصة بينة ما في الصحف الأولى تقرير الاتيان وايدانابانه من الوضوح بحيث لا يأتي معه انكار أصلا قرئ أولم تأتهم بالتحية لان معنى البينة البيان والبرهان (ولو أنا أهلكناهم) مستأنفة سبقت لتقرير ما قبلها (بعذاب من قبله) أي من قبل بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو من قبل اتيان البينة بنزول القرآن (لقالوا) يوم القيامة أي اكان لهم ان يحتجوا ويعللوا بقولهم (ربنا لولا) هلا (ارسلت الينا رسولا) في الدنيا (فتبصع آياتك) اللاتي يأتي بها الرسول (من قبل ان نزل) بالعذاب والهوان في الدنيا (ونحزى) بدخول النار وقرئ نزل ونحزى على البناء للمفعول وقد قطع الله معذرة هؤلاء الكفرة بإرسال الرسول اليهم قبل اهلاكهم ولهذا حكى الله عنهم انهم قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء (قل) لهم يا محمد (كل) أي كل واحد منا ومنكم (متربص) أي منتظر لما يؤول اليه الامر (فتربصوا) أنتم (فستعلمون) عن قريب (من أصحاب الصراط السوي) أي الطريق المستقيم (ومن اهدى) من الضلالة ونزع عن الغواية انحن أم أنتم قال النحاس والقراء نذهب الى ان معنى من أصحاب الصراط السوي من لم يضل ومعنى من اهدى من ضل ثم اهدى ومن في الموضعين استفهامية أو موصولة

\* (سورة الانبياء مكية قال القرطبي في قول الجميع وهي مائة واحد أو اثنتا عشرة آية) \*

وسميت بذلك لذكر قصص الانبياء فيها وأخرج البخاري وغيره عن ابن مسعود قال بنو اسرائيل والكهف ومريم والانبياء من العتاق الاول وهن من تلامي وعن عامر بن ربيعة انه نزل به رجل من العرب فأكرم عامر مشوا وكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجاءه الرجل فقال اني استقطعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واديا ما في ديار العرب واد أفضل منه وقد أردت ان أقطع اليك قطعة تكون لك ولعقبك من بعدك فقال عامر لا حاجة لي في قطعتك نزلت اليوم سورة أذهلتنا عن الدنيا ير يد هذا السورة

ذلك الى الله ان شاء فعل بكم ذلك فقالوا يا محمد أمار ربك اناس يجلس معك ونسألك عما سألتك عنه ونطلب منك ما نطلب فيك دم اليك ما تراجعنا به ويخبرك ما هو صانع في ذلك بنا اذا لم تقبل منك ما جئتنا به فقد بلغنا انه انما يعلم هذا رجل بالجملة يقال له الرحمن وانا والله لا نؤمن بالرحمن أبدا فقد أعدنا اليك يا محمد ما والله لا تترك وما فعلت بنا حتى نهلك أو تهلكنا وقال قائلهم نحن نعبد الملائكة وهي نبات الله وقال قائلهم لن نؤمن لك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلا فلما قالوا ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وقام معه عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وهو ابن عمته عاتكة ابنة



عند المطلب فقال يا محمد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ثم سألوكم لا تقبلهم أمورا يعرفوا بها منزلة من الله فلم تفعل ذلك  
ثم سألوكم أن تجعل لهم ما تخوفهم به من العذاب فوالله لا آمن بك أبدا حتى تتخذ إلى السما مسلمات ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها وقتاتي  
معد بصحيفة منسورة ومعك أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كأتقول وإيم الله لو فعلت ذلك لظننت أني لا أصدقك ثم انصرف  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله حزينا أسفا لما قام به مما كان طمع فيه من قومه  
حين دعوه ولما رأى من مبادئهم إياه ومكذار واه زياد بن عبد الله البكائي (١٠٧) عن ابن اسحق حدثني بعض

أهل العلم عن سعيد بن جبيرة  
وعكرمة عن ابن عباس فذكر مثله  
سواء وهذا المجلس الذي اجتمع  
هو لعله لو علم الله منهم أنهم يسألون  
ذلك استرشادا لأجيبوا إليه ولكن  
علم أنهم إنما يطلبون ذلك كفرا  
وعنادا فقبل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن شئت أعطيتناهم  
ما سألوهم أن كفروا وعذبهم عذابا  
لا عذبه أحد من العالمين وأن  
شئت ففتح عليهم باب التوبة  
والرحمة فقال بل تفتح عليهم باب  
التوبة والرحمة كما تقدم ذلك في  
حديثي ابن عباس والزبير بن العوام  
أيضا عند قوله تعالى وما سنعنا أن  
نرسل بالآيات إلا أن كذب  
بها الأولون وآتيناهم الناقة  
مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات  
الا تخويفا وقال تعالى وقالوا  
ماله إذا رسلنا يأكل الطعام  
وينشئ في الأسواق لولا أنزل إليه  
منا فيكون معه نذيرا أو يلقي إليه  
كنز أو تكون له جنة يأكل منها  
وقال الظالمون ان تتبعون إلا رجلا  
محجورا أنظر كيف ضربوا لك  
الأمثال فضلوها فلا يستطيعون

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(أقرب الناس حسابهم) يقال قرب الشيء وأقرب قال الزجاج المعنى اقرب لهم وقت  
حسابهم أي القيامة كما في قوله اقتربت الساعة وتقديم للناس على الحساب لادخال  
الروعة ومعنى اقتراب الحساب دنوهم منهم لانه في كل ساعة أقرب اليهم من الساعة التي قبلها  
وقيل لان كل ما هو آت قريب وانما البعيد ما انقضى ومضى وموت كل انسان قيام  
ساعته والقيامة أيضا قريبة بالاضافة الى ما مضى من الزمان فابقي من الدنيا أقل مما مضى  
والمراد بالناس العموم وقيل المشركون مطلقا وقيل كفار مكة وعلى هذا الوجه قيل  
المراد بالحساب عذابهم يوم بدر (وهم في غفلة) عن حسابهم وعما يفعل بهم في الدنيا  
(معرضون) عن الآخرة غير متأهبين لما يجب عليهم من الايمان بالله والقيام بفرائضه  
والانزجار عن مناهيه أخرج النسائي عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في  
الآية قال في الدنيا وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
قال من أمر الدنيا (ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث) تعليل لما قبله ومن لا ابتداء  
الغاية أو زائدة وقد استدل بوصف الذكركونه محدثا على ان لفظ القرآن محدث لان  
الذكر هنا هو القرآن وأجيب بانه لا نزاع في حدوث المركب من الاعوات والحروف لانه  
متجدد في النزول ولا خلاف في حدوثها فالمعنى محدث تنزيله وانما النزاع في الكلام  
النفسي وهذه المسئلة اعني قدم القرآن وحدوثه قد ابتلى بها كثير من أهل العلم  
والفضل في الدولة المأمونية والمعصمية والواقعية وجرى للإمام أحمد بن حنبل ما جرى  
من الضرب الشديد والحبس الطويل وضرب بسببها عنق محمد بن نصر الحزاعي وصارت  
فتنة عظيمة في ذلك الوقت وما بعده والفصة أشهر من ان تذكر ومن أحب الوقوف على  
حقيقتها طالع ترجمة الامام أحمد بن حنبل في كتاب النبلاء لمؤرخ الاسلام الذهبي ولقد  
أصاب أئمة السنة بما متناهم من الاجابة الى القول بخلق القرآن وحدوثه وحفظ الله بهم  
أمة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم عن الابتداع ولكنهم رجعهم الله جاوزوا ذلك الى الجزم  
بقدمه ولم يقتصروا على ذلك حتى كفروا من قبل بالحدوث بل جاوزوا ذلك الى تكفير من  
قال لفظي بالقرآن مخلوق بل جاوزوا ذلك الى تكفير من وقف وليتهم لم يجاوزوا حد  
الوقف وارجاع العلم الى اعلام انغيوب فانه لم يسمع من السلف الصالح من الصيابة

سبلا تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن  
كذب بالساعة سعيرا وقوله تعالى حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا ينبوع لعين الجارية سألوهم ان يجري لهم عيوننا معينا في أرض  
الجزاهمنا وههنا وذلك سهل على الله تعالى يسير لو شاء لفعله ولا جابهم الى جميع ما سألوهم وطلبوا ولكن علم انهم لا يشهدون كما قال تعالى  
ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم وقال تعالى ولولا أنزلنا اليهم الملائكة ولكلهم  
الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا لما كانوا يؤمنوا الآية وقوله تعالى أو تسقط السماء كما زعمت أي انزعوت دنتنا أن يوم القيامة  
تنشق فيه السماء وتمشي وتدلى أطرافها ففجئ ذلك في الدنيا واسقطها كسفا أي قطعها كقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من



عندك فأمر عليا بجارة من السماء الآية وكذلك سأل قوم شعيب منه فقالوا اسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين فعاقبهم الله بعد اب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم وأما نبي الرحمة ونبي التوبة المبعوث رحمة للعالمين فسأل انظارهم وتأجيلهم لعل الله ان يخرج من اصلاهم من يعبد لا يشرك به شيئا وكذلك وقع فان من هؤلاء الذين ذكروا من أسلم بعد ذلك وحسن اسلامه حتى عبد الله بن أبي أمية الذي تبع النبي صلى الله عليه وسلم وقال له ما قال أسلم اسلاما تاما وأنا بآب الى الله عز وجل وقوله تعالى أو يكون لك بيت من زخرف (١٠٨) قال ابن عباس ومجاهد وقتادة هو الذهب وكذلك هو في قراءة

ابن مسعود أو يكون لك بيت من ذهب أو ترقى في السماء أي تصعد في سلم ونحن نطير اليك ولن نؤمن لرقيبك حتى تنزل علينا كتابا نقرأه قال مجاهد أي مكتوب فيه الى كل واحد واحد صحيفة هذا كتاب من الله لفلان بن فلان تصح موضوعه عند رأسه وقوله تعالى قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا أي سبحانه وتعالى وتقدس ان يتقدم أحد بين يديه في أمر من أمور سلطانه وملكوته بل هو الفعال لما يشاء ان شاء أجابكم الى ما سألت وان شاء لم يجيبكم وما أنا الا رسول اليكم أبلغكم رسالات ربي وانصح لكم وقد فعات ذلك وأمركم فيما سألت الى الله عز وجل قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا علي بن اسحق حدثنا ابن المبارك حدثنا يحيى ابن أيوب عن عبيد الله بن زجر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عرض علي ربي عز وجل لي جعل لي بطحاء مكة ذهبا فقلت لا يا رب ولكن اشبع يوما أو جوع يوما أو نحو ذلك فاذا جعت أضربت اليك

والتابعين ومن بعدهم الى وقت قيام المحنة وظهور القول في هذه المسئلة شئ من الكلام ولا نقل عنهم كلمة في ذلك فكان الامتناع من الإجابة الى مادعوا اليه والتمسك بأذيال الوقف وارجاع علم ذلك الى عالمه هو الطريقة المثلى وفيه السلامة والخلوص من تكفير طوائف من عباد الله والامر لله سبحانه وقيل معنى الآية ان الله يحدث الامر بعد الامر فينزل الآية بعد الآية والسورة بعد السورة في وقت الحاجة لبيان الاحكام وغيرها من الامور والوقائع وهذا القول كالاول وقيل الذي ذكر المحدث ما قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبينه سوى ما في القرآن والاول أولى (الاستمعوه) من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو غيره ممن يتلو واستثناء منفرغ (وهم يلعبون) جملة حالية أي لاعبين لا يعجبون ولا يتعظون والمعنى يستهزئون به (لا هيبة قلوبهم) حال أيضا وهم ما حالان مترادفان أو متداخلان قاله الزمخشري والمعنى ما يأتيهم من ذكر من ربهم يحدث في حال من الاحوال الا في حال الاستماع مع اللعب والاستهزاء ولهوة القلب (وأسرؤا النجوى الذين ظلموا) كلام مستأنف مسوق لبيان جنابة خاصة اثر حكاية جناباتهم المعتادة والنجوى اسم من التناجى وهو لا يكون الا سرا فغناه المبالغة في الاخفاء بحيث لم يفهم أحد تناجيهم ومساررتهم تفصيلا ولا اجمالا وانما قالوا ذلك سرا لانهم كانوا في مبادئ الشر والعناد وتمهيد مقدمات الكيد والفساد وقد اختلف في محل الموصول على أقوال قال أبو عبيدة أسروا ههنا من الاضداد أي بمعنى أخفوا كلامهم أو بمعنى اظهروه واعلموه (هل هذا) بدل من النجوى مفسر لها أو مفعول لمضمر وهـل بمعنى النبي أي قالوا ما هذا الرسول (الا بشر مثلكم) لا يتميز عنكم بشئ وما يأتي به سحر (أفتأتون السحر) أي اذا كان بشر مثلكم وكان الذي جاء به سحرا فكيف تجيبونه اليه وتتبعونه (وأنتم تبصرون) حال من فاعل تأتون مقرر لانكار ومؤكدا للاستبعاد وقالوا ما ذكر بناء على ما ثبت في اعتقادهم الزائع ان الرسول لا يكون الا ملكا وان كل ما يظهر على يد البشر يكون سحرا فاطلع الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم على ما تناجوا به وأمره ان يجيب عليهم فقال (قل ربي يعلم القول في السماء والارض) أي لا يخفى عليه شئ مما يقال فيها وفي مصاحف أهل الكوفة قال ربي أي قال محمد ربي يعلم فهو عالم بما تناجيتهم به قيل الاولى أرى لانهم أسروا هذا القول فاطلع الله رسوله صلى الله

ود كرتك واذا شجعت حمدتك وشكرتك ورواه الترمذي في الزهد عن يزيد بن نصر عن ابن المبارك به وقال عليه

هذا حديث حسن وعلي بن يزيد يضعف في الحديث (وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا أبعث الله بشرا رسولا قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) يقول تعالى وما منع الناس أي أكثرهم ان يؤمنوا ويتابعوا الرسل الا استعجابهم من بعثة البشر رسلا كما قال تعالى كأن للناس عجباً ان أوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قد صدق عند ربهم وقال تعالى ذلك بأنه كانت تأتيهم رسلهم بالبينات



فقالوا لبشرهم بدونا الآية وقال فرعون وملؤه أنؤمن لبشر ينزلنا وقومهم سالنا عابدون وكذلك قالت الامم لرسولهم ان أنتم  
 الابشره مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين والآيات في هذا كثيرة ثم قال تعالى منها على لطفه ورجته  
 بعباده انه يعث اليهم الرسول من جنسهم ليقضهوا عنه ويفهموا منه لتمكينهم من مخاطبته ومكالمته ولو بعث الى البشر رسولا من  
 الملائكة لما استطاعوا مواجهته ولا اخذ عنه كما قال تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم وقال تعالى  
 لقد جاءكم رسول من أنفسكم وقال تعالى كما أرسلنا فيكم رسولا (١٠٩) منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم

الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم  
 تكونوا تعلمون فاذا كروني اذ كركم  
 واشكروني ولا تكفرون ولهذا قال  
 ههنا قل لو كان في الارض ملائكة  
 يشكون مطمئنين أي كما أنتم فيها  
 لنزلنا عليهم من السماء ملكا  
 رسولا أي من جنسهم ولما كنتم  
 أنتم تبشرون بعثنا فيكم رسولا منكم  
 لطفنا ورجة قل كفى بالله شهيدا بيني  
 وبينكم انه كان بعباده خيرا بصيرا  
 يقول تعالى مرشدنا إليه صلى الله  
 عليه وسلم الى الجنة على قومه في  
 صدق ما جاءهم به انه شاهد على  
 وعليك عالم بما جئتكم به فلو كنت  
 كاذبا عليه لانتقم مني اشد الانتقام  
 كما قال تعالى ولولا قول عبدنا بعض  
 الاقارب لآخذنا منه باليمين ثم  
 لقطعنا منه الوتين وقوله انه كان  
 بعباده خيرا بصيرا أي علمهم بمن  
 يستحق الانعام والاحسان والهداية  
 بمن يستحق الشقاء والاضلال  
 والازاعة ولهذا قال (ومن يهدي  
 الله فهو المهتد ومن يضلل فلن  
 تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم  
 يوم القيامة على وجوههم عميا وبكا  
 وصغا ما وأهم جهنم كلما خبت  
 زناهم سعيرا) يقول تعالى محبرا

عليه وآله وسلم على ذلك وامره أن يقول لهم هذا قال النحاس والقراءتان صحبتان  
 وهما بمنزلة آيتين (وهو السميع) لكل ما يسمع (العليم) بكل معلوم فيدخل في ذلك  
 ما اسروا دخولا أوليا (بل) للاتصال من غرض الى غرض آخر في المواضع الثلاثة  
 وهي بل قالوا وبل افتراء وبل هو شاعر كما ذكره ابن مالك في شرح كافيه من انه لا تقع في  
 القرآن الاعلى هذا الوجه وسبقه اليه صاحب الوسط ووافقه ابن الحاجب وهو الحق  
 (قالوا) الذي يأتي به من القرآن (اضغات احلام) أي اخلاط رآها في النوم قاله  
 الزجاج وقال الفتيبي هي الرؤيا الكاذبة وقال الزبيدي الاضغات ما لم يكن له تأويل قال  
 قتادة أي دقل الاحلام انما هي رؤيا رآها يعني أبا طيل وأهاويل رآها في النوم (بل افتراء)  
 حكى سبحانه اضرابهم عن قولهم اضغات أحلام أي بل قالوا افتراء واختلقه من تلقاء  
 نفسه من غير أن يكون له أصل ثم حكى عنهم انهم اضرابوا عن هذا وقالوا (بل هو شاعر)  
 وما أتى به من جنس الشعر أي كلام يخيل للسامع معاني لا حقيقة لها ويرغبه فيها  
 هذا هو المراد بالشعر هنا وفي هذا الاضراب منهم والتلون والتردد أعظم دليل على انهم  
 جاهلون بحقيقة ما جاء به لا يدرون ما هو ولا يعرفون كنهه أو كانوا قد علموا انه حق وأنه من  
 عند الله ولكن أرادوا أن يدفعوه بالصدور ويرموه بكل حجر ومدر وهذا شأن من غلبته  
 الحجة وقهر البرهان ثم بعد هذا كله قالوا (فليأتنا بآية) وهذا جواب شرط محذوف أي  
 ان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من عند الله فليأتنا بآية آتينانا كائنا (كما أرسل الاولون)  
 أي مثل ما أرسل موسى بالعصا وغيرها وصالح بالناقة وكان سؤالهم هذا سؤال تعنت  
 لان الله سبحانه قد أعطاهم من الآيات ما يكفي ولو علم الله سبحانه انهم يؤمنون اذا أعطاهم  
 ما يقترحونه لا أعطاهم ذلك كما قال ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم ولو أسمعهم لتولوا  
 وهم معرضون قال الزجاج اقترحوا الآيات التي لا يقع معها مهال فقال الله مجيبا لهم  
 (ما آمنت قباهم) أي قبل مشركي مكة (من) أهل (قرية أهل كاهها) أي أهل كاهها  
 بتكذيبهم أو أهل كاهها بآلهة أهلها وفيه بيان ان سنة الله في الامم واحدة ان المقتربين  
 اذا أعطوا ما اقترحوه ثم لم يؤمنوا نزل بهم عذاب الاستئصال لا محالة ومن مزيدة  
 للتوكيد والمعنى ما آمنت قرية من القرى التي أهل كاهها بسبب اقتراحهم قبل هؤلاء  
 فكيف نعطيهم ما اقترحوا وهم أسوة من قبلهم (أفهم يؤمنون) الهمزة للتقرير

عن تصرفه في خلقه ونسود حكمه وانه لا معقب له بانه من يمهده فلا مضل له ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه أي يهدونهم  
 كما قال من يمهده الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا وقوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم قال الامام أحمد  
 حدثنا ابن عمر حدثنا سمعيل عن نافع قال سمعت أنس بن مالك يقول قيل يا رسول الله كيف يحشر الناس على وجوههم قال  
 الذي أمشاهم على أرجلهم قادر أن يمشيهم على وجوههم وأخرجاه في الصبحين وقال الامام أحمد أيضا حدثنا الوليد بن جميع  
 القرشي عن أبيه عن أبي الطغفيل عامر بن واثله عن حذيفة بن أسيد قال قام أبو ذر فقال يا بني غفار قولوا ولا تخلفوا فان الصادق



المصدق حدثني ان الناس يحشرون على ثلاثة اقواج فوج زاكيات طامعين كاسين وفوج عيشون ويسعون وفوج تسبحهم الملائكة على وجوههم وتحشرونهم الى النار فقال قاتل منهم هذا قد عرفناهم ما قال الذين يمشون ويسعون قال يلقي الله عز وجل الآفة على الظهر حتى لا يبقى ظهر حتى ان الرجل لتكون له الحديقة المعجبة فيه عظيم بالشارف ذات القتب فلا يقدر عليها وقوله عميا أي لا يبصرون وبكايه أي لا ينطقون وصم لا يسمعون وهذا يكون في حال دون حال جرائلهم كما كانوا في الدنيا بكايهم وصمهم عن الحق فخور وفي محشرهم بذلك أحوج (١١٠) ما يحتاجون اليه ما واهم أي منقلبهم ومصيرهم جهنم كلما خبت قال ابن عباس سكنت وقال مجاهد

طفئت زناهم سعيهم أي لهمها ووهجوا وجرا كما قال فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا (ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا وقالوا اننا كنا عظاما ورفاتا انما المبعوثون خلقا جديدا أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم وجعل لهم آجالا لا ريب فيه فأبى الظالمون الا كفورا) يقول تعالى هذا الذي جازيناهم به من البعث على العمى والبكم والصمم جزاؤهم الذي يستحقونه لانهم كذبوا بآياتنا أي بادلتنا وحجنا واستبعدوا وقوع البعث وقالوا اننا كنا عظاما ورفاتا أي بالية فخرنا انما المبعوثون خلقا جديدا أي بعد ما صرنا الى ما صرنا اليه من البلى والهلاك والتفريق والذهاب في الارض نعاد مرة ثانية فاحتج تعالى عليهم ونبيههم على قدرته على ذلك بانه خلق السموات والارض فقدرته على اعادتهم سهل من ذلك كما قال نخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس وقال أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي

والتوبيخ والمعنى ان لم تؤمن أمة من الامم المهلكة عند اعطاء ما اقترحوا فكيف يؤمن هؤلاء لو أعطوا ما اقترحوا قال قتادة قال أهل مكة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان ما تقول حقا وبسر ان تؤمن فقول لنا الصفا ذهبا فانا جبريل فقال ان شئت كان الذي سألك قومك ولكنه ان كان ثم لم يؤمنوا لم يتظروا وان شئت استأنيت بقومك قال بل استأنيت بقومي فانزل الله ما آمنت قبلهم الآية ثم أجاب الله سبحانه عن قولهم هل هذا الا بشر مثلكم بقوله (وما أرسلنا) أي لم نرسل (قبلك) الى الامم السالفة (الارجالا) من البشر مخصوصين من افراد جنسك متأهلين للاصطفاء والارسال ولم نرسل اليهم ملائكة كما قال سبحانه قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئين لزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا (نوحى اليهم) مستأنفة لبيان كيفية الارسال أو صفة لرجال أي متصدين بصفة الانبياء اليهم وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ثم أمرهم الله بان يسألوا أهل الذكر ان كانوا يجهلون هذا فقال (فاسألوا أهل الذكر) هم أهل الكتابين اليهود والنصارى (ان كنتم لاتعلمون) ان رسل الله من البشر فانهم لا يجهلون ذلك ولا ينكرونه وان أنكر وانبؤة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتقدير الكلام ان كنتم لاتعلمون ماذا فاسألوا أهل الذكر وتوجيه الخطاب الى الكفرة لتبكيتم واستنزالهم عن رتبة التكبر وقد استدل بالآية على ان التقليد جائز وهو خطأ ولو سلم لكان المعنى سؤالهم عن النصوص من الكتاب والسنة لا عن الرأي البحت وليس التقليد الا قبول قول الغير دون حجة والمقلد اذا سأل أهل الذكر عن كتاب الله وسنة رسوله لم يكن مقلدا قال الرازي ومن الناس من قال المراد بأهل الذكر أهل القرآن وهو بعيد لانهم كانوا طاعنين في القرآن وفي الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فاما تعلق كثير من الفقهاء بهذه الآية في ان للعالم ان يرجع الى فتيا العلماء وفي ان للمجتهد ان يأخذ بقول مجتهد آخر بعيد لان هذه الآية خطاب مشافهة وهي واردة في هذه الواقعة المخصوصة ومتعلقة باليهود والنصارى على التعيين انتهى وقد قدمنا في سورة النحل ان سياق هذه الآية الكريمة يفيد ان المراد بها السؤال الخاص وبه يظهر ان هذه الآية دليل الاتباع لا دليل التقليد فارجع اليه وقد أوضح الشوكاني هذا في رسائل بسيطة منها القول المنقيد في حكم التقليد وادب الطلب ومتهيى الارب وغيره في

بخله فمن يقادر على ان يحيى الموتى الآية وقال أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو غيرها الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شيئا ان يقول له كن فيكون الى آخر السورة وقال ههنا أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم أي يوم القيامة بعيدا عنهم وينشئهم نشأة أخرى ويعيدهم كما بدأهم وقوله وجعل لهم اجالا لا ريب فيه أي جعل لاعادتهم وقامتهم من قبورهم أجلا مضروبا ومدة مقدرة لا بد من انقضائها كما قال تعالى وما نؤخره الا لاجل معدود وقوله فأبى الظالمون أي بعد قيام الحجة عليهم الا كفورا الاتماديا في باطلهم وضلالهم (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى اذا لم نسكنكم



خشية الانفاق وكان الانسان قتيورا يقول تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه قل لهم يا محمد لو انكم ايها الناس تعلمون  
التصرف في خزائن الله لا مكسبم خشية الانفاق قال ابن عباس وقتادة أي الفقر أي خشية ان تذهبوا مع انما لا تفرغ ولا تنبذ  
ابد الان هذا من طباعكم وسجايكم ولهذا قال وكان الانسان قتيورا قال ابن عباس وقتادة أي بخيلا منوعا وقال الله تعالى  
أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيرا أي لو أن لهم نصيبا في ملك الله لما أعطوا احدا شيئا ولا مقدار نقير والله تعالى يصف  
الانسان من حيث هو الامن وفقه الله وهداه فان الجهل والجزع (١١١) والهلع صفة له كما قال تعالى ان الانسان

خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا  
واذا مسه الخير منوعا الا المصلين  
ولهذا تظاهرت كثرة في القرآن العزيز  
وبدل هذا على كرمه وجوده  
واحسانه وقد جاء في الصحيحين يد  
الله ملائكة لا يغيبها نفقة سماء الليل  
والنهار رأيت ما تنفق منذ خلق  
السموات والارض فانه لم يغضب ما في  
يمينه (ولقد آتينا موسى تسع آيات  
بينات فاسأل بني اسرائيل اذ بعثهم  
فقال له فرعون اني لا اظنك يا موسى  
مسكورا قال لقد علمت ما اُرسل  
هؤلاء الارب السموات والارض  
بصائر وانى لا تضل يا فرعون منبورا  
فأراد أن يستفزهم من الارض  
فاغرقناه ومن معه جميعا وقلنا من  
بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض  
فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم  
لقينا) يخبر تعالى انه بعث موسى  
بتسع آيات بينات وهي الدلائل  
القاطعة على صحة نبوته وصدقته فيما  
أخبر به عن إرساله الى فرعون وهي  
العصا واليسد والسنين والبحر  
والطوفان والجراد والقمل  
والضفادع والدم آيات مفصلة  
قاله ابن عباس وقال محمد بن كعب

غيرها ثم لما فرغ سبحانه عن الجواب عن شبهتهم أكد كون الرسل من جنس البشر فقال  
(وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام) أي ان الرسل أسوة لسائر أفراد بني آدم في  
حكم الطبيعة يا كلون كما يأكلون ويشربون كما يشربون والجسد جسم الانسان والجنة  
والملائكة قال الزجاج هو واحد ينبي عن جماعة أي وما جعلناهم ذوي أجساد غير  
طامعين (وما كانوا خالدين) بل يموتون كما يموت غيرهم من البشر في الدنيا وقد كانوا  
يعتقدون ان الرسل لا يموتون فاجاب الله عليهم بهذا (ثم صدقناهم الوعد) أي أوحينا  
اليهم ما أوحينا ثم أنجزنا وعدهم الذي وعدناهم بانجائهم واهلاك من كذبهم ولذا قال  
سبحانه (فانجيناهم ومن نشاء) من عبادنا المؤمنين الذين صدقوهم والمراد انجائهم من  
العذاب واهلاك من كفر بالعذاب الدنيوي (وأهلكنا المسرفين) أي المجاوزين للحد في  
الكفر والمعاصي وهم المشركون (لقد أنزلنا اليكم) يا معشر قريش (كتابا) عظيم  
الشان نير البرهان يعني القرآن (فيه ذكركم) كلام مستأنف مسوق لتحقيق حقيقة  
القرآن الذي ذكر في صدر السورة اعراضهم عما يأتهم منه والمراد بالذكر هنا الشرف أي  
فيه شرفكم قاله ابن عباس كقوله وانه لا ذكر لك ولقومك أي فيه ما يوجب الشفاء عليكم  
لكونه بلسانكم نازلا بين أظهركم على لسان رسول منكم واشتهر به سبب لاشتهاركم  
وجعل ذلك فيه مبالغة في سببته له وقيل أي ذكر أمر دينكم وأحكام شرعكم  
وما تصيرون اليه من ثواب أو عقاب وقيل فيه حديثكم فانه مجاهد والحسن وقيل مكارم  
أخلاقكم وقيل صيتكم وقيل فيه تذكرة لكم لتحذروا فيكون الذكر بمعنى الوعد  
والوعيد وقيل فيه وعظمتكم قال أبو السعود وهو الانسب بسياق النظم الكريم  
ومساقه فان قوله (أفلا تعقلون) انكار توخي فيه بعث لهم على التدبر في أمر  
الكتاب والتأمل فيما في تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر التي من جملتها القوارع  
السابقة واللاحقة والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي الاتفكرون  
فلا تعقلون ان الامر كذلك ألا تعقلون شيئا من الاشياء التي من جملتها ما ذكرتم أو وعدهم  
وحذرهم ما جرى على الامم المكذبة فقال (وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة) كم هي  
الحبرية المفيدة للتكثير والقسم كسر الشيء ودقه يقال قصمت ظهر فلان اذا كسرت  
واقصمت سنه اذا انكسرت والمعنى هما الاهلاك والعذاب وأما القسم بالثناء فهو

هي اليد والعصا والحس في الاعراف والطمس والجحر وقال ابن عباس أيضا ومجاهد وعكرمة والشعبي وقتادة هي يده وعصاه  
والسنين ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وهذا القول ظاهر جلي حسن قوي وجعل الحسن البصري  
السنين ونقص الثمرات واحدة وعنده ان التاسعة هي تلفف العصا ما يافكون فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين أي ومع هذه الآيات  
ومشاهدتهم لها كفروا بها وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلوا وعلوا وما نجيحت فيهم فكذلك لو أجبنا هؤلاء الذين سألوهم ما  
سألوا وقالوا ان نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الى آخرها لما استجابوا ولا آمنوا الا ان يشاء الله كما قال فرعون لموسى



وقد شاهدته ما شاهد من هذه الآيات قال اني لا ظنك يا موسى مسجورا قيل بمعنى ساحر والله تعالى اعلم فهذه الآيات التسع التي ذكرها هؤلاء الاثمة هي المراد ههنا وهي المعينة في قوله تعالى وألق عصاك فلما رأها تهتز كأنها جان ولي مدبرا ولم يعقب يا موسى لا تحف الى قوله في تسع آيات الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين فذكر هاتين الآيتين العصا واليدوين الآيات الباقيات في سورة الاعراف وفصلها وقد أوتي موسى عليه السلام آيات أخر كثيرة منها ضرب الحجر بالعصا وخروج المائدة منه ومنها تظليلهم بالغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك مما أوتوه (١١٢) بنو اسرائيل بعد مشارقتهم بلاد مصر ولكن ذكر

ههنا التسع الآيات التي شاهدتها فرعون وقومه من أهل مصر فكانت حجة عليهم فخالفوها وعاندوها وكفروا وبجودا فأما الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا شعبة عن عمرو ابن حمزة قال سمعت عبد الله بن سلمة يحدث عن صفوان بن عسال المرادي رضى الله عنه قال قال يهودى

اصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي حتى نسأله عن هذه الآية ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فقال لا تقل له نبي قانه لو سمعك لصارت له أربع أعين فسألاه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا

النفوس التي حرم الله الا بالحق ولا تسجروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا بيري الى ذى سلطان ليقتله ولا تذفوا بحصنة أو قال لا تفروا من الرحف شعبة الشاك وأنتم يا يهود عليكم خاصة أن لا تعدوا في السبت فقبلا يديه ورجليه وقال لا تشهد أنك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعاني قال لان داود عليه السلام دعا ان لا يرال من ذريته نبي وانا نخشى ان اسلمنا ان تقتلنا يهود فهذا الحديث رواه هكذا الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن جرير في تفسيره من طرق عن

الصدع في الشيء من غير يتونه أى وكم قصصنا من أهل قرية كانوا ظالمين أى كافرين بالله مكذبين بآياته والظلم في الأصل وضع الشيء في غير موضعه وهم وضعوا الكفر في موضع الايمان قال ابن عباس بعث الله نبيا من حير يقال له شعيب فوثب اليه عبد قضر به بعضا فساار اليهم بختنصر فقاتلهم فقتلهم ثم حتى لم يبق منهم شيء وفيهم انزل الله وكم قصصنا الى قوله خامدين وعن الكلبى في الآية قال هي حضور (١) بنى ازيد بالين فيكون التكثير باعتبار افراد تلك القرية (وأنشأنا بعدها) أى أوجدنا وأحدثنا بعد اهلاك أهلها (قوما آخرين) ليسوا منهم (فلما أحسوا بأسنا) أى أدركوا وشعروا واورأوا عذابنا بحاسة البصر وقال الاخفش خافوا وتوقعوا والبأس العذاب الشديد (إذا هم منها يركضون) أى يصرعون هارين ويهربون مسرعين من قريتهم لما رأوا مقدمة العذاب أو من بأسنا لانه في معنى النعمة والبأس فأنشأ الضمير جلا على المعنى ومن على الاول لابتداء الغاية وللتعليل على الثانى والركض الفرار والهرب والانضمام وأصله من ركض الرجل الدابة برجليه يقال ركض الفرس اذا كده بساقيه ثم كثر حتى قيل ركض الفرس اذا عدا ومنه اركض برجلك والمعنى انهم يهربون منها راكضين دوابهم فليل لهم (لا تركضوا) أى لا تهربوا قيل ان الملائكة نادتهم بذلك عند فرارهم وقيل ان القاتل لهم ذلك من هنالك من المؤمنين استهزأ بهم وسخرية منهم (وارجعوا الى ما أترفتم) يعنى ما تنعمتم (فيه) من الدنيا ولين العيش يعنى الى نعمكم التي كانت سبب بطركم وكفركم والمترف المنعم يقال أترف فلان أى وسع عليه في معاشه وقل فيه همه وقال سعيد بن جبيرة ارجعوا الى دوركم وأموالكم (ومساكنكم) التي تسكنونها وتفتخرون بها (اعلمكم تسألون) أى تقصدون للسؤال والتشااور والتدبير في المهمات وهذا على طريقة التكميم والتوبيخ لهم وقيل المعنى لعلمكم تسألون عما نزل بكم وجرى عليكم من العقوبة فتخبرون السائل عن علم ومشاهدة وقيل لعلمكم تسألون أن تؤمنوا كما كنتم تسألون ذلك قبل نزول العذاب بكم أو تسألون شيئا من دنياكم على العادة فتعطون من شئتم وتنعون من شئتم فانكم أهل نعمة وثررة وهذا كله توبيخ وتكميم بهم وقيل غير ذلك قال المفسرون وأهل الاخبار ان المراد بهذه الآية أهل حضور من اليمن وكان أهلها عر ياو كان الله سبحانه قد بعث اليهم نبيا اسمه شعيب بن مهدم وقبره بجبل من

جبال

شعبة بن الجراح به وقال الترمذى حسن صحيح وهو حديث مشكل وعبد الله بن سلمة في حقه شيء وقد تكلموا فيه ولعله اشتبه عليه التسع الآيات بالعشر الكلمات فانها وصايف التوراة لا تعلق لها بقيام الحجة على فرعون والله أعلم ولهذا قال موسى لفرعون لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر أى حجج وأدلة على صدق ما جئتكم به وانى لا ظنك يا فرعون مشورا أى هالكا قاله مجاهد وقتادة وقال ابن عباس ملعونا وقال أيضا هو والضحاك مشورا أى مغلوبا والهالك كما قال مجاهد يشمل هذا كله (١) حضور بوزن شيكور قرية كانت بالين اه خازن



قال عبد الله بن الزبيري اذا جاز الشيطان في سنن الغنى ومن مال ماله مشهور بمعنى هالك وقرأ بعضهم برفع التاء من قوله علمت وروى ذلك عن علي بن أبي طالب ولكن قراءة الجمهور و يفتح التاء على الخطاب لفرعون كما قال تعالى فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين ويحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا الآية فهذا كله مما يدل على أن المراد بالتسع الآيات ان ما هي ما تقدم ذكره من العصا واليد والسنين ونقص من الثراث والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم التي فيها حجج وبراهين على فرعون وقومه وخوارق ودلائل على صدق موسى (١١٣) ووجود الفاعل المختار الذي أرسله وليس المراد منها كما ورد في هذا الحديث

فان هذه الوصايا ليس فيها حجج على فرعون وقومه وأي مناسبة بين هذا وبين اقامة البراهين على فرعون وما جاءهم هذا الوهم الا من قبل عبد الله بن سامة فان له بعض ما ينكر والله أعلم ولعل ذلك اليهوديين انما سألوا عن العشر الكلمات فاشتبه على الراوي بالتسع الآيات فحصل وهم في ذلك والله أعلم وقوله فاراد أن يستفزه من الارض أي يجليهم منها ويرزى يلهم عنها فاغرقناه ومن معه جميعا وقلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض وفي هذا بشارة لمحمد صلى الله عليه وسلم بفتح مكة مع ان السورة مكية نزلت قبل الهجرة وكذلك وقع فان أهل مكة هموا باخراج الرسول منها كما قال تعالى وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها الا يتبين ولهذا أورث الله رسوله مكة فدخلها عنوة على أشهر القولين وقهر أهلها ثم أطلقهم حلما وكرما كما أورث الله القوم الذين كانوا يستضعفون من بني اسرائيل مشارق الارض ومغاربها وأورثهم

جبال اليمن يقال له صنين وبينه وبين حضور نحو بر يدقوا وليس هو شعيبا صاحب مدين قات وآثار القبر بجبل صنين موجودة والعامية من أهل تلك الساحية يزعمون انه قبر قدم بن قادم فلما كذبوه وقتلوه اتبعهم بختصر وأخذتهم السيوف ونادى مناد من جو السماء بالثارات الانبياء فلما رأوا ذلك أقروا بالذنب حين لم ينفعهم و(قالوا) لما قالت لهم الملائكة لا تركضوا (يا ويلنا) أي ياهلا كما (انا كظالمين) لا نفسمنا مستوجبين العذاب بما قدمنا فاعترقوا على أنفسهم بالظلم الموجب للعذاب وقالوا ذلك على سبيل التداية ولم ينفعهم الندم (فما زالت تلك) أي هذه الجملة والكلمة (دعواهم) أي قولهم يا ويلنا أي يدعون بها ويردودنها (حتى جعلناهم حصيدا) بالسيوف كما يحصد الزرع بالمنجل والحصيد هنا بمعنى المحصود ومعنى (خامدين) انهم ميتون من خدث النار وهم مت اذا طفت فتشبه خود الحياة بنحو النار كما يقال لمن مات قد طفت والنحو عبارة عن سكون لهم لمع بقاء الحر والهمود عبارة عن ذهابها بالكلية حتى تصير رمادا فالاحسن أن يكون المراد بالنحو هتاهلهم ودقانه أبلغ معنى والمعنى جعلناهم جامعين لمماثلة الحصاد والنحو كقولك جعلته حلوا حامضا أي جعلته جامعا للطعمين قال مجاهد بالسيف ضرب الملائكة وجوههم حتى رجعوا الى مساكنهم أخرج ابن أبي حاتم عن ابن وهب قال حدثني رجل من الجزريين قال كان باليمن قريتان إحداهما حضور وللأخرى قلابة فبطروا وأترفوا حتى ما كانوا يخلقون أبوابهم فلما أترفوا بعث الله اليهم نبيا فدعاهم فقتلوه فالتى الله في قلبه بختصر أن يغزوهم فجهز لهم جيشا فقاتلوهم فهزموا جيشه فرجعوا منهزمين فجهز اليهم جيشا آخر أكشف من الأول فهزموهم أيضا فلما رأى بختصر غزاهاهم عوبته نفسه فقاتلهم حتى خرجوا منها يركضون فسمعوا مناديا يقول لا تركضوا وارجعوا الى ما اترفتم فيه ومساكنكم فرجعوا فسمعوا صوت مناد يقول بالثارات النبي فقتلوا بالسيف فهي التي قال الله وكم قصصنا من قرية الى قرية خامدين قلت وقرى حضوره معروفة الآن بينها وبين مدينة صنعاء نحو بر يد في جهة الغرب منها (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا عيبين) أي لم نخلقهما معا عيبا ولا باطلا بل للتنبيه على ان لهما خالقا قادرا يجب امتثال أمره واللعب هو محط النفي وفيه إشارة اجالية الى تكوين العالم والمراد بما بينهما سائر الخلق والوقات الكائنة بين السماء والارض على اختلاف أنواعها وتباين أجناسها

(١٥ - فتح البيان سادس) بلاد فرعون وأموا لهم وزرعوهم وغارهم وكنوزهم كما قال كذلك وأورثناها بني اسرائيل وقال ههنا وقلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لقيفا أي جميعكم انتم وعدوكم قال ابن عباس ومجاهد ووقتادة والضحاك لقيفا أي جميعا (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا وقرأنا فقرناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا) يقول تعالى مخبرا عن كتابه العزيز وهو القرآن انجيدانه بالحق نزل أي متضمنا للعق كما قال تعالى لكن الله يشهد بما أنزل اليك انزله بعلمه والملائكة يشهدون أي متضمنا علم الله الذي أراد ان يطالعكم عليه من احكامه وأمره ونهييه



وقوله وبالحق نزل أي وصل اليك يا محمد محفوظا محروما لم يشب بغيره ولا زيد فيه ولا نقص منه بل وصل اليك بالحق فانه نزل بالحق  
 القوي الامين المكين المطاع في الملا الاعلى وقوله وما أرسلناك أي يا محمد الا مبشرا ونذيرا مبشرا لمن أطاعك من المؤمنين ونذيرا  
 لمن عصاك من الكافرين وقوله وقرأنا فرقناه ما أقرأه من قرأ بالتخفيف فعناه فصلناه من اللوح المحفوظ الى بيت العزرة من  
 السماء الدنيا ثم نزل مفرقا منجما على الوقائع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث وعشرين سنة قاله عكرمة عن ابن عباس  
 وعن ابن عباس أيضا انه قرأ فرقناه بالتشديد (١١٤) أي أنزلناه آية آية مبينا مفسرا ولهذا قال لتقرأه على الناس

أي لتبلغه الناس وتلوه عليهم أي  
 على مكث أي مهل وزلناه تنزيلا  
 أي شيئا بعد شيء (قل آمنوا به  
 أو لا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم من  
 قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان  
 سجدا ويقولون سبحان ربنا ان  
 كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون  
 للاذقان يبيكون ويريدهم خشوعا)  
 يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله  
 عليه وسلم قل يا محمد اهؤلاء الكافرين  
 بما جئتهم من هذا القرآن العظيم  
 آمنوا به أو لا تؤمنوا فهو حق في  
 نفسه أي سواء آمنتم به أم لا أنزله الله  
 وتوه بذكره في سالف الازمان في  
 كتبه المنزلة على رسله ولهذا قال  
 ان الذين أوتوا العلم من قبله أي من  
 صالحى أهل الكتاب الذين تمسكوا  
 بكتابهم ويقيمونه ولم يبدلوه ولا حرفوه  
 اذا يتلى عليهم هذا القرآن يخرون  
 للاذقان جمع ذقن وهو أسفل الوجه  
 سجد أي لله عز وجل شكرا على  
 ما أنعم به عليهم من جعله اياهم أهلا  
 ان أدركوا هذا الرسول الذي أنزل  
 عليه هذا الكتاب ولهذا يقولون  
 سبحان ربنا أي تعظيما وتوقيرا على  
 قدرته التامة قوله لا يخلف الميعاد

والمعنى ما سوى هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من العجائب للعب  
 واللهو وانما سويتهما القوائد منها التفكير في خلقهما وما فيهما من المنافع التي لا تعد  
 ولا تحصى وليستدل بهما على قدر قدرتهما ولجأ الى المحسن والمسي على ما تقتضيه حكمتنا  
 واللعب فعلى يروق أوله ولا ثبات له ثم نزه ذاته عن سمات النقص فقال (لو أردنا أن نتخذ  
 لهوا) الله وما يتلوه به تقول أهل نجد لهوت عنه ألهوها والاصل لهوى من باب قعد على  
 فعول وأهل العالمية لهيت عنه ألهى من باب تعب ومعناه السلوان والتركة ولهوت به لهوا  
 من باب قتل أولعت به وتلهيت به أيضا قال الطرطوشي وأصل اللهو الترويح عن النفس  
 بما لا تقتضيه الحكمة وألهى الشيء بالالف شغلنى قيل اللهوهنا الزوجة والولد وقيل  
 الزوجة فقط وقيل الولد فقط قال الجوهري قديكنى باللهو عن الجماع ومنه قول الشاعر  
 \* وفيه من ملهى للصدى ومنظر \* والجملة مستأنفة لتقرير مضمون ما قبلها وجواب  
 لوقوله (لا نتخذنا من دنا) أي من عندنا ومن جهة قدرتنا لا من عندكم ويستثنى نقيض  
 التالى لينتج نقيض المقدم قال المفسرون أي من الولدان أو الحور العين أو الملائكة  
 وفي هذا رد على من قال باضافة صاحبة الولد الى الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وقيل  
 أراد الرد على من قال الأصنام أو الملائكة بنات الله وقال ابن قتيبة الآية ترد على النصارى  
 (ان كفافعين) قال الفراء والمبرد والزجاج يجوز أن تكون ان للنفي كما ذكره المفسرون  
 أي ما فعلنا ذلك ولم نتخذ صاحبة ولدا ويجوز أن تكون للشرط أي ان كما من يفعل  
 ذلك لا نتخذناه من لدنا قال الفراء وهذا أشبه الوجهين بذهب العربية (بل نقدف بالحق  
 على الباطل) هذا اضراب عن اتخاذ اللهو أي دع ذلك الذى قالوا فانه كذب وباطل بل شأننا  
 أن نرمي بالحق على الباطل وبالايمان على الكفر وقيل الحق قول لا اله الا الله وانه لا ولده  
 والباطل قولهم اتخذ الله ولدا (فيدمغه) أي يقهره ويهلكه وأصل الدمغ شق الرأس حتى  
 يبلغ الدماغ ومنه الدماغ قال الزجاج المعنى نذهب بذهب الصغار والاذلال وذلك ان أصله  
 اصابة الدماغ بالضرب قيل أراد بالحق الحجة وبالباطل المشبهة وقيل الحق المواعظ والباطل  
 المعاصى وقيل الباطل الشيطان وقيل كذبهم ووصفهم الله سبحانه بغير صفاته  
 (فاذا هو زاهق) أي زائل ذاهب وقيل هالك تالف والمعنى متقارب واذا هي العجائبية  
 (ولكم الويل) يامعشر الكفار (مما تصفون) أي لكم العذاب فى الآخرة بسبب

الذى وعدهم على السنة الانبياء المتقدمين عن بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا قالوا سبحان ربنا ان  
 كان وعد ربنا لمفعولا وقوله ويخرون للاذقان يسكون أي خضوعا لله عز وجل وايمانا وتصديقا بكتابه ورسوله ويريدهم خشوعا  
 أي ايمانا وتسليما كما قال والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم وقوله ويخرون عطف صفة على صفة لا عطف السجود على  
 السجود كما قال الشاعر الى الملك القرم وابن الهمام وليت الكنيية فى المزدحم (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن اياما تدعوا فله  
 الاسماء الحسنى ولا يجهر بصلاة ولا تخافت بهما وابتغ بين ذلك سبيلا وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم



يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلَّ وَكَبِيرُهُ كَبِيرًا) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المنكرين صفة الرجسة الله عز وجل الملائعين من تسميته بالرجن ادعوا الله أو ادعوا الرحمن إياما تدعوا فله الأسماء الحسنى أى لا فرق بين دعائكم له باسم الله أو باسم الرحمن فإنه ذو الأسماء الحسنى كما قال تعالى هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم الى ان قال له الأسماء الحسنى يسبح له ما فى السموات والارض الآية وقد روى مكحول ان رجلا من المشركين سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فى سجوده يا رحمن يا رحيم فقال انه يزعم انه يدعو واحدا وهو يدعوا اثنين (١١٥) فانزل الله هذه الآية وكذا روى عن

وصفكم الله بما لا يجوز عليه من الصاحبة والولد وقيل الويل وادعى جهنم وهو وعبد لقريش بان لهم من العذاب مثل الذى لا أولئك ومن هي التعليية وهذا وجه وجيه وما مصدرية أو موصولة أو نكرة موصوفة (وله من فى السموات والارض) عيدا وملكاً وهو خالقهم ورازقهم ومالكهم والمنعم عليهم بإصناف النعم فكيف يجوز أن يكون بعض مخلوقاته شريكاً له يعبد كما يعبدوه وهذه الجملة مستأنفة مقررة لما قبلها (ومن عنده) يعنى الملائكة وفيه رد على القائلين بان الملائكة بنات الله وفى التعبير عنهم بكونهم عنده أثر ما عبر عنهم من فى السموات إشارة الى تشريفهم وكرامتهم ومنزلة الاعتناء بهم وانهم عنده بمنزلة المقر بين عند الملوك قال أبو السعود بطريق التمثيل وأقول أنا بل بطريق التحقيق كما هو ظاهر النظم القرآن ثم وصفهم بقوله (لا يستكبرون) أى لا يتعظمون ولا يأنفون (عن عبادته) سبحانه والتدال له (ولا يستمسكون) أى لا يعيون ولا يتعبدون مأخوذ من الحسرة وهو البعير المنقطع بالاعياء والتعب يقال حسر البعير يحسر حسورا أعى وكل واستحسرو وتحسرو مثله وحسرتة أنا حسرا يتعدى ولا يتعدى قال أبو زيد لا يكون وقال ابن الأعرابي لا يفشلون وقال ابن عباس لا يرجعون قال الزجاج معنى الآية ان هؤلاء الذين ذكروا أنهم أولاد الله عباد الله لا يأنفون عن عبادته ولا يتعظمون عنها كقوله ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته وقيل المعنى لا ينقطعون عن عبادته وهذه المعانى متقاربة (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) أى ينزهون الله سبحانه دائماً لا يضعفون عن ذلك ولا يسأمون وقيل يصلون الليل والنهار قال الزجاج مجرى التسميح منهم كجبرى النفس من لا يشغلنا عن النفس شئ فكذلك تسميهم دائماً أى ضرورى فيهم سحبة وطبيعة وهذه الجملة امام مستأنفة وقع جواباً عما نشأ عما قبله أو حالية (أم اتخذوا آلهة من الارض) قال المفضل مقصود هذا الاستفهام الجحد أى لم يتخذوا آلهة تقدر على الاحياء والايجاد من العدم وأم هي المنقطعة والهمزة لانكار الوقوع قال المبرد ان أم هنا بمعنى هل أى هل اتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الارض يحبون الموتى ولا يكون أم هنا بمعنى بل لان ذلك يوجب لهم انشاء الموتى الا ان يقدر أم مع الاستفهام فتكون أم المنقطعة فيصح المعنى (هم ينشرون) أى يبعثون الموتى والجملة مستأنفة أو صفة لا آلهة وهذه الجملة هي التى يدور عليها الانكار والتجهيل لانفس الاتخاذ فانه واقع منهم لا محالة

ابن عباس رواهما ابن جرير وقوله ولا تجهر بصلاتك الآية قال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وسلم متواركة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال كان اذا صلى باصحابه رفع صوته بالقرآن فلما سمع ذلك المشركون سبوا القرآن وسبوا من أنزله ومن جاء به قال فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك أى بقراءة تسمع المشركون فيسبون القرآن ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوه عنك وابتغ بين ذلك سبيلاً أخرجاه فى الصحيحين من حديث أى بشر جعفر بن ياس به وكذا روى الضحاك عن ابن عباس وزاد فلما هاجر الى المدينة سقط ذلك بفعل أى ذلك شاء وقال محمد بن اسحق حدثني داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جهر بالقرآن وهو يصلى تفرقوا عنه وأبوا أن يسمعوا منه فكان

الرجل اذا اراد ان يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض ما يتلو وهو يصلى استرق السمع دونهم فراقهم فاذار أى انهم قد عرفوا انه يسمع ذهب خشية أذا هم فلم يسمع فان خفض صوته صلى الله عليه وسلم لم يسمع الذين يستمعون من قراءته شيئاً فانزل الله ولا تجهر بصلاتك فبتفرقوا عنك ولا تخافت بها فلا يسمع من اراد ان يسمع ثم يسترق ذلك منهم فلعنه يرعوى الى بعض ما يسمع فينتفع به وابتغ بين ذلك سبيلاً وهكذا قال عكرمة والحسن البصرى وقتادة نزلت هذه الآية فى القراءة فى الصلاة وقال شعبة عن ابن أبي سليم عن الاسود بن هزل عن ابن مسعود ولم يخافت بها من أسمع أذنيه قال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية عن



سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال ثبت ان ابا بكر كان اذا صلى قصر اخفض صوته وان عمر كان يرفع صوته فصيل لا يبيد لم يصنع هذا قال انا جري ربي عز وجل وقد علم حاجتي فصيل احسنت وقيل لعمر لم تصنع هذا قال اطراد الشيطان واوقف الوستان قيل احسنت فلما نزلت ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا قيل لا يبيد بكرر ارفع شيئا وقيل لعمر اخفض شيئا وقال اشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس نزلت في الدعاء وهكذا روى الثوري ومالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انها نزلت في الدعاء وكذا قال مجاهد (١١٦) وسعيد بن جبيرة وابو عياض ومكحول وعروة بن الزبير وقال الثوري عن

ابن عباس العامري عن عبد الله بن شداد قال كان اعرابي من بني تميم اذا سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارزقني ابلا وولدا قال فزلت هذه الآية ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها (قول آخر) قال ابن جرير حدثنا ابو السائب حدثنا حنص بن غياث عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها نزلت هذه الآية في التشهد ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها وبه قال حفص عن اشعث بن سوار عن محمد بن سيرين مثله قول آخر قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها قال لا تصل مرا آفة للناس ولا تدعها مخافة الناس وقال الثوري عن منصور عن الحسن البصري ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها قال لا تحسن علانيتها وتسي سريرتها وكذا رواه عن عبد الرزاق عن معمر عن الحسن به وهشام عن عوف عنه به وسعيد عن وقتادة عنه كذلك قول آخر قال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم في قوله وابتغ بين ذلك سبيلا قال اهل الكتاب يخافتون ثم يجهر احداهم بالخرف

والمعنى بل اتخذوا آلهة من الارض هم خاصة مع حقارتهم ينشرون الموثق وليس الامر كذلك فان ما اتخذوها آلهة بمعزل عن ذلك وقرئ ينشرون من أنشروه أي أحياء وقرئ بفتح الياء أي يحيون ولا يموتون ثم ان الله سبحانه أقام البرهان على بطلان تعدد الآلهة فقال (لو كان فيهما آلهة الا الله) أي لو كان في السموات والارض آلهة معبودون غير الله والجمع ليس قيذا وانما عبر به مشاكلة لقوله أم اتخذوا آلهة وكذلك قوله فيهما ليس قيذا وانما عبر به لان هذا دليل اقناعي بحسب ما يفهمه المخاطب ويحسب ما قرط منهم وهم انما اتخذوا آلهة في الارض والسماء لا فيما وراءهما كالملائكة الخافين من حول العرش قاله الحفناوي والصحيح ان الآية حجة قطعية الدلالة والقول بانهم بحاجة اقناعية قول وقيل بشع أي انكار وابشاع (لفسدتا) أي لبطلتا يعني السموات والارض بما فيهما من المخلوقات وخرجاتا عن نظامهما المتشاهد وهلاك من فيهما لوجود التمانع من الآلهة على العادة عند تعدد الحاكم من التمانع في الشيء وعدم الاتفاق عليه لان كل امر صدر عن الاثنين فاكثرت يجر على النظام ويدل العقل على ذلك وذلك ان لو قدرنا الهين لكان أحدهما اذا انفرد صرح منه تحريك الجسم واذا انفرد الثاني صرح منه تسكينه فاذا اجتمعا وجب ان يبقيا على ما كانا عليه هل الانفراد فعند الاجتماع يصح ان يحاول احدهما التحريك والاخر التسكين فاما ان يحصل المراد وهو محال واما ان يمتنع وهو أيضا محال لانه يكون لكل واحد منهما عاجزا فثبت ان القول بوجود الهين يوجب الفساد فكان القول به باطلا قاله الكرخي أقول الادلة القرآنية والحجج الفرقانية الدالة على توحيد الله تعالى تغني عن البراهين الكلامية والمسائل العقلية الفلسفية في هذا المرام وليس وراء بيان الله بيان ودونه خرط القتاد قال الرازي القول بوجود الهين يفضي الى المحال ثم ذكر دلائل ذلك وهذه حجة تامة في مسئلة التوحيد والفساد لازم على كل التقديرات التي قدروها واذا وقفت على هذه عرفت ان جميع ما في العالم العلوي والسفلي من المحدثات والمخلوقات فهو دليل على وحدانية الله تعالى وأما الدلائل السمعية على الوحدة دانية فكثيرة في القرآن وكل من طعن في دلالة التمانع فسر الآية بان المراد لو كان في السماء والارض آلهة يقول بالهيتها عبدة الاصنام لزم فساد العالم لانها اجادات لا تقدر على تدبير العالم فلزم افساد العالم قالوا وهذا أولى لانه تعالى حكى عنهم في قوله ام اتخذوا

آلهة

فيصير به ويصيحون به به وراءه فنهاه ان يصيح كما يصيح هؤلاء وان يخافت كما يخافت القوم ثم كان

السبيل الذي بين ذلك الذي س له جبرائيل من الصلاة وقوله وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الماثبت تعالى لنفسه الكبرية الاسما الحسنين نزه نفسه عن النقائص فقال وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك بل هو الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ولم يكن له ولي من الدن أي ليس بذليل فيحتاج الى أن يكون له ولي أو وزير أو مشير بل هو تعالى خالق الاشياء وحده لا شريك له ومدبرها ومقدرها بعيشته وحده لا شريك له قال مجاهد في قوله ولم يكن له ولي من الدن لم يحالف أحدا ولم يتبع



نصر أحد وكبره تكبيرا أي عظمه وأجله عايه قول الظالمون المعتدون علوا كبيرا قال ابن جرير حدثني يونس أنبأنا وهب أخبرني أبو صخر عن القرظي أنه كان يقول في هذه الآية الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية قال إن اليهود والنصارى قالوا اتخذ الله ولدا وقالت العرب ليس لك شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك وقال الصابئون والمجوس لولاء الله لذل فانزل الله هذه الآية وقال الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن والكره تكبيرا وقال أيضا حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم أهل هذه (١١٧) الآية الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية

الصغير من أهله والكبير قلت وقد جاء في حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمي هذه الآية العزوف في بعض الآثار أنها ما قرئت في بيت في ليلة فيصيبه سرق أو آفة والله أعلم وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا بشر بن شكان البصري حدثنا حرب بن ميمون حدثنا موسى ابن عبيدة الزبيدي عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة قال خرجت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ويده في يدي وأيدي في يده فأتاني على رجل رث الهيئة فقال أي فلان ما بلغ بك ما أرى قال السقم والضر يا رسول الله قال ألا أعلمك كلمات تذهب عنك السقم والضر قال بلى ما يسرني أن شهدت به أمامك بدرا أو احدا قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وعمل يدرك أهل بدر وأهل أحد ما يدرك الفقير القانع قال فقال أبو هريرة يا رسول الله إني فعلت ما فعلت قال فقال يا أبا هريرة توكلت على الحي الذي لا يموت الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن والكره تكبيرا قال فأتاني على رسول الله وقد حسنت حالي قال

آلهة من الأرض هم ينشرون ثم ذكر الدلالة على فساد هذا فوجب أن يختص الدليل به قال علي القاري وأما قول التفتازاني الآية حجة اقناعية فالمحققون كالغزالي وابن الهمام ما قنعوا بالاقناعية بل جعلوها من الحقائق القطعية بل قيل يكفر قائلها انتهى قال الكسائي وسيبويه والاختفش والزجاج وجهور النحاة أن الالهة ليست للاستثناء بل بمعنى غير صفة للآلهة ولذلك ارتفع الاسم الذي بعده ما وظهر فيه أعراب غير التي جاءت الاء بعناها وقال القراء أن الالهة بمعنى سوى ووجه الفساد أن كون الاء مع الله يستلزم أن يكون كل واحد منهما قادرا على الاستبداد بالتصرف فيقع عند ذلك التنازع والاختلاف ويحدث بسببه الفساد (فسبحان الله رب العرش عما يصفون) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ثبوت الوحدة بالبرهان أي تنزه عز وجل عما لا يليق به من ثبوت الشريك له وفيه إرشاد للعباد أن ينزهوا الرب سبحانه عما لا يليق به (لا يستل عما يفعل) مستأنفة مبينة أنه سبحانه لقوة سلطانه وعظيم جلاله لا يسأله أحد من خلقه عن شيء من قضائه وقدره من اعزاز واذلال واسماء واشقاء لانه الرب المالك للأعناق (وهم) أي العباد (يسألون) عما يفعلون سؤال توبيخ وتقرير يقال لهم يوم القيامة لم فعلمتم كذا وكذا لأنهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم والله تعالى ليس فوقه أحد يقول له لشيء فعله لم فعلته وقيل إن المعنى أنه سبحانه لا يؤاخذ على أفعاله وهم يؤاخذون قيل والمراد بذلك أنه سبحانه بين لعباده أن من يستل عن أعماله كالمسح والملاشكة لا يصلح لأن يكون الاء قال ابن عباس ما في الأرض قوم أبغض إلى من القدرة وما ذاك إلا أنهم لا يعلمون قدرة الله قال الله لا يستل عما يفعل وهم يسألون (أم اتخذوا من دونه آلها) أم بمعنى بل وفيه إضراب وانتقال من اظهار بطلان كونها آلهة بالبرهان السابق إلى اظهار بطلان اتخاذها آلهة مع توبيخهم بطلب البرهان منهم ولهذا قال (قل ها توأبرهانكم) على دعوى أنها آلهة أو على جواز اتخاذ آلهة سوى الله ولا سبيل لهم إلى شيء من ذلك لأن عقل ولا نقر لأن دليل العقل قد مر بيانه وأما دليل النقل فقد أشار إليه بقوله (هذا ذكر من معي وذكري من قبلي) أي هذا الوحي الوارد في شأن التوحيد المتضمن للبرهان القاطع ذكر أمي وذكري الأم السالفة وقد أقتنه علمكم وأوضحته لكم فاقموا أئتم برهانكم وقيل المعنى هذا القرآن وهذه الكتب التي أنزلت قبلي فانظروا هل في واحد منها أن الله أمر

فقال لي مهيم قال قلت يا رسول الله لم أنزل أقول الكلمات التي علمتني أسناده ضعيف وفي متنه نكارة والله أعلم (آخر تفسير سورة سبحان لله الحمد والمه) (تفسير سورة الكهف وهي مكية) \* ذكر ما ورد في فضلها والعشر الآيات من أولها وآخرها وإنها عصمة من الدجال قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول قرأ رجل الكهف وفي الدار دابة فجعلت تنقر فنظر فإذا ضيابة أو سحابة قد غشيت فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة تنزل عند القرآن أو تنزل في القرآن أخرجا في الصحيحين من حديث شعبة به وهذا الرجل الذي كان يلوها هو أسيد بن



الحاضر كما تقدم في تفسير البقرة وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن اخبرنا هشام بن يحيى عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدجال رواه مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي من حديث قتادة ولقط الترمذي من حفظ ثلاث آيات من أول الكهف وقال حسن صحيح طريق آخر قال الامام أحمد حدثنا حجاج حدثنا شعبة عن قتادة سمعت سالم بن أبي الجعد يحدث عن معدان عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ العشر الاواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال ورواه مسلم (١١٨)

أيضا والنسائي من حديث قتادة به وفي لفظ النسائي من قرأ عشر آيات من الكهف فذكره حديث آخر وقدرناه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن عبد الأعلى عن خالد عن شعبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ العشر الاواخر من سورة الكهف فانه عصمه له من الدجال فيحتمل ان سالم سمعه من ثوبان ومن أبي الدرداء وقال أحمد حدثنا حسين حدثنا ابن لهيعة حدثنا ثوبان بن قانده عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ أول سورة الكهف وآخرها كانت له نوراً من قدمه الى رأسه ومن قرأها كلها صار له نور ما بين السماء والارض انقربه أحمد ولم يخرجوه وروى الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره باسناد له غريب عن خالد بن سعيد بن أبي مرزوق عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان

بالتحاذي سواء قال الزجاج قيل لهم ها ابرهانكم بان رسولا من الرسل انبأ أمته بان لهم الها غير الله فهل في ذلك من معي وذكروا من قبلي التوحيد والله وفيه تسبكت لهم متضمن لاثبات تقيض مدعاهم وقيل معنى الكلام الوعيد والتهديد أي افعلوا ما شئتم فعن قريب ينكشف الغطاء وقرئ ذكروا من معي بالتسوين وكسر الميم أي هذا ذكر ما أنزل الى ومما هو معي وذكروا من قبلي قاله الزجاج وقيل ذكر كائن من قبلي أي جئت بما جاءت به الانبياء من قبلي ثم لما توجهت الى جهة عليهم ذمهم بالجهل بمواضع الحق فقال (بل أكرههم لا يعلمون الحق) وهذا الضراب من جهة الله سبحانه غير داخل في الكلام الملقن وانتقال من تسبكتهم بطلانهم بالبرهان الى بيان انه لا تؤثر فيهم الحاجة واقامة البرهان لكونهم جاهلين للحق لا يميزون بينه وبين الباطل وقرئ الحق بالرفع على معنى هذا الحق أو هو الحق (فهم معرضون) تعليل لما قبله من كون أكرههم لا يعلمون أي فهم لاجل هذا الجهل المستول على أكرههم معرضون عن قبول الحق وعن النظر الموصل اليه مستترون على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول فلا يتأملون حجة ولا يتدبرون في برهان ولا يتفكرون في دليل (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه) استئناف مقرر لما أجمل قبله من كون التوحيد مما نطق به الكتب الالهية وأجعت عليه الرسل وقرئ نوحى بالنون وبالياء (انه لا اله الا أنا) وفي هذا تقرير لامر التوحيد وتأكيد لما تقدم من قوله هذا ذكر من معي وختم الآية بالامر لعباده بعبادته فقال (فاعبدون) فقد اوضح لكم دليل العمل ودليل العقل وقامت عليكم حجة الله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) هؤلاء القائلون هم خزاعة وجهية وبنو سلمة وبنو ملح فانهم قالوا الملائكة بنات الله وقيل هم اليهود ويصح حمل الآية على كل من جعل لله ولدا وقد قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت طائفة من العرب الملائكة بنات الله ثم رده الله سبحانه عز وجل نفسه فقال (سبحانه) أي تنزيها له عن ذلك وهو يقول على السنة العباد ثم أضر به عن قولهم وأبطأ ففعل (بل عباد مكرمون) قرئ من الاكرام والتكريم أي ليسوا كما قالوا بل عباد الله سبحانه مكرمون بكرامته لهم مقر بون عنده والعبودية تنافي الولادة بحسب المعتاد الذي لا يتخلف عند العرب من كون عبدا لانسان لا يكون ولده أو بحسب قواعد الشرع من ان الانسان اذ ولد عتق عليه والاول في تقرير المناقاة ظاهر اذ الكلام

السماء يضيئ منه يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين وهذا الحديث في رفعه نظروا حسن أحواله الوقت وهكذا مع روى الامام سعيد بن منصور في سننه عن هشيم بن بشير عن أبي هشام عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاه له من النور ما بينه وبين البيت العتيق هكذا وقع موقوفا وكذا رواه الثوري عن أبي هاشم به من حديث أبي سعيد الخدري وقد أخرجه اخباكم في مستدركه عن أبي بكر محمد بن المؤمل حدثنا الفضيل بن محمد الشعرائي حدثنا نعيم بن حماد حدثنا هشيم حدثنا أبو هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه



وسلم انه قال من قرأ سورة الذهب في يوم الجمعة اضاء له من النور ما يشه بين الجنين ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه  
وهكذا رواه الحافظ أبو بكر البيهقي في تفسيره عن الحاكم ثم قال البيهقي ورواه يحيى بن كثير عن شعبة عن أبي هاشم باسناده ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الكهف كانت له نور يوم القيامة وفي المختارة للحافظ الضياء المقدسي عن عبد الله بن  
مصعب بن منظور بن زيد بن خالد الجهني عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن مرة عن قنينة عن قنينة عن علي بن مرة عن قنينة عن علي بن مرة  
الى ثمانية أيام من كل فتنة وان خرج الدجال عصم منه \* (بسم الله) (١١٩) الرحمن الرحيم \* (الحمد لله الذي أنزل

على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا  
قيما لينذر بأسا شديدا من لدنه  
ويشير المؤمنين الذين يعملون  
الصالحات ان لهم أجرا حسنا  
ما كثر فيه أيدا وينذر الذين قالوا  
اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا  
لا ياتهم كبرت كلمة تخرج من  
أفواههم ان يقولون الا كذبا قد  
تقدم في أول التفسير انه تعالى يحمد  
نفسه المقدسة عند فوائج الامور  
وخواتمها فانه الحمد على كل حال  
وله الحمد في الأولى والآخرة ولهذا  
جد نفسه على انزاله كتابه العزيز  
على رسوله الكريم محمد صلوات  
الله وسلامه عليه فانه أعظم نعمة  
أنعمها الله على أهل الارض إذ  
أخرجهم به من الظلمات الى النور  
حيث جعله كايام مستقيما لا عوجا  
فيه ولا زيغ بل يهدي الى صراط  
مستقيم واضحا بينا جليا نذيرا  
للكافرين بشير للمؤمنين ولهذا  
قال ولم يجعل له عوجا أي لم يجعل  
فيه عوجا ولا زيغا ولا ميلا بل  
جعله معتدلا مستقيما ولهذا قال  
قيما أي مستقيما لينذر بأسا شديدا  
من لدنه أي لمن خالفه وكذبه ولم  
يؤمن به لينذر بأسا شديدا عقوبة  
عاجلة في الدنيا وآجلة في الآخرة أي من عند الله الذي لا يعذب عبداه أحد ولا يوفق وثاقه أحد ويشير المؤمنين أي بهذا  
القرآن الذين صدقوا ايمانهم بالعمل الصالح ان لهم أجرا حسنا أي مثوبة عند الله جميلة ما كثر فيه في ثوابهم عند الله وهو الجنة  
خالدين فيه ابد ا دائما لا زوال له ولا انقضاء وقوله وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لا ياتهم كبرت كلمة تخرج من  
قولهم نحن نعبد الملائكة وهم بنات الله ما لهم به من علم أي بهذا القول الذي افتروه واتفكوه من علم ولا لا ياتهم أي لا سلا فهم  
كبرت كلمة نصب على التمييز تقديره كبرت كلمتهم هذه كلمة وقيل على التعجب تقديره أعظم بكلمتهم كلمة كما تقول أكرم بزيد

مع جهال العرب وهم لا يعرفون قواعد الشرع قال قتادة قالت اليهود ان الله صاهر الجن  
فكانت بينهم الملائكة فقال الله تكذبا لهم بل عباد مكرمون أي الملائكة أكرمهم  
بعبادته واصطفاهم ووصفهم بصفات سبعة الاولى هذه والآخرة ومن يقل منهم فهذه  
الضمائر كلها للملائكة (لا يسبقونه بالقول) وصفهم بصفة أخرى أي لا يقولون شيئا حتى  
يقوله أو يأمرهم به كذا قال ابن قتيبة وغيره وفي هذا دليل على كمال طاعتهم وانقيادهم  
(وهم يأمرهم بعملون) أي هم القائمون بما يأمرهم الله به التابعون له المطيعون لربهم فلا  
يخالضونه قول ولا عملا (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما عملوا وما هم عاملون وقيل  
ما كان قبل خلقهم وما يكون بعد خلقهم أو يعلم ما بين أيديهم وهو الآخرة وما خلفهم وهو  
الدنيا والجملة تعليل لما قبلها ووجه التعليل انهم اذا علموا بانه عالم بما قدموا وخرموا بعملوا  
علا ولا يقولوا قولا الا بأمره (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) أن يشفع الشافعون له وهو من  
رضى عنه وقيل هم أهل لا اله الا الله وقد ثبت في الصحيح ان الملائكة يشنعون في الدار  
الآخرة قال قتادة لاهل التوحيد وعن مجاهد نحوه وعن الحسن لمن قال لا اله الا الله  
وقال ابن عباس الذين ارتضاهم بشهادة ان لا اله الا الله وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي  
في البعث عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا هذه الآية وقال شفاعة لاهل  
البكاثر من أمتي (وهم من خشيتهم مشفقون) أي من خشيتهم منه والخفية الخوف مع  
التعظيم ولهذا خص به العلماء والاشه فحاق الخوف مع التوقيع والاعتناء والاحذر فان  
عدى بمن فعنى الخوف فيه أظهر وان عدى بعلى فبالعكس أي لا يأمنون مكر الله بل هم  
خائفون وجلون (ومن يقل منهم) أي من الملائكة على سبيل الفرض لتحقيق عصمتهم  
(أنى له من دونه) قال المفسرون عنى بهذا ابليس لانه لم يقل أحد من الملائكة انى له  
الا ابليس وذلك على سبيل التسميح والتجاوز اذ هو معترف بالعبودية وآيس من رحمة الله  
وكونه من الملائكة باعتبار انه كان مغمورا فيهم وقيل الضمير للخلائق مطلقا وقيل الإشارة  
الى جميع الانبياء (فذلك) القائل على سبيل الفرض والتقدير (نجزيه جهنم) بسبب  
هذا القول الذي قاله كما نجزي غيره من المجرمين (كذلك) أي مثل ذلك الجزاء القطيع  
(نجزي الظالمين) أو مثل ما جعلنا جزاء هذا القائل جهنم فكذلك نجزي الظالمين الواضعين  
الالهية والعبادة في غير موضعها والمراد بالظالمين المشركون (أولم ير الذين كفروا) انهمزة



رجلا قاله بعض البصريين وقرأ ذلك بعض قراء مكة كبرت كلمة كما يقال عظم قولك وكبر شأنك والمعنى على قراءة الجمهور أظهر  
 فان هذا بتشنيع لقاتلهم واستعظام لافكهم ولهذا قال كبرت كلمة تخرج من أفواههم أي ليس لها مستند سوى قولهم ولا دليل  
 لهم عليها الا كذبهم وافتراءهم ولهذا قال ان يقولون الا كذبا وقد ذكر محمد بن اسحق سبب نزول هذه السورة الكريمة فقال  
 حدثني شيخ من أهل مصر قدم علينا من ديبض وأربعين سنة عن عكرمة عن ابن عباس قال بعثت قريش النضر بن الحرث وعقبة  
 ابن أبي معيط الى احبار يهود المدينة فقالوا لهم سلوه عن محمد وصفوا لهم صفته وأخبروهم بقولهم (١٢٠)

فأنهم أهل الكتاب الاول وعندهم ما ليس عندنا من علم الانبياء فخرجنا حتى أتينا المدينة فسالوا احبار يهود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفوا لهم أمره وبعض قوله وقالوا انكم أهل التوراة وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا قال فقالت لهم سلوه عن ثلاث نأمركم بهن فان أخبركم بهن فهو نبي مرسل والا فرحل متقول فروا فيه رأيكم سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الاول ما كان من أمرهم فانهم قد كانوا لهم حديث عجيب وسلوه عن رجل طواف بلغ مشارق الارض ومغاربها ما كان نبؤه وسلوه عن الروح ما هو فان أخبركم بذلك فهو نبي فاتبعوه فان لم يخبركم فانه رجل متقول فاصنعوا في أمره ما بدا لكم فاقبل النضر وعقبة حتى قدما على قريش فقالا يا معشر قريش قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد قد أمرنا احبار يهود ان نساله عن أمور فاخبروهم بما جأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أخبرنا فسلوه عما أمرهم به فقال لهم رسول الله صلى الله عليه

للا تكاربا ووتر كهذا قراءتان سبعيتان والواو للعطف على مقدر والزوية هي القلبية أي ألم يتفكروا ولم يعلموا وحاصل ما ذكر من هنا الى يسبحون سبعة أدلة على التوحيد وهذا تجهيل لهم بتقصيرهم في التدبر في الآيات التذكيرية الدالة على استقلالة تعالى بالالوهية وكون جميع ما سواه مقهورا تحت ملكوته (أن السموات والارض كانتا رتقا) قال الاخفش انما قال كانتا دون كن لانهما صنفان أي جماعتا السموات والارض وبه قال الزمخشري وقال أبو البقاء الضمير يعود على الجنس وقال الحوفي أراد الصنفين كما قال سبحانه ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا وقال الزجاج انما قال كانتا لانه يعبر عن السموات بلفظ الواحد لانها كانت سما واحدة وكذلك الارضون والرتق السد ضد الفتق يقال رتقت الفتق ارتقه فارتق أي التأم ومنه الرتقاء للمنضممة الفرج يعني انهما كانا شيئا واحدا ملتزقين ملتصقين وقال رتقا ولم يزل رتقين لانه مصدر والتقدير كانتا ذواتي رتق وقيل مر بوقتين مسرودتين قال البيضاوي والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم به نظرا فان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر واجب ابتداء أو بواسطة أو استفسارا من العلماء ومطالعة الكتب انتهى ومنعه الكاذرون وقال فيه نظروا وتمكنهم هذا ممنوع ويجوز ان يكونا مخلوقين منفصلين بل ارتق وفتق فان استدلل عليهما بان القرآن نص عليهما فتقول هذا كاف في اثباتهما ولا حاجة الى الدليل العقلي المذکور (ففتقناهما) أي ففصلناهما ما أي فصلنا بعضهما من بعض بالهواء فرفعنا السماء وأبقينا الارض مكانها والفتق الفصل بين الشئين وهو من احسن البديع هنا حيث قابل الرتق بالفتق قبل كانت السموات مرتتقة طبقة واحدة ففتقها الله وجعلها سبع سموات وكذلك الارض كانت طبقة واحدة فجعلها سبع أرضين وعن ابن عباس قال فتقت السماء بالغيث وفتقت الارض بالنبات وقد أطال الكلام القرطبي في ذلك ونقل عن كعب الاحبار وغيره أحوال خالق الارض العليا والسفلى ولا يصار اليها الا أن يصح من ذلك شيء من الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم (وجعلنا من الماء) أي خلقنا وأوحينا وأصيرنا بالماء الذي نزل من السماء وينبع من الارض (كل شيء حي) فيشمل الحيوان والنبات والمعنى ان الماء سبب حياة كل شيء وقيل المراد بالماء هنا نطفة الرجل وبه قال أبو العالية وأكثر المفسرين وخرج هذا اللفظ مخرج الاغلب والاكثر وهذا احتجاج على المشركين بقدره

وسلم اخبركم غدا عما سئتم عنه ولم يستثن فانصرفوا عنه ومكث رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة ليلة لا يذنب الله انبه في ذلك وحيا ولا يأتيه جبرائيل عليه السلام حتى أرجف أهل مكة وقالوا وعدنا محمد غدا واليوم خمس عشرة قد أصحنا فيه الا يخبرنا بشيء عما سئلناه عنه وحتى آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث الوحي عنه وشق عليه ما يتكلم به أهل مكة ثم جاءه جبرائيل عليه السلام من الله عز وجل بسورة أصحاب الكهف فيها معانيته اياه على حزنه عليهم وخبر ما سأله عنه من أمر النسوة والرجل الضواف وقول الله عز وجل ويسألونك عن الروح الاية (فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا



بهذا الحديث أسفا أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنباوهم أيهم أحسن عملا وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا (يقول تعالى)  
 مسلي الرسول صلوات الله وسلامه عليه في حزنه على المشركين تركهم الايمان وبعدهم عنه كما قال تعالى فلا تذهب نفسك  
 عليهم حسرات وقال ولا تحزن عليهم وقال لعلي باخع نفسك ان لا يؤمنوا مؤمنين باخع أي هلك نفسك بحزنك  
 عليهم ولهم هذا قال فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث يعني القرآن اسفا يقول لا تهلك نفسك أسفا  
 قال قتادة قاتل نفسك غضبا وحزنا عليهم وقال (١٢١) مجاهد جزعا ونمعي متقارب أي لا تأسف

عليهم بل أبلغهم رسالة الله فن  
 اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما  
 يضل عليها ولا تذهب نفسك عليهم  
 حسرات ثم أخبر تعالى انه جعل  
 الدنيا دارا فانية مزینة بزينة زائلة  
 وانما جعلها دارا اختبارا لدار قرار  
 فقال أنا جعلنا ما على الأرض زينة  
 لها لنباوهم أيهم أحسن عملا قال  
 قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه قال ان الدنيا حلوة خضرة وان  
 الله مستخلفكم فيها فانظروا ماذا  
 تعملون فانقوا الدنيا واتقوا النساء  
 فان أول فتنه بنى اسرائيل كانت في  
 النساء ثم أخبر تعالى بزوالها وفنائها  
 وفراغها وانقضائها وذهابها  
 وخرابها فقال تعالى وانا لجاعلون  
 ما عليها صيدا جرزا أي وانا لمصيروها  
 بعد الزينة الى الخراب والدمار  
 فجعل كل شيء عليها هالكا صعيدا  
 جزا لا يثبت ولا ينتفع به كما قال  
 العوفي عن ابن عباس في قوله وانا  
 لجاعلون ما عليها صيدا جرزا يقول  
 يهلك كل شيء عليها ويبعد وقال  
 مجاهد صيدا جرزا بلقعا وقال  
 قتادة الصيدا الأرض التي ليس فيها

الله سبحانه وبديع صنعه وقد تقدم تفسير هذه الآية (أفلا يؤمنون) الهمزة لانكار عليهم  
 حيث لم يؤمنوا مع وجود ما يقتضيه من الآيات الربانية (وجعلنا في الأرض رواسي) أي  
 جبالا ثوابت جمع راسية من راس الشيء اذا ثبت ورسخ يقال جبال راسية وراسيات ورواس  
 (ان يديهم) المبدأ التحرك والدوران أي لئلا تتحرك وتدور بهم أو كراهة ذلك وقد تقدم  
 تفسير ذلك في النحل مستوفي (وجعلنا فيها) أي في الرواسي أو في الأرض وهو الظاهر  
 (جبالا) طرقا واسعة قال أبو عبيدة هي المسالك وقال الزجاج كل مخترق بين جبلين فهو فج  
 و (سبلا) تفسير للفجاج لان الفج قد لا يكون طريقا فذا مسلوكا (اعلمهم يهدون) الى  
 مصالح معاشهم ومقاصدهم في الاسفار وما تدعو اليه حاجاتهم (وجعلنا السماء سقفا  
 محفوظا) عن أن يقع ويسقط على الأرض كقوله ويسكن السماء أن تقع على الأرض وقال  
 الفراء محفوظا بالنجوم من الشيطان كقوله وحفظا من كل شيطان مارد وقيل محفوظا  
 لا يحتاج الى عماد وقيل المراد بالمحفوظ هو المرفوع وقيل محفوظا عن الشر والمعاصي  
 وقيل عن الهدم والنقض وقيل عن الفساد والانحلال الى الوقت المعالوم (وهم عن  
 آياتها) أي الآيات الكائنة فيها الدالة على وجود الصانع ووحدته رتاهي قدرته وكان  
 حكمته و اضاف الآيات الى السماء لانها مجعولة فيها وذلك كالشمس والقمر والنجوم  
 وكيفية حركاتها في أفلاكها ومطالعها ومغاربها (معرضون) أي لا يعتبرون بها فيها ولا  
 يتفكرون فيما توجبه من الايمان (وهو الذي خلق) هذا تذكير لهم بنعمة أخرى مما أنعم  
 الله به عليهم وذلك بانه خلق لهم (الليل) ليسكنوا فيه (والنهار) ليتصرفوا فيه في معاشهم  
 (و جعل (الشمس) آية النهار (والقمر) آية الليل ليعلموا عدد السهور والحياب كما  
 تقدم بيانه في سبحان (كل في فلك) أي مستدير كالطاحونة في السماء (يسبحون) في دوران  
 أي يجرون قاله ابن عباس يعني كل واحد من الشمس والقمر والنجوم في وسط الفلك  
 يسبحون بسرعة كالسباح في الماء قال ابن عباس فلك كفلكة المغزل يدورون في أبواب  
 السماء كما تدور الفلكة في المغزل وعنه قال هو فلك السماء الذي فيه ذلك الكوكب وكل  
 كوكب يجري في السماء الذي قدر فيه والجمع في الفعل باعتبار المطالع قال سيبويه انه لما  
 أخبر عنهم بفعل من يعقل وجعلهم في الطاعة بمنزلة من يعقل جعل الضمير عنهم ضمير  
 العقلاء ولم يقل يسبحون او تسبح وكذا قال الفراء وقال الكسائي انما قال يسبحون لانه رأس

(١٦ - فتح البيان سادس) شجر ولا نبات وقال ابن زيد الصعيد الأرض التي ليس فيها شيء الا ترى الى قوله تعالى أولم ير وانا  
 نسوق الماء الى الأرض الجرز فنخرج به زرعاً تأكل منه انعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون وقال محمد بن اسحق وانا لجاعلون ما عليها  
 صيدا جرزا يعني الأرض ان ما عليها الفان وبأندوان المرجع لالى الله فلا تأس ولا يحزرك ما تسمع وترى (أم حسبت أن أصحاب  
 الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا اذاوى الفتيحة الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رجوة وهي لنا من أمرنا رشدا فضر بنا  
 على آذانهم في الكهف سنين عددا ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا) هذا الخبر من الله تعالى عن قصة أصحاب



الكهف على سبيل الاجمال والاختصار ثم بسطها بعد ذلك فقال أم حسبت يعني يا محمد ان أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجايبا اي ليس أمرهم عجيبا في قدرتنا وسلطاننا فان خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار وتسخير الشمس والقمر والكواكب وغير ذلك من الآيات العظيمة الدالة على قدرة الله تعالى وأنه على ما يشاء قادر ولا يعجزه شيء أعجب من أخبار أصحاب الكهف كما قال ابن جريج عن مجاهد أم حسبت ان أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا ما هو أعجب من ذلك وقال العوفي عن ابن عباس

(١٢٢)

يقول الذي آتيتك من العلم والسنة والكتاب أفضل من شأن أصحاب الكهف والرقم وقال محمد بن اسحق ما أظهرت من حجة على العباد أعجب من شأن أصحاب الكهف والرقم وأما الكهف فهو الغار في الجبل وهو الذي لجأ إليه هؤلاء القصة المذكورون وأما الرقيم فقال العوفي عن ابن عباس هو واد قريب من ايله وكذا قال عطية العوفي وقتادة وقال الضحاك أما الكهف فهو غار الوادي والرقيم اسم الوادي وقال مجاهد الرقيم كان بنيانهم ويقول بعضهم هو الوادي الذي فيه كهفهم وقال عبد الرزاق اخبرنا الثوري عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله الرقيم قال يزعم كعب انها القرية وقال ابن جريج عن ابن عباس الرقيم الجبل الذي فيه الكهف وقال ابن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال اسم ذلك الجبل بنجلوس وقال ابن جريج أخبرني وهب بن سليمان عن شعيب الجاني ان اسم جبل الكهف بنجلوس واسم

الآية والفلك واحد افلاك النجوم وأصل الكلمة من الدوران ومنه فلك المغزل لاستدارتها والفلك مدار النجوم الذي يضمها وهو في كلام العرب كل شيء مستدير وقيل الفلك استدارة السماء وقيل الفلك ماء أو موج مكفوف دون السماء تجري فيه ذلك الكواكب وقال أهل الهيئة الافلاك اجرام صلبة لا ثقيلة ولا خفيفة غير قابلة للخرق والالتئام والنمو والذبول وفي الرازي الفلك في كلام العرب كل شيء مستدير وجعه افلاك واختلاف العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما هو استدارة هذه النجوم وقال الاكثرون الافلاك اجسام تدور النجوم عليها وهذا أقرب الى ظاهر القرآن واختلاف الناس في حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه إما أن يكون الفلك ساكنا والكواكب تتحرك فيه كحركة السمك في الماء الرأكد وإما أن يكون الفلك متحركا والكواكب أيضا اما مخالفة لجهة حركته أو موافقة لجهتها اما بحركة مساوية لحركة الفلك في السرعة والبطء أو مخالفة وإما أن يكون الفلك متحركا والكواكب ساكنة والذي يدل عليه لفظ القرآن القسم الاول وهو أن تكون الافلاك ساكنة والكواكب جارية فيها كما تسبح السمكة في الماء الرأكد انتهى والحق انه لا سبيل الى معرفة صفة السموات والافلاك وما فيها الا باخبار الصادق المصدوق (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) أي دوام البقاء في الدنيا لكونه مخالفا للحكمة التكوينية والتشريعية (أفان مت) باجلك المحتوم وقرئ مت بكسر الميم وضمها وهما الغتان (فهم الخالدون) قال الفراء جاء بالفاء لتدل على الشرط لانه جواب قولهم ان محمدا سموت قال ويجوز حذف الفاء وضمها رها والمعنى ان مت فهم يموتون أيضا فلا شماتة في الموت وكان سبب نزول هذه الآية قول المشركين فيما حكام الله عنهم أم يقولون شاعر نثر يص به ريب المنون أخرج البيهقي وغيره عن عائشة قالت دخل أبو بكر على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد مات فقبله وقال وانبياه واخليلاه واصفياه ثم تلا وما جعلنا الآية (كل نفس) مخلوقة فلا يراد بالباري تعالى رذائقة الموت أي رذائقة مفارقة جسد هافلا يبقى احد من ذوات الانفس المخلوقة كائنات ما كان وهذا دليل على ما انكر من خلودهم قبل هذا العموم مخصوص بقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك فان الله حي لا يموت ولا يجوز عليه الموت والذوق ههنا عبارة عن مقدمات الموت وآلامه العظيمة قبل حلوله (ونبلوكم) أي نختبركم (بالشر) أي بالشدة

(والخير)

الكهف حيزم والكتاب حيران وقال عبد الرزاق أنبأنا اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال القرآن أعلمه الاحنا نا والاواه والرقم وقال ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار انه سمع عكرمة يقول قال ابن عباس ما أدري ما الرقيم كتاب أم بنيان وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الرقيم الكتاب وقال سعيد بن جبيرة الرقيم لوح حجارة كتبوا فيه قصص أصحاب الكهف ثم وضعوه على باب الكهف وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الرقيم الكتاب ثم قرأ كتاب مرقوم وهذا هو الظاهر من الآية وهو اختيار ابن جريج قال الرقيم فعيل من مرقوم كما يقال للمقتول قيسل وللمجروح جريح والله أعلم وقوله



انذأوى القصة الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امر نارشدا يخبر تعالى عن اولئك القصة الذين قرأوا دينهم من قومهم لئلا يقتنوهم عنه فهربوا منهم فلبوا الى غار في جبل ليختصوا عن قومهم فقالوا حين دخلوا سائلين من الله تعالى رحمة ولطفه بهم ربنا آتنا من لدنك رحمة أي هب لنا من عندك رحمة ترجنا بها واسترنا عن قومنا وهي لنا من امر نارشدا أي وقد رانا من امرنا هذا رشدا أي اجعل عاقبتنا رشدا كما في الحديث وما قضيت لنا من قضاء فاجعل عاقبتنا رشدا وفي المسند من حديث بسر بن ارطاة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو الله لهم احسن (١٢٣) عاقبتنا في الامور كلها وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة وقوله

فضر بنا على آذانهم في الكهف سنين عددا أي ألقينا عليهم النوم حين دخلوا الى الكهف فناموا سنين كثيرة ثم بعثناهم أي من رقدتهم تلك وخرج أحدهم بدراهم معه ليشتري لهم بها طعاما يأكلونه كما سيأتي بيانه وتفصيله ولهذا قال ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أي المختلفين فيهم أحصى لما لبثوا أمدا قيل عددا وقيل غاية فان الامد الغاية كقوله سبق الجو اذا اذا استولى على الامد (نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم قسمة آمنوا بربههم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا هو لاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا بائون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا واذا عرلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمة ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) من ههنا شرع في بسط القصة وشرحها فذكر تعالى انهم قسمة وهم الشباب

(والخير) أي الزخاء (فتنة) مصدر لنبأوكم من غير لفظه لان الابتلاء فتنة فكانه قال نفتنكم فتنة أو مفعول له أي لننظر كيف شكركم وصبركم والمراد انه سبحانه يعاملهم معاملة من يبلوهم قاله لا يخفى عليه شيء (واليتا ترجعون) لا الى غيرنا الا استقلا لا ولا اشترا كافحناز يكمل بآمالكم حسما يظهر منكم ان خيرا خيرا وان شرافا شرافا وفيه اشارة الى ان المقصود من هذه الحياة الدنيا الابتلاء والتعريض للثواب والعقاب (واذ ارآك الذين كفروا) يعني المستهزئين من المشركين (ان يتخذونك الاهزوا) أي ما يتخذونك الامهزوا بك والهز السخرية وهو لاءهم الذين قال الله فيهم انا كفيناك المستهزئين والمعنى ما يفعلون بك الا اتخاذك هزوا (أهذا الذي يدرك آلهتكم) أي يقولون أهذا الذي فعل هذا يكون هو جوابا او يكون قوله ان يتخذونك اعتراضا بين الشرط والجواب ومعنى يذكريعيب قال الزجاج يقال فلان يذكري الناس أي يغتابهم ويذكريهم بالعيوب وفلان يذكري الله أي يصفه بالعظيم ويثني عليه وانما يحذف مع الذكري ما عقل معناه وعلى ما قالوا لا يكون الذكري كلام العرب العيب وحيث يراد به العيب يحذف منه السوء وقيل يطلق على المدح والذم مع القرينة (وههم يذكري الرحمن هم كفرون) أي بالقرآن أو هم يذكري الرحمن الذي خلقهم كفرون اذ قالوا ما نعرفه والمعنى انهم يعيرون على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يذكري آلهتهم التي لا تضرو ولا تنفع بالسوء والخال انهم يذكري الله سبحانه بما يليق به من التوحيد وبالقرآن كفرون فهم أحق بالعيب اهلهم والانكار عليهم (خلق الانسان من عجل) أي جعل لفرط استعجاله في أحواله كانه مخلوق من العجل وفيه استعارة بالكناية والعجل والعجلة ضد البطء وقد عجل من باب طرب والمعنى ان الانسان من حيث هو مطبوع على العجلة فيستعجل كثيرا من الاشياء وان كانت تضره وقال الفراء كانه يقول بنيتة وخلقته من العجلة وعلى العجلة وقال الزجاج خوطبت العرب بما تعقل والعرب تقول للذي يكثر منه الشيء خلقت منه كانه يقول أنت من لعب وخلق من لعب تريد المبالغة في وصفه بذلك ويدل على هذا المعنى قوله وكان الانسان عجولا والمراد بالانسان الجنس وقيل آدم فانه لما خلقه الله ونفخ فيه من الروح صار الروح في رأسه فذهب ينهض قبل ان يبلغ الروح الى رجله فوقع فقيل خلق الانسان من عجل كذا قال عكرمة وسعيد بن جبيرة والسدي والكبي ومجاهد ولفظ عكرمة لما نفخ في آدم

وهم أقبل للحق وأهدى للسبيل من الشيوخ الذين قد عتوا وانغمسوا في دين الباطل ولهذا كان أكثر المستحيين لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم شبابا وأما المشايخ من قريش فعاملهم بقوا على دينهم ولم يسلم منهم الا القليل وهكذا أخبر تعالى عن أصحاب الكهف انهم كانوا قسمة شبابا وقال مجاهد بلغني انه كان في آذان بعضهم القرطة يعني الخلق فالهمهم الله رشدهم وآتاهم تقواهم فآمنوا بربههم أي اعترفوا بالوحدانية وشهدوا انه لا اله الا هو وزدناهم هدى استدل بهذه الآية وأمثالها غير واحدة من الأئمة كالبخاري وغيره ممن ذهب الى زيادة الايمان وتفاضله وانه يزيد وينقص ولهذا قال تعالى وزدناهم هدى كما قال والذين



اعتقدوا زاده همدی و آنانهم تقواهم و قال فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا و هم يستبشرون و قال ليزدادوا ايمانا و  
ايانهم الى غير ذلك من الآيات الدالة على ذلك و قد ذكر انهم كانوا على دين المسيح عيسى بن مريم قاله أعلم و الظاهر انهم كانوا  
قبل دلة النصرانية بالكلية فاتهم لو كانوا على دين النصرانية لما اعتنى اخبار اليهود بحفظ خبرهم و أمرهم لمبايذتهم لهم و قد  
تقدم عن ابن عباس ان قريش بعثوا الى اخبار اليهود بالمدينة يطلبون منهم أشياء يتحنون بها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فبعثوا اليهم ان يسألوه عن خبر  
هذا على ان هذا أمر محفوظ في  
كتب أهل الكتاب و انه متقدم على  
دين النصرانية و الله أعلم و قوله  
وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا  
ربنا رب السموات و الارض يقول  
تعالى و صبرنا هم على مخالفة قومهم  
و مدينهم و مفارقة ما كانوا فيه من  
العيش الرغيد و السعادة و النعمة  
فانه قد ذكر غير واحد من المنسرين  
من السلف و الخلف انهم من  
أبناء ملوك الروم و سادتهم و انهم  
خرجوا يوم ما في بعض اعياد قومه  
و كان لهم مجمع في السنة يجتمعون  
فيه في ظاهر البلد و كانوا يعبدون  
الاصنام و الطواغيت و يذبحون لها  
و كان لهم ملك جبار عني يدعى له  
دقيانوس و كان يأمر الناس بذلك  
و يحثهم عليه و يدعوهم اليه فلما  
خرج الناس لمجتمعهم ذلك و خرج  
هو لا القضية مع آبائهم و قومه  
و نظروا الى ما يصنع قومهم بعين  
بصيرتهم عرفوا ان هذا الذي يصنعه  
قومهم من السجود لاصنامهم  
و الذبح لها لا ينبغي الا لله الذي  
خلق السموات و الارض فجعل كل  
واحد منهم يتخلص من قومه و ينحاز

الروح صار في رأسه فعطس فقال الحمد لله فقالت الملائكة يرحمك الله فذهب ينفض قبل  
ان تمور في رجليه فوقع فقال الله خلق الانسان من عجل و عن ابن جريج نحوه و قال  
أبو عبيدة و كثير من أهل المعاني العجل الطين بلغة جيرو قيل ان هذه الآية نزلت في  
النضر بن الحرث و هو القاتل للههم ان كان هذا دعوا الحق من عند الخ و قيل نزلت  
في قريش لانهم استعجلوا العذاب و قال الاخفش معناه انه قيل له كن فكان و قيل ان  
هذه الآية من المقلوب أي خلق العجل من الانسان لشدة صدوره منه و ملازمته له  
و قد حكى هذا عن أبي عبيدة و النحاس و أبي عمرو و القول الاول (سأريكم آياتي)  
أي نقم ما في منكم و مواعيدي في الآخرة بعذاب النار و في الدنيا كوقعة بدر (فلا  
تستعجلون) بالاثبات به فانه نازل بكم لا محالة و قيل المراد بالآيات ما دل على صدق محمد  
صلى الله عليه وآله وسلم من المعجزات و ما جعله الله له من العاقبة المحمودة و الاول أولى  
و يدل عليه قوله (ويقولون متى هذا الوعد) أي متى حصول هذا الوعد الذي تعدنا به من  
العذاب قالوا ذلك على جهة الاستهزاء و السخرية و قيل المراد بالوعد هنا القيامة (ان  
كنتم) يا معشر المسلمين (صادقين) في وعدكم و الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
و للمؤمنين الذين يتلون الآيات القرآنية المندرة بمجيء الساعة و قرب حضور العذاب  
(لوعلم الذين كفروا حين) أي لوعرفوا ذلك الوقت و قال أبو السعود استئناف مسوق  
ليبيان شدة هول ما يستعجلونه لجهلهم بشأنه و ايشار صيغة المضارع في الشرط و ان كان المعنى  
على الماضي لا فائدة استمرار عدم العلم انتهى و جواب لو محذوف لانه ابلغ في الوعيد فقدره  
المنحسر لما كانوا ابتلاء الصفة من الكفر و الاستهزاء و الاستعجال ولكن جهلهم هو  
الذي هوته عندهم و قدره ابن عطية و لو علموا الوقت الذي (لا يكفون) يدفعون (عن  
وجوههم النار و لا عن ظهورهم) لما استعجلوا الوعيد و قدره الخوف لسارعوا و قال  
الزجاج التقدير لعلموا صدق الوعد أي البعث و قيل لو علموه ما أقاموا على الكفر و قال  
الكسائي هو تنبيه على تحقيق وقوع الساعة أي لو علموه علم يقين لعلموا ان الساعة آتية و يدل  
عليه قوله الاتي بل تأنيبهم بغتة و تخصيص الوجوه و الظهور بالذكرة بمعنى القدام و الخلف  
لكونهما أشهر الجوانب في استلزام الاحاطة بهما لا احاطة بانكل بحيث لا يقدر و ن على  
دفعهما من جانب من جوانبهم (ولا هم ينصرون) أي لا يمنعون منها في القيامة ولا ينصرهم

منهم و يتبرز عنهم ناحية فكان أول من جلس منهم أحدهم جلس تحت ظل شجرة فجاء الآخر فجلس اليها  
عنده و جاء الآخر فجلس اليهم و جاء الآخر فجلس اليهم و جاء الآخر فجلس اليهم و جاء الآخر فجلس اليهم  
الذي جمع قلوبهم على الايمان كما ج في الحديث الذي رواه البخاري تعليقا من حديث يحيى بن سعيد عن عائشة رضي الله  
عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف و ما تناكر منها اختلف و أخرجه مسلم في  
صحيحه من حديث سهل عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و الناس يقولون الجفسيعة علة الضم والغرض انه جعل

أحد

آخر فجلس اليها



وكل احد منهم يكلم ما هو عليه عن أصحابه خوفا منهم ولا يذري انهم مثله حتى قال اخذهم تعلمون والله يا قوم انه ما اخرجكم من قلوبكم واقدركم عنهم الاثنى قليظهر كل واحد منكم بامره فقال آخر ما انا قاتى والله رأيت ما قوى عليه فعرفت انه باطل وانما الذى يستحق ان يعبد وحده ولا يشرك به شيأ هو الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما ما وقال الاخر وانا والله وقع الى كذلك وقال الاخر كذلك حتى توافقوا كلهم على كلمة واحدة قصار وايدا واحدة واخوان صدق فالتخذوا لهم معبدا يعبدون الله فيه فعرف بهم قومهم فوشوا بامرهم الى ملكهم فاستحضرهم (١٢٥) بين يديه فسألهم عن أمرهم وما هم عليه

فاجابوا بالحق ودعوه الى الله عز وجل ولهذا أخبر تعالى عنهم بقوله وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الهاولن لنفى (١) التأييد أى لا يقع من هذا أبدا الا نالو فعلنا ذلك لكان باطلا ولهذا قال عنهم لقد قلنا اذا شططا أى باطلا وكذبنا وبهنا هو لاء قوه نالتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين أى عملا قاموا على صحة ما ذهبوا اليه دليلا واضحا صريحا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا يقولون بل هم ظالمون كاذبون فى قولهم ذلك فقال ان ملكهم لما دعوه الى الايمان بالله أبى عليهم وتهددهم وتوعدهم وأمر بنزع لباسهم عنهم الذى كان عليهم من زينة قومهم واجلهم لينظروا فى أمرهم لعلهم يرجعون عن دينهم الذى كانوا عليه وكان هذا من لطف الله بهم قائمهم فى تلك النظرة يوصلوا الى الهرب منه والفرار به منهم من الشبهة وهذا هو المشروع عند وقوع الفتن فى الناس ان يفر العبد منهم خوفا على دينه كما جاء فى الحديث يوشك ان يكون خير

أحد من العباد في دفع ذلك عنهم (بل) اضرب انتقالى من بيان السبب الى بيان كيفية وقوع الموعود فقال (تأنيهم) أى لا يكفون بها بل تأنيهم العدة والنار والساعة (بغثة) أى فجأة (فتبهمهم) قال الجوهرى بهتهم بها اخذهم بغتا وقال الفراء أى تحسبهم وقيل تفجؤهم وقيل تدهشهم (فلا يستطيعون ردها) أى صرفها عن وجوههم ولا عن ظهورهم فالضمير راجع الى النار وقيل الى الوعد بتأويله بالعدة وقيل الى الحين بتأويله بالساعة (ولاهم ينظرون) أى يهولون ويؤخرون لتوبة واعتذار (ولقد استهزئ برسل من قبلك) مسوقة لتسليية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتعزيتهم كانه قال ان استهزأ بك هؤلاء فقد فعل ذلك من قبلك من الرسل على كثرة عددهم وخطر شأنهم (الخفاق) أى أحاط ودار بسبب ذلك (بالذين سخروا منهم) أى من أولئك الرسل وهزوا بهم (ما كانوا يستهزئون) مامصودية أو موصولة أى فأحاط بهم استهزؤهم أى جراؤهم على وضع السبب ووضع المسبب أو نفس الاستهزاء ان أريد به العذاب الاخرى بناء على تجسيم الاعمال أو الامر الذى كانوا يستهزئون به (قل من يكأؤكم) أى يحرسكم قاله ابن عباس والمعنى يحفظكم والكلالة الحراسة والحفظ يقال كلاء الله كلاءة بالكمس أى حفظه وحرسه وحكى يكلؤكم بفتح اللام واسكان الواو أى قل يا محمد لا أولئك المستهزئين بطريق التقرير والتوبيخ من يحرسكم ويحفظكم (بالليل) أى فيه اذا غم (وانهار) اذا انصرفتم الى معابشكم وتقديم الليل لسان الدواهي أكثر فيه وقوعا واشد وقعاً (من) بأس (الرحمن) وعذابه الذى تستحقون حلوله بكم ونزوله عليكم قال الزجاج معناه من يحفظكم من بأس الرحمن وقال الفراء المعنى من يحفظكم مما يريد الرحمن ان يهلككم من عقوبات الدنيا والآخرة وفى التعرض لعنوان الرحمة ايدان بان كائنهم ليس الارحمته العامة (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) فلا يذكرون ولا يحفظونه بآلههم ولا يتفكرون فيه بل يعرضون عنه أو عن القرآن أو عن مواظب الله أو عن معرفته (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) أم بمعنى بل والهمزة للاضرب عن الكلام السابق المشتمل على بيان جهلهم بحفظه سبحانه إياهم الى توبيخهم وتقريرهم بعبادتهم على من هو عاجز عن منع نفسه والدفع عنه أو المعنى بل لهم آلهة تمنعهم مما يسوؤهم من عذابنا وفيه تقديم وتأخير والتقدير أم لهم آلهة من دوننا تمنعهم ثم وصف آلهتهم هذه التى زعموا انها تنصرونهم بما يذل على الضعف والعجز

مال احدكم غمما يتبع به اشعث الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن فى هذه احوال تشرع العزلة عن الناس ولا تشرع فيها عداها لما ينفوت بها من ترك الجماعات والجمع فلما وقع عزمهم على الذهاب والهروب من قومهم واختار الله تعالى لهم ذلك واخبر عنهم بذلك فى قوله واذا دعيتهم وما يعبدون الا الله أى واذا فارقتهم وحالهم فمهم باديا نكتم فى عبادتهم غير الله ففارق قلوبهم أيضا بايديكم فأروا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته أى يبسط عليكم رحمة يستركم بها من قومكم ويهين اليكم من أمركم الذى انتم فيه مرفقا أى امر اترفقون به فعند ذلك خرجوا هرا بآلى الكهف فأروا اليه فتفقدوهم قومهم من بين أظهرهم وتطلبهم الملائكة (١) قوله لنفى التأييد كذا فى النسخ وتأمل انتهى



فيقال انه لم يظفر بهم وعي الله عليهم خبرهم كما فعل بنيه محمد صلى الله عليه وسلم وصاحبه الصديق حين بلغا الى عارود في  
المشركون من قريش في الطلب فلم يهدوا اليهم مع انهم يرون عليه وعدها قال النبي صلى الله عليه وسلم حين رأى جزع الصديق في  
قوله يا رسول الله لو ان احدهم نظر الى موضع قدميه لا يبصر ناقصا يا ابا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وقد قال تعالى الاتصروه فقد  
نصره الله اذا خرجهم الذين كفروا ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده بجنود  
لم تروهوا وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة (١٢٦) الله هي العليا والله عزيز حكيم فقصه هذا الغار اشرف وأجل

فقال (لا يستطيعون نصر أنفسهم) أي هم عاجزون عن نصر أنفسهم فكيف  
يستطيعون ان ينصروا غيرهم فهو استئناف مقرر لما قبله من الانكار وموضع لبطان  
اعتقادهم (ولاهم) أي الكفار (منايصبون) أي يجارون من عذابنا قال ابن قتيبة  
أي لا يجيرهم منا احد لان الجير صاحب الجار والعرب تقول صحبتك الله أي حفظك  
وأجارك تقول العرب أذاك جار وصاحب من فلان أي يجير منه وهو اختيار الطبري  
قال المازني هو من أصحبت الرجل اذا منعتة وقال مجاهد يحفظون قال ابن عباس  
أي لا ينصرون ولا يجارون ولا ينعون وقال قتادة لا يصحبون من الله بخير ولا يجعل الله  
رجته صاحباهم ذكروه القرطبي ولما بطل كون الاصنام نافعة اضرب عن ذلك منتقلا  
الى بيان أن ما هم فيه من الخير والتمتع بالحياة العاجلة هو من الله لا من مانع عنهم من  
الهلاك ولا من ناصر ينصرهم على أسباب التمتع فقال (بل متعنا هؤلاء وآباءهم) يعني  
أهل مكة متعهم الله بما أنعم عليهم (حتى طال عليهم العمر) وامتد بهم الزمان فاعتزوا  
بذلك وظنوا أنهم لا يزالون كذلك فرد الله سبحانه عليهم قائلا (أفلا يرون) أي لا ينظرون  
فيرون (أنا أنافي الارض) أي نقصد أرض الكفر (نقصها) بالظهور عليها (من أطرافها)  
فنتعها بلدا بلدا وأرضابعد أرض بتسليط المسلمين عليها وأسندنا الى نفسه تعظيمهم  
وفيه تعظيم للجهاد والمجاهدين وقيل نقصها بالقتل والسبي وهو تصوير لما يجريه الله  
على أيدي المسلمين وقد مضى في الرد الكلام على هذه مستوفي (أفهم الغالبون)  
الاستفهام للانكار والنفاء للعطف على مقدر كنظاره أي كيف يكونون غالبين بعد نقصنا  
لارضهم من أطرافها وفي هذا اشارة الى ان الغالبين هم المسلمون أصحاب النبي (قل انما  
أنذركم) أي أخوفكم وأحذركم ما تستجلبونه من الساعة (بالوحى) من الله أي بالقرآن  
لا من قبل نفسي وذلك شأنى وما أمرنى الله به (ولا يسمع الصم الدعاء) اما من تمة الكلام  
الذى أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يقوله لهم أو من جهة الله تعالى والمعنى ان من  
أصم الله سمعه وختم على قلبه وجعل على بصره غشاوة لا يسمع الدعاء وقرئ لا يسمع بضم  
الياء وفتح الميم على ما لم يسم فاعله وقرئ بالفوقية وكسر الميم أي انك يا محمد لا تسمع هؤلاء  
وال في الصم للجنس فيدخل المخاطبون فيه دخولا أوليا أو للعهد (اذا ما ينذرون) أي  
يخوفون لتركههم العمل بما سمعوه من الانذار والاصل ولا يسمعون اذا ما ينذرون فوضع

وأعظم وأعجب من قصة أصحاب  
الكهف وقد قيل ان قومهم  
ظفروا بهم ووقفوا على باب الغار  
الذى دخلوه فقالوا ما كنا نريد منهم  
من العقوبة أكثر مما فعلوا با انفسهم  
فاصر الملك بردهم بابه عليهم ليملكوا  
مكانهم ففعلوا ذلك وفي هذا نظر  
والله أعلم فان الله تعالى قد أخبر ان  
الشمس تدخل عليهم في الكهف  
بكروية وعشية كما قال تعالى (وترى  
الشمس اذا طلعت تراور عن كهفهم  
ذات اليمين واذا غربت تقرضهم  
ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك  
من آيات الله من يهد الله فهو  
المهتد ومن يضل فلن تجد له وليا  
مرشدا) هذا دليل على ان باب هذا  
الكهف من نحو الشمال لانه تعالى  
أخبر ان الشمس اذا دخلته عند  
طلوعها تراور عن ذات اليمين أي  
يتقاص النى عينة كما قال ابن عباس  
وسعيد بن جبيرة وقتادة تراور أي تميل  
وذلك انهم اكلوا ارتفعت في الافق  
تقاص شعاعها بارتفاعها حتى لا يبقى  
منه شيء عند الزوال في مثل ذلك  
المكان ولهذا قال واذا غربت  
تقرضهم ذات الشمال أي تدخل

الى غارهم من شمال بابه وهو من ناحية المشرق فدل على صحة ما قلناه وهذا بين لمن تأمله وكان له علم بمعرفة الظاهر  
انهيئة وسير الشمس والقمر والكواكب ويانه لو كان باب الغار من ناحية الشرق لما دخل اليه منها شيء عند الغروب ولو كان  
من ناحية القبلة لما دخل منه شيء عند الطلوع ولا عند الغروب ولا تراور النى عينا ولا شمالا ولو كان من جهة الغرب لما دخلته وقت  
الطلوع بل بعد الزوال ولم ترل فيه الى الغروب فتعين ما ذكرناه والله الحمد وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة تقرضهم تتركهم وقد  
أخبر الله تعالى بذلك وأراد منا فهمه وتدبره ولم يخبرنا بمكان هذا الكهف في أى البلاد من الارض اذ الفائدة لنا فيه ولا قصد شرعى



وقد شكك بعض المفسرين في ذلك ووافقه أقوال المتقدمين عن ابن عباس أنه قال هو قريش من أيلة وقال ابن إسحق هو عند  
 تينوى وقيل ببلاد الروم وقيل ببلاد البلقاء والله أعلم بأي بلاد الله هو ولو كان منافيه مصلحة دينية لارشدنا الله تعالى ورسوله إليه فقد  
 قال صلى الله عليه وسلم ما تركت شيئا يقر بكم إلى الجنة ويباعدكم من النار الا وقد أعلمتكم به فاعلمنا تعالى بصفته ولم يعلمنا بما كانه فقال  
 وتري الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم قال مالك عن زيد بن اسلم قيل ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة  
 منه أي في متسع منه اذا خلا بحيث لا تصيبهم اذ لو أصابتهم (١٢٧) لاحرق ابدانهم وثيابهم قاله ابن عباس ذلك من

الظاهر موضع المضمر للدلالة على تصاتهم وسد هم اسماعهم اذا ما أئذروا والتسجيل عليهم  
 (ولئن مستهم نفقة من عذاب ربك) المراد بالنفقة الدليل مأخوذ من نفح المسك قاله ابن  
 كيسان وقال المبرد النفقة الدفعة من الشيء التي دون معظمه يقال نفقة نفقة بالسيوف اذا  
 ضربه ضرباً خفيفاً وقيل هي النصيب وقيل هي الطرف وقيل وقعة خفيفة والمعنى  
 متقارب أي ولئن مستهم اقل شيء من العذاب وفيه مبالغات ثلاث ذكر المس ومافي النفقة  
 من معنى القلة فان اصل النفق هبوب رائحة الشيء والبناء الدال على المرة (ليقولن يا ويلنا انا  
 كنا ظالمين) بالاشراك وتكذيب محمد أي ليدعون على انفسهم بالويل والهلال ويعترفون  
 عليهم بالنظم (ونضع الموازين القسط) العادلة (ليوم القيامة) أي لاهلها وقيل اللام بمعنى  
 في أي في يوم القيامة والموازين جمع ميزان وهو يدل على أن هنالك موازين ويمكن ان يراد  
 ميزان عبر عنه بلفظ الجمع للتعظيم أو باعتبار اجزائه فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم  
 ولجميع الاعمال وقد ورد في السنة في صفة الميزان ما فيه كفاية وقد مضى في الاعراف وفي  
 الكهف في هذا ما يغني عن الاعادة والقسط صفة للموازين وصف به مبالغة قال الزجاج  
 قسط مصدر يوصف به تقول ميزان قسط وموازين قسط والمعنى ذوات قسط والقسط  
 العدل وصف به الموازين لان الميزان قد يكون مستقيماً وقد يكون غير مستقيم فين الله  
 ان تلك الموازين تجري على حد العدل وقرئ القسط بالصاد والطاء وأما ما هبته جرمه  
 من أي الجوهر وانه موجود الا أن أوسم وجد فتمسك عن تعيينه ولا يكون الوزن في حق كل  
 أحد لان من لا حساب عليه لا يوزن له كالانبياء والملائكة والوزن يكون للمكلفين من  
 الجن والانس وقد يوزن العبد نفسه كما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لرجل عبد الله  
 ابن مسعود في الميزان أثقل من جبل أحد ومن مات له ولد يجعل ذلك الولد في الميزان  
 وكيفيته ثقلاً وخفة مثلها في الدنيا (فلا تظلم نفس شيئاً) أي لا ينقص من احسان  
 محسن ولا يزداد في اساءة مسمى (وان كان مثقال حبة من خردل) أي ان كان العمل المدلول  
 عليه بوضع الموازين مثقال حبة كذا قال الزجاج وقال أبو علي الفارسي وان كان الظلامة  
 مثقال حبة قال الواحد وهذا أحسن تقدم قوله فلا تظلم نفس شيئاً وقرئ برفع مثقال  
 على ان كان تامة أي ان وقع أو ان وجد مثقال حبة ومثقال الشيء ميزانه أي وان كان  
 في غاية الخفة والقلة والحقارة فان حبة الخردل مثل في الصغر (أتينابها) أي احضرناها

آيات الله حيث أرشدهم إلى هذا  
 الغار الذي جعلهم فيه أحياء  
 والشمس والريح تدخل عليهم فيه  
 لتبقى أبدانهم ولهذا قال تعالى ذلك  
 من آيات الله ثم قال من يهد الله  
 فهو المهتد الآية أي هو الذي أرشد  
 هؤلاء النفقة إلى الهداية من بين  
 قومهم فانه من هداه الله اهتدى  
 ومن أضله فلا هادي له (وتحسبهم  
 أيقاظاً وهم رقود ونقلبهم ذات اليمين  
 وذات الشمال وكلهم بأسط ذراعية  
 بالوصيد لو اطلعت عليهم لوليت منهم  
 فراراً ولملت منهم رعباً) ذكر بعض  
 أهل العلم انهم لما ضرب الله على  
 آذانهم بالنوم لم تنطبق أعينهم لئلا  
 يسرع اليها البلي فاذا بقيت ظاهرة  
 للهواء كان أبقي لها ولهذا قال  
 تعالى وتحسبهم ايقاظاً وهم رقود  
 وقد ذكر عن الذئب انه ينام فيطبق  
 عيناه ويفتح عيناه ثم يفتح هذه ويطبق  
 هذه وهو راقد كما قال الشاعر

ينام بأحدى مقلتيه ويتقى

بأخرى الرزايا فهو يقظان نائم  
 وقوله تعالى ونقلبهم ذات اليمين وذات  
 الشمال قال بعض السلف يقربون  
 في العمام مرتين قال ابن عباس

للم يقلبوا الا كاتم الارض وقوله وكلهم بأسط ذراعية بالوصيد قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وقتادة الوصيد الفناء وقال  
 ابن عباس بالباب وقيل بالصعيد وهو التراب والصحيح انه بالفناء وهو الباب ومنه قوله تعالى انهم عليهم مؤسدة أي مطبقة مغلقة  
 ويقال وصيداً وصيداً ربح كلهم على الباب كما جرت به عادة الكلاب قال ابن جرير يحرس عليهم الباب وهذا من سجيته  
 وطبيعته حيث يربض بيناهم كانه يحرسهم وكان جلوسه خارج الباب لان الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب كما ورد في الصحيح ولا صورة  
 ولا جنب ولا كافر كما ورد به الحديث الحسن وشملت كلهم بركتهم فاصابه ما أصابهم من التوبوم على تلك الحال وهذا فائدة صحيحة الاخيار



فانه صار لهذا الكلب ذكر وخبر وسان وقد قيل انه كان كلب صيدا لاحدهم وهو الاشبه وقيل كلب طباخ المالك وقد كان واقفهم على الدين وصحبه كلبه فالله أعلم وقد روى الحافظ بن عساكر في ترجمة همام بن الوليد الدمشقي حدثنا صدقة بن عمر الغساني حدثنا ابي امانته سمعت الحسن البصري يقول كان اسم كبش ابراهيم عليه الصلاة والسلام بحرير واسم هدهد سليمان عليه السلام عنقر واسم كلب أصحاب الكهف قطمير واسم عجل بنى اسرائيل الذي عبدوه يهوت وهبط آدم عليه السلام بالهند وحواء بجدة وابليس بدست بيسان والحية باصفهان وقد تقدم (١٢٨) عن شعيب الجبائي انه سمع جران واختلافوا في لونه على أقوال

لا حاصل لها ولا طائل تحتها ولا دليل  
عليها ولا حاجة اليها بل هي عما ينسى  
عنه فان مستد هار جهم بالغيب  
وقوله تعالى لو اطلعت عليهم لوليت  
منهم فرارا والمثت منهم رعبا أي انه  
تعالى القي عليهم المهابة بحيث لا يقع  
نظرا أحد عليهم الا هاجم لما ألبسوا  
من المهابة الدهر لئلا يدنو منهم  
أحد ولا تسهم يد لامس حتى يبلغ  
الكتاب أجله وتنقضي رقدتهم التي  
شاء تبارك وتعالى فيهم لماله في ذلك  
من الحكمة والحجة البالغة والرجة  
الواسعة (و) كذلك بعثناهم  
ليتساءلوا بينهم قال قائل منهم كم  
لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم  
قالوا ربكم أعلم بما لبثتم فابعثوا  
أحداكم بورقكم هذه الى المدينة  
فليتنظر آيها اذ كى طعاما فليأتكم  
برزق منه وليتلطف ولا يشعرن  
بكم احدا انهم ان يظهر ورا عليكم  
يرجواكم أو يعيدوكم في ملتهم ولن  
تفلحوا اذا أبدا) يقول تعالى كما  
أرقدناهم بعثناهم صحيحة أبدانهم  
وأشعارهم وأبشارهم لم يفقدوا  
من أحوالهم وهياتهم شيئا وذلك  
بعد ثمانمائة سنة وتسع سنين ولهذا

تسألوا اينهم كيم نبشتم آي كيم رقد تسك  
واستيقاظهم كان في آخرهم وارولهند  
تردد في كثرة نومهم قالله اعلم ثم عدلوا  
آي قضتكم هذه وذلك انهم كانوا قد  
أحدكم بورقكم هذه الى المدينة

وَجَمْعُهُمْ أَيُّهُمُورُونَهَا لِمَجَازَاتِهَا وَقُرِئَ آتَيْنَا بِالْمَدِّ عَلَى مَعْنَى جَازِيْنَهَا يَقَالُ آتَى يَوَاتِيْ  
مَوَاتَاةً جَازِيً (وَكُنِيَ بِنَاحِيَّتَيْنِ) أَيُّ مُحْصِيْنَ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَالْحِسْبُ فِي الْأَصْلِ مَعْنَاهُ الْعَدُّ وَقِيلَ  
عَالِمِينَ لِأَنَّ مِنْ حِسْبِ شَيْءٍ عِلْمُهُ وَحِفْظُهُ وَقِيلَ مَجَازِينَ عَلَى مَا قَدَّمُوهُ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَالْغَرَضُ  
مِنْهُ التَّحْذِيرُ فَإِنَّ الْحَاسِبَ إِذَا كَانَ فِي الْعِلْمِ بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَشْتَبِهَ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْقُدْرَةِ بِحَيْثُ  
لَا يَعْجُزُ عَنْ شَيْءٍ فَحَقِيقٌ بِالْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ عَلَى أَشَدِّ الْخَوْفِ مِنْهُ وَقَدْ أَخْرَجَ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ  
وَابْنُ جَرِيرٍ فِي تَهْذِيبِهِ وَالبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُمْ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي عَمَلْتُ كَيْفَ  
يَكْذِبُونَنِي وَيَخُونُونَنِي وَيَعْصُونََنِي وَأَضْرِبُهُمْ وَأَسْتَمْتُهُمْ فَكَيْفَ أَتَأْمَنُهُمْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَحْسِبُ مَا خَانُوكَ وَعَصَوْكَ وَكَذَبُوكَ وَعَقَابُكَ إِيَّاهُمْ فَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ  
إِيَّاهُمْ دُونَ ذُنُوبِهِمْ كَانَ فَضْلًا لَكَ وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ بَعْدَ ذُنُوبِهِمْ كَانَ كَفًّا قَالَا عَلَيْهِ  
وَلَا لَكَ وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ فَوْقَ ذُنُوبِهِمْ اقْتَصَلَ لَهُمْ مِنْكَ الْفَضْلُ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَمْكِي  
وَيَهْتَفُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمَا تَقْرَأُ كِتَابَ اللَّهِ وَتَذَعُ الْمَوَازِينَ الْقَاسِطَ  
إِلَى قَوْلِهِ حَاسِبِينَ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَجِدُ لِي وَلَهُمْ خَيْرًا مِنْ مَفَارِقَتِهِمْ أَشْهَدُكَ إِيَّاهُمْ  
أَحْرَارُوفِي مَعْنَاهُ أَحَادِيثُ وَرَوَى عَنِ الشَّيْبَانِيِّ أَنَّهُ رَوَى فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ مَا قَعَلَ اللَّهُ بِكَ قَالَ

حاسبونا فذقوا \* ثم منوا فاعتقوا

وَكَذَا كُلِّ مَالٍ \* بِالْمَا لَيْكَ بِرَفَقٍ

ثم شرع الله سبحانه في تفصيل ما اجلسنا به بقوله وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم - ثم ذكر عشرة قصص الاولى قصه - موسي ثم ابراهيم ثم لوط ثم نوح ثم داود وسليمان ثم ايوب ثم اسمعيل وادريس وذى الكفل ثم يونس ثم زكريا ثم مريم وابنها عيسى فقال (ولقد آتينا

موسى وهرون الرقان وضياء وذكرا للمؤمنين) المراد بالفرقان هما التوراة وقاله أبو صالح  
وعن قتادة مثله لان فيها الفرق بين الحلال والحرام والحق والباطل وقال ابن زيد الفرقان  
الحق وقيل الفرقان هنا هو النصر على الاعداء كما في قوله وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان  
قال الشعبي وهذا القول اشبه بظاهر الآية ومعنى ضياء انهم استضاءوا بها في ظلمات  
الجهل والغواية ومعنى الذكر الموعظة اي انهم يتعظون بما فيها وخص المؤمنين لانهم  
الذين يتفعلون بذلك ووصفهم بقوله (الذين يخشون ربهم بالغيب) لان هذه الخشية تلازم  
التقوى او يخشون عذابه وهو غائب عنهم أو هم غائبون عنه لانهم في الدنيا والعذاب

تسألوا بينهم كم نبشتم أي كم رقدتكم قالوا البشايوما أو بعض يوم كأنه كان دخولهم إلى الكهف في أول شهر  
واستيقظوا منهم كان في آخر شهر وللهذا استدركوا ذلك أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما نبشتم أي الله أعلم بما رقدكم وكان له حصول لهم نوع  
تردد في كثرة نومهم فأنه أعلم ثم عدلوا إلى الأهل في أمرهم إذ ذاك وهو احتياجهم إلى الطعام والشراب فقالوا فابعثوا أحداكم يورقكم  
أي قضتكم هذه وذلك أنهم كانوا قد استحبوا معهم دراهم من منازلهم لحاجتهم إليها فصدقوا منها وبقى منها فلهذا قالوا فابعثوا  
أحداكم يورقكم هذه إلى المدينة أي مدبركم التي خرجتم منها واللائق واللام للعهد فلم ينظر رأيها ازكي طعاما أي أطيب طعاما



كقوله ولولا فضل الله عليكم ورحته ما زلكنكم من أحد أبدا وقوله قد أفلح من تركي ومنه الزكاة التي تطيب المال وتطهره  
وقيل أكثر طعاما ومنه زكا الزرع اذا كثر قال الشاعر

قبائلنا سبع وأنتم ثلاثة \* والسبع أزكى من ثلاث وأطيب

والصحيح الاول لان مقصودهم انما هو الطيب الحلال سواء كان كثيرا أو قليلا وقوله وليستطف أي في تروجه وذهابه وشرائه  
واياه يقولون وليختلف كل ما يقدر عليه ولا يشعرن أي ولا يعلمن بكم أحدا (١٢٩) انهم أن يظهرنا عليكم يرجوكم

أي ان علموا بمكانكم يرجوكم أو  
يعيدوكم في ملتهم يعنون أصحاب  
دقيانوس يخافون منهم ان يطلعوا  
على مكانهم فلا يزالون يعذبونهم  
بأنواع العذاب الى أن يعيدوهم  
في ملتهم التي هم عليها أو يموتوا وان  
وافقتوهم على العود في الدين فلا  
فلاح لكم في الدنيا ولا في الآخرة  
ولهذا قال ولن تفلحوا اذا أبدا  
(وكذلك أعثرنا عليهم لم يعلموا أن  
وعدا الله حق وأن الساعة لا ريب  
فيها اذ يتنازعون بينهم أمرهم فقالوا  
ابنوا عليهم بنيانا ربهم أعلم بهم  
قال الذين غلبوا على أمرهم لننخذلن  
عليهم مسجدا يقول تعالى وكذلك  
أعثرنا عليهم أي أطلعنا عليهم  
الناس ليعلموا أن وعد الله حق وأن  
الساعة لا ريب فيها ذكر غير واحد  
من السلف انه كان قد حصل لاهل  
ذلك الزمان شأن في البعث وفي أمر  
القيامة وقال عكرمة كان منهم  
طائفة قد قالوا تبعث الارواح ولا  
تبعث الاجساد فبعث الله أشد  
الكهف حجة ودلالة وآية على ذلك  
وذكر وانهم أرادوا حدهم الخروج  
ليذهب الى المدينة في شراشي

في الآخرة وقيل يخافونه في الخلوات اذا كانوا على عين الناس (وهم من الساعة مشفقون)  
أي وهم من احوال القيامة خائفون وجلون وهذا من ذكر الخاص بعد العام لكونها  
اعظم المخلوقات وللتخصيص على اتصافهم بضد ما اتصف به المستعجلون واشار الى  
الاسمية للدلالة على ثبات الاشفاق ودوامه (وهذا) أي القرآن قاله قتادة والاشارة اليه  
باداة القرب ايماء الى سهولة تناوله عليهم (ذكر مبارك) قال الزجاج أي ذكر لمن تذكر به  
وموعظة لمن اتعظ به والمبارك كثير البركة والخير (أنزلناه) صفة للذكر أو خبر بعد خبر  
(أفأنتم لتنكرون) الاستهزام لانكار ما وقع منهم من الانكار أي كيف تنكرون  
كونه منزلا من عند الله مع اعترافكم بان التوراة منزلة من عنده وأنكم من اهل اللسان  
تدركون من ايا الكلام ولطائفه وتفهمون من بلاغة القرآن ما لا يدركه غيركم مع ان فيه  
شرفكم وصيتكم كما يشير اليه لفظ الذكرك على ما سبق فلو أنكره غيركم لكان ينبغي لكم  
مناصبته وتقديم الظرف على المتعلق دال على التخصيص أي أفأنتم للقرآن خاصة دون  
كتاب اليهود فانهم كانوا يرجعون اليه وفيما عن اهم من المشكلات (ولقد آتينا ابراهيم  
رشده) أي الرشدا اللاتق به وبأمثاله من الرسل الكبار وهو الاهتداء الكامل المستند الى  
الهداية الخاصة الخالصة بالوحى والاقتدار على اصلاح الامة باستعمال النواميس  
الالهية وقال مجاهد هديناه صغيرا (من قبل) أي قبل ايتاء موسى وهرون التوراة  
أو محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال الفراء أي أعطيناه هداية من قبل النبوة والبلوغ أي  
وفقناه للنظر والاستدلال لما جن عليه الليل فرأى الشمس والقمر والتجمل وعلى هذا أكثر  
المفسرين وبالاول قال أقلهم (وكنا به عالين) أي انه موضع لا يتناهى الرشد وانه يصلح لذلك  
(اذ) أي اذ كرحين (قال لايه) آزر (وقومه) نمرود ومن اتبعه (ما هذه أنثى) أي  
وهي الصور والاصنام قاله مجاهد وفيه تجادل لهم ليحقر آلهتهم مع علمه بتعظيمهم لها  
وأصل التمثال الشيء المصنوع المشابه لشيء من مخلوقات الله سبحانه يقال مثلت الشيء  
بالشيء اذا جعلته مشابها له واسم ذلك الممثل تمثال وهو الصورة المصنوعة من رخام  
أو نحاس أو خشب شبيهة بمخلوق الحيوان أو غيره من الحيوانات وأنكر عليهم عبادتها  
بقوله (التي أنتم لها عاكفون) العكوف عبارة عن اللزوم والاستمرار على الشيء لغرض  
من الأغراض واللام في لها للاختصاص ولو كانت متعددة لحي بكلمة على أي ما عذبه

(١٧ - فتح البيان سادس) لهم ليأكلوه تنكروا وخرج يمشي في غير الجادة حتى انتهى الى المدينة وذكر وأن اسمها  
أفسوس وهو يظن انه قريب العهد بها وكان الناس قد تبدلوا قريبا بعد قرن وجيلا بعد جيل وأمة بعد أمة وتغيرت البلاد ومن عليها  
كما قال الشاعر أما الديار فأنها كديارهم \* وأرى رجالا يحيى غير رجاله جعل لا يرى شيئا من  
معالم البلاد التي يعرفها ولا يعرف أحدا من أهلها الا خواصها ولا عوامها جعل يتحير في نفسه ويقول لعلي جئت هنا ومسا  
أو أنا حام ويقول والله ما بي شيء من ذلك وان عهدي بهذه البلدة عشية أمس على غير هذه الصفة ثم قال ان تعجبل الخروج



من ههنا لى ثم عد الى رجل من بيع الطعام فذفع اليه مائة من النقعة وسأله أن يبيعه بها طعاما لمرأته ذلك الرجل أنكرها وأنكر ضربها فدفعتها الى جاره وجعلوا يتداولونها بينهم ويقولون لعل هذا وجد كذا فسألوه عن أمره ومن أين له هذه النقعة لعله وجدها من كثر وعن أنت جعل يقول أنا من أهل هذه البلدة وعهدى بها عتية أمس وفيها دقيانوس فنسبوه الى الجنون فملوه الى ولى أمرهم فسأله عن شأنه وخبره حتى أخبرهم بأمره وهو متحير في حاله وما هو فيه فلما أعلمهم بذلك قاموا معه الى الكهف ملك البلد وأهلها حتى انتهى بهم الى الكهف (١٣٠) فقال دعوني حتى أتقدمكم في الدخول لاعلم أصحابي

قد دخل فيقال انهم لا يدرون كيف ذهب فيه وأخفى الله عليهم خبرهم ويقال بل دخلوا عليهم ورأوهم وسلم عليهم الملك واعتنقهم وكان مسلما فيما قيل واسمه تندوسيس ففرحوا به وأنسوه بالكلام ثم ودعوه وسلموا عليه وعادوا الى مضاجعهم وتوفاهم الله عز وجل فأنه أعلم قال قتادة غزا ابن عباس مع حبيب بن مسلمة فمروا بالكهف في بلاد الروم فرأوا فيه عظاما فقال قائل هذه عظام أصحاب الكهف فقال ابن عباس لقد بليت عظامهم أكثر من ثمانئة سنة رواه ابن جرير وقوله وكذلك أعتزنا عليهم أي كما أرقدناهم وأيقظناهم بهياتهم أطلعنا عليهم أهل ذلك الزمان ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها إذ يتأزعون بينهم أمرهم أي في أمر القيامة فمن مثبت لها ومن منكر فجعل الله ظهورهم على أصحاب الكهف حجة لهم وعليهم فقالوا ابنوا عليهم بنيانهم أعلم بهم أي سدوا عليهم باب كهفهم وذروهم على حالهم قال الذين غلبوا على أمرهم لننخذن عليهم مكيبا

الاصنام التي أنتم مقببون على عبادتها وقيل ان العكوف مضمّن معنى العبادة وكانت تلك الاصنام اثنين وسبعين صنما بعضهم من ذهب وبعضهم من فضة وبعضهم من حديد وبعضهم من رصاص وبعضهم من نحاس وبعضهم من حجر وبعضهم من خشب وكان كبيرها من ذهب مكالابا نحو اهر في عينيه ياقوتان متقدتان قضبان في الليل (قالوا) وجدنا آباءنا له عابدين) فقلنا ناهم واقتديناهم أجابوه بهذا الجواب الذي هو العصابة التي يتوكأ عليها كل عاجز والجليل الذي تشبث به كل غريق وهو التمسك بمجرد تقليد الآباء أي وجدنا آباءنا يعبدونها فعبدناها اقتداء بهم ومشيا على طريقةهم وهكذا يجيب هؤلاء المقلدة من أهل هذه الملة الاسلاميّة فان العالم بالكتاب والسنة اذا أنكر عليهم العمل بمحض الرأي المدفوع بالدليل قالوا هذا قد قال به امامنا الذي وجدنا آباءنا له مقلدين وبرأيه أخذنا قال الحنفياوى أي فلم يكن جوابهم الا التقليد انتهى وجوابهم هو ما أجاب به الخليل ههنا (قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين) أي في خسران واضح ظاهر لا يخفى على أحد ولا يلتبس على ذى عقل فان قوم ابراهيم عبدوا الاصنام التي لا تنفع ولا تسمع ولا تبصر وليس بعد هذا الضلال ضلال ولا يساوى هذا الخسران خسران قال النسفي أراد أن المقلدين والمقلدين منخرطون في سلك ضلال ظاهر وكذا أنتم لم يصح العطف لان العطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل ممتنع انتهى أقول وهؤلاء المقلدة من أهل الاسلام استبدلوا بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم كتباً قد دوت فيها اجتهادات عالم من علماء الاسلام زعم انه لم يقف على دليل يخالفها اما القصور منه أو لتقصير في البحث فوجد ذلك الدليل من وجده وأبرزه واضح المنار كانه علم في رأسه نار وقال هذا كتاب الله وهذه سنة رسوله وأنشدهم

دعوا كل قول عند قول محمد \* فها آمن في دينه كخاطر

فقالوا كما قال الاول

وهل أنا الا من غربة ان نوت \* غويت وان ترشد غربة أرشد

وقد أحسن من قال

يا بني النقي الاتباع الهوى \* ومنهج الحق له واضح

قال البيضاوى والتقليد ان جازفانما يجوز لمن علم في الجملة انه على الحق ثم لما سمع أولئك

القاتلين ذلك قولين أحدهما انهم المسلمون منهم والثاني أهل الشرك منهم فأنه أعلم والطاهران الذين قالوا ذلك هم أصحاب الحكمة والنفوذ ولكن هل هم محمودون أم لا فيه نظر لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبياءهم ومساخينهم مساجد يحذروها فاعلوا وقد روي نسا عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه لما وجد قبر دانيال في زمانه بالعراق أمر أن يخفي عن الناس وان تدفن تلك الرقعة التي وجدوها عنده فيها شيء من الملاحم وغيرها (سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجاء بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل فلا تخافهم الا هو اعظم اضرارا لا تستفت فيهم منهم جدا) يقول تعالى مخبرا عن اختلاف الناس في عدة أصحاب الكهف فذكر ثلاثة



أقوال فدل على أنه لا قائل برابع ولما ضعف الثولين الأولين بقوله رجبا بالغيب أي قول بلا علم كن يرمي إلى مكان لا يعرفه فإنه لا يكاد يصيب وإن أصاب قبل قصد ثم حكي الثالث وسكت عليه أو قرره بقوله وثامنهم كلبهم فدل على صحته وأنه هو الواقع في نفس الأمر وقوله قل رب أعلم بعديهم ارشاد إلى أن الأحسن في مثل هذا المقام رد العلم إلى الله تعالى إذ لا احتياج إلى الخوض في مثل ذلك بلا علم لكن إذا اطلعنا على أمر قدايه والوقوفنا وقوله ما يعلمهم الا قليل أي من الناس قال قتادة قال ابن عباس أنا من القليل الذي استثنى الله عز وجل كانوا سبعة وكذا روى ابن جريج عن عطاء الخراساني (١٣١) عنه أنه كان يقول أنا من استثنى الله عز وجل ويقول عدتهم سبعة وقال ابن

مقالة الخليل (قالوا أجتنبنا بالحق أم أنت من اللاعبيين) أي أجاد أنت فيما قول أم أنت لاعب مازح وليس المراد به حقيقة المجيء اذ لم يكن غائباً عنهم وأم متصلة وإن كان بعدها جملة لأنها في حكم المفرد إذا التقدير أي الأمرين واقع بمجئتك بالحق أم لعيت وفي إيراد الشق الثاني بالجملة الاسمية الدالة على النبات ايدان برجخانه عندهم ثم (قال) مضرباً عما بنوا عليه مقالاتهم من التقليد (بل ربكم رب السموات والارض) وقيل هو اضطراب عن كونه لاعبا باقامة البرهان على ما ادعاه والاول أظهر (الذي فطرهن) أي خلقتهن وأبدعهن والضمير للسموات وللتأثيل وهو أدخل في تضليلهم واقامة الحجج عليهم لان فيه تصريح بحبان معبوداتهم من جملة مخلوقاته (وأنا على ذلكم) الذي ذكرته لكم من كون ربكم هو رب السموات والارض فقط دون ما عداه كأنما كان (من الشاهدين) أي العالمين به على سبيل الحقيقة المبرهنين عليه فان الشاهد على الشيء هو من كان عالماً به مبرهنه عليه مبينا له (وأن الله لا كيدن أصنامكم) أخبرهم بأنه سينزل من المحاجة باللسان إلى تغيير المنكر بالفعل ثقة بالله سبحانه ومحاماة على دينه وهذا طريقة فعلية دالة على أنه على الحق بعد أن أتى بطريقة قولية فجمع بين القول والفعل وانكسر المنكر يقال كاده يكيد كيداً ومكيدة والمراد هنا الاجتهاد في كسر الاصنام قبل انه عليه السلام قال ذلك سرا وقيل سمعه رجل منهم فأفشاء (بعد أن تولوا مدبرين) أي بعد أن ترجعوا من عبادتها ذاهبين منطلقين قال المفسرون كان لهم عيد في كل سنة يجتمعون فيه فقالوا لبراهيم لو خرجت معنا إلى عيدنا أعجبك ديننا فقال ابراهيم هذه المقالة (فجعلهم جذاً إذا) أي تولوا جعلهم جذاً أي حطاماً بقاس قاله ابن عباس وعنه قال فتاتنا الجذ القطع والكسر يقال جذذت الشيء قطعتته وكسرتة الواحد جذذة والجذاذ ما تكسر منه قال الجوهري قال الكسائي ويقال لجذارة الذهب الجذاذ لانها تكسر وقرئ جذاذاً بكسر الجيم أي كسر أو قطعاً جمع جذيذ وهو الهشيم مثل خفيف وخفاف وظريف وظراف وقرئ بالضم كالخطام والرقاق فعال بمعنى مفعول وقرئ بفتحها قال قطرب هي في لغاتها كلها مصدرة فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث والقراءتان الأولىان سبعيتان وهذا هو الكيد الذي وعدهم به (الا كبير اللهم) أي عظيم اللهم قاله ابن عباس يعني تركه ولم يكسره والضمير للالهة أو عائد على عابدهم أو وضع القاس في عنقه ثم خرج (لعالمهم)

جرير حدثنا ابن يسار حدثنا عبد الرحمن حدثنا ابراهيم بن ابي اسحق عن ابن عباس ما يعلمهم الا قليل قال أنا من القليل كانوا سبعة فهذه أسانيد صحيحة إلى ابن عباس انهم كانوا سبعة وهو موافق لما قدمناه وقال محمد بن اسحق بن يسار عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد قال لقد حدثت أنه كان على بعضهم من حداته سنة رضح الورق قال ابن عباس فكانوا كذلك ليلهم ونهارهم في عبادة الله ليكون ويستغيثون بالله وكانوا (١) ثمانية نفر مكسرين وكان أكبرهم وهو الذي كلم الملك عنهم ومخشلينا وتلخنا ومراطونس وكشطونس وبيرونس ودنيوس وبطونس وقابوس هكذا وقع في هذه الرواية ويحتمل أن هذا من كلام ابن اسحق ومن ينه وينه فان الصحيح عن ابن عباس انهم كانوا سبعة وهو ظاهر الآية وقد تقدم عن شعيب البخاري أن اسم كلهم جران وفي تسميتهم به هذه الاسماء واسم كلهم نظر في صحته والله أعلم فان غالب ذلك متلقى من أهل الكتاب

وقد قال تعالى فلا تمارقهم الامراء ظاهراً أي سملاً هيئاً فان الأمر في معرفة ذلك يترتب عليه كبير فائدة ولا تستغنى فيهم عنهم أحد أي فانهم لا علم لهم بذلك الا ما يقولونه من تلقاء أنفسهم رجبا بالغيب أي من غير استناد إلى كلام معصوم وقد جاءك الله يا محمد بالحق الذي لا شرف فيه ولا مزية فيه فهو المقدم الحاكم على كل ما تقدمه من الكتب والأقوال (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذاك عداً) قوله وكانوا ثمانية نفر كذا في نسخة وفي أخرى سبعة ولعل هذه النسخة محرفة عن تسعة بالمتناة قبل السنين فان المعدود بعد كذا لا يثنى والنسخة في ضبط الاسماء وفي القاموس عدة أقوال فيها خروا موقع في ضبطها من رواية ابن اسحق اهـ



الا ان يشاء الله وادكر ربك اذا نسيت وقل عسى ان يهديني ربي لا قريب من هذا (هذا ارشاد من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم الى الادب فيما اذا عزم على شئ ليفعله في المستقبل ان يرتد ذلك الى مشيئة الله عز وجل علام الغيوب الذي يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال سليمان ابن داود عليهم السلام لا طوفن الليلة على سبعين امرأة وفي رواية تسعين امرأة وفي رواية مائة امرأة تلد كل امرأة منهن غلاما يقاتل في سبيل الله فقيل له وفي رواية (١٣٢) قال له الملك قل ان شاء الله فلم يقل فطاف بهن فلم يلدن منهن الا امرأة واحدة نصف

انسان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لم يحنث وكان دركا لما حنثه وفي رواية واقا تلوا في سبيل الله فرسانا أجمعين وقد تقدم في أول السورة ذكر سبب نزول هذه الآية في قول النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عن قصة أصحاب الكهف غدا أجيبكم فتأخر الوحي خمسة عشر يوما وقد ذكرناه بطوله في أول السورة فأغنى عن اعادته وقوله واذ كر ربك اذا نسيت قيل معناه اذا نسيت الاستثناء فاستثنى عند ذكره له قاله أبو العالية والحسن البصري وقال هشيم عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس في الرجل يحلف قال له أن يستثنى ولو الى سنة وكان يقول واذ كر ربك اذا نسيت في ذلك قيل للأعمش سمعته عن مجاهد فقال حدثني به له بن أبي سليم يرى ذهب كسائي هذا ورواه الطبراني من حديث أبي معاوية عن الأعمش به ومعنى قول ابن عباس انه يستثنى ولو بعد سنة أي اذا نسي أن يقول في حلفه أوفى كلامه ان شاء الله وذكر ولو بعد سنة فالسنة ان يقول ذلك ليكون آتيا

اليه) أي الى ابراهيم (يرجعون) فيحاجهم بما سمي أي فيحجهم وقال الرازي اما اذا قلنا ان الضمير راجع الى الكبير فالمعنى لعلمهم يرجعون اليه كما يرجع الى العالم في حل المشكلات فيقولون له ما هو الا مكسورة ومالك صحيحا وما له هذا القاس في عنقك وقال ذلك بناء على كثرة جهالاتهم واستهزاء بهم وكان من عادتهم اذ رجعوا اليها يسجدوا اليها ثم ذهبوا الى منازلهم وقيل المعنى لعلمهم الى الصنم الكبير يرجعون فيسألونه عن الكاسر لان من شأن المعبود ان يرجع اليه في المهمات فاذا رجعوا اليه لم يجدوا عنده خبرا فيعلمون حينئذ انهم لا تجلب نفعا ولا تدفع ضررا ولا تعلم بخير ولا شر ولا تخبر عن الذي ينوبهم من الامر وقيل لعلمهم الى الله يرجعون وهو بعيد جدا (قالوا) في الكلام حذف والتقدير فلما رجعوا من عيدهم ورأوا ما حدث بالآلهتهم من التكسير قالوا (من فعل هذا يا آلهتنا انما نحن الظالمين) الاستفهام للتوبيخ والتشنيع والانكار وقيل من موصولة مبتدأ وانه لمن الخ خبره أي فاعل هذا ظالم والاول اولى عن ابن مسعود قال لما خرج قوم ابراهيم الى عيدهم مروا عليه فقالوا يا ابراهيم ألا تخرج معنا قال اني سقيم وقد كان بالامس قال تالله لا كيدن اصنامكم الآية فسمعه ناس منهم فلما خرجوا انطلق الى اهلهم فأخذ طعاما ثم انطلق الى آلهتهم فقر به اليهم فقال ألا تأكلون فكسرها الا كبيرهم ثم ربط في يده الذي كسره به آلهتهم فلما رجع القوم من عيدهم دخلوا فاذا هم بالآلهتهم قد كسرت واذا كبيرهم في يده الذي كسره به الاصنام قالوا من فعل هذا يا آلهتنا (قالوا) أي قال الذين سمعوا ابراهيم يقول وتالله لا كيدن اصنامكم مجيبين للمستفهمين لهم (سمعنا فتبذروهم) أي يعيهم ويسبهم وسمع هنا متعدية لاثنين لدخولها على ما لا يسمع فالاول فتى والثاني جملة تبذروهم بخلاف ما لو دخلت على ما يسمع كان قلت سمعت كلام زيد فانما اتعدى لواحد (يقال له ابراهيم) قال الزجاج أي هو ابراهيم فهو خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ محذوف الخبر أي يقال له ابراهيم فاعل ذلك وقيل ارتفع على انه مفعول ما لم يسم فاعله أي يقال له هذا اللفظ ولهذا قال ابو البقاء المراد الاسم لا المسمى وقيل على النداء أي يا ابراهيم ومن غرائب التسديقات الخفية وعجائب التوجيهات الاعرابية ان الاعلم الشنقري الاشيلي قال انه مرتفع على الالهة مال قال ابن عطية ذهب الى رفعه بغير شئ (قالوا فأتوا به على أعين الناس) القائلون هم السائلون أمر وابعضهم

بسنة الاستثناء حتى ولو كان بعد الحنث قاله ابن جرير رحمه الله ونص على ذلك لا أن يكون رافعا لحنث اليمين ومسقطا ان لم يكن رافعا وهذا الذي قاله ابن جرير رحمه الله هو الصحيح وهو لا يلقى بحمل كلام ابن عباس عليه والله أعلم وقال عكرمة واذ كر ربك اذا نسيت أن تقول ان شاء الله وقال الطبراني حدثنا محمد بن الحرث الجيلي حدثنا صفوان بن صالح حدثنا الوليد بن مسلم عن عبد العزيز بن حصين عن ابن أبي شبيب عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واذ كر ربك اذا نسيت ان تقول ان شاء الله وروى الطبراني أيضا عن ابن عباس في قوله واذ كر ربك اذا نسيت الاستثناء فاستثنى اذا ذكرت



وقال هي خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم وليس لاحد منا ان يستثنى الا في صلة من عينه ثم قال انقريه الوليد عن عبد العزيز بن الحصين ويحتمل في الآية وجه آخر وهو ان يكون الله تعالى قد ارشد من نسي الشيء في كلامه الى ذكر الله تعالى لان النسيان منشؤه من الشيطان كما قال وما أنسانيه الا الشيطان ان أذكره وذكرا الله تعالى سبب للذكر ولهذا قال واذا كررت ان اذنت وقوله وقل عسى أن يهدينى ربي لا قرب من هذا ارشداً أى اذا سئلت عن شيء لا تعلمه فاسأل الله تعالى فيه وتوجه اليه في أن يوفقك للصواب والرشد في ذلك وقيل في تفسيره غير ذلك والله أعلم (وليسوا في كهفهم) (١٣٣) ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا قل الله

أعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض أبصر به وأسمع ما لهم من دونه من ولى ولا يشرك في حكمه أحداً) هذا خبر من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم بمقدار ما لبث أصحاب الكهف في كهفهم منذ أرقدهم الى أن بعثهم الله وأعثر عليهم أهل ذلك الزمان وأنه كان مقداره ثلاثمائة سنة تزيد تسع سنين بالهلالية وهي ثلاثمائة سنة بالشمسية فان تفاوت ما بين كل مائة سنة بالقمرية الى الشمسية ثلاث سنين فلهذا قال بعد الثلاثمائة وازدادوا تسعا وقوله قل الله أعلم بما لبثوا أى اذا سئلت عن لبثهم وليس عندك علم في ذلك وتوقيف من الله تعالى فلا تتقدم فيه بشئ بل قل في مثل هذا الله أعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض أى لا يعلم ذلك الا هو ومن أطلع عليه من خلقه وهذا الذى قلناه عليه غير واحد من علماء التفسير كجاهد وغير واحد من السلف والخلف وقال قتادة في قوله وليسوا في كهفهم ثلاثمائة سنين الآية هذا قول أهل الكتاب وقد رده الله تعالى

ان يأتي به ظاهر اجماعى من الناس قيل انه لما بلغ الخبر غرودوا شراف قومه كرهوا أن يأخذوه بغير بينة فقالوا هذه المقالة ليكون ذلك حجة عليه يستحلون بها منه ما قد عزموا على ان يفعلوه به (أعلمهم يشهدون) أى يحضرون عقابه حتى ينزح غيره عن الاقتداء به في مثل هذا وقيل لعلمهم يشهدون عليه بأنهم رأوه يكسر أصنامهم أو لعلمهم يشهدون طعنه على أصنامهم (قالوا أنت فعلت هذا يا ابراهيم) مستأنفة وفي الكلام حذف أى فجاء ابراهيم حين أتوا به فاستفهموه هل فعل ذلك لاقامة الحجّة عليه في زعمهم (قال) ابراهيم مقبلاً للحجة عليهم بمبكالهم وقال المحلى قال ساكناً عن فعله (بل فعله كبيرهم هذا) مشيراً الى الصنم الذى تركه ولم يكسره وقال الشهاب هذا على طريقة الكفاية الفرضية فهذا يستلزم نفي فعل الصنم الكبير للكسر وإثباته لنفسه وحاصله انه اشارة لنفسه على الوجه الابلاغ مضمناً فيه الاستهزاء والتضليل انتهى أخرج أبو داود والترمذى وابن المنذر وابن أبى حاتم وغيرهم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكذب ابراهيم في شئ قط الا في ثلاث كلهن في الله قوله انى سقيم ولم يكن سقيماً وقوله لسارة أختى وقوله بل فعله كبيرهم هذا وهذا الحديث في الصحيحين من حديث أبى هريرة باطول من هذا وقد روى نحوه أبو يعلى من حديث ابى سعيد وقيل أراد ابراهيم عليه السلام بنسبة الفعل الى ذلك الكبير من الأصنام انه فعل ذلك لانه غار وغضب من أن يعبد وتعبّد الصغار معه ارشاد الهيم الى ان عبادة هذه الأصنام التى لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تدفع لا تستحسن فى العقل مع وجود خالقها وخالقهم والاول اولى وقرئ بل فعله بتشديد اللام على معنى بل فعل الفاعل كبيرهم (فأسألوهم) عن فاعله (ان كانوا ينطقون) أى ان كانوا ممن يمكنه النطق ويقدر على الكلام ويفهم ما يقال له فيجيب عنه بما يطابقه وفيه تقديم جواب الشرط اراد عليه السلام ان يبين لهم ان من لا يتكلم ولا يعلم ليس يستحق للعبادة ولا يصح فى العقل ان يطلق عليه أنه اله فأخرج الكلام مخرج التعريض لهم بما يوقعهم فى الاعتراف بان الجادات التى عبدوها ليست بألهة لانهم اذا قالوا انهم لا ينطقون قال لهم فكيف تعبدون من يعجز عن النطق ويقصر عن ان يعلم بما يقع عنده فى المكان الذى هو فيه فهذا الكلام من باب فرض الباطل مع الخصم حتى تلزمه الحجّة ويعترف بالحق فان ذلك أقطع لشبهته وادفع لمكابرته وانما قال ينطقون

بقوله قل الله أعلم بما لبثوا قال وفي قراءة عبد الله وقالوا وليسوا يعنى انه قاله الناس وهكذا قال قتادة ومطرف بن عبد الله وفي هذا الذى زعمه قتادة نظر فان الذى بأيدي أهل الكتاب انهم لبثوا ثلاثمائة سنة من غير تسع يعنون بالشمسية ولو كان الله قد حكى قولهم لما قال وازدادوا تسعا والظاهر من الآية انما هو اخبار من الله لا حكاية عنهم وهذا اختيار ابن جرير رحمه الله ورواية قتادة قراءة ابن مسعود منقطعة ثم هي شاذة بالنسبة الى قراءة الجمهور فلا يحتج بها والله أعلم وقوله أبصر به وأسمع أى انه لبصر بهم سمع لهم قال ابن جرير وذلك فى معنى المبالغسة فى المدح كانه قيل ما أبصره وأسمعه وتأويل الكلام ما أبصر الله لكل موجوداً سمعه لكل



مسموع لا يخفى عليه من ذلك شيء ثم روى عن قتادة في قوله أبصر به وأسمع فلا أحد أبصر من الله ولا أسمع وقال ابن زيد أبصر به وأسمع يرى أعمالهم ويسمع ذلك منهم سمعاً بصيراً وقوله مالهم من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه أحد أي أنه تعالى هو الذي له الخلق والأمر الذي لا معقب لحكمه وليس له وزير ولا نصير ولا شريك ولا مشير تعالى وتقدس (واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبتل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحداً أو اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك بينهم تريد ينقذك ولا تنظر إلى الذين يتبدلون في الآيات كأنهم فيها لآيات ولكن لا تقرهم) (١٣٤) أعقلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً) يقول تعالى

أمر الرسول صلى الله عليه وسلم  
 بتلاوة كتابه العزيز وإبلاغه إلى  
 الناس لا مبدل لكتاباته أي لا مغير  
 لها ولا محرف ولا منزيل وقوله  
 وإن تجد من دونه ملتحدا قال ابن  
 جرير يقول إن أنت يا محمد لم تتل  
 ما أوحى إليك من كتاب ربك فانه  
 لا منجالك من الله كما قال تعالى  
 يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من  
 ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته  
 والله يعصمك من الناس وقال إن  
 الذي فرض عليك القرآن لرادك  
 إلى معاد أي سائلك عما فرض  
 عليك من إبلاغ الرسالة وقوله  
 واصبر نفسك مع الذين يدعون  
 ربهم بالغداة والعشي يريدون  
 وجهه أي اجلس مع الذين يذكرون  
 الله ويهتدون ويحمدونه ويسبحونه  
 ويكبرونه ويسألونه بكرة وعشيا  
 من عباد الله سواء كانوا فقراء  
 أو أغنياء أو أقوياء أو ضعفاء  
 يقال إنهم أنزلت في أشرف قريش  
 حين طلبوا من النبي صلى الله عليه  
 وسلم أن يجلس معهم وحده ولا  
 يجلس بهم بضعة من أخصائه كبلال  
 وعمار وصهيب وخبيب وابن

ولم يقل يسمعون او يعقلون مع ان السؤال موقوف على السمع والعقل ايضا لما ان نتيجة  
السؤال الجواب وان عدم نطقهم اظهر في تكبيتهم (فرجعوا الى انفسهم) اى رجع بعضهم  
الى بعض رجوع المنقطع عن حجته المتفطن لصحة حجة خصمه المراجع لعقله وذلك انهم  
تنهوا وفهموا عند هذه المقالة بينهم وبين ابراهيم أن من لا يقدر على دفع المضرة عن  
نفسه ولا على الاضرار بمن فعل به ما فعله ابراهيم بتلك الاصنام يستحيل ان يكون مستحقا  
للعادة ولهذا (فقالوا) اى قال بعضهم لبعض (انكم انتم الظالمون) لا انفسكم  
بعبادة هذه الجادات وليس الظالم من نسبت اليه الظلم بقولكم انه لمن الظالمين (ثم  
نكسوا على رؤسهم) اى رجعوا الى جهلهم وعنادهم شبهه سبحانه عودهم الى الباطل  
بضرورة اسفل الشئ اعلاه وقيل المعنى انهم طأطأوا رؤسهم بخلة من ابراهيم وهو ضعيف  
لانه لم يقل نكسوا رؤسهم بفتح الكاف واسناد الفعل اليهم حتى يصح هذا التفسير بل  
قال نكسوا على رؤسهم وقرئ نكسوا بالتشديد وانه لغة في الخقف فليس التشديد لتعديته  
ولا تكثير ثم قالوا بعد ان نكسوا مخاطبين لابراهيم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) اى لقد  
علمت ان النطق ليس من شأن هذه الاصنام فكيف تأمرنا بسؤالهم وما هذه حجازية  
أوتيمية (قال) ابراهيم مبكاهم ومزرياعليمهم (افتعبدون من دون الله) اى بدله  
(مالا يفعمكم شيا) من النفع ان عبدتموه (ولا يضركم) بنوع من انواع الضرر اذا لم  
تعبدوه ثم تضجر عليه السلام منهم فقال (أف) بكسر الفاء مع التنوين وتركه وفتحها  
بلا تنوين بمعنى مصدر فالقراآت ثلاث وكلاهما سبعية أى تشاوبها (لكم ولما تعبدون  
من دون الله) وفى هذا تحقير لهم ولعبوداتهم واللام فى لكم لبيان التأفف له أى لكم  
ولا اهتكم والتأفف صوت يدل على التضجر (أفلاتعقلون) أى أليس لكم عقول  
تتفكرون بها فتعلمون هذا الصنع القبيح الذى صنعتموه وان هذه الاصنام لا تستحق  
العبادة ولا تصلح لها وانما يستحقها الله تعالى (قالوا) اى قال بعضهم لبعض لما أعيتهم  
الحيلة فى دفع ابراهيم وعجزوا عن مجادلته وضافت عليهم مسالك المناظرة (حرقه)  
انصرافهم الى طريق الظلم والغشم وميلهم الى اظهار الغلبة بأى وجه كان وعلى أى  
أمر اتفق وهكذا ديدن المبطل المحجوج اذا قرعت شبهته بالحجة القاطعة واقتضح لا يبقى له  
مفرغ الا المناصبة والقائل هو عمرو بن كنعان بن السحار يرب بن عمرو بن كوش بن حام

مسعود بن هرد أو ثبث يجلس على حدة فنهيه الله عن ذلك فقال ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية ابن  
وأمره أن يصبر بنفسه في الجاهل مع هؤلاء فقال واصبر بنفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وقال مسلم في صحيحه  
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي عن إسرائيل عن المقدام بن شريح عن أبيه عن سعد بن أبي  
وقاص قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ستمة تفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء لا يجترئون علينا قال وكنت  
أدرك مسعود بن رجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسميهما فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع



حدثت نفسه فانزل الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغتداه والعشي يريدون وجهه انقرباخر آية مسلم دون البخاري وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أبا الجعد يحدث عن أبي أمامة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على قاص يقص فأمسك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قص فلا أن أقعد غدوة إلى أن تشرق الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب وقال أحمد أيضا حدثنا هاشم حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت كردوس بن قيس وكان قاص العامة بالكوفة يقول أخبرني رجل من أصحاب بدر أنه سمع (١٣٥) النبي صلى الله عليه وسلم يقول لأن أقعد في

مثل هذا المجلس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب قال شعبة فقلت أي مجلس قال كان قاصا وقال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا محمد بن شاذان بن زيد بن أبان عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن أجالس قوما يذكرون الله من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى مما طلعت عليه الشمس ولأن أذكر الله من صلاة العصر إلى غروب الشمس أحب إلى من أن أعتق ثمانية من ولد اسمعيل دية كل واحد منهم اثنا عشر ألفا فحسبنا دياتهم ونحن في مجلس أنس فبلغت ستة وتسعين ألفا وذهبت من يقول أربعة من ولد اسمعيل والله ما قال إلا ثمانية دية كل واحد منهم اثنا عشر ألفا وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن الحنفى الأحمق الأهوازي حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا عمرو بن ثابت عن علي بن الأقرع عن الأغر أي مسلم وهو الكوفي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر برجل يقرأ سورة الكهف فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم سكت فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا المجلس الذي

ابن نوح وقيل القاتل رجل من أكراد فارس اسمه هيتون خسف الله به الأرض ثم قالوا (وانصروا آلهمكم) أي انصروها بالانتقام من هذا الذي فعل بها ما فعل وبخرية (ان كنتم فاعلين) للنصر فجمعوا له الخطب الكثيرة وانصروا النار في جميعه وارتقوا ابراهيم وجعلوه في منجنيق ورموه في النار قاله المحلى وكانت مدة الجمع شهرا ومدة الايقاد سبعة أيام ومدة مكث ابراهيم في النار سبعة أيام وفي الرازي أربعين يوما وخمسين ومثله في أبي السعود وكان وقت القائه فيها ابن ست عشرة سنة وقيل ست وعشرين قاله الماوردي (قلنا) في الكلام حذف تقديره فاضرموا النار وذهبوا بابراهيم اليها فعند ذلك قلنا (يا نار كوني بردا وسلاما) أي ذات برد وسلام أي اردى بردا غير ضار فحذف المضارف واقيم انضاف اليه مقامه للمبالغة قبل وانتصاب سلاما على أنه مصدر أي وسلمنا سلاما (على ابراهيم) ولولم يقل على ابراهيم لما حرقت نار ولا اتقنت قاله ابو حيان في البحر عن ابن عباس قال لما جمع لابراهيم ما جمع وألقي في النار جعل خازن المطرية يقول متى أومر بالمطر فأرسله فكان امر الله اسرع قال الله كوني بردا وسلاما فلم تبقي في الأرض نار الا طفت واخرج احمد وابن ماجه وابن حبان وابو يعلى وابن ابى حاتم والطبراني عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان ابراهيم حين ألقى في النار لم تكن دابة الا تطفئ عنه النار غير الوزغ فانه كان يتفخ عن ابراهيم فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقتله وهو سام أبرص وذكر بعض الحكماء ان الوزغ لا يدخل بيتا فيه زعفران وانه يبيض قاله ابن لقيمة وعن ابن عمر قال اول كلمة قالها ابراهيم حين ألقى في النار حسبنا الله ونعم الوكيل أخرجه ابن ابى شيبة وابن المنذر وعن السدي قال كان جبريل هو الذي نادى اياي الباروع ابن عباس قال لم يتبع بردها سلاما لما مات ابراهيم من بردها وعن علي نحوه وعن معمر بن سليمان التيمي قال جاء جبريل الى ابراهيم وهو يوق ليقي في النار فقال يا ابراهيم ألك حاجة قال أما إليك فلا وعن كعب قال ما حرقت النار من ابراهيم الا وثاقه وذهبت حرارتها وبقيت اعضائها وعن المنهال بن عمرو قال اخبرت ان ابراهيم ألقى في النار فكان فيها اماخسين واما اربعين فقال ما كنت اياما وليالي قط اطيب عيشا اذ كنت فيها ووددت ان عيشي وحياتي كلها مثل عيشي اذ كنت فيها (وإذا دابة كيدا) أي مكر او هو التحريق (جعلناهم الاخسرين) أي اخسر من كل خاسر ورددنا مكرهم

أمرت أن أصبر نفسي معهم هكذا رواه أبو أحمد عن عمرو بن ثابت عن علي بن الأقرع عن الأغر عن محمد بن الحسن عن منصور بن محمد بن الصلت حدثنا عمرو بن ثابت عن علي بن الأقرع عن الأغر أي مسلم عن أبي هريرة عن أبي سعيد قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجل يقرأ سورة الحج أو سورة الكهف فسكت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا المجلس الذي أمرت أن أصبر نفسي معهم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن بكر حدثنا سمعون المرقى حدثنا سمعون بن سميعة عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم مناد



من السحابة ان قوموا مغفور لكم قد بدلت سياكم حسنات تقربيه أحد رزقه الله وقال الطبراني حدثنا اسمعيل بن الحسن  
حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب عن أمامة بن زيد عن أبي حازم عن عبد الرحمن بن سهل بن حنيف قال نزلت على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو في بعض آياته واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية فخرج يلتمسهم فوجد قوما  
يذكرون الله تعالى منهم الثائر الرأس وجاق الجلود والثوب الواحد فلما رآهم جلس معهم وقال الحمد لله الذي جعل في أمتي من  
أمرني ان اصبر نفسي معهم وقوله (١٢٦) ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا قال ابن عباس ولا تجاوزهم الى

غيرهم يعني تطلب بدلهم اصحاب  
الشرف والثروة ولا تطع من اغفلنا  
قلبه عن ذكرنا اي شغل عن الدين  
وعبادته ربه بالدنيا وكان امره قرطا  
اي اعماله واقباله سفة وتفسيره  
وضياع ولا تكن مطيعا له ولا  
محب الطريقتة ولا تعبط بما هو فيه  
كما قال ولا تمدن عينيك الى مامتنا  
به ازاها منهم زهرة الحياة الدنيا  
لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى  
(وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر انا اعدنا للظالمين  
نارا احاط بهم سرادقها وان  
يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي  
الوجوه ينس اشراب وساءت  
مرثقتا يقول تعالى لرسوله محمد  
صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للناس  
هذا الذي جئتكم به من ربكم هو  
الحق الذي لا مرية فيه ولا شك فمن  
شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر هذا  
من باب التهديد والوعيد الشديد  
واهذا قال انا اعدنا اي اعدنا  
للظالمين وهم الكافرون بالله ورسوله  
وكتابه نارا احاط بهم سرادقها اي  
سور حها قال الامام احمد حدثنا حسن  
ابن موسى حدثنا ابن نعيم حدثنا  
دراج عن ابي انيس عن ابي سعيد

عليهم فجعلنا لهم عاقبة السوء كما جعلنا لابراهيم عاقبة الخير لانهم خسروا الدنيا والنفقة  
فلم يحصل لهم مرادهم وصار سعيهم بها باطلا لانهم اوالا خسرين بمعنى الهالكين  
بارسال البعوض على غرود وقومه فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في دماغه  
بعوضة فاهلكته (وتجييناه لوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) قد تقدم ان لوطا  
هو ابن اخي ابراهيم قاله ابن عباس أي هاران الاصغر وكان لهما أخ ثالث اسمه ناخور  
والثلاثة اولاد آزر واما هاران الاكبر فكان عم ابراهيم وكانت سارة بنت عم ابراهيم الذي  
هو هاران الاكبر وكانت آمنت بابراهيم فحكي الله سبحانه ههنا انه نبي ابراهيم ولوطا  
عليهما السلام قال المفسرون والارض هي ارض الشام قاله أبي وكانا بالعراق وسماها  
سجانه مباركة لكثرة خصبها واشجارها وغارها وانهارها ولانها معادن الانبياء واصل  
البركة ثبوت الخير ومنه برك البعير اذا الرم مكانه فلم يبرح وقيل الارض المباركة مكة وقيل  
بيت المقدس لان منها بعث الله أكثر الانبياء وهي أيضا كثيرة الخصب والاول اولى لان  
ابراهيم خرج من كوثي من ارض العراق وبعده لوط وسارة فخرج يلتمس القرار بدينه  
والامان على عبادته ربه حتى نزل حران فكثبها ما شاء الله ثم خرج من حران حتى قدم  
مصر ثم خرج ورجع الى الشام فنزل السبع من ارض فلسطين وترك لوطا بالموتفة  
وهي على مسيرة يوم ويلة من السبع فبعثه الله نبيا الى أهلها وما قرب منها ذكره الخازن  
وقد تقدم تفسير للعالمين ثم قال سبحانه متمنا على ابراهيم (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة)  
وهي الزيادة من غير سؤال وكان ابراهيم قد سأل الله ان يهب له ولدا فوهب له اسحق وجملة  
ما عاشه من السنين مائة وسبع وأربعون ثم وهب لاسحق يعقوب من غير دعاء فكان  
ذلك نافلة وقيل المراد بالنافلة هنا العطية قاله الزجاج ومجاهد وقيل النافلة هنا ولد الولد  
لانه زيادة على الولد وقال ابن عباس نافلة ابن الابن وعن قتادة والحكم ثكوه وقال الفراء  
النافلة يعقوب خاصة لانه ولد الولد (وكلا جعلنا صالحين) أي كل واحد من هؤلاء الاربعة  
ابراهيم ولوط واسحق ويعقوب لابعضهم دون بعض جعلنا صالحا عاملا بطاعة الله  
تاركنا عاصيه وقيل المراد بالصلاح هنا النبوة (وجعلناهم أئمة) أي رؤساء يقتدى بهم في  
الخيرات والاعمال الصالحات (يهودون) الناس (بأمرنا) أي بما أنزلنا عليهم من الوحي  
(وأوحينا اليهم فعل الخيرات) أي ان يفعلوا الطاعة وقيل شرائع النبوات (واقام

الصلوة) تخرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سرادق النار أربعة جدران مسافة أربعين  
مئة وخرجه الترمذي في صفة النار وابن جرير في تفسيره من حديث دراج ابي السمع به وقال ابن جرير قال ابن عباس احاط بهم  
سرادقها قال حنظ من نار قال ابن جرير حدثني الحسين بن نصر والعباس بن محمد قالوا حدثنا أبو عاصم عن عبد الله بن أمية حدثني  
محمد بن يحيى بن يعلى عن صفوان بن يعلى عن يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) البحر هوجههم الخ (١) قوله البحر هوجههم الخ كذا في النسخ وحررنا الحديث اه صححه



له فتلا هذه الآية أو قرأ هذه الآية تاراً احاط بهم سرادقها ثم قال والله لا ادخلها أبداً وما دمت حياً ولا يصيبني منها قطرة وقوله وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه الآية قال ابن عباس المهل الماء الغليظ مثل دردى الزيت وقال مجاهد هو كالدوم والقح وقال عكرمة هو الشيء الذي انتهى حره وقال آخرون هو كل شيء أذيب وقال قتادة اذاب ابن مسعود شيئاً من الذهب في اخذود فلما انما ع وأربد قال هذا أشبه شيء بالمهل وقال الضحاك ما جهنم أسود وهي سوداء وأهلها سود وهذه الأقوال ليس شيء منها يتفق الا آخر فان المهل يجمع هذه الاوصاف الرذيلة كلها فهو أسود من غليظ حار (١٣٧) ولهذا قال يشوي الوجوه أي من حره اذا أراد

الكافر أن يشربه وقربه من وجهه شواه حتى تسقط جلدة وجهه فيه كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد بإسناده المتقدم في سرادق النار عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ماء كالمهل قال كعكر الزيت فاذا قربه اليه سقطت فروة وجهه فيه وهكذا رواه الترمذي في صفة النار من جامع من حديث رشدين ابن سعد عن عمرو بن الحرث عن دراج به ثم قال لانعرفه الامن حديث رشدين وقد تكلم فيه من قبل حفظه هكذا قال وقد رواه الامام أحمد كما تقدم عن حسن الاشيب عن ابن لهيعة عن دراج والله أعلم وقال عبد الله بن المبارك وبقية بن الوليد عن صفوان بن عمرو عن عبد الله بن بشر عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ويسقي من ماء صديد يتجرعه قال يقرب اليه فيسكره فاذا قرب منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع امعاء يقول الله تعالى وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بشس اشرب وقال سعيد بن جبيرة

الصلاة الاصل الاقامة الا ان المضاف اليه جعل بدلا من الهاء والمعنى المحافظة عليها (وايتاء الزكاة) الواجبة وخصهما بالذكر لان الصلاة أفضل العبادات البدنية وشرعت لذكر الله والزكاة أفضل العبادات المالية ومجموعهما التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله (وكافوا لنا) خاصة دون غيرنا من الاصنام قاله العمادى (عابدين) أي مطيعين فاعلين لان امرهم به تاركين لما نهيهم عنه وقيل موحدون (ولو طأ آتينا حكم) أي نبوة (وعلمنا) أي معرفة بأمر الدين أو فقهها الاتقابه فيكون من عطف السبب على المسبب وقيل الحكم هو فصل الخصومات بالحق وقيل هو الفهم (ونحننا من القرية) هي سدوم كما تقدم (التي كانت تعمل) أي يعمل أهلها فقيه مجازع قلى (الخبائث) هي اللواط والضرط وخذف الحصى والرمي بالبندق واللعب بالطيور وغير ذلك كما سيأتى ثم عمل سبحانه ذلك بقوله (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) أي خارجين عن طاعة الله (وأدخلناه) بانجائنا من القوم المذكورين (في) أهل (رجستان) وقيل في النبوة وقيل في الاسلام وقيل في الثواب وقيل في الجنة (انهم من الصالحين) الذين سبقت لهم منا الحسنى (و) اذكر (نوحا اذ نادى) ربه (من قبل) أي من قبل هؤلاء الانبياء المذكورين وبعث وهو ابن أربعين سنة ومكث في قومه ألف سنة الا خمسين عاما وعاش بعد الطوفان ستين سنة فتكون مدة عمره ألفا وخمسين سنة كذا في التفسير وكان عليه السلام أطول الانبياء عمرا وأشدهم بلاء والمعنى دعا على قومه بقوله رب لا تذرا الخ دعاء تفصيليا ودعاء عام آخر اجابا بقوله اني مغلوب فانتصر واما تبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فدعا قومه بالهداية بقوله رب اهد قومي فانهم لا يفهمون كما فهمنا ولذلك ورد أن أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثا أهل الجنة ولهم ثلاثة أرباع الجنة بل تسعة اعشارها وبقية الامم لهم العشر ذكره السنوسي في شرح الصغرى (فاستجيبنا له) دعاءه (فنجينا ذواته) أي المؤمنين منهم (من الكرب العظيم) أي من الغرق بالطوفان وتكذيب قومه له والكرب العم الشديد (ونصرناه) نصرنا مستتبعا للانتقام وقيل منهناه (من القوم الذين كذبوا بآياتنا) الدالة على رسالته أي من ان يصلوا اليه بسوء وقيل مر بمعنى على ثم عمل سبحانه ذلك بقوله (انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعين) أي لم نترك منهم أحدا بل أغرقنا كبيرهم وصغيرهم ذكركم وانما هم بسبب اصرارهم على الذنب (و) اذكر (داود وسليمان)

(١٨ - فتح البيان سادس) اذا جاع أهل النار استغاثوا فاعيشوا بشجرة الزقوم فيأكلون منها فاجتست جلود وجوههم فلما أن ماتوا هم يعرفهم يعرف جلود وجوههم فيها ثم يصب عليهم العطش فيستغيثون فيغاثون بماء كالمهل وهو الذي قد انتهى حره فاذا أدنوه من أفواههم اشتوى من حره لحوم وجوههم التي قد سقطت عنها الجلود ولهذا قال تعالى بعد وصفه هذا الشراب بهذه الصفات الذميمة القبيحة بشس الشراب أي بشس هذا الشراب كما قال في الآية الاخرى وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم وقال تعالى تسقى من عين آنية أي حارة كما قال تعالى وبين حميم آن وسامت مر تفقاى وسامت النار منزلا ومقيل لا ومجة عاوم وضعع اللار تفقاى كما قال في الآية







فمن الأشجار والزروع ثم مقبل في غاية الجودة ولهذا قال كلا الجنة آتت أكلها أي أخرجت ثمرها ولم تظلم منه شيئا أي ولم تنقص منه شيئا ونجرا خلا لهما نهر أي والأنهار متفرقة فيهما ههنا وههنا وكان له ثم قسيل المراد به المال روى عن ابن عباس ومحاهد وقناة وقسيل الثمار وهو أظهر ههنا ويؤيده القراءة الأخرى وكان له ثم يضم الناء وتسكين الميم فيكون جمع ثمرة كخشبة وخشب وقرأ آخرون ثم بفتح الناء والميم فقال أي صاحب هاتين الجنة صاحبه وهو يحاوره أي يجادله ويخاصمه يفخر عليه ويتراأس أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا أي أكثر خدما وحشما وولدا (١٣٩) قال قتادة تلك والله أمنية الفاجر كثرة المال

وعزة النفس وقوله ودخل جنته وهو ظالم لنفسه أي يكفره وتكرده وتكبره وتجبره وانكاره المعتاد قال ما أظن أن تبعد هذه أبا ذؤلك اغترار منه لما رأى فيها من الزروع والثمار والأشجار والأنهار المطردة في جوانبها وأرجائها ظن أنها لا تفتنى ولا تفرغ ولا تهلك ولا تتلف وذلك لقلته عقله وضعف يقينه بالله وعجابه بالحياة الدنيا وزينتها وكفره بالآخرة ولهذا قال وما أظن الساعة قائمة أي كائنة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيائهم منك لبأ أي ولئن كان معاد ورجعة ومرد إلى الله ليكونن لي هناك أحسن من ههنا الخظ عذري ولولا كرامتي عليه ما أعطاني ههنا كما قال في الآية الأخرى ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى وقال أقرأت الذي كفر يا أيها الذين آمنوا قال لا وتبين ما لا وولدا أي في الدار الآخرة تأتي على الله عز وجل وكان سبب نزولها في انعاص بن وائل كما سيأتي بيانه في موضعه إن شاء الله وبه الثقة قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خدعتك من تراب ثم من نخلة ثم سواك

هؤلاء إلى هؤلاء كرمهم فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك قال النحاس انما قضى داود بالغنم لصاحب الحرث لان ثمنها كان قريبا منه وأما في حكم سليمان فقد قيل كانت قيمة ما نال من الغنم وقيمة ما أفسدت الغنم سواء قال جماعة من العلماء ان داود حكم بوحى وحكم سليمان بوحى نسخ الله به حكم داود فيكون التفهيم على هذا بطريق الوحي وقال الجمهور ان حكمهم ما كان باجتهاد وكلام أهل العلم في حكم اجتهاد الانبياء معروف وهكذا ما ذكره في اختلاف المجتهدين وهل كل مجتهد مصيب أو الحق مع واحد وقد استدل المستدلون بهذه الآية على ان كل مجتهد مصيب ولا شك انها تدل على رفع الاثم عن المخطئ وأما كون كل واحد منهم مصيبا فلا تدل عليه هذه الآية ولا غيرها بل صرح الحديث المتفق عليه في الصحيحين وغيرهما ان الحاكم اذا اجتهد فأصاب فله اجران وان اجتهد فأخطأ فله اجر فسماه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مخطئا فكيف يقال انه مصيب لحكم الله موافقه فان حكم الله سبحانه واحد لا يختلف باختلاف المجتهدين والازم توقف حكمه عز وجل على اجتهادات المجتهدين واللازم باطل فاللزوم مثله وأيضا يستلزم أن تكون العين التي اختلف فيها اجتهاد المجتهدين بالحل والحرمه حلالا وحراما في حكم الله سبحانه وهذا اللازم باطل بالاجماع فاللزوم مثله وأيضا يلزم ان حكم الله سبحانه لا يزال يتجدد عند وجود كل مجتهد له اجتهاد في تلك الحادثة ولا يتقطع ما يريده الله سبحانه فيها الا بانقطاع المجتهدين واللازم باطل فاللزوم مثله والحاصل ان المجتهدين لا يقدر ان يصابوا بالحق في كل حادثة لكن لا يصرون على الخطا كما رجع داود ههنا إلى حكم سليمان لما ظهر له انه الصواب وقد أوضح الشوكاني هذه المسئلة بما لا مزيد عليه في القول المفيد ودأب الطلب فمن أحب الوقوف على تحقيق الحق فليرجع اليه ما وإلى المؤلف الذي سمعته حصول المأمول من علم الأصول وإلى كتابنا الجنة في الاسوة الحسنة بالسنة فقههما ما ينبغي عن غيرهما قال الحسن لولا هذه الآية لرأيت الحكم قد هلكوا ولو كان الله جرحه هذا بصوابه واثني على هذا باجتهاده وقال مجاهد كان هذا صلاحا ومفعله داود كان حكما والصلى خير فان قلت فما حكم هذه الحادثة التي حكم فيها داود وسليمان في هذه الشريعة النجربة والملة الإسلامية قلت قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حديث البراء انه شرع لأئمة ان على أهل الماشية حفظها بالليل وعلى أصحاب الخوطة حفظها بالنهار و

رجلا لئلا يمشوا الله ربى ولا يمشوا لربى أحد انزلوا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا فعسى ربي أن يؤتين خيرا من جنتك ويرسل علينا حسبنا من السماء نتبع صعيدا زرقا أو يصح ماؤها غورا قل تستطيع له طائفا يقول تعالى مخبرا عما أجابه به صاحبه المؤمن واعظا له وراجزا عما عوقبه من الكفر بالله والاعتقار أكفرت بالذي خلقك من تراب الآية وهذا انكار وتعظيم لما وقع فيه من بخود ربه الذي خلقه وابتدأ خلق الانسان من طين وهو آدم ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين كما قال تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فحياكم لا يتدأ كيف يجعلون ربكم ودلائله عليكم



ظاهرة جليلة كل أحد يعلمها من نفسه فانه ما من أحد من المخلوقات الا ويعلم انه كان مقبدا وما ثم وبخسده وليس وجوده من نفسه ولا مستندا الى شيء من المخلوقات لانه بمثابة فعل اسناد ايجادها الى خالقه وهو الله لا اله الا هو خالق كل شيء ولهذا قال المؤمن لكنا هو الله ربي أي لكن أنا أقول بمقتالتك بل اعترف لله بالوحدانية والربوبية ولا أشرك برابي أحد أي بل هو الله المعبود وحده لا شريك له ثم قال ولولا اذ دخلت جنتك أي وهلا وهذا تخصيص وحث على ذلك ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ان ترن أنا أقل منك ما لولا (١٤٠) أي هلا اذا عجبك حين دخلتها وتطرت اليها حدث الله على

ما أقم به عليك واعطاك من المال والولد ما لم يعطه غيرك وقلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ولهذا قال بعض السلف من اعجبه شيء من حاله أو ماله أو ولده فليقل ما شاء الله لا قوة الا بالله وهذا مأخوذ من هذه الآية الكريمة وقد روى فيه حديث مرفوع أخرجه الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا جراح ابن مخلد حدثنا عمر بن يونس حدثنا عيسى بن عون حدثنا عبد الملك ابن زرارة عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنعم الله على عبد نعمة من أهل أو مال أو ولد فليقل ما شاء الله لا قوة الا بالله فيرى فيه آفة دون الموت وكان يتأول هذه الآية ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله قال الحافظ أبو النخع الأزدي عيسى بن عون عن عبد الملك بن زرارة عن أنس لا يصح حديثه وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة وحجاج حدثني شعبة عن عاصم بن عبيد الله عن عبيد مولى أبي رهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

ما أفسدت المواثي بالليل مضمون على أهلها وهذا الضمان هو مقدار الذهاب عنها أو قيمته وقد ذهب جمهور العلماء الى العمل بما تضمنه هذا الحديث وذهب أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين الى ان هذا الحكم منسوخ وان البهائم اذا افسدت زرعاً في ليل أو نهار لا يلزم صاحبها شيء وادخلوا فسادها في عموم قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم جرح العجماء جبار قياساً لجميع أفعالها على جرحها ويجاب عنه بان هذا القياس فاسد الاعتبار لانه في مقابلة النص ومن أهل العلم من ذهب الى انه يضمن رب الماشية ما أفسدته من غير فرق بين الليل والنهار ويجاب عنه بحديث البراء وقد بسط الشوكاني رحمه الله الكلام عليه في شرحه للمنتقى ومما يدل على ان هذين الحكمين من داود وسليمان كانا يوحى من الله سبحانه لا باجتهاد قوله فتنهماها سليمان (وكلا آتينا حكما وعلما) فان الله سبحانه أخبرنا بأنه أعطى كل واحد منهما ما هذين الأمرين وهما ان كانا خاصين فصدقهما على هذه القضية التي حكاها الله سبحانه عنهما مقدم على صدقهما على غيرها وان كانا عامين فهذا الفرد من الحكم والعلم وهو ما وقع من كل واحد منهما في هذه القضية أحق أفراد ذلك العام بدخوله تحته ودلالته عليه ومما يستند من ذلك دفع ما عسى يوهمه تخصيص سليمان بالتفهيم من عدم كون حكم داود حكماً شرعياً أي وكل واحد منهما أعطيناه حكماً وعلماً كغير الاسليمان وحده ولما مدح داود وسليمان على سبيل الاشتراك ذكر ما يختص بكل واحد منهما فبدأ داود فقال (وسخرنا) التسخير التكليف للعمل بالأجرة وسخره تسخيراً كلفه عملاً ببدأجرة والمراد هنا التدليل أي دللنا (مع داود الجبال يسبحن) التسييح إما حقيقة أو مجاز وقد قال بالاول جماعة وهو الظاهر وذلك ان داود كان اذا سبج سبجت الجبال معه وقيل انها كانت تصلي معه اذا صلى قاله قتادة وهو معنى التسييح وقال بالمجاز جماعة آخرون وجعلوا التسييح على تسييح من رآها تعجباً من عظيم خلقها وقدره خالقها وقيل كانت الجبال تسيير مع داود حيث سار وكان من رآها سائرة معه سبج والظاهر وقوع التسييح منها بالطلق خالق الله فيها الكلام كما سبج الحصى في كف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسمع الناس ذلك وكان داود هو الذي يسمع وحده قاله أبو حيان (و) كذا سخرنا (الطير) للتسييح معه (وكذا فاعلين) ما ذكر من التفهيم وابتداء الحكم والتسخير وقدم الجبال على الطير لان تسخيرها وتسبيحها أعجب وأدل على القدرة

أنه قال لا أدلك على كنز من كنوز الجنة لا قوة الا بالله تسريه أحمد وقد ثبت في الصحيح عن أبي موسى ان رسول وادخل الله صلى الله عليه وسلم قال له لا أدلك على كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله وقال الامام أحمد حدثنا بكير بن عيسى حدثنا أبو عروة عن أبي بلخ عن عمرو بن ميمون قال قال أبو هريرة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة لا أدلك على كنز من كنوز الجنة تحت عرش قال قلت نعم فدلك أبي وامي قال ان تقول لا قوة الا بالله قال أبو بلخ واحسب انه قال قال الله يقول أسلم عبدي واستسلم قال فقالت عمر و قال أبو بلخ قال عمرو قلت لابي هريرة لا حول ولا قوة الا بالله فقال لا انها في سورة الكهف ولولا اذ دخلت



بجنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله وقوله فعسى ربي ان يوتيّن خير من جنتك أي في الدار الآخرة ويرسل عليها أي على جنتك في الدنيا التي ظننت انها لا تبديد ولا تنفق حسبي انا من السماء قال قال ابن عباس والضحاك وقتادة ومالك عن الزهري أي عذابا من السماء والظاهر انه مطر عظيم من عجم يقلع زرعها واشجارها وليد اقال فتصبح معيدا لقلأى بلقعات ابا املس لا يثبت فيه قدم وقال ابن عباس كالجوز الذي لا يثبت ثيما ر قوله أو يصبح ماؤها غورا أي غائر في الأرض وهو ضد النابع الذي يطلب وجه الأرض فالغائر يطلب أسفلها كما قال تعالى قل أرايتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن

(١٤١)

أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا والغور مصدر بمعنى غائر وهو أبلغ منه كما قال الشاعر

تظل جياده نوحا عليه

تقلده اعنتها صفوفا

يعني نائحات عليه (وأحيط بثمره فاصبح يقلب كفيه على ما اتفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول باليتنى لم اشرك بربى أحدا ولم تكن له فتنة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا هنالك الولاية لله الحق هو خير نوابا وخير عقبا) يقول تعالى وأحيط بثمره بأمواله أو بثماره على القول الآخر والمقصود انه وقع بهذا الكافرا ما كان يحذر مما خوفه به المؤمن من ارمان الحساب على جنسه التي اعتبر بها وألهته عن الله عز وجل فاصبح يقلب كفيه على ما اتفق فيها وقال قتادة يصفق كفيه متأسفا متلهفا على الاموان التي اذهبها عليها ويقول باليتنى لم اشرك بربى أحدا ولم تكن له فتنة أي عشيرة أو ولد كما افتخروا به واستغزى نصرته من دون الله وما كان منتصرا هنالك الولاية لله الحق اختفى القراء هنأ فتمهم من يتقف على قوله وما

وأدخل في الاجاز لانها جادوا الطير حيوان ناطق وهو جمع طائر وجمع الطير طيور وأطيار ويقع الطير على الواحد والجمع وقال ابن الانباري الطير جماعة وتأنيثها أكثر من التذكير ولا يقال للواحد طير بل طائر وقيل يقال للأنثى طائفة (وعلمناه صنعة لبوس لكم) اللبوس عند العرب السلاح كله درعا كان أو جوشنا أو سيفا أو رمحا والمراد في الآية الدروع خاصة وهو بمعنى اللبوس كالركوب والحلاب قبل أول من صنع الدروع وسردها واتخذها حلقا داود عليه السلام وكانت من قبل صفائح قالوا ان الله ألان الحديد لداود عليه السلام بان يعمل منه بغير نار كأنه طين والدرع يجمع بين الخفة والحصانة وهو قوله (لتحصنكم) بالقافية بارجاع الضمير الى الصنعة أو الى اللبوس بتأويل الدرع أي لتمنعكم وقرئ بالنون بارجاع الضمير اليه سبحانه وقرئ بالياء بارجاع الضمير الى اللبوس أو الى داود أو الى الله سبحانه (من يأسكم) أي من حربكم مع أعدائكم أو من وقع السلاح فيكم (فهل أنتم) بأهل مكة (شاكرون) لهذه النعمة التي انعمنا بها عليكم والاستفهام في معنى الامر ثم ذكر سبحانه ما خص به سليمان فقال (و) سخرنا (سليمان الريح) عبر هنا باللام الدالة على التملك وفي داود جمع وذلك ان الجبال والطيور لما اشتركا معه في التسبيح ناسب فيه ذكر مع الدالة على الاصطحاب ولما كانت الريح مستخدمة لسليمان أتى بلام الملك لانها في طاعته وتحت أمره والريح هو جسم متحرك لطيف متمتع بلطفه من القبض عليه يظهر للحس بحركته ويخفى عن البصر بلطفه (عاصفة) أي شديدة الهبوب وخففتها يقال عصفت الريح أي اشتدت فهي ريح عاصف وعصوف (تجري بامرهم) أي ان أراد أن تشتد اشتدت وان أراد أن تلين لانت فهي جامعة للوصفين في وقت واحد وهذه آية أخرى غير التسخير (الى الأرض التي باركنا فيها) أي تجري منتهية اليها في رواحهم من سفره أي رجوعه منه وعى أرض الشام عن ابن عباس قال كان سليمان يوضع له ستمائة ألف كرسي ثم يجيئ أشراف الانس فيجلسون مما يليه ثم يجيئ أشراف الجن فيجلسون مما يلي أشراف الانس ثم يدعوا الطير فتظلمهم ثم يدعوا الريح فتحملهم تسير مسيرة شهر في الغداة الواحدة (وكما بكل شيء) وتديره (عائدين) وسخرنا له (من الشياطين) أي الكافرين من الجن دون المؤمنين (مريغوصون) في البحار ويستخرجون منها ما يطلبه منهم والغوص النزول تحت الماء يقال غاص في الماء

كان منتصرا هنالك أي في ذلك الموطن ان الذي حل به عذاب الله فلا منقذه منه ويتدنى بقوله الولاية لله الحق ومنهم من يتقف على وما كان منتصرا ويتدنى بقوله هنالك الولاية لله الحق ثم اختلفوا في قراءة الولاية فتمهم من فتح الواو من الولاية فيكون المعنى هنالك الموالاته أي هنالك كل أحد مؤمن أو كافر يرجع الى الله والى موالاته وانخضوع له اذ وقع العذاب كقوله فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرا بما كانوا يشركون وكقوله اخبارا عن فرعون حتى اذا انكره انفرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ومنهم من كسر الواو من الولاية أي هنالك الحكم لله الحق ثم منهم من



فع الحق على انه نعت للولاية كقوله تعالى الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما على الكافرين عسيرا ومنهم من خفف الظاف على انه نعت لله عز وجل كقوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الآية ولهذا قال تعالى هو خير ثوابا أي جزاء وخير عقبا أي الاعمال التي تكون لله عز وجل ثوابا خيرا وعاقبتها جيدة رشيدة كلها خير (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فاصبح هشما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا أملا) يقول تعالى (١٤٢) واضرب يا محمد للناس مثل الحياة الدنيا في زوالها وفنائها وانقضاء ثوابها كما

انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض أي ما فيها من الحب قشب وحسن وعلاء الزهر والنور والنفرة ثم بعد هذا كله اصبح هشما يابس تذروه الرياح أي تفرقه وتطرحه ذات اليمين وذات الشمال وكان الله على كل شيء مقتدرا أي هو قادر على هذه الحال وهذه الحال وكثيرا ما يضرب الله مثل الحياة الدنيا بهذا المثل كما قال تعالى في سورة يونس انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما يأكل الناس والانبعاث الآية وقال في الزمر ألم ترى ان الله انزل من السماء ماء فسلكه بنابيع في الارض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه الآية وقال في الحديد اعلوا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كذلك غيبت اعجب الكفار نباته الآية وفي الحديث الصحيح الدنيا خضرة حلوة وقوله المال والبنون زينة الحياة الدنيا كقوله زين تناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة وقال تعالى انما اولئكم اولادكم قسمه والله عنده

والغواص الذي يغوص في البحر على اللؤلؤ (ويعملون عملا دون ذلك) قال القراء أي سوى ذلك ودون بمعنى غير وسوى لابعنى أقل وأدون أي سوى الغوص كالبناء والنورة والطاحون والقوارير والصابون لان ذلك من استخراجهم وقيل يراد بذلك المحاريب والمنايل وغير ذلك مما يسخرهم فيه (وكالهم) أي لاعمالهم (حافظين) وقال القراء أي من ان يهربوا ويمتنعوا أو حفظناهم من ان يخرجوا عن أمره قال الزجاج كان يحفظهم من ان يفسدوا ما عملوا وكان دأبهم ان يفسدوا بالليل ما عملوا بالنهار (و) اذكر (أيوب اذ نادى ربه) لما ابتلى بفساد ما له وولده وتزريق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته وضييق عيشه (اني) أي باني (مسنى الضر) اختلف في الضر الذي كان نزل به ماذا هو فقيل انه قام ليصلي فلم يقدر على النهوض وقيل انه أقرب بالعجز فلا يكون ذلك منافيا للصبر وقيل انقطع الوحي عنه أربعين يوما وقيل ان دودة سقطت من لجه فاخذها وردّها في موضعها فاكلت منه فصاح مسنى الضر وقيل كانت الدود تناول بدنه فيصبر حتى تناولت دودة قلبه وقيل انه ضربه قول ابليس لزوجه اسجدى لي تخاف ذهاب ايمانها وقيل انه تقذره قومه وقيل أراد باضرار السمات وقيل غير ذلك وأخرج ابن عساكر والديلي وابن النجار عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم قال الله لا يوب تدرى ما جر منك على حتى ابتليت قال لا يارب قال لانك دخلت على فرعون فذاهنت عنده في كمين وعن ابن عباس قال انما كان ذنب أيوب انه استعان به مسكين على ظالم يدروا فلم يعنه ولم يأمر بالمعروف ولم ينه الطالم عن ظلم المسكين فابتلاه الله وفي اسناده جويري ولما نادى ربه متضرعا اليه وصفه بغاية الرجة فقال (وأنت أرحم الراحمين) وألطف في السؤال ولم يصرح بانطوب فكانه قال أنت أهل أن ترحم وأيوب أهل أن يرحم فأرجه واكشف عنه الضر وقيل وانما شكى اليه تلامذا بالنجوى منه لا تضررا بالشكوى والشكاية اليه غاية القرب كما ان الشكاية منه غاية البعد فأخبر الله سبحانه واستجاب له بدعائه فقال (فاستجبنا له) بداء الذي في ضمنه الدعاء (فكشفتنا ما به من ضر) أي شفاء الله مما كان به وأعاد به ما ذهب عليه وقال له اركض برجلك فركض فنبعت عين ماء فاصره أن يمتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى أربعين خطوة فأمره ان يضرب برجله الارض مرة أخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فأمره ان

يشر ب يشر ب اشتغالكم بهم واجمع لهم والشفقة المفردة عليهم يشر ب ولهذا قال في البقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا أملا قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وغير واحد من السلف البقيات الصالحات الصالحات الخصال وقال عطاء بن أبي رباح وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس البقيات الصالحات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله ولا شريك له كبره كذا سئل أمير المؤمنين عثمان بن عفان عن البقيات ما هي فقال هي لا اله الا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ورواه الامام أحمد حدثنا أبو عبد الله المعري حدثنا حيوة حدثنا أبو عقيل أنه سمع الحرث مولى



عثمان رضي الله عنه يقول جلس عثمان يوما وجلسنا معه فقام المؤذن فدعا بما في آناه أظنه سيكون فيه مد فتوضأ ثم قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وضوئي هذا ثم قال من توضأ وضوئي هذا ثم قام ف صلى صلاة الظهر غفرله ما كان بينها وبين الصبح ثم صلى العصر غفرله ما بينا وبين الظهر ثم صلى المغرب غفرله ما بينا وبين المغرب ثم اعلم يبيت يترغ ليلته ثم ان قام فتوضأ صلى صلاة الصبح غفرله ما بينا وبين صلاة العشاء وهي الحسنات يذهبن السيئات قالوا هذه الحسنات فما الباقيات الصالحات يا عثمان قال هي لا اله الا الله (١٤٣) وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة

الا بالله العلي العظيم تفرد به وروى مالك عن عمارة بن عبد الله بن صياد عن سعيد بن المسيب قال الباقيات الصالحات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله وقال محمد بن عجلان عن عمارة قال سألني سعيد بن المسيب عن الباقيات الصالحات فقلت الصلاة والصيام قال لم تصب فقلت الزكاة والحج فقال لم تصب ولكن من الكلمات الخمس لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله وقال ابن جريج أخبرني عبد الله بن عثمان بن خثيم عن نافع بن سمر جسر انه أخبره انه سأل ابن عمر عن الباقيات الصالحات قال لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله قال ابن جريج وقال عطاء بن أبي رباح مثل ذلك وقال مجاهد الباقيات الصالحات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله الباقيات الصالحات قال لا اله الا الله والله أكبر والحمد لله وسبحان الله هن الباقيات

يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان يسلطه فصار كأصبح ما كان عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال كان لأيوب اخوان جا آيو ما فلم يستطيعوا ان يدنو امنه من ريحه فقام من بعيد فقال احدهما للآخر لو كان علم الله من أيوب خيرا ما ابتلاه بهذا جزع أيوب من قوله ما جزع عالم يجزع من شيء قط مثله فقال اللهم ان كنت تعلم اني لم أبت ليلة قط شبعا نا وانا أعلم مكان جاتي فصدقني فصدق من السماء وهما يسمعان ثم قال اللهم ان كنت تعلم اني لم ألبس قميصا قط وانا أعلم مكان عار فصدقني فصدق من السماء وهما يسمعان ثم خر ساجدا وقال اللهم بعزك لا ارفع رأسي حتى تكشف عني فارفع رأسه حتى تكشف الله عنه وقدر واه ابن أبي حاتم مرفوعا بنحو هذا (وآتيناهم أهلهم ومثلهم معهم) قيل تركهم الله عز وجل واعطاهم مثلهم في الدنيا قال النحاس والاسناد بذلك صحيح وقد كان مات أهلهم جميعا الا امرأته فاحياهم الله في أقل من طرف البصر وآتاهم مثلهم معهم وهو ظاهر القرآن وبه قال اكثر المفسرين وكان له سبعة بنين وسبع بنات وقيل كان ذلك بان ولده ضعف الذين أماتهم الله فيكون معنى الآية على هذا آتيناهم مثل أهلهم ومثلهم معهم وعن مجاهد فان قيل له يا أيوب ان أهلاك في الجنة فان شئت آتيناك بهم وان شئت تركناهم في الجنة وعوضناك مثلهم قال له بل اتركهم لي في الجنة قال فتركوا له في الجنة وعوض مثلهم في الدنيا وقال ابن مسعود أوتي أهلهم باعيا منهم ومثلهم معهم وأخرج ابن أبي الدنيا وابو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والرويانى وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان أيوب لبث به بلاؤه ثمانى عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الارجلين من اخوانه كانوا من اخص اخوانه كانوا يغدون اليه ويروحان فقال احدهما لصاحبه ذات يوم تعلم والله لقد أذنب أيوب ذنبا ما أذنبه أحد قال وما ذاك قال منذ ثمانى عشرة سنة لم يرجه الله فيكشف عنه ما به فلما راها الى أيوب لم يصبر الرجل حتى ذكر له ذلك فقال أيوب لا ادري ما تقول غير ان الله يعلم اني امر بالرجلين يتنازعان يذكران الله فارجع الى بيتي فأكفر عنهما كراهة أن يذكرا الله الا في حق وكان يخرج لحاجته فاذا قضى حاجته أمسكت امرأته بيدي حتى يبلغ فلما كان ذات يوم ابضا عليها فاوحى الله الى أيوب في مكانه ان اركض برجلك هذا فغسل بارد وشراب فاستبطته فتلقتة واقبل عليها قد أذهب الله ما به من البلاء وهو أحسن ما كان فلما رأته قالت اى

الصالحات قال ابن جرير وجدت في كتابي عن الحسن بن الصباح البزار عن أبي نصر التمار عن عبد العزيز بن مسلم عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر هن الباقيات الصالحات قال وحديثي يونس اخبرنا ابن وهب اخبرنا عمرو بن الحارث ان دراجا بالسمع حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استكثروا من الباقيات الصالحات قيل وما هي يا رسول الله قال المنية قيل وما هي يا رسول الله قال التكبير والتهليل والتسليم والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله وحديث رواه أحمد من حديث دراج بن وهب



أخبرني أبو صخر أن عبد الله بن عبد الرحمن مولى سالم بن عبد الله حدثه قال أرسلني سالم إلى محمد بن كعب القرظي في حاجة فقال قل له القتي عند زاوية القبر فإن لي إليك حاجة قال فالتقياسلم أحدهما على الآخر ثم قال سالم ما تعد الباقيات الصالحات فقال لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله ولا حول ولا قوة إلا بالله فقال له سالم متى جعت فيها لا حول ولا قوة إلا بالله قال ما زلت أجعلها قال فراجعهم مرتين أو ثلاثا فلم ينزع قال فابيت قال سالم أجل فابيت فإن أبا أيوب الأنصاري حدثني أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول عرج بي إلى السماء فرأيت إبراهيم عليه السلام فقال يا جبريل من هذا (١٤٤)

معك فقال محمد فرحب بي وسهل ثم قال من أممك فلتكثر من غراس الجنة فإن تربتها طيبة وأرضها واسعة فقلت وما غراس الجنة فقال لا حول ولا قوة إلا بالله وقال الإمام أحمد حدثنا محمد بن يزيد عن العوام حدثني رجل من الأنصار من آل النعمان بن بشير قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد بعد صلاة العشاء فرفع بصره إلى السماء ثم خفض حتى ظننا أنه قد حدث في السماء شيء ثم قال أما إنه سيكون بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فنصدقهم بكذبهم ومالهم على ظلمهم فليس مني وأست منه ومن لم يصدقهم بكذبهم ولم يمالئهم على ظلمهم فهو مني وأنا منه ألا وإن سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر من الباقيات الصالحات وقال الإمام أحمد حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن أبي كثير عن زيد عن أبي سالم عن مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج من تحت خمس ما أثقلهن في

بارك الله فيك وأبى نبي الله المصطفى والله على ذلك ما رأيت رجلا أشبه به منك إذا كان صحيحا قال فاني أنا هو قال وكان له أندران أندرا للقمح وأندرا للشعير فبعث الله سمحا بيمين فلما كانت أحدا على أندرا للقمح أفرغت فيه الذهب حتى فاض وأفرغت الأخرى في أندرا للشعير الورق حتى فاض وأندرها هو البيدر بلفة أهل الشام والجمع الأندار والبيدر موضع يداس فيه الطعام وأندراسم جنس فيكون مصروفا (رجلة من عندنا) أي آتيناها ذلك لرجلتنا (وذكرى للعابدين) أي وتذكر لغيرهم من العابدين ليصبروا كما صبر فيمنا بوا كثرابه واختلف في مدة قامته على البلاء فقيل سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ليال وقيل ثلاثين سنة وقيل ثمانين سنة قال الكرخي وهذا القول هو الصحيح وعاش أيوب ثلاثا وستين سنة وكان أيوب رجلا من الروم يتتبع للعبيص بن اسحق وكانت أمه من ولد لوط بن هاران (و) اذكر (أسمعيل) الصابر على الانقياد للذبح وعاش مائة وثلاثين سنة (وادرريس) هو اخنوخ جد نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائة سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فتكون جملة عمره اربعمائة وخمسين سنة وكان بينهما وبين نوح الف سنة (وذا الكفل) هو الياس وقيل يوشع بن نون وقيل زكريا والصحيح انه رجل من بني اسرائيل كان لا يتورع عن شيء من المعاصي فتأب فغفر الله له وقيل ان اليسع لما كبر قال من يتكفل لي بكذا وكذا من خصال الخير حتى استخلفه فقال رجل انا أنا استخلفه وسمى ذا الكفل وقيل كان رجلا يتكفل بشأن كل انسان اذا وقع في شيء من المهمات وقيل هو ولد أيوب واسمه بشر بعثه الله بعد أبيه وسماه ذا الكفل وامره بالتوحيد وكان مقيا بالشام حتى مات وعمره خمس وسبعون سنة وعن مجاهد قال رجل صالح غيرني تكفل انبي قومه ان يكفيه امر قومه ويقمهم له ويقضى بينهم بالعدل ففعل ذلك فسمى ذا الكفل وعن ابن عباس قال كان في بني اسرائيل قاض فاضله الموت فقال من يقوم مقامى على ان لا يغضب فقال رجل انا فسمى ذا الكفل فكان ايملا جميعا يصلي ثم يصيب صائما فيقضى بين الناس وذ كرقصة وعن ابي موسى الاشعري قال ما كان ذوا الكفل نبيا ولكن كان في بني اسرائيل رجل صالح يصلي كل يوم مائة صلاة فتوفي فتكفل له ذوا الكفل من بعده فكان يصلي كل يوم مائة صلاة فسمى ذا الكفل وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والطبراني والبيهقي في شعب الايمان وغيرهم عن ابن

عمر

الميزان لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله والولد الصالح يتوفى فيحتسبه والده وقال مجروح

نخس من اتي الله مستيقنا من دخل الجنة يؤمن بالله واليوم الآخر وبالجنة والنار وبالبعث بعد الموت وبالحساب وقال الامام احمد حدثنا روح حدثنا الاوزاعي عن حسان بن عطية قال كان شدا بن أوس رضى الله عنه في سفر فنزل منزلا فقال لغلامه اتنا بالشقرة نعبث بها فانكرت عليه فقال ما تكلمت بكامة منذ اسلمت الا وأنا اخطمها وأزرها غير كلتي هذه فلا تحفظوها علي واحفظوا ما أقول لكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كثر الناس الذهب والفضة فاكثروا آتيم هؤلاء الكلمات



اللهم اني اسألك التبت في الامر والعزيمة على الرشد واسألك شكر نعمتك واسألك حسن عبادتك واسألك قلبا سليما واسألك لسانا صادقا واسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفر لك لما تعلم انك أنت علام الغيوب ثم رواه أيضا والنسائي من وجه آخر عن شداد بن نحو وقال الطبراني حدثنا عبد الله بن ناجية حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثني أبي، حدثنا عمر بن الحسين عن يونس ابن نفيع الجذلي عن سعد بن جادة رضي الله عنه قال كنت في اول من اتى النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الطائف فخرجت من اهل من السراة غدوة فأتيت متى عند العصر فتصاعدت في الجبل ثم هبطت فأتيت (١٤٥) النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت وعلماني

قل هو الله احد واذا زلزلت وعلماني هؤلاء الكلمات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقال هن الباقيات الصالحات وبهذا الاستاد بن قام من الليل فتوضأ ومضمض فاه ثم قال سبحان الله مائة مرة والحمد لله مائة مرة والله اكبر مائة مرة ولا اله الا الله مائة مرة غفرت ذنوبه الا الدماء فام لا تبطل قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قوله والباقيات الصالحات قال هي ذكر الله قول لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله وتبارك الله ولا حول ولا قوة الا بالله وأسأستغفر الله وصلى الله على رسول الله والاصحاب والصلاة والحج والصدقة والعق والجهاد والصلوة وجميع أعمال الحسنات وهن الباقيات الصالحات التي تبقى لاهلها في الجنة مادامت السموات والارض وقال العوفي عن ابن عباس هن الكلمات الطيب وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هي الاعمال الصالحة كلها واختاره ابن جرير رحمه الله (ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم نغادر منهم احدا وعرضوا على

عمر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كان ذو الكفل من بني اسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة فاعطاه شين دينار على أن يطأها فلما فاعدها منها قعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت فقال ما يبكيك أكرهت قالت لا ولكني عمل ما علمته قط وما جئني عليه الا الحاجة فقال تفعلين أنت هذا وما فعلته اذهبي ففعلت ذلك وقال والله لا أعصى الله بعد هذا أبد افات من ليلة فاصبح مكتوب على بابه ان الله قد غفر لذي الكفل وقد ذهب الجمهور الى انه ليس بنبي وبه قال أبو موسى الاشعري ومجاهد وغيرهم او قال جماعة هو نبي واعلم هو الصحيح وبه قال الحسن لان الله قرن ذكره باسمه وعمل وادريس ولان السورة ملقبة بسورة الانبياء ثم وصف الله سبحانه هؤلاء بالصبر فقال (كل من الصابرين) على القيام بما كفهم الله به (وأدخلناهم في رجتنا) أي في الجنة أو في النبوة أو في الخير على عمومته ثم علم ذلك بقوله (انهم من الصالحين) أي الكاملين في الصلاح (و) اذ كر (ذا النون) هو يونس بن متى على وزن شئ اسم لوالده على ما ذكره صاحب القاموس أو اسم لامه على ما قاله ابن الاثير وغيره وقال الشهاب ومضى اسم أبيه على الصحيح وسمى ذا النون لابتلاع الحوت له فان النون اسم للحوت وجمعه أنوان ونيان والحوت السمكة وجمعه حيتان وقيل سمي به لانه رأى صيدا ملجأ فقال دسما ونوته لانه لا تصيبه العين وعن ابن الاعراب ان نونة الصبي هي النقبة التي تكون في ذقن الصبي الصغير ومعنى دسما سودوا (اذ ذهب مغاضبا) أي اذ كره وقت ذهابه مغاضبا أي مراغما فقومه لاربه وقال الحسن والشعبي وسعيد بن جبير مغاضب الرب واختاره ابن جرير والقتبي وحكي عن ابن مسعود قال النحاس وربما أنكر هذا من لا يعرف اللغة وهو قول صحيح والمعنى مغاضبا لاجل ربه كما تقول غضبت لك أي من أجلك وقال الضحالك مغاضبا لقومه وحكي عن ابن عباس وقالت فرقة منهم الاخنس انما خرج مغاضبا لله بالذي كان في وقته واسمه حرقا وقيل لم يغضب ربه ولا قومه ولا الملك ولا كنهه مأخوذ من غضب اذا أنف وذلك انه لما وعد قومه بالعذاب وكأوا يسكنون فلسطين وخرج عنهم ثم تابوا وكشف الله عنهم العذاب فلما رجع وعلم انهم لم يمسكوا أنف من ذلك وخرج عنهم (فطن أن لن تقدر عليه) بفتح النون وكسر الدال واختلاف في معنى الآية على هذه القراءة ففيل معناها انه وقع في ظنه ان الله تعالى لا يقدر على معاقبته وقد حكي هذا القول عن

(١٩ - فتح البيان سادس) ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا) يخبر تعالى عن أهوال يوم القيامة وما يكون فيه من الأمور العظام كما قال تعالى يوم تقوم الساعة موروا تسير الجبال سيرا أي تذهب من أما كنهها وتزول كما قال تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي ترمز السحاب وقال تعالى وتكون الجبال كالغوش وقال ويسألونك عن الجبال فقل يسهل يغشاها في ذرها فاعا صفة فاعا ترى فيها عوجا



ولا أمنا بذكر تعالى أنه تذهب الببال وتساوى الأهاد وتبقى الأرض قاعا صفا فما أي شيء يخرج من تحتها ولا رادى ولا جبل ولهذا قال تعالى وترى الأرض بارزة أي بادية ظاهرة ليس فيها ماء لا حد ولا مكان يوارى أحدا بل الخلق كلهم ضاحون لربهم لا تخفى عليهم منهم خافية قال مجاهد وقتادة وترى الأرض بارزة لا حجر فيها ولا غيابة قال قتادة ولا بناء ولا شجر وقوله وحشرناهم فلم تغادر منهم أحدا أي وجعناهم الأولين منهم والآخريين فلم تترك منهم أحدا الصغير ولا كبير كما قال قل إن الأولين والآخريين لمجوعون إلى ميقات يوم

(١٤٦)

على ربك صفا يحتمل أن يكون المراد أن جميع الخلائق يقومون بين يدي الله صفا واحدا كما قال تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أنله الرحمن وقال صوابا ويحتمل أنهم يقومون صفوا صفا وفاقا كما قال وجاء ربك والملائكة صفوا صفوا وقوله لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة هذا تقرير للمتكبرين للمعاد وتوبيخ لهم على رؤس الأشهاد ولهذا قال مخاطبا لهم بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا أي ما كان ظنكم أن هذا واقع بكم ولأن هذا كائن وقوله ووضع الكتاب أي كتاب الأعمال الذي فيه الجليل والحقير والقتيل والقطيع والصغير والكبير فترى المجرمين مشفقين مما فيه أي من أعمالهم السيئة وأفعالهم القبيحة ويقولون يا ويلتنا أي يا حسرتنا وويلنا على ما فرطنا في أعمالنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا احصاها أي لا يترك ذنبا صغيرا ولا كبيرا ولا يحصى إلا احصاها أي ضبطها وحفظها وروى الطبراني

الحسن وسعيد بن جبيرة وهو قول مردود فان هذا الظن بالله كفر ومثله ذلك لا يقع من الأنبياء عليهم السلام وذهب جمهور العلماء إلى أن معناها فظن أن أن تضيق عليه كقوله ببسط الرزق لمن يشاء ويقتدر أي يضيق ومنه قوله ومن قدر عليه رزقه يقال قدر وقدر وقتر وقتر أي ضيق وقيل هو من القدر الذي هو القضاء والحكم دون القدرة والاستطاعة أي فظن أن لن نقضى عليه العترة قاله قتادة ومجاهد واختاره الفراء والزجاج قال ثعلب هو من التقدير ليس من القدرة يقال منه قدر الله لك الخير يقدره قدره ويؤيده قراءة عمر بن عبد العزيز والزهرى نقدر بضم النون وتشديد الدال من التقدير وحكى هذا عن ابن عباس ويؤيده قراءة قتادة والأعرج بقدر مبني للمفعول من التقدير وقرئ يقدر مخففا مبني للمفعول وقد اختلف العلماء في تأويل الحديث الصحيح في قول الرجل الذي لم يعمل خيرا قط لاهله أن يحرقوه إذا مات ثم قال فوالله لئن قدر الله على الحديث كما اختلفوا في تأويل هذه الآية والكلام في هذا بطول وقد ذكرنا ههنا ما لا يحتاج معه الناظر إلى غيره (فنادى في الظلمات) القاء فصيحة أي كان ما كان من التقام الحوت له فنادى والمراد بالظلمات ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت قاله ابن مسعود وكان نداؤه هو قوله (أن) أي يا (لا اله الا أنت سبحانك) يعني تنزيها من أن يعجزك شيء (إني كنت من الظالمين) الذين يظلمون أنفسهم هم وأول هذا الدعاء تهليل وأوسطه تسبيح وآخره اقرار بالذنب وقال الحسن وقتادة هذا القول من يونس اعتراف بذنبه وتوبة من خطيئته قال ذلك وهو في بطن الحوت قبل مكث فيه أربعين يوما وليلة وقبل سبعة وقيل ثلاثة كما في الخازن وفي المضاوي أربع ساعات ثم أخبر الله سبحانه بأنه استجاب له فقال (فاستجبنا له) دعاه الذي دعانا به في ضمن اعترافه بالذنب على ألفظ وجه (ونجينا من الغم) أي غم الذلة والوحشة والوحدة باخراجه من بطن الحوت حتى نذفه إلى الساحل (وكذلك نجى المؤمنين) أي فخلصهم من همهم بما سبق من عملهم وما أعدنا لهم من الرحمة إذا دعونا واستغاثوا بنا وهذا ومعنى الآية الأخرى وهي قوله فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون ترى نجي بنونين وبواحدة وجيم مشددة وتسكين الياء على الفعل الماضي واضمار المصدر أي وكذلك نجى النجاة المؤمنين كما تقول ضرب زيد أي ضرب الضرب زيدا قاله الفراء ويؤيد ذلك ثعلب وخطأها أبو حاتم والزجاج وقاله ابن لأنه

بإسناده المتقدم في الآية قبلها إلى معدن جنادة قال لم فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة حنين برما تقرا فصب من الأرض ليس فيه شيء فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجعوا من وجدوا فليأت به ومن وجد حطبا أو شيئا فليأت به قال فما كان إلا ساعة حتى جعلنا دركا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتروا هذا فكذلك تجمع الذنوب على الرجل منكم كما جعتم هذا فليستق الله رجلا ولا يذنب صغيرة ولا كبيرة فانها محصاة عليه وقوله ووجدوا ما عملوا حضا أي من خير ومشركا قال تعالى يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضرات الآية وقال تعالى ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر وقال تعالى يوم تبلى السرائر أي تطهر الخبائات والضمائر



قال الامام احمد بن حنبل والوليد بن شاذان عن ثابت بن النسي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر يوم القيامة يعرف به  
اخر جام في الصحيحين وفي لفظ يرفع لكل غادر لواء يوم القيامة عند استه بقدر غدرته يقال هذه غدره فلان بن فلان وقوله ولا يظلم  
ربك احدا اي فيحكم بين عبادته في اعمالهم جميعا ولا يظلم احدا من خلقه بل يعفو ويصفح ويغفر ويرحم ويعذب من يشاء بقدرته  
وحكمته وعمله ويملا النار من الكفار واصحاب المعاصي ثم ينجي اصحاب المعاصي ويخلد فيها الكافرين وهو الحاصصكم الذي  
لا يجوز ولا يظلم قال تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها الآية (١٤٧) وقال وتضع الموازين القسط ليوم

القيامة فلا تظلم نفس شيئا الى قوله  
حاسبين والاثبات في هذا كثيرة  
وقال الامام احمد بن حنبل في خبرنا  
هشام بن يحيى عن القاسم بن  
عبد الواحد المكي عن عبد الله بن  
محمد بن عقيل انه سمع جابر بن عبد الله  
يقول بلغني حديث عن رجل سمعه  
من النبي صلى الله عليه وسلم  
فاشترت بعير اثم شددت عليه رحلا  
فسرت عليه شهرا حتى قدمت عليه  
الشام فاذا عبد الله بن ابيس فقلت  
للرباب قل له جابر على الباب فقال  
ابن عبد الله قلت نعم فخرج بطأوبه  
فاعتقني واعتقته فقلت حديث  
بلغني عندك انك سمعته من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في القصص  
نخست ان تموت او اموت قبل ان  
اسمعه فقال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول يحشر الله عز  
وجل الناس يوم القيامة او قال  
العباد عراة غرلابهم ما قلت وما بهم ما  
قال ليس معهم شيء ثم يناديهم بصوت  
يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب  
انا الملك انا الديان لا ينبغي لاحد من  
اهل النار ان يدخل النار وله عند  
احد من اهل الجنة حق حتى اقضه

نصب اسم ما لم يسم فاعله وانما يقال نجى المؤمنون وقيل ادغم النون في الجيم وبه قال  
القتبي وابو عبيدة واعتضه النحاس فقال هذا لا يجوز عند احد من الحوئين له عند  
مخرج المدغم والمدغم فيه قبل كانت هذه الواقعة قبل الرسالة وصححه الخازن ويدل له قوله  
تعالى بعد ذلك **ك**رخر وجهه من بطن الحوت في سورة الصافات وارسلناه الى مائة ألف  
او يزيدون واخرج احمد والترمذي والنسائي والحاكم وصححه والبيهقي عن سعد بن أبي  
وقاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال دعوة ذي النون اذ هو في بطن  
الحوت لا اله الا انت الخ لم يدع بها مسلم ربه في شيء قط الاستجاب له واخرج ابن جرير عنه  
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به  
اجاب واذا سئل به أعطى دعوة يونس بن متى قلت يا رسول الله هل ليونس خاصة ام للجماعة  
المسلمين قال هي ليونس خاصة وللمؤمنين عامة اذا دعوا به لم تسمع قول الله وكذلك تنجي  
المؤمنين فهو شرط من الله لمن دعاه واخرج الحاكم من حديثه ايضا نحوه وقد ثبت في  
الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى وروى ايضا في الصحيح وغيره من حديث  
ابن مسعود وروى ايضا في الصحيحين من حديث أبي هريرة (و) اذكر خبر (زكريا  
اذ نادى ربه) أي وقت ندائه لربه قال (رب لا تذرني فردا) أي متفردا وحيدا لا ولي  
يرثني وقد تقدم الكلام على هذه الآية في آل عمران (وانت خير اوارثين) أي خير من  
يبقى بعد كل من يموت فانت حسبي ان لم ترزقني ولدا فاني اعلم انك لاتضيع دينك وانه سيقوم  
بذلك من عبادك من تختاره له وترضيه للتبليغ (فاستجيبنا له) دعاه (ووهبنا له يحيى)  
ولدا وقد تقدم تفسيره مستوفي في سورة مريم (واصلحنا له زوجه) قال اكثر المفسرين  
انها كانت عاقرا فجعلها الله ولدا فهذا هو المراد باصلاح زوجه وقيل كانت سيئة الخلق  
فجعلها الله سبحانه حسنة الخلق ولا مانع من ارادة الامر من جميعا وذلك بان يصلح الله سبحانه  
ذاته فتكون ولدا بعد ان كانت عاقرا ويصلح اخلاقها فتكون اخلاقها مرضية بعد ان  
كانت غير مرضية قال ابن عباس كان في لسان امرأة زكريا طول فاصلمه الله وروى نحو ذلك  
عن جماعة من التابعين وقال ايضا ووهبنا له ولدا وعن قتادة قال كانت عاقرا فجعلها الله  
ولدا ووهب له منها يحيى (انهم كانوا يسارعون في الخيرات) هذه الجملة تعليل لما قبلها من

منه ولا ينبغي لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة وله عند رجل من اهل النار حق حتى اقضه منه حتى اللزومة قال قلنا كيف وانما  
ناهى الله عز وجل حفادة عراة غرلابهم ما قال بالحسنات والسيئات وعن شعبة عن العوام بن مزاحم عن ابي عثمان عن عثمان بن عفان  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الجماعة تنقش من القرآن يوم القيامة رواه عبد الله بن الامام احمد بن حنبل وشواهده  
من وجوه اخر وقد ذكرنا ما عند قوله تعالى وتضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وعند قوله تعالى الا انهم مثالكهم  
ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم انى ربهم يحشرون (واذ قلنا لا اله الا الله فاستجابوا له فاعطاهم ما كانوا يطلبون) (واذ قلنا لا اله الا الله فاستجابوا له فاعطاهم ما كانوا يطلبون)



أمر ربه فتخذونه وذريته أولياء من فوق وهم لكم عدو بئس الظالمين بدلا) يقول تعالى فيها نبى آدم على عداوة ابليس لهم ولا يهتم من قبلهم وقرعاً لمن اتبعه منهم وخالف خلقه وولاه وهو الذى أنشأ وأبدأ بالطاقة ورزقه غذاء ثم بعد هذا كله وإلى ابليس وعادى الله فقال تعالى وأدقلنا للملائكة أى لجميع الملائكة كما تقدم تقريره فى أول سورة البقرة اسجدوا لآدم أى سجود تشريف وتكريم وتعظيم كما قال تعالى وأدقل ربك للملائكة أنى خالق بشرا من صلصال من جامسنون فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين (٢٤٨) وقوله فسجدوا إلا ابليس كان من الجن أى خاله أصله فانه خلق من

مارج من نار وأصل خلق الملائكة من نور كما ثبت فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خلقت الملائكة من نور وخلق ابليس من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم فعند الحاجة تضح كل وعاء بما فيه وخانه الطبع عند الحاجة وذلك انه كان قد توسم بأفعال الملائكة وتشبه بهم وتعبد وتنسك فلهذا دخل فى خطايهم وعصى بانخالفة ونبه تعالى ههنا على انه من الجن أى على انه خلق من نار كما قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين قال الحسن البصرى ما كان ابليس من الملائكة طرفه عين قط وأنه لأصل الجن كما كان آدم عليه السلام أصل البشر رواه ابن جرير بإسناد صحيح عنه وقال الضحاك عن ابن عباس كان ابليس من حى من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة وكان اسمه الحارث وكان خازنا من خزان الجنة وخلق الملائكة من نور غير هذا الحى قال وخلق الجن الذين ذكروا فى

احسانه سبحانه إلى أنبيائه عليهم السلام والمعنى يبادرون فى وجوه الخيرات مع ثباتهم واستقرارهم فى أصل الخير وهو السر فى ايثار كلمة فى على كلمة الى المشعرة بخلاف المقصود من كونهم خارجين عن أصل الخيرات متوجهين اليها كما فى قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وقبل الضمير راجع الى زكريا وامرأته ويحيى (ويدعوننا رغبا ورهبا) أى يتضرعون إلينا فى حال الرخاء وحال الشدة وقيل الرغبة رفع بطون الا كف الى السماء والرهبة رفع ظهورها والتقدير يرغبون رغبا ويرهبون رهبا ولا رغب والرهب أوراغبين وراهبين (وكانوا الناحشين) أى متواضعين متضرعين قال قتادة اذلاء وقال ابن جرير رغبا فى رحمة الله ورهبا من عذاب الله وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله رغبا ورهبا فقال رغبا هكذا ورهبا هكذا وبسط كفيه يعنى جعل ظهرهما للارض فى الرغبة وعكسه فى الرهبة (و) أذكر خبر (التي أحصت فرجها) وهى مريم فانها أحصت فرجها من الحلال والحرام ولم يحسبها بشر وانما ذكرها مع الانبياء وان لم تكن منهم لاجل ذكر عيسى وما فى ذكر قصتها من الآية الباهرة ومعنى أحصت عفت فامتنعت من الفاحشة وغيرها وقيل المراد بالفرج جيب القميص أى انها طاهرة الاثواب وقدمضى بيان مثل هذا فى سورة النساء ومريم (فنفخنا فيها من روحنا) أضاف سبحانه الروح اليه وهو للملك تشرىفاً وتعظيماً وهو يريد روح عيسى وقيل المراد بالروح جبريل أى أمرناه فننفخ فى جيب درعها فحملت بعيسى (وجعلناها وابنها آية للعالمين) قال الزجاج الآية فيها ما واحد لانها اولدته من غير خل وقيل ان التقدير على مذهب سيبويه وجعلناها آية وجعلنا ابنها آية كقوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه والمعنى أن الله سبحانه جعل قصتها آية تامة مع تكرار آيات كل واحد منهم ما وقيل أراد بالآية الجنس الشامل لكل واحد منهما من الآيات ثم لما ذكر سبحانه الانبياء بين أنهم كلهم مجتمعون على التوحيد فقال (ان هذه أممكم أمة واحدة) الأمة الملة وهى الدين كما قال ابن قتيبة ومنه أنا وجدنا آباءنا على أمة أى على دين وملة كما أنه قال ان هذا دينكم دين واحد لا خلاف بين الامم المختلفة فى التوحيد ولا يخرج عن ذلك الا الكفرة المشركون بالله وقيل المعنى ان هذه الشريعة التى بينتكم فى كتابكم شريعة واحدة وقيل المعنى ان هذه امتكم ملة واحدة وهى ملة الاسلام والنصب على الحال أى

انقرآن من مارج من نار وهو لسان النار الذى يكون فى طرفها اذا التهب وقال الضحاك أيضاً  
عن ابن عباس كان ابليس من أشرف الملائكة وأكرمهم قبيلة وكان خازناً على الجنان وكان له سلطان السماء الدنيا ولسطان الارض وكان مما سوات له نفسه من قضاء الله أنه رأى ان له بذلك شرفاً على أهل السماء فوقع من ذلك فى قلبه كبر لا يعلمه الا الله واستخرج الله ذلك الكبر منه حيث أمره بالسجود لآدم فاستكبر وكان من الكافرين قال ابن عباس وقوله كان من الجن أى من خزان الجنان كما يقال الرجل مكى ومدنى وبصرى وكوفى وقال ابن جرير عن ابن عباس نحو ذلك وقال سعيد بن جبيرة عن ابن



عباس قال هو من حزان الجنة وكان يدبر امر السماء الدنيا واما ابن جبريل من جنات من الجنة  
وقال سعيد بن المسيب كان رئيس ملائكة السماء الدنيا وقال ابن اسحق عن خلاد بن عطاء عن طاووس عن ابن عباس قال كان  
ابليس قبل ان يركب المعصية من الملائكة اسمه عزازيل وكان من سكان الارض وكان من أشد الملائكة اجتهادا وأكثرهم علما  
فذلك دعاه الى الكبر وكان من حي يسمون جنا وقال ابن جريج عن صالح مولى التوأمة وشريك بن أبي نمرأ أحدهما أو كلاهما  
عن ابن عباس قال ان من الملائكة قبيلة من الجن (١٤٩) وكان ابليس منها وكان يوسوس

ما بين السماء والارض فعصى  
فسخط الله عليه فسخه شيطانا  
رجما عنه الله مسوخا قال واذا  
كانت خطيئة الرجل في كبر فلا  
ترجه واذا كانت في معصية فأرجه  
وعن سعيد بن جبير أنه قال كان من  
الجنات الذين يعملون في الجنة وقد  
روى في هذا آثار كثيرة عن السلف  
وغالبها من الاسرائيليات التي تنقل  
لينظر فيها والله اعلم بحال كثير منها  
ومنها ما قد يتطوع بكذبه فخالفته  
للحق الذي يديننا وفي القرآن غنية  
عن كل ما عدها من الاخبار المتقدمة  
لانها لا تسلكا تخلو من تدليل وزيادة  
ونقصان وقد وضع فيها اشياء كثيرة  
وليس لهم من الحفظ المتقنين  
الذين يثبتون عنها تحريف الغالين  
واتحال المبطلين كالهذه الامة  
من الائمة والعلماء والسادة والأتقياء  
والبررة النجباء من جهة ابداء النقاد  
والحفاظ الجياد الذين دونوا الحديث  
وحرروه وبينوا صحيحه من حسنه  
من ضعفه من منكره وموضوعه  
ومتروكه ومكذوبه وعرفوا الرضا عن  
والكذابين وانجوهوا بين وغير ذلك  
من اصناف الرجال كل ذلك

أمة متفقة غير مختلفة قال ابن عباس أي ان هذا دينكم ديننا واحدا وعن مجاهد مثله  
وعن قتادة نحوه (وأنا ربكم فاعبدون) خاصة لا تعبدوا غيري كأننا ما كان (وتقطعوا  
أمرهم بينهم) أي تفرقوا فراقا في الدين حتى صاروا كالقطع المتفرقة وقال الاخفش  
اختلفوا فيه وهو كالقول الاول قال الازهرى أي تفرقوا في أمرهم فنصب أمرهم بحذف  
في والمقصود بالآية المشركون ذمهم الله بمخالفة الحق واتخاذهم آلهة من دونه الله وقيل  
المراد بجميع الخلق وانهم جعلوا أمرهم في أديانهم قطعوا وقسموه بينهم فلهذا وحدوه هذا  
يهودي وهذا نصراني وهذا مجوسي وهذا عابوثي ثم أخبر سبحانه بان مرجع الجميع اليه  
فقال (كل الينا راجعون) أي كل واحد من هذه الفرق الثابت على دينه الحق والزائغ عنه  
الى غيره راجع الينا بالبعث لا الى غيرنا (فمن يعمل من الصالحات) أي بعض الاعمال  
الصالحة كالقراءات والنوافل كلها اذا لا يطبق ذلك أحدا وقيل من زائدة (وهو مؤمن)  
بالله ورسوله واليوم الآخر (فلا كفران لسعيه) أي لا يجود لعمله ولا بطلان لثوابه  
ولا تضيق جزائره بل يشكروني بعبادته والمراد نفي الجنس للمبالغة لان نفي الماهية يستلزم  
نفي جميع افرادها والكفر ضد الايمان والكفر أيضا جود النعمة وهو ضد الشكر يقال  
كفر كفورا وكفرا نا وفي قراءة ابن مسعود فلا كفر لسعيه (واناله) أي لسعيه (كانبون)  
أي حافظون بان نأمر الحنفلة بكتبه فنجازيه عليه ومثله قوله سبحانه اني لأضيق عمل عامل  
منكم من ذكر أو أنثى (وحرام) هكذا قرأ أهل المدينة وقرأ أهل الكوفة وحرم وجه ساقرأ  
على وابن مسعود وابن عباس وهما لغتان مثل حل وحلال وقرئ وحرم (على قرية  
أهلكناها) أي قدرنا اهلاكها (انهم لا يرجعون) أي تمتنع البتة عدم رجوعهم الينا للجزاء  
وقيل لازائدة أي ان يرجعوا بعد الهلاك الى الدنيا واختارها أبو عبيدة وقيل ان لفظ حرام  
هنا بمعنى الواجب أي واجب على قرية وقيل حرام أي تمتنع رجوعهم الى التوبة على ان  
لا زائدة قال النحاس والآية مشككة ومن أحسن ما قيل فيها وأجله ما روى عن ابن عباس  
في معنى الآية قال واجب انهم لا يتوبون قال الزجاج وأبو علي الفارسي ان في الكلام  
اضمار أي وحرام على قرية حكمه نابا استئصالها وبالحنم على قلوب أهلها ان يتقبل منهم  
عمل لانهم لا يرجعون أي لا يتوبون (حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج) حتى هذه هي التي  
يحكي بعدها الكلام وقيل حتى للغاية والمعنى ان هؤلاء المذكورين سابقا مستمرون على

صيانته للجناب النبوي والمقام الحمدي خاتم الرسل وسيد البشر صلى الله عليه وسلم ان ينسب اليه كذب أو يحدث عنه  
بما ليس فرضي الله عنهم وأرضاهم وجعل جنات الفردوس مأواهم وقد فعل وقوله ففسق عن امر ربه أي خرج عن  
طاعة الله فان الفسق هو الخروج يقال فسقت الرطبة اذا خرجت من أكلها وفسقت الفأرة من جحرها اذا خرجت منه  
للهمس والفساد ثم قال تعالى مقرعاً ومو بخلان اتبعه واطاعه افتخذه وذريته أولياء من دنى الآية اي بدلا عن ولدها  
قال بئس للظالمين بدلا وهذا المقام كقوله بعد ذكر اقيامة احواله وسير كل من الفريقين السعداء والاشقياء في سورة



يس وأمساروا اليهم **فلم يدعوا لهم** (ما شهدتم على السماوات والأرض أن يصيبهم من شيء) **متخذ المظالم عضدا** يقول تعالى هؤلاء الذين اتخذوه من أولياءهم أولياء من دوني عبيد أمثالكم لا يملكون شيئا ولا يشهدونهم خلق السموات والأرض ولا كانوا اذ ذلك موجودين يقول تعالى أنا المستقل بخلق الأشياء كلها ومديرها ومقدرها وحدي ليس معي في ذلك شريك ولا وزير ولا مشير ولا نظير كما قال قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهم من شيء ما من شرك وما له منهم من **(١٥٠)** ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له الآية ولهذا قال وما

كنت متخذ المظالم عضدا قال مالك أعوانا (ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوههم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم هم واقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا) يقول تعالى مخبرا عما يخاطب به المشركين يوم القيامة على رؤس الأشهاد تقر يعالهم وتوبخنا نادوا شركائي الذين زعمتم أي في دار الدنيا ادعوههم اليوم ينقذونكم مما أنتم فيه كما قال تعالى واقعد جثثهمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتهم مأخولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وصل عنكم ما كنتم ترتمون وقوله فدعوههم فلم يستجيبوا لهم كما قال وقبل ادعوا شركاءكم فدعوههم فلم يستجيبوا لهم الآية وقال ومن أضل ممن يدعو من دون الله من يشجب له الاتيين وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقوله وجعلنا بينهم موبقا قال ابن عباس

ما هم عاين إلى يوم القيامة وهي يوم فتح سد يأجوج ومأجوج وأطال سليمان الجمل في بيان حتى هذه وذكر لها وجوها ويأجوج ومأجوج بالهمزة وتركها إيمان أعجميان وهما قبيلتان من الأنس يقال إنهما تسعة أعشار بني آدم والمراد بالفتح فتح السد الذي عليهم على حذف المضاف (وهم) أي يأجوج ومأجوج أو العالم بأسره الأول أظهر (من كل حدب) أي نشز وهو كل أكمة وكديعة من الأرض مرتفعة والجمع أحداب مأخوذ من حدبة الأرض ومعنى (ينسلون) يسرعون وقيل يخرجون قال الزجاج النسلان مشية الذئب إذا أسرع يقال نسل فلان في العدو ينسل بالكسر والضم نسلانا ونسولا ونسلانا والنسلان مقارنة الخطامع الأسراع وقال ابن عباس ينسلون يقبلون وقد ورد في صفة يأجوج ومأجوج وفي وقت خروجهم وبيان حالهم وما آلهم أحاديث وآثار كثيرة لا يتعلق بذكرها هنا كثير فائدة وكناجيج الكرامة قد أشمل عليها الشئ لا تاما فليرجع إليه (واقرب الوعد الحق) المراد به ما بعد الفتح من الحساب وقال الفراء والكسائي وغيرهما المراد بالوعد الحق القيامة والوازنة والمعنى حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج اقرب الوعد الحق وهو القيامة فاقرب جواب إذا ومنه قوله تعالى فلما أسلما وتله للجبين وناديتاه وأجاز الفراء أن يكون جوابه فاذا هي شاخصة وقال البصريون الجواب محذوف والتقدير قالوا يا ويلنا وبه قال الزجاج وقيل غير ذلك (فاذا هي) يعني القيامة بارزة واقعة كأنها آية حاضرة (شاخصة أبصار الذين كفروا) يعني أن القيامة إذا قامت شخصت أبصار الكفار من شدة الأهوال ولا تكاد تطرف من هول ذلك اليوم وهول ما هم فيه ومعنى شاخصة من تنعة الجفان وانما هو في القيامة بعد النفخة الثانية فالتعقيب عرفي أريد به المبالغة هنا (يا ويلنا) على تقدير القول (قد كافي غفلة) في الدنيا (من هذا) أي من هذا الذي دهمنا من البعث والحساب (بل كنا ظالمين) اضربوا عن وصف أنفسهم بالغفلة أي لم تكن غافلين بل كنا ظالمين لأنفسنا بالكذب وعدم الانقياد للرسول ثم بين سبحانه حال معبوديهم يوم القيامة فقال (انكم) يا أهل مكة (وما تعبدون من دون الله) من الأصنام والشمس والقمر وابليس وأعوانه (حصب) أي وقود (جهنم) وخطبها فكل ما أوقدت به النار وهي حطبها فهو حصب كذا قال الجوهري وقال أبو عبيدة كل ما قد قته في النار فقد حصبته به ومثل ذلك قوله تعالى فاتقوا النار التي وقودها الناس

وقد أمدوا وغيروا حطبها كما وفان قتادة ذكرنا أن عمر البكالى حدث عن عبد الله بن عمرو قال هو واد عميق فرق والحجارة به يوم القيامة بين أهل النهدى وأهل الضلالة وقال قتادة موبقا واديا في جهنم وقال ابن جرير حدثني محمد بن سنان القزاري حدثنا عبد الصمد حدثنا يزيد بن رهم سمعت أنس بن مالك يقول في قول الله تعالى وجعلنا بينهم موبقا قال واد في جهنم من قيح ودم وقال الحسن البصري هو بماء عذرة الظاهر من السياق هو هنا أنه الميثاق ويجوز أن يكون واديا في جهنم أو غيره والمعنى أن الله تعالى بين أنه لا سبيل لهؤلاء المشركين ولا وصول لهم إلى آلهتهم التي كانوا يرعمون في الدنيا وأنه يفرق بينهم وبينها في الآخرة فلا خلاص لاحد



من العزيم ان لا يخرج بل بينهم ما هلك و هو عظيم و امر كبير و اما ان جعل الضمير في قوله ينهم عائدا الى المؤمنين و الكافرين كما قال عبد الله بن عمرو انه يفرق بين اهل الهدى و الضلالة فهو كقوله تعالى و يوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون و قال يومئذ يصعدون و قال تعالى و امتازوا اليوم ايها المجرمون و قال تعالى و يوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشر كوا مكانكم اقم و شركاؤكم فزينا بينهم الى قوله و ضل عنهم ما كانوا يفترون و قوله و رأى المجرمون النار فظنوا انهم هم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا اي انهم لما عاينوا جهنم حين جى بها اتقاد بسبعين ألف (١٥١) زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك فاذا رأى

والجارية و قرئ حطب جهنم بالطاء و قرئ حطب بالمهجمة قال النراء ذكرنا ان الحطب في لغة اهل اليمن الحطب و وجه القاء الاصنام في النار مع كونها جادات لا تعقل ذلك ولا تحس به التبكيت لمن عبدها و زيادة التوبيخ لهم و تضاعف الحسرة عليهم و قيل انها تحصى فتلصق بهم زيادة في تعذيبهم و كذلك الشمس و القمر يكونان ثورين عقيرين في النار ايضا كما صح بذلك خبر أبي هريرة أخرجه البيهقي و أصله في البخاري (أنتم لها واردون) الخطاب لهم و لما يعبدون تغليباً و اللام في اهل التقوية لضعف عمل اسم الفاعل و قيل هي بمعنى على و المراد بالورد و دهن الدخول قال كثر من اهل العلم و لا يدخل في هذه الآية عيسى و عزيز و الملائكة لان ما لا يعقل و لو أراد الغموم لقيل و من تعبدون قال الزجاج و لان الخطابين بهذه الآية مشركون غيرهم قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال المشركون فاما الملائكة و عيسى و عزيز يعبدون من دون الله فتركت ان الذين سبقت الآية و في الباب روايات (لو كان هؤلاء) اي هذه الاصنام (آلهة) كما تزعمون (ما وردوها) أي ما ورد العابدون و المعبودون في النار و قيل العابدون فة ط لكنهم وردوها فلم يكونوا آلهة و في هذا تبكيت لعباد الاصنام و توبيخ شديد (وكل فيها) أي كل العابدون و المعبودين في النار (خالدون) لا يخرجون منها (لهم) أي لهؤلاء الذين وردوا النار (فيها زفير) و هو صوت نفس المغموم و المراد هنا الانين و البكاء و التنفس الشديد و لعويل و قد تقدم بيان هذا في هود (وهم فيها لا يسمعون) أي لا يسمع بعضهم زفير بعضهم شدة الهول و قال ابن مبرد في الآية اذا بقي في النار من يخلد فيها جعلوا في توأيت من نارهم جعلت تلك التوأيت في توأيت آخر ثم قال التوأيت في توأيت آخر عليه السلام من نار فلا يسمعون شيئا و لا يرى أحد منهم ان في النار أحد اذ يذب غيره و قيل لا يسمعون شيئا لانهم يحشرون صما كما قال سبحانه و نحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا و بكاء و صما و اما سلبوا السمع لان فيه بعض تروح و تأنس و قيل لا يسمعون ما يسمعون هم بل يسمعون ما يسمعون و هم ثم لما بين سبحانه حال هؤلاء الاشقياء شرع في بيان حال السعداء فقال (ان) هي بمعنى الا أي الا (الذين سبقت لهم منا الحسنى) أي العدة الجيلة و الخلة الحسنى التي هي أحسن الخصال و هي السعادة و قيل التوفيق أو التبشير بالجنة أو نفس الجنة (ولدت) أي الموصوفون بتلك الصفة (عنها) عن جهنم (مبعدون) لانهم قد صاروا في الجنة

المجرمون النار تحقوا الاحالة انهم مواقعوها ليكون ذلك من باب تعجيل الهم و الحزن لهم فان توقع العذاب و الخوف منه قبل وقوعه عذاب ناجز و قوله و لم يجدوا عنها مصرفا أي ليس لهم طريق يعدل بهم عنها و لا بد لهم منها قال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الكافر ليرى جهنم فيظن انها مواضعه من مسيرة اربعين سنة و قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن الهيثم عن حدثنا دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصب الكافر مقدار خمسين الف سنة كما يعمل في الدنيا و ان الكافر ليرى جهنم فيظن انها مواضعه من مسيرة اربعين سنة (و لقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل و كان الانسان اكثر ثمنا جذلا) يقول تعالى و لقد بينا للناس في هذا القرآن و وضوحنا لهم الامور و فصلنا ما كيدا بيننا و

عن الحق و يخرج جواع طريق الهدى و مع هذا البيان و هذا الفرقان الانسان كثير الجادة و اتحادهم و انما غرضه من هذا الباطل الامن هدى الله و بصره لطريق النجاة قال الامام احمد حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني علي بن الحسين ان حسين بن علي اخبره ان علي بن ابي طالب اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة و فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلته فقال آل تصليان فقلت يا رسول الله انما اتفسمنا يد الله فاذننا ان يبعثنا ببعثتنا فنصرف حين قلت ذلك و لم يرجع اني شيئا ثم سمعته و هو يقول يضرب فخذ و يغزل و كان الانسان اكثر ثمنا جذلا اخرجنا في المحججين روم سنع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم







لَوْ يَوَاحِدُهُمْ بِمَا كَسَبُوا الْجَهْلَ لَهُمُ الْعَذَابُ كَمَا قَالَ وَلَوْ يَوَاحِدُهُ النَّاسُ بِمَا كَسَبُوا مَاتَرَكُوا عَلَى ظُهُرِهِمْ دَابَّةً وَهِيَ تَكْتُبُ لَهُمْ  
لَذُوْمَةُ غَزْوَةِ النَّاسِ عَلَى ظُهُورِهِمْ وَأَنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ وَالْآيَاتُ فِي هَذَا كَثِيرَةٌ شَتَّى ثُمَّ أَخْبَرَانَهُ بِحُلْمٍ وَيَسْتَوِي غُرُورُ بَعْضِهِمْ بِبَعْضِهِمْ  
مِنَ الْغَيِّ إِلَى الرَّشَادِ وَمِنْ اسْتَمْرَارِهِمْ قَلْبُهُ يَوْمَ يَنْشَبُ فِيهِ الْوَلِيدُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتٍ حَمْلَهَا وَهَذَا قَوْلُ بِلَ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجْدُوا مِنْ دُونِهِ  
مَوْثَلًا أَيْ لَيْسَ لَهُمْ عَنْهُ مَحِيصٌ وَلَا مَحْسِدٌ وَلَا مَعْدِلٌ وَقَوْلُهُ وَقَدْ لَقِيَ أَهْلُكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا أَيْ الْأَهْلَ السَّالِفَةَ وَالْقُرُونُ الْخَالِيَةَ  
أَهْلُكُمْ لَمَّا سَبَبَ كُفْرَهُمْ وَعَتَادَهُمْ وَجَعَلْنَا لِمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَوْعِدٌ أَيْ جَعَلْنَا لَهُ (١٥٣) إِلَى مَدَّةٍ مَعْلُومَةٍ وَوَقْتُ مَعِينٍ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ  
أَيَّ وَكَذَلِكَ أَنْتُمْ أَيُّهَا الْمَشْرُكُونَ

أَحْذَرُوا أَنْ يَصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ  
فَقَدْ كَذَبْتُمْ أَشْرَفَ رَسُولٍ  
وَأَعْظَمَ نَبِيٍّ وَلَسْتَ تَمَّ بِأَعْزَ عَلَيْنَا  
مِنْهُمْ نَخَافُ وَأَعْزَاؤُنِي وَتَذَرُ (وَأَذْ)  
قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ  
مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حَتَّى يَأْتِيَ  
بِلِقَاءِ مَجْمَعٍ يَنْهَاهُ عَنْ مَآسِي مَا حَوَتْهَا  
فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا فَلَمَّا جَاوَزَا  
قَالَ لِقَتَاهُ أَتَنَا غَدَاً نَافِلَةً لَقِينَا  
مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَسَبًا قَالَ أَرَأَيْتَ أَذْ  
أَوْيَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ  
الْحَوْتَ وَمَا أَتَسَانَاهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ  
إِنْ أَذْكَرُهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ  
عَجَابًا قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَارْتَدَّ عَلَى  
آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ  
عِبَادِنَا آتِيَهُمَا رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا  
وَعِلْمَانَهُمَا (لَدُنَا عَلِمَانَهُ) سَبَبُ قَوْلِ  
مُوسَى لِقَتَاهُ وَهُوَ يُوَسِّعُ بَيْنَ نَوْنِ هَذَا  
الْكَلَامِ أَنَّهُ ذَكَرَهُ إِنْ عَبْدًا مِنْ  
عِبَادِ اللَّهِ يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ عِنْدَ مَنْ  
الْعِلْمُ مَا لَمْ يَحْطُ بِهِ مُوسَى فَاحْبِ  
الرَّحِيلَ إِلَيْهِ وَقَالَ لَمَتَاهُ ذَلِكَ  
لَا أَبْرَحُ حَتَّى لَا أَزَالَ سَائِرَ حَتَّى أَبْلُغَ  
مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَيْ هَذَا الْمَكَانَ الَّذِي  
فِيهِ مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ قَالَ الْفَرَزْدَقُ

يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَمَا ظَنُّهُمْ أَنَّ النَّارَ قَارَنُ لِلَّهِ هَذِهِ الْآيَةُ إِلَى آخِرِهَا أَخْرَجَهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ  
وَالضِّيَاءُ فِي الْخِتَارَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ وَجْهِ آخِرِ عَنْهُ بِأُطُولِ  
مِنْهُ (يَوْمَ نَطْوِي) بَنُونَ الْعِظَمَةِ أَيْ إِذَا كَرِهُوا نَطْوِي (السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجِلِ لِلْكَتَبِ) وَقُرِئَ  
نَطْوِي بِالْفَتْحِ وَرَفَعَ السَّمَاءَ وَبِالتَّحْتِ بِمَعْنَى يَطْوِي اللَّهُ السَّمَاءَ وَالْأُولَى أَظْهَرَ  
وَأَوْضَحَ وَالطِّي فِي هَذِهِ الْآيَةِ يَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ أَحَدُهُمَا الَّذِي هُوَ ضِدُّ النُّشْرِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ  
وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَاتٍ بَيْنَهُمَا وَالثَّانِي الْأَخْفَاءُ وَالتَّجْمِيعُ وَالْحَوْلَانِ اللَّهُ سَجَّاهُ يَحْوِي وَيَطْمَسُ  
رُسُومَهَا وَيَكْدِرُ نَجْوَمَهَا وَالْمُرَادُ بِالسَّمَاءِ الْجَنَسُ وَالسَّجِلُ الْحَقِيقَةُ أَيْ طَيَّا كَطَيِّ لَطُومَارِ  
لِلْكِتَابَةِ وَقِيلَ السَّجِلُ الصَّلْبُ وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنَ الْمَسَاجِلَةِ وَهِيَ الْمَكْتُوبَةُ وَأَصْلُهَا مِنَ السَّجَلِ  
وَهُوَ الدُّلْوِيُّ يَقَالُ سَاجَلَتِ الرَّجُلُ إِذَا نَزَعَتْ دُلْوًا وَنَزَعَ هُوَ دَلَّوًا ثُمَّ اسْتَعْبَرَتْ لِلْمَكْتُوبَةِ  
وَالْمَرَا جَعَةُ فِي الْكَلَامِ وَقُرِئَ السَّجِلُ بِضَمِّ السِّينِ وَالْجِيمِ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ وَقُرِئَ السَّجِلُ بِفَتْحِ  
السِّينِ وَاسْكَانِ الْجِيمِ وَقِيلَ السَّجِلُ اسْمُ مَلِكٍ فِي السَّمَاءِ الثَّلَاثَةِ وَهُوَ الَّذِي يَطْوِي كِتَابَ بَنِي  
آدَمَ وَقِيلَ هُوَ اسْمُ كَاتِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَخْرَجَهُ  
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ ابْنِ عَرْمَةَ قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ هَذَا مِنْ كَرَجِدَا وَقَدْ صَرَّحَ بِجَاعَةِ مَنْ  
الْحِفَاطُ بِوَضْعِهِ وَأَنَّ كَانَ فِي سَنَةِ أَبِي دَاوُدَ مِنْهُمْ الْحَافِظُ الْمَزِينُ وَقَدْ أَفْرَدَ الشُّوْكَانِيُّ هَذَا  
الْحَدِيثَ بِجُرْأَتِهِ عَلَى حَدِّهِ وَقَدْ تَصَدَّقَ الْإِمَامُ ابْنُ جَرِيرٍ بِالْمُكَارَةِ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ وَرَدَّهُ أَمَّا تَمَرُّدُ  
وَقَالَ وَلَا نَعْرِفُ فِي الصَّحَابَةِ أَحَدًا اسْمُهُ سَجِلٌ وَكَاتِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانُوا  
مَعْرُوفِينَ وَلَيْسَ فِيهِمْ أَحَدٌ اسْمُهُ السَّجِلُ انْتَهَى وَصَدَّقَ رَجَاهُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ وَهُوَ مِنْ أَقْوَى الْأَدَلَةِ  
عَلَى نَكَارَةِ هَذَا الْحَدِيثِ وَأَمَّا مَنْ ذَكَرَ فِي أَسْمَاءِ الصَّحَابَةِ هَذَا فَأَعْلَاهُ اعْتِمَادُهُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ  
لَا عَلَى غَيْرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ وَالصَّحِيحُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ السَّجِلَ هُوَ الْحَقِيقَةُ وَنُصَّ عَلَى ذَلِكَ  
بِمَجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَغَيْرِهِمْ أَحَدًا وَخَتَارَهُ ابْنُ جَرِيرٍ لِأَنَّهُ الْمَعْرُوفُ فِي اللُّغَةِ قُلْتُ فَالْأُولَى التَّعْوِيلُ عَلَى  
الْمَعْنَى اللَّغَوِيَّةِ وَالْمَصِيرِيَّةِ وَأَخْرَجَ النَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ السَّجِلُ هُوَ الرَّجُلُ أَيْ بِلُغَةِ  
الْحَبَشَةِ وَالْأُولَى وَقُرِئَ لِلْكَتَبِ جَعَا وَنَلَّكَابُ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ مِنْ السَّجِلِ  
أَيْ كَطَيِّ السَّجِلِ كَأَنَّ السَّجِلَ فَانْ كَتَبَ عِبَارَةً عَنِ الصَّحَافَةِ وَمَا كَتَبَ فِيهِ بِأَفْسَحِهَا  
بَعْضُ أَجْزَائِهَا وَبِهِ يَتَعَلَّقُ الطِّي حَقِيقَةً وَأَمَّا عَلَى الثَّانِيَةِ فَالْكِتَابُ مَصْدَرٌ وَاللَّامُ لِلتَّعْلِيلِ أَيْ  
كَأَيُّ طَوِي الطُّومَارِ لِلْكِتَابَةِ أَيْ لِيَكْتُبَ فِيهِ أَوْ لِيَاكْتُبَ فِيهِ مِنَ الْمَعْنَى الْكَثِيرَةِ وَالْأَعْمَالِ

(٢٠) فَتَحَ الْبَيَانَ سَادِسَ) فَابْرَحُوا حَتَّى تَهَادَتْ نَسَائُهُمْ بِبَطْحَانِ زِي قَارَعَاتِ الطَّلَاطِمِ قَالَ قَتَادَةُ وَغَيْرُهُمَا بِحَرْ  
فَارِسَ مَحَابِلِي الْمَشْرِقِ وَبِحَرْ الرُّومِ مَحَابِلِي الْمَغْرِبِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْفَرَزْدَقِيُّ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ عِنْدَ طَنْجَةِ يَعْنِي فِي أَقْصَى بِلَادِ الْمَغْرِبِ قَالَ اللَّهُ  
أَعْلَمُ وَقَوْلُهُ أَوْ أَمْضِيَ حَقْبًا أَيْ وَلَوْ أَنِّي أَسِيرُ حَقْبًا مِنْ الزَّمَانِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ رَجَاهُ اللَّهُ ذَكَرَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِكَلَامِ الْعَرَبِ أَنَّ الْحَقْبَ فِي  
لُغَةِ قَدِيسَ سَنَةٍ ثُمَّ قَدَرُوا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍوَاهُ قَالَ الْحَقْبُ عَمَّا نَزَلَ سَنَةٌ وَقَالَ مَجَاهِدٌ سَبْعُونَ خَرِيفًا وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ  
عَبَّاسٍ قَوْلُهُ أَوْ أَمْضِيَ حَقْبًا قَالَ دَهْرًا وَقَالَ قَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ مِثْلُ ذَلِكَ وَقَوْلُهُ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسَاءَهُمَا حِوَّتَهُمَا ذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ قَدِ امْرَأَتَهُ



بجمل حوت ملوح معه وقيل له متى فقلت الحوت فهوثة فسار حتى بلغ مجمع البحرين وهناك عين يقال لها عين الحياة فناما هناك واصاب الحوت من رشاش ذلك الماء فاضطرب وكان في مكمل مع يوشع عليه السلام وظفر من المكمل الى البحر فاستيقظ يوشع عليه السلام وسقط الحوت في البحر فجعل يسير في الماء والماء مثل الطاق لا يلتئم بعده ولهذا قال تعالى واتخذ سبيله في البحر سربا اي مثل السرب في الارض قال ابن جرير قال ابن عباس صار اثره كآته حجرو وقال العوفي عن ابن عباس جعل الحوت لايمس شيئا من البحر الا يبس حتى يكون صخرة وقال محمد (١٥٤) بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن أبي بن كعب

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر حديث ذلك ما انجاب ماء منذ كان الناس غير مسير مكان الحوت الذي فيه فانجاب كالنكوة حتى رجع اليه موسى فرأى مسلكه فقال ذلك ما كنا نغنى وقال قتادة سرب من البحر حتى افنى الى البحر ثم سلك فيه فجعل لا يسلك فيه طريقا الا صار ماء جامدا وقوله فلما جاوزا أي المكان الذي نسبيا الحوت فيه ونسب التسيان اليهما وان كان يوشع هو الذي نسيه كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح على أحد القولين فلما ذهب عن المكان الذي نسيه فيه بمرحلة قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا أي الذي جاوزا فيه المكان نصبا يعني تعبنا قال أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره قال قتادة وقرأ ابن مسعود ان أذكر له ولهذا قال فاتخذ سبيله أي طريقه في البحر عجبا قال ذلك ما كنا نغنى أي هذا هو الذي نطلب فارتدنا أي رجعا

المنتشرة وهذا على ان معنى الطي ضد النشر وعن علي قال كطى السجل ملك وعن عطية وأبي جعفر مثله قال ابن عمر السجل ملك فاذا صعد بالاستغفار قال اكتبوها نورا ( كما بدأنا أول خلق نعيده ) بعد اعدامه تشييم الاعادة لا ابتداء في تناول القدرة لهما على السواء أي كما بدأناهم في بطون أمهاتهم وأخرجناهم الى الارض حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة وانما خص أول الخلق بالذكر تصوير اللابيجاد عن العدم والمقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على المبدأ الشمول الامكان الذاتي لهما وقيل معنى الآية ثم لك كل نفس كما كان أول مرة قاله ابن عباس وقيل المعنى نغير السماء ثم نعيد هاهنا مرة أخرى بعد طيها وزوالها والاول اولى وهو مثل قوله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة ثم قال سبحانه ( وعدا علينا ) أي وعدنا وعدا علينا انجازا وهو الوفاء به وهو البعث والاعادة ثم أكد سبحانه ذلك بقوله ( انا كفاحلن ) أي محققين هذا الوعد فاستعدوا له وقدموا صالح الاعمال للخلاص من هذه الالهوال قال الزجاج معناها انا كفاحلن على ما نشأوه وقيل فاحلن ما وعدناكم ومثله قوله كان وعده مفعولا ( ولقد كتبنا في الزبور ) هو في الاصل الكتاب يقال زبرت أي كتبت وعلى هذا يصح اطلاق الزبور على التوراة والانجيل وعلى كتاب داود المسمى بالزبور والمراد جنس الكتب المنزلة قاله الزجاج وقيل المراد به هنا كتاب داود خاصة ( من بعد الذك ) أي اللوح المحفوظ كما في البيضاوي والخازن وأبي السعود وأبي حيان وقيل هو القرآن قاله ابن عباس وعنه قال والذي ذكر الاصل الذي نسخت منه هذه الكتب الذي في السماء أي والله لقد كتبنا في كتاب داود من بعد كتبنا في التوراة أو من بعد كتبنا في اللوح المحفوظ ( أن الارض يرثها عبادي الصالحون ) قد اختلف في معنى هذه الآية فقيل المراد أرض الجنة قاله ابن عباس واستدل القائلون بهذا بقوله سبحانه وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض وقيل هي الارض المقدسة وقيل هي أرض الأمم الكثرة الكافرة يرثها نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وأمته بناتها وقيل المراد بذلك بنو اسرائيل بدليل قوله سبحانه وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وانما ظهر ان هذا تفسير لامته صلى الله عليه وآله وسلم بوراثنة أرض الكافرين وعليه أكثر المفسرين قال ابن عباس أخبر الله سبحانه في التوراة والزبور وسابق علمه قبل أن تكون السموات والارض أن يورث أمة محمد صلى الله

علي آثارهما أي طريقهما قصصا أي يقصان آثارهم ما ويقفوان آثارهما فوجدنا من عبادنا آتيناهم رحمة عليه

من عندنا وعلمناهم من لدنا علما وهذا هو الخضر عليه السلام كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البخاري حدثنا الجيبي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني اسرائيل قال ابن عباس كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسمي أي الناس أعلم قال انا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم



اليه فآوحى الله اليه ان لي عبدا يجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى يا رب وكيف لي به قال تأخذ معك حوتا فتجعله بمكثل فيشما  
فقدت الحوت فهو ثم تأخذ حوتا فجعله بمكثل ثم انطلق وانطلق معه بفتاه يوشع بن نون عليه السلام حتى اذا أتيا الصخرة وضعا  
رؤسهما فناما واضطرب الحوت في المكثل فخرج منه فسقط في البحر فالتفت عليه في البحر سرياً وأمسك الله عن الحوت جريته الماء  
فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بنية يومهما وليلتما حتى اذا كان من الغد قال موسى  
افتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يجد موسى النصب حتى (١٥٥) جاوز المكان الذي أمره الله به قال له فتاه

أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني  
نسيت الحوت وما أنسانيه الا  
الشیطان ان أذكره واتخذ سبيله  
في البحر عجباً قال فكان للحوت  
سرياً ولموسى وفتاه عجباً فقال ذلك  
ما كنا نبغي فارتد اعلى آثارهما قصصا  
قال فرجعا يقصان أثرهما حتى  
انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مهيبي  
بشوب فسلم عليه موسى فقال  
الحضر وأني بارضك السلام فقال  
انا موسى فقال موسى بني اسرائيل  
قال نعم قال أبيتك لتعاني مما علمت  
رشد اقل انك لن تستطيع معي  
صبرا يا موسى اني على علم من علم  
الله علمته لا تعلمه أنت وأنت على  
علم من علم الله علمك الله لا أعلمه  
فقال موسى ستجدني ان شاء الله  
صابرا ولا أعصي لك أمراً قال له  
الحضر فان اتبعني فلا تسألني عن  
شيء حتى أحدث لك منه ذكراً  
فانطلقا يشيان على ساحل البحر  
فمرت سفينة فكلموهم ان يحملوهم  
فعرفوا الحضر فكلموهم بغير نول  
فلما ركبا في السفينة لم ينجأ  
الا والحضر قد قلع لوحاً من ألواح  
السفينة بالقدم فقال له موسى

عليه وآله وسلم ويدخلهم الجنة وهم الصالحون وقيل عام في كل صالح فيتناول أمة محمد  
صلى الله عليه وآله وسلم وغيرهما من الأمم (ان في هذا البلاغ) أي فيما جرى ذكره  
في هذه السورة من الوعظ والتنبيه لكفاية ووصول الى البغية قاله الرازي يقال في هذا  
الشيء بلاغ وبلغه وتبلغ أي كفاية وقيل الاشارة بهذا الى القرآن والقرآن زاد الجنة كبلاغ  
المسافر (لقوم عابدين) أي مشغولين بعبادة الله مهتمين بها والعبادة هي الخضوع  
والتذلل وهم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ورأس العبادة الصلاة قال أبو هريرة الصلوات  
الخمس وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم والديلمي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم في الآية قال ان في الصلوات الخمس شغلاً للعبادة وأخرج ابن مردويه عن ابن  
عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية وقال هي الصلوات الخمس  
في المسجد الحرام جماعة وقيل هم العاملون العاملون الموحدون وقال الرازي والاولى  
انهم الجامعون بين الاخيرين لان العلم كالشجرة والعمل كالثمرة والشجر بدون الثمر غير مفيد  
والثمر بدون الشجر غير كائن (وما أرسلناك) يا محمد بالشرايع والاحكام (الارحة  
للعالمين) أي الانس والجن والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال والعلل أي ما أرسلناك  
لعله من العلة الارحة الواسعة فان ما بعثت به سبب لسعادة الدارين وقيل معنى كونه  
رحمة للكفار انهم آمنوا به من الخسف والمسخ والاستئصال وقيل المراد بالعالمين المؤمنون  
خاصة والاول اولى بدليل قوله سبحانه وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وعن ابن عباس في  
الآية قال من آمن تمت به الرحمة في الدنيا والآخرة ومن لم يؤمن عوفي عما كان يصيب  
الآثم في عاجل الدنيا من العذاب من المسخ والخسف والقذف وأخرج مسلم عن أبي  
هريرة قال قيل يا رسول الله ادع الله على المشركين قال اني لم أبعث لعناوا انما بعثت رحمة  
وأخرج أحمد والطبراني وأبو نعيم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم ان الله بعثني رحمة للعالمين وهدى للمتقين وأخرج أحمد والطبراني عن  
سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ايمان رجل من أمتي سببته سبة في غضبي أو  
اعتته لعنة فاعما أنارجل من بني آدم أغضب كما يغضبون وانما بعثني رحمة للعالمين فاجعلها  
عليه صلاة يوم القيامة وأخرج البيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم انما أنارحة مهداة وقد روى معنى هذا من طرق ثم بين سبحانه ان أصل تلك

قد جعلوا بغير نول فعمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيأً امراً قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال  
لا تأخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمرى عسرا قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت الاولى من موسى نسياناً قال  
وجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الحضر ما علمي وعلمك في علم الله الامثل ما نقص هذا العصفور من  
هذا البحر ثم خرجا من السفينة فيبينهما عيشيان على الساحل اذا بص الحضر غلاماً يلعب مع الغلمان فأخذوا الحضر رأسه فاقتلعه  
بيده فقتله فقال له موسى أقتلت نفساً زكية بغير نفس لقد جئت شيأً نكراً قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذه



أشد من الأولى قال إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبي قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها  
 فأبوا أن يضيّفوهما فوجداهما جذارا جديا في بيتة قضى أي مائلا فقال الخضر بيده فأقامه فقال موسى قوم آتيناكم فلم يطعمونا  
 ولم يضيّفونا لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ودنا ان موسى كان صبرا حتى يقص الله علينا من خبرهما قال سعيد بن جبيرة كان ابن عباس يقرأ وكان أمامهم ملك يأخذ  
 كل سفينة صالحة غصبا وكان يقرأ وأما (١٥٦) الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين ثم رواه البخاري عن قتيبة عن سفيان

ابن عينة قد كرفحوه وفيه تفرج  
 موسى ومعه فتاه يوشع بن نون  
 ومعهما الحوت حتى انتهيا إلى  
 الصخرة فنزل عندهما قال فوضع  
 موسى رأسه فنام قال سفيان وفي  
 حديث غير عمر و قال وفي أصل  
 الصخرة عين يقال لها الحياة  
 لا يصيب من ماء شيء الا حي  
 فأصاب الحوت من ماء تلك العين  
 فتحرك وانسل من المكمل فدخل  
 البحر فلما استيقظ قال موسى لفتاه  
 آتنا غداءنا كذا قال وساق  
 الحديث ووقع عصفور على حرف  
 السفينة فغمس منقاره في البحر  
 فقال الخضر لموسى ما علمي وعلمك  
 وعلم اخلا ثقي في علم الله الامقدار  
 ما غمست هذا العصفور منقاره وذكروا  
 تمامه بخوه وقال البخاري أيضا  
 حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا  
 هشام بن يوسف ان ابن جريج  
 أخبرهم قال أخبرني يعلى بن مسلم  
 وعمر بن دينار عن سعيد بن جبيرة  
 يزيد أحدهما على صاحبه وغيرهما  
 قد سمعته يحدث عن سعيد بن جبيرة  
 قال ان عند ابن عباس في بيته اذ قال  
 سألوني فقلت أي أبا عباس جعلني

الرحمة هو التوحيد والبراءة من الشر فقال (قل انما يوحى الى انما الهكم اله واحد)  
 ان كانت ما موصولة فالمعنى ان الذي يوحى الى هو ان وصفه تعالى مقصور على الوحدةانية  
 لا يتجاوزها الى ما يناقضها أو يضادها وان كانت ما كافة فالإشارة الى ان الوحي الى مقصور على  
 استئثار الله بالوحدة (فهل أنتم مسلمون) منقادون مخلصون للعبادة والتوحيد الله  
 سبحانه والمراد به الاستغناء عن الامراء أسلوا (فان تولوا) أي أعرضوا عن الاسلام  
 (فقل) لهم (آذنتكم) أي أعلمتكم انا واياكم حرب لا صلح بيننا كائنين (على سواء)  
 في الاعلام لم أخص به بعضكم دون بعض كقوله سبحانه واما تخافون من قوم خيانة فانه  
 اليهم على سواء أي أعلمهم انك نقضت العهد نقضاً سويت بينهم فيه وقال الزجاج المعنى  
 أعلمتكم بما يوحى الى على استواء في العلم به ولا أظهر لاحد شيئا كتمته على غيره (وان  
 أدري أقرب أم بعيد ما تعتدون) أي ما أدري أقرب حصوله أم بعيد وهو غلبة  
 الاسلام وأهله على الكفر وأهله وقيل المراد العذاب أو القيامة المشتبه عليه ولا يعلمها الا  
 الله تعالى وقيل آذنتكم بالحرب ولكن لا أدري ما يؤذن لي في محاربتكم (انه يعلم الجهر  
 من القول ويعلم ما تكتمون) أي يعلم سبحانه ما تجاهرون به من الكفر والطعن على الاسلام  
 وأهله وما تكتمونه من ذلك وتحتونونه لا تخفى عليه منه خافية (وان أدري لعله) أي ما أدري  
 لعل الامهال (فتنتكم) واختبار لي كيف صنعكم عن الربيع بن أنس قال لما  
 اسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى فلانا وهو بعض بني أمية على المنبر يحطّب  
 الناس فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانزل الله هذه الآية يقول هذا  
 الملك وقال ابن عباس يقول ما أخبركم به من العذاب والساعة لعل تأخير ذلك عنكم فتنة  
 لكم (ومناع الى حين) أي وتمتع الى وقت مقدر تقتضيه حكمته ثم حكي سبحانه وتعالى  
 دعاء نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (قال رب احسنهم بالحق) بين وبين هؤلاء  
 المكذبين بما هو الحق عندك فقوض الامر اليه سبحانه وقال ابن عباس لا يحكم الله الا  
 بالحق وانما يستعمل بذلك في الدنيا يسأل ربه وقرئ رب بضم الباء قال النحاس وهذا الحن  
 عند النحويين وقرئ أحكمهم بقطع الهمزة وفتح الكاف وضم الميم أي قال محمد بن أبي حكيم  
 بالحق من كل حاكم وقرئ أحكمهم بصيغة الماضي أي أحكم الامور بالحق وقرئ قل بصيغة  
 الامر أي قل يا محمد قال أبو عبيدة الصنعته هنا أقيمت مقام الموصوف والتقدير رب احكم

الله فداك بالكوفة رجل قاص يقال له نوف بن عزم انه ليس بموسى بن اسرائيل أما عمرو فقال لي قال كذب عدو الله بحكمك  
 وأما يعلى فقال لي قال ابن عباس حدثني أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى رسول الله ذكر الناس يوما  
 حتى اذا فاضت العيون ورفقت القلوب ولي قادر كرجل فقال أي رسول الله هل في الارض أحد أعلم منك قال لا فعتب الله عليه اذ  
 لم يرد العلم الى الله قيل بلى قال أي رب وأين قال بمجمع البحرين قال أي رب اجعل لي علما أعلم ذلك به قال قال لي عمرو حيث يفارقك  
 الحوت وقال لي يعلى خذ حوتاً ميتاً حيث ينفع فيه الروح فاخذ حوتاً فجاءني في مكمل فقال لفتاه لا أكله الا أن تخبرني بحديث



بما رقت الحوت قال ما كلفت كبيراً فذلك قوله وإذا قال موسى لفتاه يوشع بن نون ليست عند سعيد بن جبير قال فميتا هو في ظل شجرة في مكان ثريان اذ تضرب الحوت وموسى قائم فقال فتاه لا أوقفه حتى اذا استيقظ نسي أن يخبره وتضرب الحوت حتى دخل في البحر فأمسك الله عنه جريه الماء حتى كأن أثره في حجر قال فقال لي عمرو هكذا كأن أثره في حجر وحلق بين ابهاميه واللتين تليهما قال لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً قال وقد قطع الله عنك النصيب ليست هـ عند سعيد بن جبير أخبره فرجعا فوجد اخضرا قال قال عثمان بن أبي سليمان على طنفه خضراء على كبد البحر قال سعيد بن (١٥٧) جبير مسجى بثوب قد جعل طرفه تحت

بحكمك الحق وقد استجاب سبحانه دعائيه صلى الله عليه وآله وسلم فعذبهم بيد ثم جعل العاقبة والغلبة والنصر لعباده المؤمنين والحمد لله رب العالمين ثم قال سبحانه متما لتلك الحكاية (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) من الكفر والتكذيب أي هو كثير الرحمة لعباده والمستعان به في الأمور التي من جملتها ما تصفونه من ان الشوك تكون لكم ومن قولكم هل هـ ذال لا بشر مثلكم وقولكم اتخذ الرحمن ولدا وكثيرا ما يستعمل الوصف في كتاب الله بمعنى الكذب كقوله ولكم الويل مما تصفون وقوله يجرهم وصدتهم وقرئ بالتحية وبالفوقية على الخطاب

(سورة الحج هي سبع أو ثمان وسبعون آية) \*

اختلف العلماء هل هي مكية أو مدنية قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير ومجاهد مثله وقال قتادة الا أربع آيات وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الى قوله عذاب يوم مقيم فهن مكيات وقال ابن عباس سوى ثلاث آيات وقيل أربع آيات الى قوله عذاب الحريق وعن النقاش انه عدم منزل منها بالمدينة عشرة آيات وقال الجمهور ان السورة مختلطة منها مكي ومنها مدني قال القرطبي وهذا هو الصحيح لان الآيات تقتضي ذلك لان آياتها الناس مكي وآياتها الذين آمنوا مدني قال العزيزي وهي من أعاجيب السور نزلت ليلا ونهارا سفر او حضر امكيا ومدنيا سلميا وحريرا ناسخا ومنسوخا محكما ومتشابها وقد وردت في فضلها ما أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وغيرهم عن عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله أفضل سورة الحج على سائر القرآن بسجدة تين قال نعم فمن لم يسجد هما فلا يقرأوها قال الترمذي هذا حديث حسن ليس اسناده بالقوى وقد روى عن كثير من الصحابة ان فيها سجدة تين وبه يقول ابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحق وقال بعضهم ان فيها سجدة واحدة وهو قول سنيان الثوري وروى هذا عن ابن عباس وابراهيم النخعي

(بسم الله الرحمن الرحيم) \*

لما انجز الكلام في خاتمة السورة المتقدمة الى ذكر الاعادة وما قبلها وما بعدها بدأ سبحانه في هذه السورة بذكر القيامة وأحوالها على التقوى التي هي أنفع زاد فقال (يا أيها الناس اتقوا ربكم) أي احذروا عقابه بفعل ما أمركم به من الواجبات وترك ما نهاكم عنه من المحرمات ولفظ النار يشمل جميع المكلفين من الموجودين ومن سيوجد على ما تقر

رجليه وطرفه تحت رأسه فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه وقال هل بأرضي من سلام من أنت قال انا موسى قال موسى بني اسرائيل قال نعم قال فاشأنك قال جئتك لتعلمي مما علمت رشدا قال اما يذكرك ان التوراة بيديك وان الوحي ياتيك يا موسى ان لي علما لا ينبغي لك أن تعلمه وان لك علما لا ينبغي لي أن أعلمه فأخذ طائر بمنقاره من البحر فقال والله ما علمي وعلمك في جنب علم الله الا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر حتى اذركا في السفينة وجدا معابر صغارا تحمل أهل هذا الساحل الى هذا الساحل الا آخر عرفوه فقالوا عباد الله الصالح قال فقلنا لسعيد بن جبير خضر قال نعم لانهم له باجر خرقها ووتفها وتدا قال موسى آخرتها لتفرق أهلها لقد جئت شيئا امرا قال مجاهد منكرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا كانت الاولى نسيانا والثانية شرطا والثالثة عدا قال لا توأخذاني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا

فانطلقا حتى لقيا غلاما فقتله قال يعلى قال سعيد وجد غلاما يابعون فأخذ غلاما كافرا ظريفا فاضجعه ثم ذبحه بالسكين فقال أقملت نفسا زكية لم تعمل الحنت ابن عباس قرأها زكية زكية مسلمة كقولك غلاما زكيا فانطلقا فوجد اجدارا يريدان ينقض فأقامه قال يده هكذا ورفع يده فاستقام قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال يعلى حسبت ان سعيدا قال فمعه يده فاستقام قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال سعيد اجرا كاه وكون وراهم ملك وكون أمامهم قرأها ابن عباس أمامهم ملك يزعمون عن غير سعيد أنه هدد بن برد والغلام المقتول اسمه يرمعون حيسور ذلك يأخذ كل سفينة تحب بأفادت اذا شئ مرت يدان يدها بعينها فإذا



جاوزوا أصلحوها فانتفعوا بها منهم من يشول سدوها بقارورة ومنهم من يقول بالقار كان أنوارهم مؤمنين وكان هو كافر الخشيتان  
يرشقهما طغيانا وكفرا أن يحملها حبه على أن يتابعهما على دينه فاردنا أن يذلهما ربه ما خيرا منه زكاة كقوله أقتلت نفسا زكية وقوله  
وأقرب رجلاهما به أرحم منهم أبا الأول الذي قتل خضر وزعم غير سعيد جبرائيلها أبا لجارية وأما داود بن أبي عاصم فقال عن غير  
واحد منهم لجارية وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خطب موسى عليه السلام بنى  
سراييل فقال ما أحد أعلم بالله وبأمره (١٥٨) مني فأمر أن يلقى هذا الرجل فذكر نحو ما تقدم بيادة ونقصان والله أعلم وقال

محمد بن اسحق عن الحسن بن عمار  
عن الحكم بن عتيبة عن سعيد بن  
جبير قال جلست عند ابن عباس  
وعنده نفر من أهل الكتاب فقال  
بعضهم يا أبا العباس ان نوقا بن  
أمرأة كعب يزعم عن كعب ان  
موسى النبي الذي طلب العلم انما  
هو موسى بن ميثا قال سعيد  
فقال ابن عباس أنوف يقول هذا  
ياسعيد فقلت له نعم اناسمعت نوقا  
يقول ذلك قال أنت سمعته حدثنا  
سعيد قال قلت نعم قال كذب  
نوف ثم قال ابن عباس حدثني أبي  
ابن كعب عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان موسى بنى اسراييل  
سأل ربه فقال أى رب ان كان فى  
عبادك أحد هو أعلم منى فدلى  
عليه فقال له نعم فى عبادى من هو  
أعلم منك ثم نعت له مكانه وأذن له  
فى لقبه فخرج موسى ومعه فتاه  
ومعه حوت مليح قد قيل له اذا حى  
هذا الحوت فى مكان فصاح بك  
هذا لك وقد أدركت حاجتك فخرج  
موسى ومعه فتاه ومعه ذلك الحوت  
يحملانه فسار حتى جهده السير  
وانتهى الى الصخرة والى ذلك الماء

فى موضعه وقد قدمنا طرفا من ذلك فى سورة البقرة (ان زلزلة الساعة شئ عظيم) تعليل  
لما قبله من الاصر بالتقوى والزلزلة شدة الحركة والازعاج وأصلها من زل عن الموضع أى  
زال عنه ونحرك وزلزل الله قدمه أى حركها وتكريرا للحرف يدل على تأكيد المعنى وهو من  
اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله محذوف تقديره الارض ويكون اسناد الزلزلة الى الساعة  
على سبيل المجاز العقلى وهى على هذا الزلزلة التى هى احدى اشراط الساعة التى تكون فى  
الدينا قبل يوم القيامة هذا قول الجمهور وأولى الطرف لانها تكون فيها كقوله بل مكر  
الليل وانهار ووقتها يكون يوم القيامة وقيل انها تكون فى النصف من شهر رمضان ومن  
بعدها طالع الشمس من مغربها ولا حجة فيها للمعتزلة فى تسمية المعدوم شيئا فان هذا اسم  
لها حال وجودها وقيل فى التعبير عنها بالشيء ايدان بأن العقول قاصرة عن ادراك كنهها  
وقد أخرج أحمد والترمذى وصححه والنسائى والحاكم وصححه وغيرهم عن عمران بن حصين  
قال لما نزلت يا أيها الناس الى قوله عذاب شديد أنزلت عليه هذه وهو فى سفر فقال أتدرون  
أى يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم يقول الله لا آدم ابعت بعث النار قال يارب  
وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين الى النار وواحد الى الجنة  
فانشأ المساكين يكون فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قاربوا وسددوا وأبشروا  
فانهم لم تكن نبوة قط الا كان بين يديها جاهلية فتموت هذه العدة من الجاهلية فان تمت والا  
كملت من المنافقين وما منكم الا تم الا كمثل الرقة فى ذراع الدابة أو كالشامة فى جنب  
البعير ثم قال انى لارجوان تكونوا ربيع أهل الجنة فكبروا ثم قال انى لارجوان تكونوا  
ثلث أهل الجنة فكبروا ثم قال انى لارجوان تكونوا نصف أهل الجنة فكبروا قال ولا  
أدرى قال الثلثين أم لا وأخرج الترمذى وصححه وابن جرير وابن المنذر عنه مرفوعا  
نحوه وقال فى آخره اعملوا وأبشروا فوالذى نفس محمد بيده انكم لمع خليفة تين ما كانت مع  
شئ الا كثرناه بأجوج وما أجوج ومن مات من بنى آدم ومن بنى ابليس فسرى عن القوم  
بعض الذى يجدون قال اعملوا وأبشروا فوالذى نفس محمد بيده ما أنتم فى الناس الا  
كالشامة فى جنب البعير أو كالرقة فى ذراع الدابة وفى الصحيحين وغيرهما عن أبي سعيد  
الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكر نحوه وفى آخره فقال من يأجوج  
وما أجوج ألف ومنكم واحد وهل أنتم فى الأمم الا كالشعرة السوداء فى الثور الا بيض أو

وذلك الماء ماء الحياة من شرب منه خلد ولا يقارب به شئ ميت الا حى فلما نزلوا من الحوت الماء حى فاتخذ سبيله كالشعرة  
فى البحر سرى باقانا طلقا فلما جاوزا النقلة قال موسى لستاه آتنا عذرا نأخذ لقينا من سفرنا هذا نصيبا قال القى وذكر أرايت اذا وينا  
الى الصخرة فأتى نسيب اخوت وما أنسانيه الا الشيطان ان أذكره واتخذ سبيله فى البحر عجا قال ابن عباس فظهر موسى على الصخرة  
حتى انتهيا اليها فاذا رجل متلفف فى كسائه فسلم موسى فرد عليه السلام ثم قال له ما جاء بك ان كان لك فى قومك لشغل قال له موسى  
جئت على أن تعلمنى مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معى صبرا وكان رجلا يعلم علم الغيب قد علم ذلك فقال موسى بلى قال وكيف



تصبر على ما لم تحط به خبراً أي انما تعرف ظاهر ما ترى من العدل ولم تحط من علم الغيب بما أعلم قال سجدني ان شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً وان رأيت ما يخالفني قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء وان أنكرته حتى احدث لك منه ذكراً فانطلقا عيشيان على ساحل البحر يتعرضان للناس يلتمسان من يحملهما حتى صرت بهما سفينة جديدة وثيقة لم يربحها من السفين شيء أحسن ولا اجل ولا أوثق منها فسالاهما أن يحملاهما فحملاهما ما قبلما اطمأنا فيها وبلت بهما مع أهلها أخرجه منقاراه ومطرقة ثم عمد الى ناحية منها فضرب فيها بالمنقار حتى خرقتها ثم أخذوا حافطه عليه ثم جلس (١٥٩) عليهما رفعها فقال له موسى ورأي أي أمر افطع به

كالشجرة البيضاء في الثور الاسود (يوم ترونها) أي وقت رؤيتكم للزلزلة (تذهل كل مرضعة عما أرضعت) أي تغفل كل ذات رضاع عن رضيعها قال قطرب تذهل تستغل وقيل تنسى وقيل تلهو وقيل تسلو وهذه معانيها متقاربة قال المبرد ما هنا يعني المصدر أي تذهل عن الارضاع قال وهذا يدل على أن هذه الزلزلة في الدنيا اذ ليس بعد القيامة حل وارضاع الا أن يقال ان من ماتت حاملاً فتضع حملها للهول ومن ماتت مرضعة بعثت كذلك ويقال هذا مثل كما يقال يوم ما يجعل الولدان شيباً وقيل يكون مع النفخة الاولى قال ويحتمل أن تكون الزلزلة عبارة عن أهوال يوم القيامة كما في قوله مستهم البأساء والضراء وزلزلوا (وتضع كل ذات حمل حملها) أي تلقي جنينها بغير تمام من شدة الهول كما أن المرضعة تترك ولدها بغير رضاع لذلك (وترى الناس سكارى) قرأ الجمهور بفتح التاء والراء خطا بالكل واحد أي يراهم الراي كأنهم سكارى وقرئ ترى بضم التاء مستنداً الى الخطاب من أرايتك أي تظنهم سكارى قال الفراء وله هذه وجه جيد في العربية (وما هم بسكارى) حقيقة وقرئ سكرى بغير ألف وهما الغتان يجمع بهما سكران مثل كسلى وكسالى ولمائنى سبحانه عنهم السكر وضع السبب الذي لاجله شابهوا السكارى فقال (ولكن عذاب الله شديد) فبسبب هذه الشدة والهول العظيم طاشت عقولهم واضطربت افهامهم فصاروا كالسكارى بجامع سلب كمال التمييز وصحة الادراك وروى ان هاتين الآيتين نزلتا في غزوة بني المصطلق ايلا فقراهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يرا أكثر با يكمن تلك الليلة قاله أبو حنيفة في البحر ثم لما أراد سبحانه ان يحجج على منكرى البعث قدم قبل ذلك مقدمة تشمل أهل الجحيم فقال (ومن الناس من يجادل في الله) أي في شأن الله وقدرته وصفاته والمعنى انه يخاصم في ذلك فيزعم انه غير قادر على البعث (بغير علم) يعلمه ولا حجة يدلي بها أو يؤول أو يمثل أو يعطل أو يشبهه صفاته بصفات الخلق من دون حجة نيرة أو يكابر في دين الله ويقول فيه ما لا خير فيه من الاباطيل وتقليد آراء الرجال (ويتبع) فيما يقوله ويتبع طاعه ويحجج به ويجادل عنه (كل شيطان مرید) أي مقرد على الله متجرد للفساد وهو العاقى سمى بذلك لخلوه عن كل خير وقال الزجاج المرید والمراد المرتفع الاملس والمراد اما ابليس وجنوده أو رؤساء الكفار الذين يدعون أشياعهم الى الكفر قال المفسرون نزلت في النضر بن الحرث وكان كثير الجحاد وكان يشكر ان الله يقدر على احباط

آخر قته بالتغرق أهلها لقد جئت شيئاً امراً قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبراً قال لا تؤاخذني بما نسيت اي بما تركت من عهدك ولا ترحقني من أمرى عسراً ثم خرجا من السفينة فانطلقا حتى آتيا أهل قرية فاذا غلمان يلعبون خلفها فيهم غلام ليس في الغلمان غلام أطرف منه ولا أثرى ولا أوضأ منه فأخذه بيده وأخذ حجراً فضرب به رأسه حتى دمه فقطة له قال فرأى موسى أمراً فظيعاً الا صبر عليه صبي صغير قد لا ذنب له قال أقتلت نفساً زكية أي صغيرة بغير نفس امارت جئت شيئاً نكراً قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبراً قال ان سألتك عن شيء بعد هذا فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً أي قد عذرت في شأني فانطلقا حتى اذا آتيا أهل قرية استنظما أهلها فأبوا أن يضيغوا فوجد فيها جداراً يريد أن ينقض فيهدده ثم فعده بينهم فضجروا موسى ثم ابراه يصنع من الله كلف وما ليس عليه صبراً فقامه قال خوشئت لا تخذلت عليه جراً أي قد استطع مناهم فلم

يضعونا ووضفناهم فلم يضيغوا ثم فعدت تعمل من غير صفة ولو شئت لاعطيت عليه جراً في عمده له قال هذا افراق بيني وبينك سأبذل لك ما تطلب طمعاً عليه صبراً اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فاردت ان أعيهم وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصصاً وفي قراءة أبي بن كعب كل سفينة صالحة وانما عيبتهم الا ردها عنها فاسلمت منه حين رأى العيب الذي صنعت بهم او لما ان غلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغياء وكفراً فاردنا ان يبدلهم ما ربهما خيراً منهم فكنا وآقرب رجلاً وأما جدار فكان لغلामين يتييمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً فأرادهما ان يخرجا من المدينة



ربك وما فعلته عن امرى أى ما فعلته عن نفسه ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبر ان كان ابن عباس يقول ما كان الكثر الا على  
وقال العوفي عن ابن عباس قال لما ظهر موسى وقومه على مصر نزل قومه مصر فلما استقرت بهم الدار أنزل الله ان ذكرهم بآيام  
الله فخطب قومه فذكر ما آتاهم الله من الخير والنعمة وذكرهم ان تجاهم الله من آل فرعون وذكرهم هلاك عدوهم وما استخلفهم  
الله في الارض وقال كلم الله نبيكم تكليما واعطى لى لنفسه وأنزل على محبة منه وآتاكم الله من كل ما سألتموه فنيبكم أفضل أهل  
الارض وأتم تقرؤن التوراة فلم يترك نعمة (١٦٠) أنم الله عليهم الا وعرفهم اياها فقال له رجل من بني اسرائيل هم كذلك

يا نبي الله قد عرفنا الذي تقول فهل  
على الارض أحد أعلم منك يا نبي  
الله قال لا فبعث الله جبرائيل الى  
موسى عليه السلام فقال ان الله  
يقول وما يدريك أين أضع علمي بلى  
ان على شط البحر رجلا هو أعلم منك  
قال ابن عباس هو الخضر فسأل  
موسى ربه أن ير به اياه فاوحى اليه  
ان ات البحر فانك تجد على شط  
البحر رجلا فخذ فادفعه الى فتلك  
ثم الزم شاطئ البحر فاذا نسيت  
الحوت وهلك منك فثم تجد العبد  
الصالح الذي تطلب فلما طال سفر  
موسى نبي الله ونصب فيه سأل فتاه  
عن الحوت فقال له فتاه وهو غلامه  
أرأيت اذا وينا الى الصخرة فاني  
نسيت الحوت وما أنسانيه الا  
الشیطان ان أذكره لك قال الفتى  
لقد رأيت الحوت حين اتخذ سبيله  
في البحر سر با فاعجب ذلك فرجع  
موسى حتى أتى الصخرة فوجد  
الحوت فجعل الحوت يضرب في  
البحر ويتبعه موسى وجعل موسى  
يقدم عصاه يفرج بها عنه الماء يتبع  
الحوت وجعل الحوت لا يمس شيئا  
من البحر الا يمس عنه الماء حتى

الاموات وقبل نزلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة (كتب عليه) أى قضى على  
الشیطان قاله قتادة وعن مجاهد مثله (انه من تولاه) أى من اتخذه وليا واتبعه (فاته)  
أى فشان الشيطان انه (يضله) عن طريق الحق والخير وقد وصف الشيطان بوصفين  
الاول انه مرید والناسى ما أفاده جملة كتب عليه الخ (ويهديه الى عذاب السعير) أى  
يحملة على مباشرة ما يصير به في العذاب وفي الآية زجر عن اتباعه ثم ذكر سبحانه ما هو  
المقصود من الاحتجاج على الكفار بعد فراغه من تلك المقدمة فقال (يا أيها الناس ان  
كنتم في ريب من البعث) قرأ الجمهور بسكون العين وقرأ بفتحها وهى لغة وشكهم  
يحتمل ان يكون في وقوعه أو في مكانه والمعنى ان كنتم في شك من الاعادة بعد الموت فانظروا  
في مبدأ خلقكم أى خلق أيكم آدم ليزول عنكم الريب ويرتفع الشك وتدحض الشبهة  
الباطلة (فانا خلقناكم من تراب) في ضمن خلق أيكم آدم وهذا أول تطور الانسان  
في أطوار سبعة وهى التراب والنطفة والعلقة والمضغة والخراج طفلا وبلوغ الاشد  
والتوفي أو الردى إلى أرذل العمر كما سيأتى تفصيل ذلك (ثم) خلقناكم (من نطفة) أى من  
منى سمي نطفة لقلته والنطفة القليل من الماء وقد يقع على الكثير منه والنطفة القطرة  
يقال نطف ينطف أى قطر وليله تطوف أى دأئة القطر (ثم من علقه) وهى الدم الجامد  
والعلق الدم العبيط أى الطرى أو المتجمد وقيل الشديد الحرارة والمراد الدم الجامد المتكون  
من منى (ثم من مضغة) وهى القطعة من اللحم قد مر ما مضى من الماضغ يتكون من العلقه  
(مخلقة) أى مستبينة الخلق ظاهرة التصوير (وغير مخلقة) أى لم يستبين خلقها ولا ظهر  
تصويرها قال ابن عباس المخلقة ما كان حيا تام الخلق وغير المخلقة ما كان سقطا وروى  
نحو هذا عن جماعة من التابعين وقال ابن اعرابي مخلقة يريد قد بدا خلقه وغير مخلقة لم  
تصور قال الاكثر ما اكمل خلقه بنفخ الروح فيه فهو المخلقة وهو الذى ولد اتماما وما سقط  
كان غير مخلقة أى غير حى با كمال خلقته بالروح قال الفراء مخلقة تام الخلق وغير مخلقة السقط  
واخرج البخارى ومسلم واهل السنن وغيرهم عن ابن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم وهو الصادق المصدوق ان احداكم يجمع خلقه في بطن امه اربعين يوما  
نطفة ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله اليه الملك فينفخ فيه  
الروح ويؤمر بأربع كلمات يكتب رزقه واجله وعمله وشقى أو سعيد فوالذى لا اله الا الله

يكون صخرة فجعل نبي الله يعجب من ذلك حتى انتهى به الحوت الى جزيرة من جزائر البحر فلقى الخضر بها فسلم عليه أحدكم  
فقال الخضر وعليك السلام واني يكون السلام بهذه الارض ومن أتت قال انا موسى قال الخضر صاحب بنى اسرائيل فرحب  
به وقال ما جاء بك قال جئتكم على ان تعلمنى مما علمت رشدا قال انك لنت تستطيع معى صبرا يقول لا تطيق ذلك قال ستجدنى ان شاء  
الله صابرا ولا اعصى لك امر اقال فانطلق به وقال له لا تسألنى عن شئ اضمنه حتى ابين لك شأنه فذلك قوله حتى أحدث لك منه  
ذكرا وقال الزهرى عن عبيد الله بن عبيد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس انه تخارى هو والحري بن قيس بن حصص بن الفزاري



في صاحب موسى فقال ابن عباس هو خضر ترجم سماه بن كعب خذاه ابن عباس فقال اني عماريت انا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سأل السبيل الى لقيه فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا موسى في ملا من بني اسرائيل اذ جاء رجل فقال تعلم مكان رجل أعلم منك قال لا فأوحى الله الى موسى بلي عبدنا خضر فسأل موسى السبيل الى لقيه فجعل الله له الحوت آية وقيل له اذا فقدت الحوت فارجع فانك ستلقاه فكان موسى يتبع أثر الحوت في البحر فقال فتى موسى لموسى أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت قال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدأ على آثارهما قصصا فوجداه عبدنا خضر افكان من شأنهما ما قص الله في كتابه (قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خضر اقال تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خضر اقال (١٦١) سجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا) يخبر تعالى عن قبيل موسى عليه السلام لذلك الرجل العالم وهو الخضر الذي خصه الله بعلم يطالع عليه موسى كما أنه أعطى موسى من العلم ما لم يعطه الخضر قال له موسى هل أتبعك سؤال طاطف لا على وجه الالتزام والاجبار وهكذا ينبغي ان يكون سؤال المتعلم من العالم وقوله أتبعك اي أصحبك وأرافقك على أن تعلمني مما علمت رشدا اي مما علمت الله شيئا أسترشد به في أمري من علم نافع وعمل صالح فعند ذلك قال الخضر لموسى انك لن تستطيع معي صبرا اي انك لا تقدر على مصاحبتى لما ترى مني من الافعال التي تخالف شريعتي لاني على علم من علم الله ما علمه الله وأنت على علم من علم الله ما علمه الله فكل مناهك بأمور من الله دون صاحبه وأنت

أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها والاحاديث في هذا الباب كثيرة جدا (لنمين لكم) أي خلقناكم على هذا النمط البديع لنبين لكم كمال قدرتنا بتصرفنا أطوار خلقكم لتستدلوا بها في ابتداء الخلق على عادته (ونقر) مستأنف أي ثبت (في الارحام ما نشاء) فلا يكون سقطا ولم يقل من نشاء لانه يرجع الى الحمل وهو جاد قبل ان يتفخ فيه الروح وقرئ ما نشاء بكسر النون (أو أجل مسمى) وهو وقت الولادة (ثم نخرجكم) من بطون أمهاتكم (طفلا) أي اطفالا وانما أفرد ما رادة للجنس الشامل للواحد والمتعدد قال الزجاج طفلا في معنى اطفالا ودل عليه ذكر الجماعة يعني في نخرجكم والعرب كثيرا ما تطلق اسم الواحد على الجماعة والمعنى نخرج كل واحد منكم نحو القوم يشربهم رغيف أي كل واحد منهم وقال المبرد هو اسم يستعمل مصدرًا كالرضا والعدل فيقع على الواحد والجمع قال الله تعالى أو الطفل الذين لم يظهروا ثم قيل نصبه على التمييز قاله ابن جرير وفيه بعد والظاهر انه على الحال والطفل يطلق على الولد الصغير من وقت ان يصاله الى البلوغ وأما الطفل بالفتح فهو النائم والمرأة طفلة (ثم لتبلغوا أشدكم) كانه قيل نخرجكم لتكبروا شيئا ثم لتبلغوا الى الاشد وقيل ان ثم زائدة والاشد هو كمال العقل وكال القوة والتمييز قيل وهو ما بين الثلاثين الى الاربعين وهو في الاصل جمع شدة كأنهم جمع نعمة وقد تقدم الكلام على هذا مستوفى في الانعام (ومنكم من يتوفى) أي يموت قبل بلوغ الاشد والكبر وقرئ مبنيًا للفاعل أيضا (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أي أخسه وادونه وهو الهرم والخرف وهو خمس وسبعون سنة قاله على وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون سنة حتى لا يعقل ولهذا قال سبحانه (لكيلا يعلم) أي يعقل (من بعد علم) أي بعد عقله الاول (شيئا) من الاشياء أو شيئا من العلم والمعنى انه يصير من بعد ان كان

(٢١ - فتح البيان سادس) لا تقدر على صحبتي وكيف تصبر على ما لم تحط به خضر اقال انك ستستكر على ما أنت معذور فيه ولكن ما اطلعت على حكمته ومصلحته الباطنة التي اطلعت اناء عليها دونك قال اي موسى سجدني ان شاء الله صابرا أي على ما أرى من أمورك ولا أعصى لك أمرا اي ولا أخالفك في شيء فعند ذلك شرطه الخضر قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء أي ابتداء حتى أحدث لك منه ذكرا أي حتى أبدا لك أنابه قبيل ان تسألني قال ابن جرير حدثنا حميد بن جبر حدثنا يعقوب عن حرون عن عبيدة عن أبيه عن ابن عباس قال سأل موسى عليه السلام ربه عز وجل فقال أي رب أي عبادك أحب اليك قال الذي يذكرني ولا ينساني قال فأى عبادك أقضى قال الذي يقضى الحق ولا يتبع الهوى قال أي رب أي عبادك أعلم قال الذي يتفنى علم الناس الى علمه عسى أن يصيب كلمة تهديه الى هدي أو تردده عن ردي قال أي رب فيم في أرضك أحد أعلم



مضى قال نعم قال فن هو قال الخضر قال وأين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة التي يطلب عند الحوت قال فخرج موسى يطلبه حتى كان ما ذكر الله وانتهى موسى اليه عند الصخرة فسلم كل واحد منهم ما على صاحبه فقال له موسى اني أحب أن أصحبك قال انك ان تطيق صحبتي قال بلى قال فان صحبتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا قال فسار به في البحر حتى انتهى الى مجمع البحور وليس في البحر مكان أكثر ماء منه قال وبعث الله الخطاف فجعل يستقي منه ينقاره فقال لموسى كم ترى هذا الخطاف رزا من هذا الماء قال ما أقل ما رزأ قال يا موسى فان علمي وعلمك في علم الله كقدر ما استقي هذا الخطاف من هذا الماء وكان موسى قد حدث نفسه انه ليس أحد أعلم منه أو تكلم به فنمأمران يأتي الخضر وذو كرم الحديث في خرق السفينة وقتل الغلام واصلاح الجدار وتفسيره (١٦٢) ذلك فانطلقا حتى اذاركا في السفينة خرقها قال آخرقتها

اتغرق أهلها لقد جئت شيئا امرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا يقول تعالى مخبرا عن موسى وصاحبه وهو الخضر انهما انطلقا لما اتوا فقاوا اصطعبا واشترط عليه أن لا يسأله عن شيء أنكره حتى يكون هو الذي ينسب إليه من تلقاء نفسه بشرحه وبيانه فركبا في السفينة وقد تقدم في الحديث كيف ركبا في السفينة وانهم عرفوا الخضر فخلوهم ما به غير نول يعني بغير أجرة تذكروا للخضر فلما استقلت بهم السفينة في البحر وبلجت أي دخلت اللجة قام الخضر فخرقها واستخرج لوحا من ألواحها ثم رقعها فلم يملك موسى عليه السلام نفسه ان قال منكر عليه آخرقتها تغرق أهلها وهذه اللام لام العاقبة لالام التعليل كما قال الشاعر \* لدو الموت وابو الخراب \*

ذا علم بالاشياء وفهم لها العلم ولا فهم كهيئته الاولى في أو ان الطولية من سخافة الرأي وقلة الفقه والعقل والفهم فينسى ما بعلمه وينكر ما يعرفه ومثله قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين وقوله ومن نعمة تنكسه في الخلق قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصبر به هذه الحالة أي فهذا الرد والنكس خاص بغير قارئ القرآن والعلماء واما هؤلاء فلا يردون في آخر عمرهم الى الازل بل يزداد عقلهم كلما طال عمرهم (وترى الارض هامدة) هذه حجة أخرى على البعث فانه سبحانه اخرج باحياء الارض بانزال الماء على احياء الاموات والهامدة الابسرة التي لا تنبت شيئا قال ابن قتيبة أي ميتة يابس كالتار اذا طفت وقيل دارسة والهه ود السكون والخشوع والدروس وقيل هي التي ذهب عنها الندى وقيل هالكه ومعاني هذه الاقوال متقاربة (فادأرزلنا لها الماء) أي ماء المطر والانهار والبحار والعيون والسواقي (اهتزت) أي تحركت في رأي العين والاعتزاز شدة الحركة يقال هزرت الشيء فاهتز أي حركته فتحرك والمعنى تحركت بالنبات لان النبات لا يخرج منها حتى يزيل بعضهم من بعض ازالة حقيقية فسماء اهتزت اجمازا وقال المبرد المعنى اهتز نباتها واهتز اهتزاز شدة حركته والاهتز في النبات أظهر منه في الارض (وربت) أي ارتفعت وقيل انتفخت وزادت والمعنى واحد وأصله الزيادة يقال ربا الشيء يربو ربا اذا زاد ومنه الربا والربوة وربأت أي ارتفعت حتى صارت بمنزلة الراية وهو الذي يحفظ القوم على مكان مشرف ويقال له رابية ورابية (وأثبتت) أي أخرجت (من كل زوج بهيج) أي من كل صنف حسن ولون مستحسن سار للنظرين اليه والبهجة الحسن قاله ابن عباس يعني الشيء المشرق الجليل ومن زائدة والاسناد مجازي لان النبات في الحقيقة هو الله تعالى (ذلك) الصنع البديع حاصل (بأن) أي بسبب ان (الله هو الحق) وحده في ذاته وصفاته وأفعاله شقو والموجد لما سواه من الاشياء فهذه الآثار الخاصة من فروع القدرة العامة التامة والحق هو

الموجود

لقد جئت شيئا امرا قال مجاهد منكر او قال قتادة مجاهد ما قال الخضر مذكرا

بما تقدم من الشرط ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا يعني وهذا الصنيع فعلته قصدا وهو من الامور التي اشترطت بعمل أن لا تنكر على فيها لانك لم تحط بها خبر اولها دخل هو مصلحة ولم تعلم أنت قال اي موسى لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا أي لا تضيق علي وتشد علي ولهم هذا تقدم في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كانت الاولى من موسى نسيانا (فانطلقا حتى اذاركا في السفينة خرقها) قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا يقول تعالى فانطلقا أي بعد ذلك حتى اذا لقيا غلاما فقتله وقد تقدم انه كان يلعب مع الغلمان في قرية من القرى وانه عمد اليه من بينهم وكان أحسنهم وأجلهم وأصفاهم



فقتله وروى ابن جرير رحمه الله في رواية اقله بيده والله أعلم فلما شاهد موسى عليه السلام هذا المنكره أشد من  
 الاول وبأدفع قال أقبلت نفساً كية أي صغيرة لم تعمل الحنت ولا عملت انما بعد قتلته بغير نفس أي بغير مستند لقتله لقلبيحت  
 شيئاً منكراً أي ظاهر النكارة قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبراً كذا أيضاً في التذكار بالشرط الاول فلهذا قال له موسى ان  
 سألتك عن شيء بعد ها أي ان اعترضت عليك بشي بعد هذه المرة فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً أي قد اعذرت الى مرة بعد  
 مرة قال ابن جرير حدثنا عبد الله بن زياد حدثنا حجاج بن محمد عن حمزة الزيات عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس  
 عن أبي بن كعب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ذكر أحد افعاله بدأ بنفسه فقال ذات يوم رحمة الله علينا وعلى موسى لو  
 لبثت مع صاحبه لا بصر العجب ولكن قال ان سألتك عن شيء بعد ها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني

(١٦٣)

عذراً (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل  
 قرية استطعما أهلها فأبوا ان  
 يضيفوهم فوجدافيهما جدارا يريد  
 أن ينقض فأقامه قال لو شئت  
 لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق  
 بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم  
 تستطع عليه صبراً) يقول تعالى  
 مخبراً عنهم ما انهم ما انطلقا بعد المراتين  
 الاولتين حتى اذا أتيا أهل قرية  
 روى ابن جرير عن ابن سيرين انها  
 الايكة وفي الحديث حتى اذا أتيا  
 أهل قرية لنا ما أي بخلاء فأبوا أن  
 يضيفوهم فوجدافيهما جدارا  
 يريد أن ينقض اسنادا لارادة ههنا  
 الى الجدار على سبيل الاستعارة  
 فان الارادة في المحادثات بمعنى  
 الميل والانهقراض هو السقوط  
 وقوله فأقامه أي فردّه الى حالة  
 الاستقامة وقد تقدم في الحديث  
 انه رده بيده ودعمه حتى ردمه  
 وهذا خارق فعند ذلك قال موسى له  
 لو شئت لاتخذت عليه أجرا أي

الموجود الذي لا يتغير ولا يزول وقيل نوالحق على عباده وقيل الحق في أفعاله قال الزجاج  
 ذلك في موضع رفع أي الامر ما وصفه لكم وبين بان الله هو الحق والجملة مستأنفة ولما  
 ذكر افتقار الموجودات اليه سبحانه وتسخيرها على وفق ارادته واقتداره قال بعد ذلك  
 هذه المقالات (وانه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير) والمعنى انه  
 المتفرد بهذه الامور وانهم امن شأنه لا يدعى غيره انه يقدر على شيء منها فدل سبحانه بهذا  
 على انه الحق الحقيقي الغني المطلق وان وجود كل موجود مستفاد منه (وان الساعة  
 آتية) أي في مستقبل الزمان قيل لا بد من اضممار فعمل أي وتعلموا ان الساعة آتية  
 (لا ريب فيها) ولا تردد ثم أخبر سبحانه عن البعث فقال (وان الله يبعث من في القبور)  
 فيجازيهم بأعمالهم ان خيرا خيرا وان شرا فشر وان ذلك كائن لا محالة والحاصل انه تعالى  
 ذكر اسبابا خمسة الثلاثة الاول مؤثرة والاخير ان غير مؤثرين (ومن الناس من  
 يجادل في شأن الله) كقول من قال ان الملائكة بنات الله والمسيح ابن الله وعزير  
 ابن الله قيل نزلت في النضر بن الحرث وقيل في أبي جهل وقيل في رجل من بني عبد الدار  
 قاله ابن عباس وقيل هي عامة لكل من يتصدى لاضلال الناس واغوائهم وعلى كل حال  
 فالاعتبار بما يدل عليه اللفظ وان كان السبب خاصا والمعنى ومن الناس فريق يجادل  
 في الله فيدخل في ذلك كل مجادل في ذات الله أو صفاته أو شرائعه الواضحة (بغير علم)  
 أي كائنات بغير علم قيل والمراد بالعلم هو العلم الضروري (ولا هدى) وهو العلم النظري  
 الاستدلالي لان الدليل يهدي الى المعرفة والاولى جل العلم على العموم وجل الهدى  
 على معناه اللغوي وهو الارشاد (ولا كتاب) أي وحي (منير) وهو انقرآن والمعنى  
 انه يجادل من غير مقدمة ضرورية ولا نظرية ولا سمعية والعلم للانسان من أحده هذه  
 الوجوه الثلاثة والمنير النير البين الحجة الواضحة البرهان وهو وان دخل تحت قوله بغير علم  
 فافراد به بالذ كر كافر اذ جبريل بالذ كر بعد ذكر الملائكة وذلك لكونه الفرد الكامل

لاجل انهم لم يضيفونا كان ينبغي ان لا تعمل لهم مجانا قال هذا فراق بيني وبينك أي لانك شرطت عند قتل الغلام انك ان سألتني  
 عن شيء بعد ها فلا تصاحبني فهو فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل أي بتفسير ما لم تستطع عليه صبراً (أما السفينة فكانت لمساكين  
 يعملون في البحر فأردت ان أعيمها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا) هذا تفسير ما أشكل أمره على موسى عليه السلام  
 وما كان أنكر ظاهره وقد أظهر الله الخضر عليه السلام على باطنه فقال ان السفينة انما خرقها لأعيانهم لانهم كانوا يعملون بها  
 على ملك من الظلمة يأخذ كل سفينة صالحة أي جيدة غصبا فأردت ان أعيمها لاردها عنها ليعيمها فينتفع بها أصحابها المساكين الذين  
 لم يكن لهم شيء ينتفعون به غيرها وقد قيل انهم أيام وروى ابن جرير عن وهب بن سليمان عن شعيب الجبائي ان اسم ذلك الملك  
 هدد بن بدو وقد تقدم أيضاً في رواية البخاري وهو مذكور في التوراة في ذرية العيص بن اسحق وهو من الملوك المنصوص عليهم



في التوراة والله اعلم (وأما الغلام فكان أبو أم المؤمنين حسينا أن يرقهها طغيانا وكفرا فاجتمع إليه من بني أمية وأقرب رجلا) قد تقدم أن هذا الغلام كان اسمه جيسور وفي الحديث عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافر وراه ابن جريز من حديث ابن اسحق عن سعيد عن ابن عباس به ولهذا قال فكان أبو أم المؤمنين نخسنا أن يرقهها طغيانا وكفرا أي يحملها حبه على متابعتها على الكفر قال قتادة قد فرح به أبو أم حين ولد وحرثا عليه حين قتل ولو بقي لكان فيه هلا كهما فليرض امرؤ بقضاء الله فان قضاء الله للمؤمن فيما يكره خيرا له من قضائه فيما يحب وصح في الحديث لا يقضى الله لمؤمن قضاء إلا كان خيرا له وقال تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وقوله فأردنا أن يبدلهمما ربهم ما خيرا منه زكاهم وأقرب رجلا أي ولدا (١٦٤) أركي من هذا وهما أرحم به منه قاله ابن جريز وقال قتادة

القائى على غيره من افراد العلم وامان جل العلم على الضرورى والهدى على الاستدلالى فقد جعل الكتاب هنا على الدليل السمعى فتكون الآية متضمنة لنفى الدليل العقلى ضروريا كان أو استدلاليا ومتضمنة لنفى الدليل النقلى باقسامه وما ذكرناه أولى قيل والمراد بهذا المجادل في هذه الآية هو المجادل في الآية الاولى أعنى قوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد وبذلك قال كثير من المفسرين والتكرير للمبالغة في الذم كما تقول لرجل تدمه وتوبخه أنت فعلت هذا أنت فعلت هذا ويجوز أن يكون التكرير لكونه وصفه في كل آية بزيادة على ما وصفه به في الآية الاخرى وقيل الآية الاولى واردة في المقلدين اسم فاعل والثانية في المقلدين اسم مفعول ذكره الزمخشري وقال وهو أوفق وأظهر بالمقام انتهى ولا وجه لهذا كما أنه لا وجه لقول من قال ان الآية الاولى خاصة باضلال المتبوعين لتابعيهم والثانية عامة في كل اضلال وجدال (ثاني عطفه) حال أي لاوى عنقه قاله قتادة وعن ابن عباس والسدى وابن زيد وابن جريز أنه المعرض والعطف الجانب وعطف الرجل جانبه من يمين وشمال وفي تفسيره وجهان الاول ان المراد به من يلوى عنقه مرحا وكبرا ذكر معناه الزجاج قال وهذا بوصف به المتكبر قال ابن عباس أي مستكبرا في نفسه وقال المبرد العطف ما اتى من العنق الوجه الثانى ان المراد بقوله ثانی عطفه الاعراض أي معرضا عن الذكركذا قال القراء والمفضل وغيرهما كقوله تعالى ولست مستكبرا كان لم يسمعها وقوله لو وارثهم وقوله اعرض ونأى بجانبه وقيل المعنى مانع تعطفه الى غيره (ليضل عن سبيل الله) أي ليستمر أو يزيد ضلاله وان ضلاله كالغرض له لكونه ما له قرى ليضل بفتح الياء وضما والسبيل هنا الدين يعني ان غرضه هو الاضلال عن السبيل وان لم يعترف بذلك وقيل هي لام العاقبة كانه جعل ضلاله عائد الجذالة (له في الدنيا خزي) مستأنفة مبينة لما يحصل له بسبب جسداله من العقوبة والخزي والذل وذلك بما يناله من العقوبة

أبريوا لديه وقد تقدم انهم ابدلوا جارية وقيل لما قتله الخضر كانت أمه حاملا بغلام مسلم قاله ابن جريز (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) في هذه الآية دليل على اطلاق القرية على المدينة لانه قال أولا حتى اذا أتيا أهل قرية وقال ههنا فكان لغلامين يتيمين في المدينة كما قال تعالى فكانا من قرية هي أشد قسوة من قرينك التي أخرجتك وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يعني مكة والطائف ومعنى الآية ان هذا الجدار إنما أصلحته لانه كان لعاملين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما قال عكرمة وقتادة وغير واحد كان تحته مال مدفون

لهما وهذا ظاهر السياق من الآية وهو اختيار ابن جريز رحمه الله وقال العوفي عن ابن عباس كان تحته كنز علم وكذا قال سعيد بن جبير وقال مجاهد صحف في علم وقد ورد في حديث مرفوع ما يقوى ذلك قال الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار في مسنده المشهور حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا بشر بن المنذر حدثنا الحرث بن عبد الله الحنظلي عن عياش بن عباس ان غسانى عن أبي حنيفة عن أبي ذر رفعه قال ان الكنز الذي ذكره الله في كتابه لوح من ذهب مصمت مكتوب فيه عجبت لمن أيقن بالقدر لم نصب وعجبت لمن ذكر النار لم ضحك وعجبت لمن ذكر الموت لم غفل لا اله الا الله محمد رسول الله بشر بن المنذر هذا يقال له قاضى البصيصه قال الحافظ ابو جعفر العقيلي في حديثه وهم وقد روى في هذا آثار عن السلف فقال ابن جريز في تفسيره حدثني يعقوب حدثنا الحسن بن حبيب بن ندية حدثنا سامة عن نعيم الغبري وكان من جلساء الحسن قال سمعت الحسن يعني البصري يقول



قوله وكان حبسهما في لوح من ذهب مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم عجب لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجب لمن  
يؤمن بالموت كيف يفرح وعجب لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها لا اله الا الله محمد رسول الله وحدثني يونس اخبرنا  
ابن وهب اخبرني عبد الله بن عياش عن عمر مولى غنيرة قال ان الكثر الذي قال الله في السورة التي يذكرونها الكهف وكان تحته  
كثر لهما قال كان لوحا من ذهب مصمت مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم عجب لمن عرف الموت ثم فحل عجب لمن ايقن بالقدر  
ثم نصب عجب لمن ايقن بالموت ثم آمن اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد عبده ورسوله وحدثني احمد بن حازم الغفاري حدثنا  
هنادة بنت مالك الشيبانية قالت سمعت صاحب جاد بن الوليد الثقفي يقول سمعت جعفر بن محمد يقول في قول الله تعالى وكان  
تحته كثر لهما قال سطران ونصف لم يتم الثالث عجب للمؤمن (١٦٥) بالرزق كيف يتعب وعجب للمؤمن

بالحساب كيف يغفل وعجب  
للمؤمن بالموت كيف يفرح وقد  
قال الله وان كان مثقال حبة من  
خردل اثناهما وكفى بنا ماضيين  
قالت وذكراهما حفظا بصلاح  
أيهما ولم يذكراهما بصلاح وكان  
بينهما وبين الاب الذي حفظا به  
سبعة آباء وكان نساجا وهذا الذي  
ذكره هؤلاء الائمة وورده الحديث  
المتقدم وان صح لا ينافي قول عكرمة  
انه كان مالا لانهم ذكروا انه كان  
لوحا من ذهب وفيه مال جزيل  
أكثر ما زادوا انه كان مودعا فيه علم  
وعوذكهم ومواعظ والله أعلم وقوله  
وكان أبوهم صالحا خافيه دليل على  
ان الرجل يحفظ في ذريته وتشمل  
بركة عبادته لهم في الدنيا والآخرة  
بشفاعته فيهم ورفع درجاتهم الى  
أعلى درجة في الجنة لتقر عينهم  
كما جاء في القرآن ووردت به السنة  
قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس  
حفظا بصلاح أيهما ولم يذكراهما

في الدنيا ومن العذاب المعجل وسوء الذكرك على ألسن الناس وقيل الخزي الديوى هو القتل  
كما وقع في يوم بدر (وتذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أي عذاب النار المحرقة ثم  
يقال له (ذلك) أي ما تقدم من العذاب الديوى والاخرى (بما قدمت يداك) من  
الكفر والمعاصي والبلاء للسببية وعبر باليد عن جلة البدن ليكون مباشرة المعاصي  
تكون بهما في العذاب وفي غير هذه السورة أيديكم لان هذه الآية نزلت في أبي جهل وحده  
وفي غيرها نزلت في جماعة تقدم ذكرهم (وان الله ليس بظلام) أي بنى ظلم (للعبيد)  
أي والامر انه سبحانه لا يعذب عباده بغير ذنب وقد مر الكلام على هذه الآية في آخر آل  
عمران فلا يعيده (ومن الناس من يعبد الله على حرف) هذا بيان لشقاق أهل الشقاق  
قال أكثر المفسرين الحرف الشك وأصله من حرف الشيء أي طرفه مثل حرف الجبل  
والخائط فان القائم عليه غير مستقر والذي يعبد الله على حرف قلق في دينه على غير ثبات  
وطمأنينة كالذي هو على حرف الجبل ونحوه يضطرب اضطرابا ويضعف قيامه فتقبل  
لشاك في دينه انه يعبد الله على حرف أي متزلزلا لانه على غير يقين من وعده ووعيد  
بخلاف المؤمن لانه يعبد الله على يقين وبصيرة فلم يكن على حرف في الآية استعارة تمثيلية  
وقيل الحرف الشرط والشرط هو قوله (فان أصابه خير) دنيوى من رضاء وصحة  
وعافية وسلامة وخصب وكثرة مال (اطمأن به) أي ثبت على دينه واستقر على عبادته  
أو اطمأن قلبه بذلك الخير الذي أصابه وسكن اليه (وان أصابه فتن) أي شيء يفتنه به  
من مكر ويصيبه في أهله وماله أو نفسه ومعيشتهم كالجدب والمرض وسائر المحن  
(انقلب على وجهه) أي ارتد ورجع الى الوجه الذي كان عليه من الكفر ثم بين حاله بعد  
انقلابه على وجهه فقال (خسر الدنيا والآخرة) أي ذهباً منه وفقد ما فلاحظ له في  
الدنيا من الغنى والثناء الحسن ووصون المال والدم ولا في الآخرة من الاجر وما أعدده  
الله للصالحين من عبادته وقرئ خاسر الدنيا على اسم الفاعل (ذلك هو الخسران المبين)

صلاحا وتقدم انه كان الاب السابع قاله أعلم وقوله فأراد ربك ان يبلغ أشده ما ويستخرج كثرهما شيئا اسند الارادة  
الى الله تعالى لان بلوغه ما الحالم لا يقدر عليه الا الله وقال في انعدام فأردنا ان يبدلهم من ربهم ما خيرا منه زكاة وقال في السقينة  
فأردت ان اعينها فأنه أعلم وقوله تعالى رحمة من ربك وما فعلته عن امرى أي عذابا الذي فعلته في هذه الاحوال الثلاثة  
انما هو من رحمة الله بمن ذكرنا من أصحاب السقينة ووالذي الغلام وروى الرجل الصالح وما فعلته عن امرى أي امرى  
أمرت به ووقفت عليه وفيه دلالة لمن قال بنبوته الخضر عليه السلام مع ما تقدم من قوله فوجدنا عبدا من عبادنا آتينا رحمة من  
عندنا وعلمناه من ادنا علما وقال آخرون كان رسولا وقيل بل كان ملكا نقله المأوردى في تفسيره وذهب كثيرون الى انه لم يكن  
نبيا بل كان وليا فالله أعلم وذكر ابن قتيبة في المعارف ان اسم الخضر بلسان ملك كان بن الغزن عابرين شالح بن ارنخشاذ بن سام بن



فوح عليه السلام قالوا وكان يكنى أبا العباس ويلقب بالخضر وكان من أبناء الملوكة كان من أئمة الهدى عليه السلام وحكي هو وغيره في كونه باقيا إلى الآن ثم إلى يوم القيامة قولين ومال هو وابن الصلاح إلى بقائه وذكروا في تلك حكايات وأخبار عن السلف وغيرهم وجاء ذكره في بعض الأحاديث ولا يصح شيء من ذلك وأشهرها حديث التعزية واستناده ضعيف وريح آخرون من المحدثين وغيرهم خلاف ذلك واحتجوا بقوله تعالى وما جعلنا للبشر من قبلك الخلد ويقول النبي صلى الله عليه وسلم يوم يدرك الله من تلك هذه العصاة لا تعبدي الأرض وبأنه لم ينقل أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا حضر عنده ولا قاتل معه ولو كان حيال كان من أتباع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأنه عليه السلام كان مبعوثا إلى جميع الثقيلين الخن والانس وقد قال لو كان موسى وعيسى حين لما وسعهما الاتباعي (١٦٦) واخبر قبل موته بقليل أنه لا يبقى من هو على وجه الأرض

إلى مائة سنة من ليلته تلك عين تطرف إلى غير ذلك من الدلائل قال الإمام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخضر قال انما سمى خضرا لأنه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تم ترنت تحت خضراء ورواه أيضا عن عبد الرزاق وقد ثبت أيضا في صحيح البخاري عن همام عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما سمى الخضر لأنه جلس على فروة فاذا هي تم ترنت تحت خضراء والمراد بالفروة ههنا الخشيش اليابس وهو الهشيم من النبات قاله عبد الرزاق وقيل المراد بذلك وجه الأرض وقوله ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا أي هذا تفسير مضطرب به ذرعا ولم تصبر حتى أخبرك به ابتداء ولما انفسر له وبينه ووضع وأزال المشكل قال

أي الواضح الظاهر الذي لا خسران مثله فإنه إذا لم ينضم إليه الآخرون أو بالعكس لم يتمم خسراننا فلم يظهر كونه كذلك ظهورا تاما فانحصر الخسران اليين فيه على ما دل عليه الأتيان بضمير الفصل قاله الكرخي أخرج البخاري وغيره عن ابن عباس في الآية قال كان الرجل يقدم المدينة فإن ولدت امرأة غلاما أو أنجت خيلا قال هذا دين صالح وإن لم تلد امرأة ولم تنج خيلا قال هذا دين سوء وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه بسند صحيح قال كان ناس من الأعراب يأتون النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسألون فإذا رجعوا إلى بلادهم فإن وجدوا عام غيث وعام خصب وعام ولا دحمين قالوا إن ديننا هذا لصالح فتمسكوا به وإن وجدوا عام جدد وعام دسوس وعام قحط قالوا ما في ديننا هذا خير فأنزل الله هذه الآية وعن أبي سعيد قال أسلم رجل من اليهود فذهب بصره وماله وولده فتشامم بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ألقني ألقى قال إن الاسلام لا يقال فقال لم أصب من ديني هذا خيرا ذهب بصرى ومالى ومات ولدى فقال يا يهودى الاسلام يسبك الرجال كما تسبك النار خبث الحديد والذهب والفضة فترلت هذه الآية أخرجه ابن مردويه (يدعو) أي بعد هذا الذي انقلب على وجهه ورجع إلى الكفر (من دون الله) أي متجاوزا لعبادة الله إلى عبادة الأصنام (ملا يضره) أن ترك عبادته وعصاه (وما لا ينفعه) أن عبده وأطاعه لكون ذلك المعبود جادا لا يقدر على ضر ولا نفع والجمع بين نفي النفع والضر هنا وإثباتهما في قوله لمن ضره أقرب من نفعه الآية كما سيأتي بأن معبوداتهم لا تضر ولا تنفع بأنفسهم ولكن بسبب عبادتها فنسب الضرر إليها كما في قوله تعالى رب انهن أضللن كثيرا من الناس حيث أضاف الضلال إليهن من حيث أنها كانت سبب الضلال وقال الشهاب دفع التناهي بأن النبي باعتبار ما في نفس الأمر والاثبات باعتبار زعمهم الباطل انتهى (ذلك) أي الدعاء المفهوم من يدعو (هو الضلال البعيد) عن الحق والرشد مستعار من ضلال من سلك غير الطريق فصار

تستطع وقبل ذلك كان الأشكال قويا ثقيلا فقال سأبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا فقابل بضلاله الأثقل بالثقل والاختفاء بالاختفاء كما قال في السطاعوا أن يظهر وهو الصعود إلى أعلا وما استطاعوا له نقبا وهو أشق من ذلك فقابل كذا جاساسا بلفظ أو معنى والله أعلم فإن قيل في ما بال فتى موسى ذكر في أول القصة ثم لم يذكر بعد ذلك فالجواب أن المقصود بالسياق إنما هو قصة موسى مع الخضر وكرما كان بينهما وفتى موسى معه تبع وقد صرح في الأحاديث المتقدمة في الصحاح وغيره أنه يروى عن بن نون وهو الذي كان يلي بني إسرائيل بعد موسى عليه السلام وهذا يدل على ضعف ما أورده ابن جرير في تفسيره حيث قال حدثنا ابن حميد حدثنا سلمة حدثني ابن إسحاق عن الحسن بن عمار عن أبيه عن عكرمة قال قيل لابن عباس لم نسمع لفتى موسى بن كروم حديث وقد كان معه قال ابن عباس فيما يذكر من حديث الفتى قال شرب الفتى من الماء فخذ فآخذ هذه العالم



نطابق به سفيحهم الرسل في الجرفاتها التوج به الى يوم القيامة وذلك انه لم يكن له ان يشرب منه فشرب استناده ضعيف والحسن متروك وابوه غير معروف (ويسألونك عن ذى القرنين قل سألوا وليكم منه ذكرا تامكذله في الارض واتيانه من كل شئ شيئا) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ويسألونك يا محمد عن ذى القرنين أى عن خبره وقد قدمنا انه بعث كفار مكة الى اهل الكتاب يسألون منهم ما يتحذرون به النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا سألوه عن رجل طواف في الارض وعن قتيبة لا يدري ما صنعوا وعن الروح فنزلت سورة الكهف وقد ورد ابن جرير ههنا والاموى في مغازيه حديثنا اسناده وهو ضعيف عن عقبة بن عامر ان نفرا من اليهود جاءوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عن ذى القرنين فاخبرهم بما جاؤا به ابتداء فكان فيما اخبرهم به انه كان شابا من الروم وانه بنى الاسكندرية وانه علا به ملك في السماء وذهب به الى

(١٦٧)

السدور رأى اقواما وجوههم مثل وجوه الكلاب وفيه طول ونكارة ورفعه لا يصح واكثر ما فيه انه من اخبار بني اسرائيل والعجب ان ابازرعة الرازي مع جلالة قدره ساقه بتمامه في كتابه دلائل النبوة وذلك غريب منه وفيه من النكارة انه من الروم وانما الذي كان من الروم الاسكندر الثاني وهو ابن قيايس المقدوني الذي تورخ به الروم (١) فاما الاول فنقد ذكر الازرق وغيره انه طاف بالبيت مع ابراهيم الخليل عليه السلام اول ما بناه وآمن به واتبعه وكان وزيره اخضر عليه السلام واما الثاني فهو واسكندر بن قيليس المقدوني انيوناني وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف المشهور والله اعلم وهو الذي تورخ من مملكته الروم وقد كان قبل المسيح عليه السلام بنحو من ثمانمائة سنة فاما الاول لمذكور في التوراة فكان في زمن الخليل كما ذكره

بضلاله بعيد اعني قال الفراء البعيد الطويل (يدعو) أى يقول هذا الكافر يوم القيامة (لمن ضرة أقرب من نفعه) هذه الجملة مقررة لما قبلها من كون ذلك الدعاء ضلالا بعيدا والاصنام لا تنفع فيها بحال من الاحوال بل هي ضرر بحيث لمن عبدها لانه دخل النار بسبب عبادتها وايراد صيغة التفضيل مع عدم النفع بالمرّة للمبالغة في تقييد حال ذلك الداعي أو ذلك من باب وانا أو اياكم لعل هدى أو في ضلال مبين واللام هي الموطئة للقسم ومن موصولة أو موصوفة وضره مبتدأ خبره أقرب والجملة صلة الموصول وجملة (لبئس المولى ولبئس العشير) جواب القسم والمعنى انه يقول ذلك الكافر يوم القيامة لبئس المولى أنت ولبئس العشير أنت والمولى الناصر والعشير صاحب وقال الزجاج أى ذلك هو الضلال البعيد يدعو وعلى هذا قوله من ضره كلام مستأنف مبتدأ وخبره لبئس المولى قال وهذا الان اللام للمبين والتوكيد لجعلها أول الكلام وقال الزجاج وانفراء يجوز ان يكون يدعو مكررة على ما قبلها على جهة تكنية هذا الفعل الذي هو الدعاء أى يدعو موصولا لضره ولا ينفعه يدعو وقال الفراء والكسائي والزجاج معنى الكلام القسم والتقدير يدعو من لضره أقرب من نفعه وقال محمد بن يزيد المعنى يدعو لمن ضره أقرب من نفعه الهاء قال النحاس وأحسب هذا القول غلطاً منه وقال الفراء والقفال اللام صلة والمعنى يدعو من ضره أقرب من نفعه واللام في لبئس المولى ولبئس العشير على هذا موطئة للقسم (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) لما فرغ سبحانه من ذكر حال المشركين ومن يعبد الله على حرف ذكر حال المؤمنين في الآخرة وأخبر انه يدخلهم هذه الجنات المتصفة بهذه الصفة وهذا وعد لمن عبد الله بكل حال لا لمن عبده على حرف وقد تقدم الكلام في جرى الانهار من تحت الجنات وبيننا انه ان أريد بها الاشجار المتكاثفة الساترة لما تحتها جريان الانهار من تحتها طاهر وان أريد بها الارض فلا بد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها (ان الله يفعل ما يريد) تعليل لما قبله أى

الازرق وغيره وانه طاف مع الخليل عليه السلام بالبيت العتيق لما بناه ابراهيم عليه السلام وقرب الى الله قربا وثيقا كذا ذكرنا ضرقا صالحا من أخباره في كتاب البداية والنهاية بما فيه كفاية والله الحمد وقال وهب بن منبه كان ملكا واسمى ذا القرنين ان تحققت رأسه كاتمان نحاس قال وقال بعض أهل الكتاب لانه ذلك الروم وفارس وقال بعضهم كان في رأسه شبيهة بقرنين وقال سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل قال سئل على رضى الله عنه عن ذى القرنين فقال كان عبدا فاعطاه الله ففعل ما فعله دعا قومه الى الله فضرب على قرنه فبات فاحياه الله فدعا قومه الى الله فضر به على قرنه فبات فسمى ذا القرنين وكذا رواه شعبة عن القاسم بن أبي رزة عن أبي الطفيل لسمع عليا يقول ذلك ويقال انه انما سمي ذا القرنين لانه بلغ المشارق والمغارب من حيث يطاع قرون الشمس ويغرب وقوله انما كذله في الارض أى أعطيناه ملكا عظيما ففعل ما فعله من جميع ما يؤتى المخلوق من الملكين والجنود والجنات

(١) قوله فاما الاول اشخ كذا في النسخ وفي العبارة شبه تكرار مذكور



الحرب والحصارات ولهذا ملك المشرق والمغرب من الارض ودانت له البلاد وخضع له الملوك العباد وخدمته الامم من العرب  
والعجم ولهذا ذكر بعضهم انه انما سمى ذا القرنين لانه بلغ قرني الشمس مشرقها ومغربها وقوله وآتيناها من كل شيء سببا قال ابن  
عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة والسدي وقتادة والضحاك وغيرهم يعني علما وقال قتادة أيضا في قوله وآتيناها من كل شيء  
سببا قال منازل الارض وأعلامها وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله وآتيناها من كل شيء سببا قال تعليم الاله سنة قال كان  
لا يغزو قوما الا كلمهم بلسانهم وقال ابن لهيعة حدثني سالم بن غيلان عن سعيد بن أبي هلال ان معاوية بن أبي سفيان قال لكعب  
الاحبار أنت تقول ان ذا القرنين كان يربط خيله بالثر يا فقال له كعب ان كنت قلت ذلك فان الله قال وآتيناها من كل شيء سببا  
وهذا الذي أنكره معاوية رضي الله عنه (١٦٨) على كعب الاحبار هو الصواب والحق مع معاوية في الانكار

يفعل ما يريد من الافعال لا يستل عما يفعل فيثيب من يشاء ويعذب من يشاء ويكرم  
من يطيعه ويهين من يعصيه (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة) قال  
النجاش ومن أحسن ما قيل في هذه الآية ان المعنى من كان يظن أن لن ينصر الله محمدا  
صلى الله عليه وآله وسلم وأنه يتهم أنه ان يقطع النصر الذي أوتي به صلى الله عليه وآله وسلم  
(فليمد بسبب) أي فليطلب حيلة يصل بها (الى السماء ثم ليقطع) النصر ان تهيم له  
(فلينظر هل يذهب كيد) وحيلته (ما يغني) اياه من نصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
وجعل من على الكفار يوافق كلام الجلال ومثله في العمادى وقال أبو السعود المعنى انه  
تعالى ناصر لرسوله في الدنيا والآخرة لا محالة من غير صارف يلو به ولا عاطف يشبهه فمن كان  
يغبطه ذلك من أعاديه وحساده و يظن أن لن يفعل الله تعالى بسبب مدافعتيه ببعض الامور  
ومباشرة ما يردده من المكاييد فليدفع في استقراغ الجهد ودوليجاوز في الجسد كل حدمعهود  
فقصارى اثره وعاقبة أمره ان يفتنق خنقا مما يرى من ضلال مساعيه وعدم انتاج  
مقدمات مباديه وقيل المعنى فليشد حبله في سقف بيته ثم ليقطع أي ليمد الحبل حتى  
ينقطع فيموت تحت ثقله والمعنى فليفتنق غيظا حتى يموت فان الله ناصر صلى الله عليه وآله وسلم  
وسلم ومظهره ولا يتفقه غيظه وبه قال ابن عباس وقيل المعنى من كان يظن ان الله لا يرزقه  
فايقتل نفسه فلينظر هل ينفعه ذلك أو يأتيه برزق (وكذلك) أي مثل ذلك الانزال  
البديع من الآيات السابقة (أنزلناه) أي القرآن (آيات بينات) واضحات ظاهرة الدلالة  
على مدلولاتها (وان الله يهدي من يريد) هدايته ابتداء أو زيادة فيها لمن كان مهديا من  
قبل ويضل من يريد ضلالته معطوف على هاء انزالنا فان وصلتها في محل نصب ويصح ان  
تكون في موضع رفع خبر المبتدأ مضمرا أي والامر ان الله الخ (ان الذين آمنوا) بالله  
ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم أو عبادا كرم من الآيات البينات (والذين هادوا) هم  
اليهود المنتسبون الى ملة موسى (والصابئين) هم قوم يعبدون النجوم وقيل هم من

فان معاوية كان يقول عن كعب  
ان كالتبؤ عليه الكذب يعني فيما  
ينقله لانه كان يعتمد نقل ما ليس  
في صحفه ولكن الشأن في صحفه  
أنها من الاسرائيليات التي غالبها  
مبتدل مصنف محرف مخلق ولا  
حاجة لنا مع خبر الله تعالى ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم الى شيء منها  
بالكلية فانه دخل منها على الناس  
شركه وفساد عريض وتأويل  
كعب قول الله وآتيناها من كل شيء  
سببا واستشهاده في ذلك على  
ما يجده في صحفه من انه كان يربط  
خيله بالثر يا غير صحيح ولا مطابق فانه  
لا سبيل للبشر الى شيء من ذلك ولا الى  
الترقي في أسباب السموات وقد قال  
الله في حق بلقيس وأوتيت من كل  
شيء أي مما يؤتى من الملوك  
وهكذا ذا القرنين يسر الله له  
الاسباب أي الطرق والوسائل الى  
فتح الاقاليم والرسايق والبلاد  
والاراضي وكسر الأعداء وكبت

ملوك الارض واذلال أهل التسلق قد أوتى من كل شيء مما يحتاج اليه مثله سببا والله أعلم وفي المختارة للحافظ  
الضياء المقدسي من طريق قتيبة عن أبي عوانة عن سماعة بن حرب عن حبيب بن حماد قال كنت عند علي رضي الله عنه وسأله رجل  
عن ذي القرنين كيف بلغ المشرق والمغرب فقال سبحان الله سخر له السحاب وقدر له الاسباب وبسط له اليد (فأتبع سببا حتى  
اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تعرب في عين جمعة ووجد عندها قوما قلنا يا ذا القرنين اما أن تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا قال  
أما من ظلم فسوف نهذب ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا أو أمان من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا)  
قال ابن عباس فأتبع سببا يعني بالسبب المنزل وقال مجاهد فأتبع سببا من لاوطرقة اما بين المشرق والمغرب وفي رواية عن مجاهد  
سببا قال طرفي الارض وقال قتادة أي اقم من منازل الارض ودعائها وقال الضحاك فأتبع سببا أي المنازل وقال سعيد بن جبيرة



في قوله فانبع سحابا قال علماء هكذا قال عكرمة وعيسى بن يعلى والسدي وقال مطهر معالي آثار كانت قبل ذلك وقوله حتى اذا بلغ مغرب الشمس أى فسلك طريقا حتى وصل الى أقصى ما يسلك فيه من الارض من ناحية المغرب وهو مغرب الارض وأما الوصول الى مغرب الشمس من السماء فمذرو وما يذكرو أصحاب القمص والاحبار من انه سار في الارض مدة والشمس تغرب من ورائه فشيء لاحقيقة له وأكثر ذلك من خرافات أهل الكتاب واختلاف زيادتهم وكذبهم وقوله وجدها تغرب في عين حجة أى رأى الشمس في منظره تغرب في البحر المحيط وهذا شأن كل من انتهى الى ساحله يراها كأنها تغرب فيه وهي لا تغرب الفلك الرابع الذي هي مثبتة فيه لا تغارقه والحجة مشتقة على إحدى القراءتين من الحجة وهو الطين كما قال تعالى اني خالق بشر من صلصال من حماسنون أى طين (١٦٩) ألمس وقد تقدم بيانه وقال ابن جرير حدثني

يونس اخبرنا ابن وهب أبنا نافع بن أنس بن نعيم سمعت عبد الرحمن الاعرج يقول كان ابن عباس يقول في عين حجة ثم فسر هاذات حجة قال نافع وسئل عنها كعب الاحبار فقال أنتم أعلم بالقرآن مني ولكني أجدها في الكتاب نغيب في طينة سوداء وكذا روى غير واحد عن ابن عباس وبه قال مجاهد وغير واحد وقال أبو داود الطيالسي حدثنا محمد بن دينار عن سعد بن أوس عن مصدع عن ابن عباس عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم أقرأه حجة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وجدها تغرب في عين حامية يعني حارة وكذا قال الحسن البصري وقال ابن جرير والصواب انهم ما قرأوا مشهورا وأنهم ما قرأوا القارى فهو مصيب قلت ولا منافاة بين معنيهما ما اذ قد تكون حارة مجاورة لها وهي ان شمس عند غروبها وملاقاة الشراع بلا حائل

جنس النصارى وليس ذلك بصحيح بل هم فرقة معروفة لا ترجع الى ملذ من الملل المنتسبة الى الانبياء (والنصارى) هم المنتسبون الى ملة عيسى (والمجوس) هم الذين يعبدون النار ويقولون ان للعالم اصلين النور والظلمة وقيل هم قوم يعبدون الشمس والقمر وقيل هم يستعملون النجاسات وقيل هم قوم من النصارى اعتزلوهم ولبسوا المسموح وقيل انهم أخذوا بعض دين اليهود وبعض دين النصارى (والذين أشركوا) هم الذين يعبدون الاصنام وقد مضى تحقيق هذا في البقرة ولكنه سبحانه قدم هنالك انصارى على الصابئين وآخرهم عنهم هنا فقل وجه التقديم هنالك انهم أهل كتاب دون الصابئين ووجه تقديمهم هنا ان زمنهم متقدم على زمن النصارى قال قتادة الصابئون هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون القبلة ويقرؤون الزبور والمجوس عبدة الشمس والقمر والذين أشركوا عبدة الاوثان (ان الله يفصل) أى يقضى (بينهم يوم القيامة) فيدخل المؤمنين منهم الجنة والكافرين منهم النار وقيل الفصل هو ان يميز الحق من المبطل بعلامة يعرف بها كل واحد منهما وقيل يفصل بينهم في الاحوال والاماكن جميعا فلا يجازيهم جزاء واحد بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد قال قتادة لاديان ستة خمسة للشيطان وواحد للرجن وعن عكرمة قال فصل قضاء بينهم فجعل الجنة مشتركة وجعل هذه الامة واحدة وعن ابن عباس قال والذين هادوا واليهود والصابئون ليس لهم كتاب والمجوس اصحاب الاصنام والمشركون نصارى العرب (ان الله) تعليل لما قبلها وكأن قائلا قال ان هذا الفصل عن علم أو لا فقبل ان الله (على كل شيء) من أفعال خلقه وأقوالهم (شهيد) عالم علم مشاهد لا يعزب عنه شيء منها ومن قضيته الاطاعة بتفاصيل ما صدر عن كل فرد من أفراد الفرق المذكورة والظاهر تعميم الكلام لعبدة الاوثان ولعباد الشمس والقمر والنجوم قاله الكرخي (الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض) الرؤية هنا هي التلبية لا البصرية وذلك لان رؤية سجد

(٢٢ - فتح البيان سادس) وحجة في ماء وطن أسود كما قال كعب الاحبار وغيره وقال ابن جرير حدثنا محمد بن المنثني حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا العوام حدثني مولى لعبد الله بن عمرو عن عبد الله قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الشمس حين غابت فقال في نار الله الحامية لولا ما بين عهنا من أمر الله لأحرقنا على الارض قلت ورواه الامام أحمد عن يزيد بن هرون وفي نسخة رفع هذا الحديث نظر ولعله من كلام عبد الله بن عمرو من زمانه لم يسه التمييز وجه ما يومئذ مولك والله أعلم وقال ابن عبي حاتم حدثنا حجاج بن حمزة حدثنا محمد بن عيسى بن بشر حدثنا عمرو بن ميمون أن أبنا ابن حنبل عن ابن عباس ذكر له ان معاوية بن أبي سفيان قرأ الآية التي في سورة الكهف تغرب في عين حامية قال ابن عباس لمعاوية ما نقرأها الا حجة فسأل معاوية عبد الله بن عمرو كيف تقرأها فقال عبد الله كما قرأتها قال ابن عباس فقلت لمعاوية في بيتي نزل القرآن فارسل الى كعب فقال له أين تجد الشمس



تغرب في التوراة فقال له كعب بن الأشعث أظن أني أجد الشمس تغرب في التوراة في ما موطن وأشار بيده  
إلى المغرب قال ابن حاصر لو أني عندك أفدتك بكلام تزداد فيه بصيرة في حجة قال ابن عباس وإذا ما هو قلت فيما نأثر قول تبسع فيما  
ذكر بهذا القرنين في تحلقه بالعلم واتباعه أياه

بلاغ المشارق والمغارب يتخفى \* أسباب أمر من حكيم مرشد

فرأى مغار الشمس عند غروبها \* في عين ذي خلب وثناط حرم

فقال ابن عباس ما الخلب قلت الطين بكلامهم قال فما الناط قلت الحما قال فما الحرم قلت الأسود قال فدعا ابن عباس رجلاً أو  
غلاماً فقال اكتب ما يقول هذا الرجل وقال (١٧٠) سعيد بن جبيرة بنينا ابن عباس يقرأ سورة الكهف فقرأ وأجدها تغرب

في عين حجة فقال كعب والذي نفس  
كعب بيده ما سمعت أحداً يقرأها  
كما أنزلت في التوراة غير ابن عباس  
فأنا نبجدها في التوراة تغرب في  
مدرة سوداء وقال أبو يعلى الموصلي  
حدثنا اسحق بن أبي إسرائيل حدثنا  
هشام بن يوسف قال في تفسير ابن  
جريج ووجدت عندها قوم ما قال  
مدينة لها اثنا عشر ألف باب لولا  
أصوات أهلها لسمع الناس وجوب  
الشمس حين تجب وقوله ووجد  
عندها قوم أي أمة من الأمم  
ذكروا أنها كانت أمة عظيمة من بني  
آدم وقوله قلنا إذا القرنين أمان  
تعذب وأمان اتخذ فيهم حسنا معني  
هذا أن الله تعالى مكنه منهم  
وحكمه فيهم وأظفره بهم وخيره  
أن شاء قتل وسبي وإن شاء من  
أوفدى فعرف عدله وإيمانه فيما أبداه  
عدله وبيانه في قوله أمان ظلم أي  
استمر على كفره وشركه بربه فسوف  
نعذبه قال قتادة بالقتل وقال السدي

هذه الأشياء لله انما جاءنا من طريق العقل لا بالإنرا بما بصارتنا والخطاب لكل من يصلح له  
وهو من تنافي منه الرؤية والمراد بالسجود هنا هو الانقياد الكامل لا سجود الطاعة  
الخاصة بالعقلاء سواء جعلت كلمة من خاصة بالعقلاء أو عامة لهم وغيرهم ولهذا عطف  
(والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب) على من قان ذلك فيفسد أن  
السجود هو الانقياد لا الطاعة الخاصة بالعقلاء وانما أفرد هذه الأمور بالذ كرمع كونها  
داخله تحت من على تقدير جعلها عامة لكون قيام السجود بهم مستبعدا في العادة وقوله  
(وكثير من الناس) مر رفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره وكثير من الناس يستحق  
الثواب وانما لم يرتفع بالعطف على من لأن سجود هؤلاء الكثير هو سجود الطاعة الخاصة  
بالعقلاء والمراد بالسجود المتقدم هو الانقياد فلما ارتفع بالعطف لكان في ذلك جمع بين  
معنيين مختلفين في لفظ واحد وأنت خير بانه لا ملجئ إلى هذا بعد جمل السجود على  
الانقياد ولا شك انه يصح أن يراد من سجود كثير من الناس هو انقيادهم لأنفس السجود  
الخاص فارتقاءه بالعطف لا بأس به وإن أبي ذلك صاحب الكشاف ومتابعوه (وكثير)  
مر رفع بالابتداء وخبره (حق عليه العذاب) قاله الكسائي والقراء وقيل معطوف  
على كثير الأول أي وكثير من الناس يسجد وكثير منهم يابي ذلك وقيل المعنى وكثير من الناس  
في الجنة وكثير حق عليه العذاب هكذا حكاه ابن الأنباري (ومن بين الله) أي من  
أهانه الله بأن جعله كافرا شقيفا (فأله من مكرم) يكرمه فيصير سعيدا عزيزا وحكي  
الاخذش والكسائي والقراء أي من الأكرام فهو على هذا مكرم بفتح الراء اسم مصدر  
(أن الله يفعل ما يشاء) من الأشياء التي من جملتها ما تقدم ذكره من الشقاوة والسعادة  
والأكرام والاهانة وظاهر هذه الآية والتي قبلها ينقض على المعتزلة قولهم لأنهم يقولون  
شاء أشياء ولم يفعل وهو يقول يفعل ما يشاء وهذه السجدة من عزائم السجود فيسن للقارئ  
والمتسمع أن يسجد عند تلاوتها أو سماعها (هذان خصمان) أحدهما أئبوس الفرق

اليهود

كان يحكي لهم بقرا الحساس ويضعهم فيهم حتى يذوبوا وقال وهب بن منبه كان يسلط الظلمة فتدخل

أفواههم ويوتهم وتغشاهم من جميع جهاتهم والله أعلم وقوله ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذابا نكرا أي شديدا بليغا وجميعا أليما وفي هذا  
الآيات أن عبادوا بخراء وقوله أمان أي أي تابعتنا على ما ندعو اليه من عبادة الله وحده لا شريك له فله جزاء الحسن أي في الدار  
الآخرة عند الله عز وجل وسنقول له من أمرنا يسرا قال مجاهد معروفا (ثم أتبع سبياحتي إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على  
قوم لم يجعل لهم من دونه مسترا كذلك وقد أحطنا بما لديه خبرا) يقول تعالى ثم سلط على قاسر من مغرب الشمس إلى مطلعها وكان  
كل امرئ بامة قهرهم وغلبهم ودعاهم إلى الله عز وجل فإن أطاعوه والأذلهم وأرغم أنافهم واستباح أموالهم وأمتعهم واستخدمهم



فما يصنعون بهما حتى يبعث الله على قتال الاقاليم المناجعة لهم وذكري أخبار بني اسرائيل انه عاش ألفا وستمائة سنة يجوب الارض طولها والعرض حتى بلغ المشارق والمغارب ولما انتهى الى مطلع الشمس من الارض كما قال تعالى وجدها تطلع على قوم امة لم نجعل لهم من دونها سترا أى ليس لهم بناء يكتفون ولا أشجار تظلهم وتستريحهم من حر الشمس وقال سعيد بن جبير كانوا حرا أقصارا مساكنهم الغير ان اكثر معيشتهم من السمك وقال أبو داود الطيالسي حدثنا سهل بن أبي الصلت سمعت الحسن وسئل عن قول الله تعالى لم نجعل لهم من دونها سترا قال ان أرضهم لا تحمل البناء فاذا طلعت الشمس تغدروا المياه فاذا غربت خرجوا يترافعون كما ترعى البهائم قال الحسن هذا حديث سمرة وقال قتادة ذكر لنا انهم بارض لا تنبت لهم شيأ فهم اذا طلعت الشمس فى اسراب حتى اذا زالت الشمس خرجوا الى خروثهم ومعائشهم وعن سلمة بن كهيل انه (١٧١) قال ليست لهم أكلان اذا طلعت الشمس طلعت عليهم

فلا حدهم أذان يفرش احدهما ويلبس الاخرى قال عبد الرزاق اخبرنا معمر بن قتيبة عن قتادة في قوله وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال هم الزنوج وقال ابن جرير في قوله وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال لم يبنوا فيها بناء قط ولم يبن عليهم فيها بناء قط كانوا اذا طلعت الشمس دخلوا أسرابا لهم حتى تزل الشمس او دخلوا البحر وذلك ان أرضهم ليس فيها جبل جاءهم جيش مرة فقال لهم أهله لا تطلعن عليكم الشمس وأنتم ما قالوا لا نبرح حتى تطلع الشمس ما هذا لعظام قالوا هذه جيف جيش طلعت عليهم الشمس ههنا فابوا وقال فذهبوا هاربين فى الارض وقوله كذلك وقد أحطنا بما لديه خيرا قال مجاهد والسدى علم أى نحن نطلعون على جميع حواله وحواله جيشه لا يخفى علينا منها شئ وان تفرقت أممهم وتقطعت بهم الارض فانه تعالى لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى

اليهود والنصارى والصابئون والمجوس والذين أشركوا والخصم الآخر المسلمون فهما فريقان يختصمان قاله الفراء وغيره وقيل المراد بالخصمين الجنة والنار قالت الجنة خلقنى لرجته وقالت النار خلقنى لعقوبته وهو ضعيف وقيل المراد بالخصمين هم الذين برزوا يوم بدر من المؤمنين حمزة وعلى وعبيدة ومن الكافرين عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة وقد كان أبو ذر يقسم ان هذه الآية نزلت فى هؤلاء المتبارزين كما ثبت عنه فى الصحيحين وغيرهما ما وقال بمنى هذا جماعة من الصحابة والتابعين وهم أعرف من غيرهم بأسباب النزول وقد ثبت فى صحيح البخارى وغيره أيضا عن علي أنه قال فبما نزلت هذه الآية وأنا أول من يجثو فى الخصومة على ركبتيه بين يدي الله يوم القيامة وقال سبحانه (اختصموا) ولم يقل اختصموا لانهم لم يجمعوا ولو قال اختصموا لجاز قاله الفراء (فى) شأن (ربهم) أى فى دينه أو فى ذاته أو فى صفاته أو فى شريعته لعباده أو فى جميع ذلك قال أبو حيان الظاهر ان الاختصاص هو فى الآخرة بدليل التقسيم بالفاء الدالة على التعقيب فى قوله فالذين كفروا وان قلنا ههنا فى الدنيا فالجواب انه لما كان تحقيق مضمونه فى ذلك اليوم صح جعل يوم القيامة ظرفا له هذا الاعتبار ثم فصل سبحانه ما أجمله فى قوله يتصل بينهم فقال (فالذين كفروا وقطعت لهم ثياب من نار) أى قدرت لهم على قدر جثثهم لان الثياب الجدد تقطع على مقدار بدن من يلبسها فالتقطيع مجاز عن التقدير كالمسبب وهو التقطيع واردة السبب وهو التقدير والتخمين والظاهر انه بعد ذلك جعل تقطيعها استعارة تمثيلية تمسكية شبه اعداد النار واحاطتها بهم بتفصيل ثياب لهم وجمع الثياب لان النار تراكمها عليهم كالثياب الملبوس بعضها فوق بعض وهذا أبلغ من جعلها من مقابلة الجمع بالجمع قال الأزهري المعنى سويت وجعلت لبوسا لهم وانما شبهت النار بالثياب لانها مشقة عليهم كاشتغال الثياب وعبر بالماضى عن المستقبل تنبيه على تحقق وقوعه وقيل ان هذه الثياب من نحاس قد اذيب فصار كالنار وهى السراويل المذكورة

السماء (ثم اتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهم قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا ايذا القرنين ان يا جوج وما جوج مفسدون فى الارض فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكنى فنه رنى خيرا عينونى بقوة تجعل بينكم وبينهم ردما آتوتى زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوتى أفرغ عليه قضرا يقول تعالى مخرا عن ذى القرنين ثم اتبع سببا أى ثم سلك طريقا من مشارق الارض حتى اذا بلغ بين السدين وهما جبلان متناوحتان بينهما مغارة يخرج منها يا جوج وما جوج على بلاد الترك فيعشون فيها فسادا ويهلكون الحرث والنسل ويا جوج وما جوج من سلالة آدم عليه السلام كما ثبت فى الصحيحين ان الله تعالى يقول يا آدم فيقول لبيك وسعديك فيقول ابعث النار فيقول وما بعث النار فيقول من كل امة تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة فينة ذئب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها فقان ان



فيكم أمتين ما كانتا في شيء إلا كثرتا يا أجوج وما أجوج وقد سخطي التوروى رضى الله عنى سخرى من بعض الناس ان يا أجوج  
وما أجوج خلقوا من مقي خرج من آدم فاختلط بالتراب فخلقوا من ذلك فعلى هذا يكونون مخلوقين من آدم وليسوا من حواء  
وهذا قول غريب جداً لا دليل عليه لا من عقل ولا من نقل ولا يجوز الا اعتمادهم على ما يحكيه بعض أهل الكتاب لما عندهم من  
الاحاديث المفتعلة والله أعلم وفي مسند الامام أحمد عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولد نوح ثلاثة سام أبو العرب وحم  
أبو السود وان يافث أبو الترك قال بعض العلماء هؤلاء من نسل يافث أبي الترك وقال انما سمى هؤلاء ترك لانهم تركوا من وراء السد  
من هذه الجهة والافهم اقرباء أولئك بغيا وفساد اوجرة وقد ذكر ابن جرير ههنا عن وهب بن منبه اثر اطويل بجيبا في سيرى القرنين  
وبناؤه السد وكيف ما جرى له وفيه طول وغرابة (١٧٢) ونكارة في اشكالهم وصفاتهم وطولهم وقصر بعضهم وآذانهم وروى

ابن أبي حاتم عن أبيه في ذلك  
أحاديث غريبة لا تصح أسانيدوها  
والله أعلم وقوله وجد من دونهما  
قوما لا يكادون يفقهون قولا أى  
لاستحجام كلامهم وبعدهم عن  
الناس قالوا إذا القرنين ان يا أجوج  
وما أجوج مفسدون في الارض  
فهل تجعل لك خراجا قال ابن جرير  
عن عطاء عن ابن عباس أجزاع طيما  
يعنى انهم أرادوا ان يجمعوا له من  
بينهم ما لا يعطونه اياه حتى يجعل بينه  
و بينهم سدا فقال ذو القرنين بعفة  
و ديانة وصلاح وقصد للخير ما مكنى  
فيه ربي خير أى ان الذى أعطانى الله  
من الملك والتمكين خير لى من الذى  
تجمعونه كما قال سليمان عليه السلام  
أتمدون بمال فأتانى الله خير  
مما آتاكم الآية وهكذا قال ذو  
القرنين الذى أنافه خير من الذى  
تبدلونه ولكن ساعدنى بقوة أى  
بعملكم وآلات البناء أجعل بينكم  
وبينهم ردماً أتونى زبر الحديد  
والزبر جمع زبرة وهى القطعة منه

في آية اخرى قاله سعيد بن جبيرة زاد ليس من الآية شيء اذا حى أشد حرامه وقيل  
المعنى في الآية أحاطت النار بهم والحق اجراء النظم القرآنى على ظاهره ولا يرتضى تأويله  
بما يخالف لفظه ومعناه وقرئ قطعت بالتحفيف (يصب من فوق رؤسهم الحميم) هو  
الماء الحار المغلى بنا رجهم انتهت حرارته والجملة مستأنفة قال النحاس يذاب على رؤسهم  
(يصهر به) أى يذاب بالحميم (ما فى بطونهم) قال ابن عباس تسيل امعاؤهم (والجلود)  
قال ابن عباس يتناثر جلودهم وعن أبي هريرة انه تلا هذه الآية فقال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الحميم ليصب على رؤسهم فينفذ الجمجمة حتى يخلص الى  
جوفه فيسلى ما فى جوفه حتى يرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان أخرجه  
الترمذى والحاكم وصحاحه وابن جرير وابن أبي حاتم وغيرهم وعن ابن عباس قال  
يشون وأمعاؤهم تنفط وجلودهم وعنه قال يسقون ماء اذا دخل فى بطونهم اذا بها  
والجلود مع البطون والصهر الاذابة والصهارة ما ذاب منه يقال صهرت الشئ فانصهر رأى  
أذنته فذاب فهو صهر والمعنى انه يذاب بذلك الحميم ما فى بطونهم من الامعاء والاحشاء  
ويصهر به الجلود وقيل ان الجلود لا تذاب بل تحرق فينفذ ما فى بطونهم من الامعاء والاحشاء  
وتحرق به الجلود ولا يخفى انه لا ملجئ لهذا قال الحميم اذا كان يذيب ما فى البطون فاذابته للجلود  
التظاهر بالاولى (ولهم) يجوز فى الضمير وجهان أظهرهما انه يعود على الذين كفروا  
وفى اللام حينئذ قولان أحدهما أنهم الاستحقاق والثانى أنهم ابعث على كقوله ولهم  
اللغة وليس بشئ الوجه الثانى ان الضمير يعود على الزبانية أعوان جهنم ويدل عليه سياق  
الكلام وفيه بعد وقوله (مقامع) جمع مقمعة ومقمع يقال قمعه ضربته بالمقمعة  
وهى قطعة من حديد يقال قمعه يقمعه من باب قطع اذا ضرب به بشئ يزجره به ويذله  
والمقمعة المطرقة وقيل السوط وسميت المقامع من باب قطع لانها تقمع المضروب أى تذله  
قال ابن السكيت يقال أقمت الرجل عنى انما اذا طلع عليك فرددته عنك والمعنى لهم

مقامع

قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وهى كاللينة يفاز كل لينة زنة قطار بالدمشق أو تزيد عليه حتى  
اذا ساوى بين الصدفين أى وضع بعضه على بعض من الاساس حتى اذا حاذى به رؤس الجبلين طولا وعرضا واختلفوا فى مساحة  
عرضه وطوله على اقوال قال نفخوا أى أيج عليه النار حتى صار كله نارا قال آتوى أفرغ عليه قطرا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة  
والضحاك وقتادة والسدى هو النحاس زاد بعضهم المذاب ويستشهد بقوله تعالى وأسلناه عين القطر ولهذا يشبه بالبرد المحبر قال  
جرير حدثنا بشر بن يزيد حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان رجلا قال يا رسول الله قد رأيت سديا أجوج وما أجوج قال انعمته لى قال  
كالبرد المحبر طريقه سوداء وطريقه حمراء قال قد رأيت هذا حديث مرسل وقد بعث الخليفة الوائق فى دولته بعض امرائه وجه  
معه جيشا سرية لينظروا الى السد ويعاينوه وينعتوه اذا رجعوا فوصلوا من بلاد الى بلاد ومن ملك الى ملك حتى وصلوا الى



ورأوا بناء من الحديد من الحامس وذكروا أنهم رأوا فيه بابا عظيما وعليه اقفال عظيمة وقوا فيه اللبن والعمل في برج هائل وان عنده  
حرسا من الملوك المتأخلة وانه عال منيف شاهق لا يستطيع ولا ما حوله من الجبال ثم رجعوا الى بلادهم وكانت غيبتهم اكرم من  
سنتين وشاهدوا هو الاو بحائب ثم قال الله تعالى (فما استطاعوا ان يظهره وما استطاعوا له نقبا قال هذا رجة من ربي فاذا جاء وعد  
ربي جعله دكا وكان وعد ربي حقا وتركا بعضهم يومئذ يوج في بعض وتفتح في الصور فجمعناهم جمعا) يقول تعالى مخبرا عن يا جوج  
وما جوج انهم ما قدروا على ان يمدوا من فوق هذا السد ولا قدروا على نقبه من اسفله ولما كان انظهور عليه اسهل من نقبه قابل  
كلا بما يناسبه فقال فما استطاعوا ان يظهره وما استطاعوا له نقبا وهذا دليل على انهم لم يقدروا على نقبه ولا على شيء منه فاما الحديث  
الذي رواه الامام احمد حدثنا روح حدثنا سعيد بن أبي عروبة (١٧٣) عن قتادة حدثنا أبو رافع عن أبي هريرة

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ان يا جوج ويا جوج يحفرون  
السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون  
شعاع الشمس قال الذي عليهم  
ارجعوا فتهفرونه غدا فيعودون  
اليه كشد ما كان حتى اذا بلغت  
مدتهم واراد ان يبعثهم على  
الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون  
شعاع الشمس قال الذي عليهم  
ارجعوا فتهفرونه غدا ان شاء الله  
فيستنفق فيعودون اليه وهو  
كهيئته حين تركوه فيحفرونه  
ويخرجون على الناس فينشقون  
المياه ويحصن الناس منهم في  
حصونهم فيمرون بسبيلهم الى  
السما فترجع عليهم كهيئته اليهم  
فيقولون قمبر اهل الارض وعلونا  
اهل السماء فيبعث الله عليهم غنما في  
رقابهم فيقتلهم بها قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والذي نفس  
محمد بيده ان دواب الارض اتسمن  
وتشكر شكر من ذومهم وودعهم  
ورواه احمد ايضا عن حسن بن

مقامع كائنة (من حديد) يضربون بها اخرج اجدوا يوعلى والحاكم وصحبه  
والبيهقي عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان مقامع من  
حديد وضع في الارض فاجتمع الثقلان ما اقلوه من الارض ولو ضرب الجبل بجمع من  
حديد لتفتت ثم عاد كما كان (كلما أرادوا) الارادة عنا مجاز عن القرب (ان يخرجوا  
منها) أي من النار (من) أجل (غم) شديد من غموم النار ياخذ بآنفاسهم وهو  
بدل اشتغال من منها باعادة الجارأ والاولى لابتداء الغابة والثانية بمعنى من أجل أي من  
أجل غم يلحقهم فخرجوا (أعيدوا فيها) أي ردوا اليها بالضرب بالمقامع وهي الجرز من  
الحديد والمراد اعادتهم الى معظم النار لانهم يتصلون عنها بالكيفية ثم يعودون اليها عن  
سبلان قال النار سوداء مظلمة لا يضيئ لها ولا جرها ثم قرأ كلما أرادوا الآية (و) قيل لهم  
(ذوقوا عذاب الحريق) أي المحرق الغليظ المنتشر العظيم الاهلاك البائع نهاية  
الاحراق وأصل الحريق الاسم من الاحتراق تحرق الشيء بالنار واحترق حرقه واحتراقا  
والذوق مما سعة يحصل معها ادراك الطعم وهو هنا توسع والمراد به ادراك الألم قال الزجاج  
وهذا الاحد الخصمين وقال في الخصم الآخر وهم المؤمنون (ان الله يدخل الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) ثم بين بعض ما أعد الله لهم من  
النعم بعد دخولهم الجنة فقال (يحلون فيها) بالتشديد والبناء للمفعول وقرئ مخففا  
اي يحلهم الله أرا ملائكة بأمره (من) للتبعيض أي يحلون بعض (أساور) للبيان  
اوراثة وهي جمع اسورة والاسورة جمع سوار وفيه لغتان كسر السين وضمها وفيه لغة  
ثالثة وهي أسوار (من ذهب) من للبيان (ولؤلؤا) بالنصب أي ويحلون لؤلؤا وهو  
ما يستخرج من البحر من جوف الصدف قال القشيري والمراد ترصيع السوار باللؤلؤ  
ولا يبعد أن يكون في الجنة سوار من لؤلؤ مصمت كما ان فيها أساور من ذهب قال القرطبي  
يسور المؤمن في الجنة بثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ

موسى الاشيب عن سفیان عن قتادة بن كذا رواه ابن ماجه عن أنس عن مرثد عن عبد الله بن مسعود عن أبي هريرة عن قتادة قال  
حدث أبو رافع وأخرج الترمذي من حديث أبي عوانة عن قتادة ثم قال غريب لا يعرف له من هذا الترجمة راجع جيب قوي ولكن  
متمه في رفعه نكارة لان ظاهر الآية يقتضي أنهم لم يتمكنوا من رقة قناته ولا من نقبه الا حكاه ما وصلاه به وشهدت ولكن هذا قد  
روى عن كعب الاخبار انهم قبل خروجهم يأبونه فيلحسونه حتى لا يبقى منه الا القليل فيمتدحون غدا نقبه فيأتون من الغد وقد عاد كما  
كان فيلحسونه حتى لا يبقى منه الا القليل فيقولون كذلك فيصيحون وهو كما كان فيلحسونه ويقولون غدا نقبه ويمنعون ان يتقوا  
ان شاء الله فيصيحون وهو كما فارقه فيمتدحونه وهذا متجه واصل أن هريرة قد شاهد من كعب فانه كان كثيرا ما كان يجلس له فيجاءه فحدث  
به أبو هريرة فتوههم بعض الرواة عنه انه مرفوع فرفعه والله أعلم ويؤيد ما قلناه من انهم لم يتمكنوا من نقبه ولا نقب شيء منه زمن



تسكاره هذا المرفوع قول الامام احمد بن حنبل عن الزهري عن عروة عن زينب بنت أبي سلمة عن أم حبيبة بنت أبي سفيان عن أمها أم حبيبة عن زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال سفيان أربع نسوة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم من نومه وهو محمر وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرق ذات قريب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وحلق قلت يا رسول الله انهم لا وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث هذا حديث صحيح اتفق البخاري ومسلم على اخراجه من حديث الزهري ولكن سقط في رواية البخاري ذكر حبيبة وأثبتها مسلم وفيه اشياء غريبة نادرة قليلة الوقوع في صناعة الاسناد منها رواية الزهري عن عروة وهما تابعيان ومنها اجتماع أربع نسوة في سنده كاهن يروي بعضهم عن بعض ثم كل منهم صحابي ثم ثنتان ربيبتان وثنتان زوجتان رضي الله (١٧٤) عنهن وقد روي نحو هذا عن أي هريرة أيضا فقال البزار حدثنا محمد بن

هر زوق حدثنا مؤمل بن اسمعيل حدثنا وهب عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد التسعين واخرجه البخاري ومسلم من حديث وهب به وقوله قال هذا رجة من ربي أي لما بناه ذو القرنين قال هذا رجة من ربي أي بالناس حيث جعل بينهم وبين يأجوج ومأجوج حائلا يمنعهم من العبث في الارض والفساد فاذا جاء وعد ربي أي اذا انترب الوعد الحق جعله دكاء أي ساواها بالارض تقول العرب ناقة دكاء اذا كان ظهرها مستويا لا سنام لها وقال تعالى فلما تجلي ربه للجبل جعله دكاء أي مساويا للارض وقال عكرمة في قوله فاذا جاء وعد ربي جعله دكاء قال طريقا كما كان وكان وعد ربي حقا أي كأننا لا نحالة وقوله وتركا بعضهم أي الناس يومئذ أي يوم يذل هذا السد ويخرج هؤلاء فيموجون في

(واباسهم) أي جميع ما يلبسونه (فيها حرير) كما تفيد هذه الاضافة ويجوز أن يراد ان هذا النوع من الملبوس الذي كان محرما عليهم في الدنيا لحلال لهم في الآخرة وأنه من جملة ما يلبسونه فيها فقيها ما تشبهه الانفس وكل واحد منهم يعطى ما تشتهيه نفسه وينال ما يريده وفي الصحيحين وغيرهما عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وفي الباب أحاديث وغير الاسلوب حيث لم يقل ويلبسون فيها حرير للمحافظة على القواصل وللدلالة على أن الحرير ثيابهم المعتادة في الجنة فان العدول الى الجملة الاسمية يدل على الدوام (وهدوا) أي أروشدوا (الى الطيب من القول) قيل هو لاله الا الله وقيل الحمد لله وقيل القرآن وقيل هو ما يأتهم من الله سبحانه من البشارات وقد ورد في القرآن ما يدل على هذا القول الجميل هنا وهو قوله سبحانه الحمد لله الذي صدقنا وعده الحمد لله الذي هدانا لهذا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقال ابن عباس هددوا ألهما وعن أبي العالية قال في الخصومة اذا قالوا الله مولانا ولا مولى لكم وعن ابن زيد قال لا اله الا الله والله أكبر والحمد لله الذي صدقنا وعده (و) معنى (هدوا الى صراط الحميد) انهم أروشدوا الى الصراط المحمود وهو الطريق الموصلة الى الجنة او صراط الله الذي هو دينه القويم وهو الاسلام قاله الضحاك (ان الدين كفروا ويصدون) أي ينعون (عن سبيل الله) ودينه من أراد الدخول فيه وعطف المضارع على الماضي لان المراد بالمضارع ماضى من الصدوم مثل هذا قوله ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله والمسجد الحرام أو المراد بالصد ههنا الاستقرار لا مجرد الاستقبال فصيح عطفه بذلك على الماضي أي كفروا والحال انهم يصدون وقيل الواو زائدة والمضارع خبر ان والاولى أن يقدر خبر ان بعد قوله الآتى والباد وذلك نحو خسروا أو هلكوا والمراد بالصد المنع (والمسجد الحرام) قيل المراد به المسجد نفسه كما هو الظاهر من هذا النظم القرآني وقيل الحرم كله لان المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه

الناس ويفسدون على الناس أموالهم ويتلفون أشياءهم وهكذا قال السدي في قوله وتركا بعضهم يومئذ وأله موج في بعض قال ذاك حين يخرجون على الناس وهذا كله قبل يوم القيامة وبعد الدجال كما سيأتي بيانه عند قوله حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق الآية وهكذا قال ههنا وتركا بعضهم يومئذ موج في بعض قال هذا أول يوم القيامة ثم تنفع في الصور على ائذ ذلك فجمع معاهم جمعوا وقال آخرون بل المراد بقوله وتركا بعضهم يومئذ موج في بعض قال اذا ما ج الجن والانس يوم القيامة يحتلط الانس والجن وروى ابن جرير عن محمد بن حميد عن يعقوب القمي عن هرون بن عسرة عن شيخ من بني فزارة في قوله وتركا بعضهم يومئذ موج في بعض قال اذا ما ج الانس والجن قال ابليس أنا أعلم بكم علم هذا الامر فيظعن الى المشرق فيجسد الملائكة قد بطنوا الارض ثم يطعن الى المغرب فيجسد الملائكة قد بطنوا الارض فيه تقول ما من



محيض ثم يظن بمساوئها لا إلى أقصى الأرض فيبعد الملائكة قد بطنوا الأرض فيقول الله من محيض قيمها هو كذلك فيعطيها  
 طريق كالشبر الكفاخذ عليه هو وذريته فيميناهاهم عليه اذ هجموا على النار فخرج الله خازنا من خزان النار فقال يا ابليس ألم تكن لك  
 المنزلة عند ربك ألم تكن في الجنان فيقول ليس هذا يوم عتاب لو أن الله فرض على قريضة لعبده فيها عبادة لم يعبد مثلها أحد من  
 خلقه فيقول فان الله قد فرض عليك قريضة فيقول ما هي فيقول يا امرئ ان تدخل النار فيسكني عليه فيقول به وبذريته بجناحيه  
 فيقدفهم في النار فتزفر النار زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثي لركبتيه وهكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث يعقوب  
 القمي به ثم رواه من وجه آخر عن يعقوب عن هرون عن عتبة عن أبيه عن ابن عباس وترك بعضهم يومئذ عوجا في بعض قال  
 الجن والانس عوج بعضهم في بعض وقال الطبراني حدثنا (١٧٥) عبد الله بن محمد بن العباس الاصهاني

حدثنا أبو مسعود أحمد بن القرات  
 حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا  
 المغيرة بن مسلم عن أبي اسحق عن  
 وهب بن جابر عن عبد الله بن عمرو  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان  
 يأجوج ومأجوج من ولد آدم ولو  
 أرسلوا لفسدوا على الناس  
 ما يشبههم وان يموت منهم رجل لا ترك  
 من ذريته ألفا قصاعدا ومن  
 ورثهم ثلاث أمم تاويل ومايس  
 ومنسب هذا حديث غريب بل  
 منكر ضعيف وروى النسائي من  
 حديث شعبة عن النعمان بن سالم  
 وعن عمرو بن أوس عن أبيه عن  
 جده أوس بن أبي أوس مرفوعا ان  
 يأجوج ومأجوج لهم نساء  
 يجامعون ما شاءوا وشجر يلصقون  
 ما شاءوا ولا يموت رجل منهم الا ترك  
 من ذريته ألفا قصاعدا وقوله وتنفخ  
 في الصور والصور كما جاء في الحديث  
 قرن ينفخ فيه وانما ينفخ فيه  
 اسرافيل عليه السلام كما قد تقدم

وآله وسلم وأصحابه عنه يوم الحديبية وقيل المراد به مكة بذليل قوله (الذي جعلناه للناس)  
 على العموم يصلون فيه ويطوفون به (سواء) مستويان (العاكف) المقيم (فيه)  
 الملازم له ويدخل فيه الغريب اذا جاورا وأقام به ولزم التعبد فيه (والباد) أي الواصل  
 من البادية والمراد به الطاريء عليه المنتاب اليه من غير فرق بين كونه من أهل البادية أو من  
 غيرهم وصف المسجد الحرام بذلك لزيادة التقدير والتوبيخ للصادق عنه وقيل جعلناه  
 للناس قبله لصلاتهم ومنسكا ومتعبدا للعاكف والبادي سواء في تعظيم حرمة وقضاء  
 النسك به واليه ذهب مجاهد والحسن وجماعة من أهل العلم ومعنى التسوية هو التسوية  
 في تعظيم الكعبة وقضاء النسك فيه وفي فضل الصلاة فيه والطواف به عن جابر بن مطعم  
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يا بني عبد مناف لا تمعوا أحدنا فاف بهذا البيت  
 وصلى آية ساعة شاء من ليل أو نهار أخرجه الترمذي وأبو داود والنسائي قال القرطبي  
 وأجمع الناس على الاستواء في المسجد الحرام نفسه واختلافوا في مكة فذهب مجاهد  
 ومالك إلى ان دور مكة ومنارها يستوي فيها المقيم والطاري وذهب عمر بن الخطاب وابن  
 عباس وجماعة إلى أن للقادم ان ينزل حيث وجد وعلى رب المنزل أن يؤويه شاء أم أبي  
 وذهب الجمهور إلى ان دور مكة ومنارها ليست كالمسجد الحرام ولا أهلها منع الطاري من  
 النزول فيها والخاصة ان الكلام في هذا راجع إلى أصليين الأول ما في هذه الآية هل  
 المراد بالمسجد الحرام نفسه أو جميع الحرم أو مكة على الخصوص والثاني هل كان فتح مكة  
 صلحا أو عنوة وعلى فرض ان فتحها كان عنوة وهل أقرها النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 في أيدي أهلها على الخصوص أو جعلها لمن نزل بها على العموم وقد أوضح الشوكاني هذا  
 في شرحه على المنتقى بما لا يحتاج الناظر فيه إلى زيادة ثم قال فيه بعد ذكر حجج الفريقين  
 ومن أوضح الأدلة على أنها افتحت عنوة قوله صلى الله عليه وآله وسلم وانما أحلت لي ساعة  
 من نهار فان هذا تصریح بانها أحلت له في ذلك بسفك الدماء بها وان حرمتها ذهبت فيه

في الحديث بطوله والاحاديث فيه كثيرة وفي الحديث عن عطية عن ابن عباس وأبي سعيد مرفوعا كيف انعم وصاحب القرن قد  
 التقم القرن وحنى جبهته واستمع متى يؤمر قالوا كيف نقول قال قولوا احببنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا وقوله في معناهم  
 جمع أي احضرنا الجميع للحساب قل ان الاولين والآخرين لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم وحشرناهم فيه فنعذر منهم ثم احدا  
 (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا الغيب الذين كفروا ان  
 يتخذوا عبادي من دوني أولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا) يقول تعالى مخبرا عما يفعله بالكفار يوم القيامة انه يعرف عن عليهم جهنم  
 أي يبرزها لهم ويظهرها ليرى ما فيها من العذاب والنكال قبل دخولها اليكون ذلك أبلغ في تعجيل ألهم والحزن لهم وفي صحيح مسلم  
 عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بجهنم تقاد يوم القيامة بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك







القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقال **الروان** شتم فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا وعن يحيى بن بكير عن مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد مثله هكذا ذكره عن يحيى بن بكير معلقا وقد رواه مسلم عن أبي بكر محمد بن اسحق عن يحيى بن بكير به وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو الوليد حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالرجل الا كؤل الذروب العظيم فيوزن بحجة فلا يزنها قال وقرأ فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا وكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن أبي الصلت عن أبي الزناد عن صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة مرفوعا فذكره بلفظ البخاري سواء وقال أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار حدثنا العباس بن محمد حدثنا عون بن عامر حدثنا هاشم بن حسان عن واصل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال تكأ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رجل من قريش

(١٧٧)

يخطر في حلة له فلما قام على النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بريدة هذا ممن لا يقيم الله له يوم القيامة وزنا ثم قال تفرد به واصل مولى أبي عتبة وعون بن عمار وليس بالحافظ ولم يتابع عليه وقد قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن الأعمش عن سمرة عن أبي يحيى عن كعب قال يؤتى يوم القيامة برجل عظيم طويل فلا يزن عند الله جناح بعوضة اقرأ فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا وقوله ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا أي انما جزاؤناهم بهذا الجزاء بسبب كفرهم واتخاذهم آيات الله ورسوله عزوا واستهزؤا بهم وكذبوهم أشد التكذيب (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يبعثون عنها حولا) يخبر تعالى عن عباده السعداء وهم الذين آمنوا بالله ورسوله وصدقوا المرسلين فيما

حتى شتم الخادم وقبل هو دخول الحرم بغير احرام أو ارتكاب شيء من مخطورات الحرم وقيل احتكار الطعام لما روى يعلى بن أمية ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان احتكار الطعام في الحرم الحاد فيه أخرجه أبو داود وعن ابن عمر يبيع الطعام بمكة الحاد وعنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول احتكار الطعام بمكة الحاد أخرجه البيهقي في الشعب والبيهقي في الحاد قيل ليست بزائدة ان كان مفعول يرد محذوفا كما ذكرنا وقيل زائدة وبه قال الاخفش والمعنى عنده ومن يرد فيه الحاد بظلم وقال أهل الكوفة المعنى بان يلد وقيل من يرد الناس بالحاد وقيل ان يرد من ضامعني بهم والمعنى من هم فيه بالحاد والباء في بظلم للسمية وقيل غير ذلك (ندقه من عذاب أليم) في الآخرة الا أن يتوب قاله السدي قيل المراد بهذه الآية انه يعاقب بمجرد الارادة للمعصية في ذلك المكان وقد ذهب الى هذا ابن مسعود وابن عمر والضحاك وابن زيد وغيرهم حتى قالوا لوهم الرجل في الحرم يقتل رجل بعد ذلك لعذبه الله وعن ابن مسعود رفعه قال لو ان رجلا هم فيه بالحاد بظلم وهو بعدن أبين لذا قاله الله عذابا أليما قال ابن كثير هذا الاسناد صحيح على شرط البخاري ووقفه أشبه من رفعه وعنه قال من هم بخطيئة فلم يعملها في سوى البيت لم يكتب عليه حتى يعملها ومن هم بخطيئة في البيت لم يمته الله من الدنيا حتى يذيقه من عذاب أليم وعن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبيس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعثه مع رجلين احدهما مهاجر والاخر من الانصار فاقتحروا في الانساب فغضب ابن أبيس فقتل الانصاري ثم ارتد عن الاسلام وهرب الى مكة فتركت فيه ومن يرد فيه بالحاد بظلم يعني من لجأ الى الحرم بالحاد يعني بجعل عن الاسلام والحاصل ان هذه الآية دلت على ان من كان في البيت الحرام مأخوذا بمجرد الارادة للظلم فهي مخصصة لما ورد من ان الله غفر له هذه الأمة ما حدثت به أنفسها الا أن يقال ان الارادة فيها زيادة على مجرد حديث النفس وبالجملة فالبحث عن هذا وتقرير الحق فيه على وجه يجمع بين الأدلة ويرفع الاشكال

(٢٣ - فتح البيان سادس) جاؤا به ان لهم جنات الفردوس قال مجاهد الفردوس هو البستان بالرومية وقال كعب والسدي والضحاك هو البستان الذي فيه شجر الاعناب وقال أبو أمامة الفردوس الجنة وقال قتادة الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها وقد روى هذا مرفوعا من حديث سعيد بن جبيرة عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الفردوس ربوة الجنة أو أوسطها وأحسنها وهكذا رواه اسمعيل بن مسلم عن الحسن عن سمرة مرفوعا وروى عن قتادة عن أنس بن مالك مرفوعا بنحوه روى ذلك كله ابن جرير رحمه الله وفي الصحيحين اذا سألتهم الله الجنة فاسألو الفردوس فإنه أعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تنجر انهار الجنة وقوله تعالى نزلا أي ضيافة فان النزل الضيافة وقوله خالدين فيها أي متعينين ساكنين فيها لا يقطعون عنها أبدا لا يبعثون عنها حولا أي لا يختارون عنها غيرها ولا يحبون سواها كما قال الشاعر



قلت سويدي القلب لا يا غيا \* سواها ولا عن حبها تحول  
 لها مع أنه قد يتوهم فين هو مقيم في المكان دائما أنه قد يسأله أو يله فآخبرتهم مع هذا الدوام والخلود السرمدى لا يختارون عن  
 مقامهم ذلك متحولا ولا انتقالا ولا ظعنا ولا رحلة ولا بدلا (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي  
 ولو جئنا بحمضه مددا) يقول تعالى قل يا محمد لو كان ماء البحر مدادا للقم الذي يكتب به كلمات الله وحكمه وآياته الدالات عليه لنفد  
 البحر قبل ان يفرغ كتابة ذلك ولو جئنا بحمضه أى بمثل البحر آخر ثم آخر وهلم جرا بحور رتده ويكتب به المانفدت كلمات الله كما قال  
 تعالى ولو ان مافى الارض من شجرة اقلام والبحر عيده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم وقال الربيع بن  
 أنس ان مثل علم العباد كلهم فى علم الله كقطرة  
 البحر مداد الكلمات ربي لنفد البحر  
 قبل ان تنفذ كلمات ربي يقول  
 لو كانت تلك البحور مداد الكلمات  
 الله والشجر كلها أقلاما لانكسرت  
 الاقلام وفى ماء البحر وكلمات الله  
 قاعة لا يفتيها شئ لان أحدا  
 لا يستطيع ان يقدر قدره ولا ينفى  
 عليه كما ينبغي حتى يكون هو الذى  
 ينشئ على نفسه ان ربه كما يقول  
 وفوق ما نقول ان مثل نعيم الدنيا  
 أولها وآخرها فى نعيم الآخرة كعبة  
 من خردل فى خلال الارض كلها  
 (قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى  
 انما الهكم الله واحد فمن كان يرجو  
 لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا  
 يشرك بعبادة ربه أحدا) روى  
 الطبرانى من طريق هشام بن عمار  
 عن اسمعيل بن عياش عن عمرو بن  
 قيس الكوفى انه سمع معاوية بن  
 أبى سفيان انه قال هذه آخرة  
 أنزلت يقول تعالى لرسوله محمد  
 صلوات الله وسلامه عليه قل لهؤلاء  
 المشركين المكذبين برسالتك اليهم  
 انما أنا بشر مثلكم فمن زعم انى كاذب فليأت بمثل ما جئت به فانى لأعلم الغيب فيما أخبرتكم به من  
 الماضى عما سألتكم من قصة أصحاب الكهف وخبر نبي القرين مما هو طابق فى نفس الامر لولا ما أطلعنى الله عليه وانما أخبركم انما  
 الهكم الذى أدعوكم الى عبادته الله واحد لا شريك له فمن كان يرجو لقاء ربه أى ثوابه وجزاه الصالح فليعمل عملا صالحا ما كان موافقا  
 لشرع الله ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وهو الذى يراد به وجه الله وحده لا شريك له وهذا ان ركنا العمل المتقبل لا بد أن يكون خالصا  
 صوابا على شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى ابن أبى حاتم من حديث معمر عن عبد الكريم الجزرى عن طاوس قال قال  
 رجل يا رسول الله انى أقف المواقف أريد وجه الله وأحب ان يرى موطنى فلم يرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا حتى نزلت هذه  
 الآية فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وهكذا أرسل هذا مجاهد وغير واحد وقال الاعمش

(١٧٨)

يطول جدا ومثل هذه الآية حديث اذا التقى المسلمان بسيفيهما قاتلا والمقتول  
 فى النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصا على قتل صاحبه  
 فدخل النار هنا بمجرد حرصه على قتل صاحبه وقد أقر الشوكاني هذا البحث برسالة  
 مستقلة (و) اذكر (اذبوا بالابراهيم) يقال بوائته منزلا وبوائته كما يقال مكنتك ومكنت  
 لك قال الزجاج معناه جعلنا (مكان البيت) مبرا لابراهيم وقيل معنى بوائته بئنا له  
 وقيل وطأنا وقد رفع البيت الى السماء أيام الطوفان فاعلم الله ابراهيم مكانه بريح أرسلها  
 فكنت مكان البيت فبناء على أسسه القديم وجعل طوله فى السماء سبعة أذرع يذراعهم  
 وذراعهم فى الارض ثلاثين ذراعا يذراعهم وأدخل الحجر فى البيت ولم يجعل له سقفا وجعل  
 له بابا وحفر له بئرا يلقي فيها ما يهدى للبيت وبناء قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم  
 الملائكة وقد تقدم الكلام عليه فى سورة البقرة (ان لا تشرك بى شيئا) أى أوحينا اليه ان  
 لا تعبده غيرى قال المبرد كأنه قيل له وحدى فى هذا البيت لان معنى لا تشرك بى وحدى  
 وقالت فرقة الخطاب بقوله ان لا تشرك لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وهذا ضعيف جدا  
 (وطهر بيتى) من الشرك والاقذار وعبادة الاوثان وفى الآية طعن على ان من أشرك من  
 قطن البيت أى هذا كان الشرط على أيكم فمن بعده وأنتم فلم تفوا بل أشركتم والمعنى  
 تطهروا من الكفر والاثان والدماء والبدع وسائر النجاسات وقيل عنى به التطهير عن  
 الاوثان فقط وذلك ان جرهما والعمالقة كانت لهم أصنام فى محل البيت وحوله قبل ان  
 يبنيه ابراهيم وقيل المعنى نزهة ان يعبد فيه صنم وهذا أمر بانظها را التوحيد دفعه وقد مر  
 فى سورة براءة ما فيه كفاية فى هذا المعنى (للطائفين) الذين يطوفون بالبيت (والقائمين) هم  
 المصلون (و) ذكر قوله (الركع السجود) بعده لبيان أركان الصلاة دلالة على عظم شأن  
 هذه العبادة وقرن الطواف بالصلاة لانهم لما لا يشترعان الا فى البيت كالطواف عنده  
 والصلاة اليه (وأذن) أى ناد (فى الناس بالخروج) أى بدعونه والامر به وقرئ آذن بالمد

والاذان

انما أنا بشر مثلكم فمن زعم انى كاذب فليأت بمثل ما جئت به فانى لأعلم الغيب فيما أخبرتكم به من

الماضى عما سألتكم من قصة أصحاب الكهف وخبر نبي القرين مما هو طابق فى نفس الامر لولا ما أطلعنى الله عليه وانما أخبركم انما  
 الهكم الذى أدعوكم الى عبادته الله واحد لا شريك له فمن كان يرجو لقاء ربه أى ثوابه وجزاه الصالح فليعمل عملا صالحا ما كان موافقا  
 لشرع الله ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وهو الذى يراد به وجه الله وحده لا شريك له وهذا ان ركنا العمل المتقبل لا بد أن يكون خالصا  
 صوابا على شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى ابن أبى حاتم من حديث معمر عن عبد الكريم الجزرى عن طاوس قال قال  
 رجل يا رسول الله انى أقف المواقف أريد وجه الله وأحب ان يرى موطنى فلم يرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا حتى نزلت هذه  
 الآية فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وهكذا أرسل هذا مجاهد وغير واحد وقال الاعمش







زيد بن الحباب حدثني عبد الواحد بن زياد أخبرنا جادة بن نسي عن شداد بن أوس رضي الله عنه أنه قال ما يبكيك قال شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان في سمعت رسول الله يقول اتخوف على امتي الشرك والشهوة الخفية قلت يا رسول الله أتشرك أم تملك من بعدك قال نعم أما انهم لا يعبدون شمساً ولا قراً ولا حجراً ولا وتناولكن يراون بأعمالهم والشهوة الخفية أن يصح أحدهم صاعاً فتعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه ورواه ابن ماجه من حديث الحسن بن ذكوان عن عباد بن نسي به وعبادة فيه ضعف وفي سماعه من شداد نظر (حديث آخر) قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا الحسن بن علي بن جعفر الأجر حدثنا علي بن ثابت حدثنا قيس بن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله يوم القيامة أنا خير شريك فمن أشرك بي أحدا فهو له كله (١٨٠) وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت العلاء

يحدث عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه عز وجل أنه قال أنا خير الشركاء فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا بريء منه وهو الذي أشرك تقرب به من هذا الوجه (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا يونس حدثنا الليث عن يزيد يعني ابن الهادي عن عمرو بن محمود بن لبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله قال الربا يقول الله يوم القيامة اذا جرى الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا محمد بن بكر أخبرنا عبد الحميد يعني ابن جعفر أخبرني أبي عن زياد بن مينا عن أبي سعيد بن أبي فضالة الانصاري وكان من الصحابة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جمع

ان الركوب أفضل من المشي لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حج راكباً كما في الروايات الصحيحة المشهورة وفضيلة الاتباع تربو على غيره وان كان المشي فضيلة في نفسه سواء قدر على المشي أم لا قبل الاحرام وبعده والحديث الذي ذكره الكرخي تبعاً للغزالي والرافعي ضعيف على ما فيه قاله ابن علان في مشير شوق الانام الى بيت الله الحرام وعن ضعفه ابن حجر المكي في شرح العباب وشرح المنهاج والجواب عن التقديم انه قد لا يفيد التفضيل قطعاً وعلى الاصح وقد يتقدم الفضول ويتأخر الافضل قال تعالى فنكمم كافر ومنكم مؤمن وقال لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة وقال ان مع العسر يسراً الى غير ذلك من الآيات فليعلم وقال يأتونك وان كانوا يأتون البيت لان من أتى الكعبة حاجاً فقد أتى ابراهيم لانه أجاب نداه (وعلى كل صاهر) أي وربكنا على كل بعير والضاير البعير المهزول الذي أتعبه السفر يقال ضمير ضمير ضمير وواضحة الفرس من باب دخل وضمير أيضاً بالضم فهو ضامر فيه ما وناقصة ضامر وضايرة وتضمير الفرس أيضاً ان تعلفه حتى يسمن ثم ترده الى القوت وذلك في أربعين يوماً ووصف الضامر بقوله (يأتين) باعتبار المعنى لان ضامر في معنى ضامر (من كل فج عميق) الفج الطريق الواسع الجمع فجاج والعريق البعيد قال النسفي قدم الرجال على الركبان اظهار الفضيلة المشاة انتهى وليس بشيء لان الاستطاعة المفسرة بالزاد والراحلة في الحديث الصحيح شرط في فريضة الحج واستدل بذلك بعضهم على انه لا يجب الحج على راكب البحر وهو استدلال ضعيف لان مكة ليست على بحر وانما يتوصل اليها على إحدى هاتين الحالتين بمشي أو ركوب فذكر تعالى ما يتوصل به اليها (ليشهدوا) أي يحضروا (منافع لهم) وهي نعم منافع الدنيا والآخرة وقيل المراد بها المناسك وقيل المغفرة وقيل التجارة كما في قوله ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً من ربكم قال ابن عباس اسوا كما كانت لهم ما ذكر الله من منافع الدنيا وما عظمه قال منافع في الدنيا ومنافع في الآخرة فاما منافع الآخرة فمما يصيبون من لحوم

الله الاولين والآخرين يوم لا ريب فيه نادى مناد من كان أشرك في عمل عمله لله أحد فليطلب ثوابه من عند غير الله فان البدن الله اغنى أشركاء عن الشرك وأخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث محمد وهو البرساني به (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا بكر حدثنا أبي يعني عبد العزيز بن أبي بكرة عن أبي بكرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع الله به ومن راى الله به وقال الامام أحمد حدثنا معاوية حدثنا شيبان عن فراس عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من راى الله به ومن سمع الله به (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا يحيى ابن سعيد عن شعبة حدثني عمرو بن مرة قال سمعت رجلاً في بيت أبي عبيدة أنه سمع عبد الله بن عمرو يحدث ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سمع الناس بعمله سمع الله به ساء خلقه وصره وحقره فذرفت عينا عبد الله وقال الحافظ أبو بكر



البرار حدثنا عمرو بن يحيى الأبلج حدثنا الحرث بن غسان حدثنا أبو عمران الجوني عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض أعمال بني آدم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة في صحف مخرجة فيقول الله ألقوا هذا واقبلوا هذا فتقول الملائكة يا رب والله ما رأينا منه الا خيرا فيقول ان عمله كان لغير وجهي ولا قبل اليوم من العمل الا ما أريد به وجهي ثم قال الحرث بن غسان روى عنه جماعة وهو بصري ليس به بأس وقال ابن وهب حدثني يزيد بن عياض عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن قيس الخزاعي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رياء وسعة لم يرل في مقت الله حتى يجلس وقال أبو يعلى حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا محمد بن دينار عن ابراهيم الكوي عن أبي الاحوص عوف بن مالك عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الصلاة حيث يراه الناس واساءها حيث يخلو فتلك استهانة استهان بها ربه عز وجل وقال ابن جرير حدثنا أبو عمرو اسمعيل بن عمرو السكوني حدثنا هشام بن عمار حدثنا ابن عياش حدثنا عمرو بن قيس السكندري انه سمع معاوية بن أبي سفيان تلا هذه الآية فمن كان يرجو لقاء ربه الآية وقال انها آخرة تزلت من القرآن وهذا أثر مشكل فان هذه الآية آخر سورة الكهف وكلها مكية ولعل معاوية أراد انه لم ينزل بعدها آية تنسخها ولا تغير حكمها بل هي مثبتة بحكمة فاشتبه ذلك على بعض رواة فروى بالمعنى على ما فهمه والله أعلم وقال الحافظ أبو بكر البرقاني حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن سفيان حدثنا النضر بن شميل حدثنا أبو قرة عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ في ليلة من كان يرجو لقاء ربه الآية كان له من النور من علم أن ابن مكة حشود ذلك النور

(١٨١)

عليه وسلم من أحسن الصلاة حيث يراه الناس واساءها حيث

البدن في ذلك اليوم والذبايح والتجارات ونكر منافع لانه أراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات وللنسي في هذا المقام كلام حسن من باب الاعتبار تركاذ كرد وما للاختصار في شاء ادراكه فليرجع الى المصادر (ويذكر واسم الله) عند ذبح الهدايا والضحايا وقيل ان هذا الذبح كناية عن الذبح لانه لا يترك عنه تنبيه على ان المقصود مما يتقرب به الى الله تعالى أن يذكر اسمه (في أيام معلومات) هي أيام النحر كما يفيد ذلك قوله الاتي على ما رزقهم من بهيمة الانعام وبه قال ابن عمرو صاحبان وقيل عشر ذى الحجة وهو قول أكثر المفسرين والشافعي وأبي حنيفة قال ابن عباس الايام المعلومات أيام العشر وعنه قال يوم النحر وثلاثة أيام بعده وعنه قال أيام التشريق وعنه قال قبل يوم التروية يوم ويوم التروية يوم عرفة وقد تقدم الكلام في الايام المعلومات والمعدودات في البقرة فلان بعد ذلك في وقت ذبح الضحية معروفة في كتب الفقه وشروح الحديث (على) ذبح (ما رزقهم من بهيمة الانعام) هي الانعام فالإضافة في هذا كالأضافة في قولهم مسجد الجامع وهالة لاولى والبهيمة مبهمة في كل ذات أربع في النحر والجرفين بالانعام وهي الابل والبقر والضأن والمعز التي تنحر في يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا (فكلوا منها) أي من لحومها والامر هنا للندب عند الجمهور وذهبت طائفة الى أن الامر للوجوب وهذا اللفظ من الغيبة الى الخطاب (وأطعموا البائس الفقير) البائس ذو البؤس وهو شدة الفقر فذكر انفق بغيره لمزيد الابضاح وقال ابن عباس البائس الزمن الذي لا شيء له والامر هنا للوجوب وقيل للندب (ثم) أي بعد دخولهم خروجهم من الاحرام وبعد الاتيان بما عليهم من النسل (ليقضوا منهم) المراد بالقضاء هنا هو التأدية أي لما أدوا ازالة وسخهم لان التفت هو الوسخ والدرن والشعث والقذارة من طول الشعر والاطفار وقد أجمع المفسرون كما حكاه النيسابوري على هذا قال لزجاج ان أهل اللغة لا يعرفون التفت وقال أبو عبيدة ثبات في لشعر

الملائكة غريب جدا آخر تفسير سورة الكهف

(تفسير سورة مريم وهي مكية)

وقد روى محمد بن اسحق في السيرة من حديث أم سلمة واهل بيت عن ابن مسعود في قصة الهجرة الى أرض الحبشة من مكة أن رجلاً من بني أبي طالب رضي الله عنه قرأ صدر هذه السورة على النخاشي وأصحابه (بسم الله الرحمن الرحيم كهيعص ذ كر رحمت ربك عبد زكريا اذ نادى ربه نداء خفياً قال رب انى يعظم منى واشتعل الرأس شيباً ولم يكن يمدحك ربى شقياً وانى خفت امرأى من وراءى وكانت امرأتى عاقراً فهب لى من لدنك ولياً يرثى ويرث من آل يعقوب وجعله رب رضياً) أما الكلام على الحروف المقطعة فقد تقدم في أول سورة البقرة وقوله ذ كر رحمت ربك أي هذا ذ كر رحمة الله به بعد ذ كر يا وقول يحيى بن يعمر ذ كر رحمت ربك بعد ذ كر يا وزكريا يدعو به قرأتان مشهورتان وكان نبياً عظيماً من أنبياء بني اسرائيل وفي صحيح البخارى انه كان نجاراً يأتى من عمله



في التجارة وقوله اذا نادى ربه ندا مستغيا قال بعض المفسرين انما اتحقى صاعداً لا ينسب في طلب الولد الى الرعونة لكبره حكاية  
 الماوردي وقال آخرون انما اخفاه لانه احب الى الله كما قال قتادة في هذه الآية اذا نادى ربه ندا خفيا ان الله يعلم القلب النقي  
 ويسمع الصوت الخفي وقال بعض السلف قام من الليل عليه السلام وقد نام أصحابه فجعل يهتف بربه يقول خفية يا رب يا رب يا رب  
 فقال الله ليبيك ليبيك قال رب اني وهن العظم مني أي ضعفت وخارت القوى واشتعل الرأس شيبا أي اضطرم المشيب  
 في السواد كما قال ابن دريد في مقصورته أما ترى رأيي حاكى لونه \* طرة صبح تحت أذيال الدجا

واشتعل الميض في مسوده \* مثل اشتعال النار في جمر الغضا والمراد من هذا الاخبار عن الضعف والكبر ودلالة الظاهرة  
 والباطنة وقوله ولم أكن بدعائك رب شقيا أي (١٨٢) ولم أعود متمك الا الاجابة في الدعاء ولم تردني قط فيما سألت وقوله

واني خفت الموالي من ورائي قرا  
 الاكثرون بنصب الياء من الموالي  
 على انه مفعول وعن السكسائي انه  
 سكن الياء كما قال الشاعر  
 كأن أيديهم في القاع القرق  
 أيدي جوار يتعاطين الورق  
 وقال الآخر

فتى لو نادى الشمس ألق قناعها  
 أو القمر الساري لاقى المقالدا  
 ومنه قول أبي تمام حبيب بن أوس  
 الطائي  
 تغاير الشعر منه اذ سهرت له

حتى ظننت قوافيه ستقتل  
 وقال مجاهد وقتادة والسدي أراد  
 بالموالي العصبية وقال أبو صالح  
 الكلالة وروى عن أمير المؤمنين  
 عثمان بن عفان رضى الله عنه انه كان  
 يقرأها واني خفت الموالي من ورائي  
 بتشديد الفاء بمعنى قلت عصباني من  
 بعدى وعلى القراءة الأولى وجه خوفه  
 انه خشي أن يتصرفوا من بعده في  
 الناس تصرفا سيئا فسأل الله ولدا

ما يخرج به في معنى التفث وقال المبرد أصل التفث في اللغة كل قاذورة تلحق الانسان وقيل  
 قضاؤه ادهانه لان الحاج مغير شعث لم يدهن ولم يستحد فاذا قضى نسكه وخرج من احرامه  
 حلق شعره ولبس ثيابه فهذا هو قضاء التفث قال الزجاج كانه خروج من الاحرام الى  
 الاحلال وعن ابن عمر قال التفث المتناسك كلها وعن ابن عباس نحوه وعنه قال التفث  
 حلق الرأس والاخذ من العارضين وتنف الابط وحلق العانة والوقوف بعرفة والسعي بين  
 الصفا والمروة ورمي الجمار وقص الاظفار وقص الشوارب والذبح (وليوفوا) بالتخفيف  
 والتشديد (ندورهم) أي ما يبذرون به من البر في حجهم والامر للوجوب وقيل المراد  
 بالندور هنا أعمال الحج أو الهدايا والضحايا (وليطوفوا بالبيت العتيق) هذا الطواف هو  
 طواف الاقضية الواجب ووقته يوم النحر بعد الرمي والحلق قال ابن جرير لا خلاف في  
 ذلك بين المتأولين والعتيق القديم كما يفيد قوله سبحانه ان أول بيت وضع للناس الآية  
 وقد سمي العتيق لان الله أعنته من أن يتسلط عليه جبار فكم من جبار سار اليه ليهدمه  
 فنعاه الله منه وقيل لان الله يعتق فيهرق المذنبين من العذاب وقيل لانه أعنت من غرق  
 الطوفان فانه رفع في أيامه وقيل لانه لم يهلك قط وقيل العتيق الكريم وقد ورد في وجه  
 تسمية البيت بالعتيق آثار عن جماعة من الصحابة وهو مطاف أهل الغبراء كما ان العرش  
 مطاف أهل السماء فان الطالب اذا حاجته معية الطرب وجذبته جواذب الطلب  
 جعل يقطع مناكب الارض مراحل ويتخذ مسالك المهالك منازل فاذا عاين البيت  
 لم يزد التسلي به الا اشتياقا ولم يفده باستلام الحجر الا احتراقا فبرده الاسف لهدان  
 ويردده اللهف حوله في الدوران وورد في فضل الطواف أحاديث ليس هذا موضع  
 ذكرها (ذلك) أي الامر ذلك وهذا أو مثاله يطلق ويذكر للفصل بين الكلامين أو بين  
 طرفي كلام واحد كما يقدم الكاتب جملة من كلامه في بعض المعاني ثم اذا أراد الخوض في  
 معنى آخر قال هذا وقد كان كذا قاله أبو حيان في البحر والمعنى افعلوا ذلك والمشار اليه هو

يكون نبيا من بعده ليسوسهم بنبوته ما يوحى اليه فاجيب في ذلك لانه خشي من ورائهم له ماله فان النبي أعظم  
 منزلة وأجل قدرا من أن يشفق على ماله الى ما هذا أحد أن يأنف من ورائه عصباته له ويسأل أن يكون له ولد ليحوز ميراثه دونهم هذا  
 وجه الثاني انه لم يذكر انه كان ذامال بل كان نجارا يا كل من كسب يديه ومثل هذا لا يجمع مالا ولا سيما الانبياء فانهم كانوا أرهش في  
 الدنيا الثالث انه قد ثبت في الصحيحين من غير وجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة وفي رواية عند الترمذي  
 باسناد صحيح نحن معشر الانبياء لا نورث وعلى هذا فتعين جل قوله فهو بلى من لدنك ولا يرثني على ميراث النبوة ولهذا قال ويرث من  
 آل يعقوب كقوله وورث سليمان داود أي في النبوة اذ لو كان في المال لما خصه من بين اخوته بذلك ولما كان في الاخبار بذلك كبير  
 فائدة اذ من المعلوم المستقر في جميع الشرائع والملاهي ان الولد يرث أباه فلو لا انه ورائه خاصة لما أخبر بها وكل هذا يقرر ويثبت ما صح



في الحديث نحن معاشر الأنبياء لأنور ما تركناه وصداقة قال مجاهد في قوله يرثني ويرث من آل يعقوب كان وراثته علم وكان  
 زكريا من ذرية يعقوب وقال هشيم أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله يرثني ويرث من آل يعقوب قال يكون نبيا  
 كما كانت أباه أنبياء وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن يرث نبوته وعلمه وقال السدي يرث نبوتي ونبوة آل يعقوب  
 وعن مالك عن زيد بن اسلم ويرث من آل يعقوب قال نبوتهم وقال جابر بن نوح ويرث من هرون كلاهما عن اسمعيل بن أبي خالد عن  
 أبي صالح في قوله يرثني ويرث من آل يعقوب قال يرث مالي ويرث من آل يعقوب النبوة وهذا اختيار ابن جرير في تفسيره وقال  
 عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يرحم الله زكريا وما كان عليه من وراثته ماله ويرحم الله لوطا إن  
 كان لياوي إلى ركن شديد وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا (١٨٣) جابر بن نوح عن مبارك هو ابن فضالة عن  
 الحسن قال قال رسول الله صلى الله

ما سبق من أعمال الحج (ومن يعظم حرمات الله) جمع حرمة وهي ما لا يحل انتهاكها قال  
 الزجاج الحرمة ما وجب القيام به وحرمة التقريط فيه وهي في هذه الآية ما نهى عنها ومنع  
 من الوقوع فيها كالجذال والجماع والصيد والظاهر من الآية عموم كل حرمة في الحج وغيره  
 كما يفيد اللفظ وإن كان السبب خاصا وتعظيمها ترك ما لبستها قال مجاهد الحرمة مكة  
 والحج والعمرة وما نهى الله عنه من معاصيه كلها وقيل هي البيت الحرام والشعر  
 الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام وتعظيمها القيام بعراعاتها وحفظ  
 حرمتها وقيل هي مناسك الحج وتعظيمها أقامتها وإتمامها (فهو) أي قال تعظيم (خبره) من  
 التهاون بشئ منها (عند ربه) يعني في الآخرة وقيل إن صيغة التفضيل هذا لا يراد بها معناها  
 الحقيقية بل المراد أن ذلك التعظيم خير ينتفع به أي قربة وطاعة ينال عليها عند الله فهو  
 عدة بخير (وأحلت لكم الأنعام) إن تأكلوها بعد الذبح وهي الأبل والبقر والغنم كما تقدم  
 (الأماتلى عليكم) تحريمه في الكتاب العزيز من المحرمات وهي الميتة وما ذكركم عنها في آية  
 المسائدة فالاستثناء منقطع لما ذكر في آية المسائدة بما ليس من جنس الأنعام كالدم والحلم  
 الخنزير ويجوز أن يكون متصلا بلان يصرف إلى ما يحرم من بهيمة الأنعام بسبب عارض  
 كالوت ونحوه وقيل وجه الاستثناء أنه ليس في الأنعام محرم قاله الشهاب والسهمين وقيل في  
 قوله الأماتلى عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرم فاجتنبوا الرجس من الأوثان) الرجس  
 القذر والوسخ وعبادة الأوثان قذر ومعنوى والأوثان التمثال وأصله من وثن الشئ أي أقام في  
 مقامه وسمى الصليب وثالا لأنه نصب ويركز في مقامه فلا يبرح عنه والمراد اجتنب عبادة  
 الأوثان وسميها رجسا لأنها سبب الرجس وهو العذاب وقيل جعلها سببا لرجسها كرجس  
 والرجس النجس وليست النجاسة وصفها ذاتيا لها ولكنها وصف شرعي فلا تزول إلا بالآيمان  
 كما أنها لا تزول النجاسة الحسية إلا بالماء قال الزجاج من هنا التخليص جنس من أجناس  
 أي فاجتنبوا الرجس الذي هو وثن وقال ابن عباس يقول اجتنبوا طاعة الشيطان في

الحسن قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم رحم الله أخى زكريا  
 ما كان عليه من وراثته ماله حين قال  
 هبلى من لدنك وليا يرثني ويرث  
 من آل يعقوب وهذه مراسلات  
 لا تعارض الصحاح والله أعلم وقوله  
 واجعله رب رضيا  
 عندك وعند خلقك تحبه وتحببه إلى  
 خلقك في دينه وخلقه (يا زكريا  
 أنبئ برك بغيلا م اسمه يحيى لم نجعل  
 له من قبل سميا) هذا الكلام  
 يتضمن محذوقا وهو أنه أجيب إلى  
 ما سأل في دعائه فقبل له يا زكريا أنا  
 نبشرك بغلام اسمه يحيى كما قال  
 تعالى هنالك دعا زكريا ربه قال  
 رب هبلى من لدنك ذرية طيبة  
 إنك سميع الدعاء فنادته الملائكة  
 وهو قائم يصلي في المحراب أن الله  
 يبشرك بغلام اسمه يحيى مما لم يسمعه  
 الله وسيدا وحصورا ونبيا من  
 الصالحين وقوله لم نجعل له من قبل  
 سميا قال قتادة وابن جرير وابن زيد

أي لم يسم أحد قبله بهذا الاسم واختاره ابن جرير رحمه الله وقال مجاهد لم نجعل له من قبل سميا أي شيئا أخذ من معنى قوله واجعله  
 واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا أي شيئا وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي لم تلد العواق قبله مثله وهذا دليل على أن زكريا عليه  
 السلام كان لا يولد له وكذلك امرأته كانت عاقرا من أول عمرها بخلاف إبراهيم وسارة عليهما السلام فأنهما اتخذا عجبا من انبثارة  
 بامحق لكبرهما ما لا يعقرهما ما ولهما هذا قال أبشرتوني على أنه مسنى الكبر فم تبشرون مع أنه كان قد ولد له قبله اسمعيل بثلاث  
 عشرة سنة وقالت امرأته يا ويلتى ألدوا لنا عجوز وهذا على شيخا أن هذا الشئ عجيب فانرا العجيبين من أمر الله رحمة الله وبركاته  
 عليكم أهل البيت أنه حميد مجيد (قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك  
 قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئا) هذا تعجب من زكريا عليه السلام حين أجيب إلى ما سأل وبشرك بالولد ففرح



فرحاً شديداً وسأل عن كيفية ما يولد له والوجه الذي يأتيه منه الولد فقال ان امرأته عاقراً لا تلد من أول عمرها مع كبرها ومع انه قد كبر وعتا أي عس عظمه وتخل ولم يبق فيه لقاح ولا جاع والعرب تقول للعود اذا دبس عتايعة وعتوا وعسى يعسو وعسا وعسيا وقال مجاهد عتايعة أي نحول العظم وقال ابن عباس وغيره عتايعة أي الكبر والظاهر أنه أخذ من الكبر وقال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا هشيم أخبرنا حصين عن عكرمة عن ابن عباس قال لقد علمت السنة كلها غير أني لا أدري أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر أم لا ولا أدري كيف كان يقرأ هذا الحرف وقد بلغت من الكبر عتياً أو عسيا ورواه الامام أحمد عن شريح ابن النعمان وأبو داود عن زياد بن أيوب كلاهما عن هشيم به قال أي الملك مجيب الزكريا عما استعجب منه كذلك قال ربك هو على هين أي إيجاد الولد منك ومن زوجتك هذه لامن غير هاهين (١٨٤) أي يسير سهل على الله ثم ذكر له ما هو أعجب مما سأل عنه

فقال وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئا كما قال تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا (قال رب اجعل لي آية قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا) يقول تعالى مخبراً عن زكريا عليه السلام انه قال رب اجعل لي آية أي علامة ودليلاً على وجود ما وعدتني لتستقر نفسي ويطمئن قلبي بما وعدتني كما قال ابراهيم عليه السلام رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال آية لك أي علامة لك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا أي أن تحبس لسانك عن الكلام ثلاث ليال وأنت صحيح سوى من غير مرض ولا علة قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة ووهب والسدي وقتادة وغير واحد اعتقل لسانه من غير مرض ولا علة قال ابن زيد بن أسلم كان يقرأ ويُسبح ولا يستطيع ان يكلم قومه الا إشارة

عبادة الاوثان (واجتنبوا قول الزور) الذي هو الباطل وسمى زوراً لانه مائل عن الحق ومنه قوله تعالى تراور عن كهفهم وقوله مدينة زوراء أي مائلة والمراد هنا قول الزور على العموم فهو تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان رأس الزور والمشرک زاعم ان الوثن تحق له العبادة فأعظمه الشرك بالله بأي لفظ كان وقال الزجاج المراد هنا تحليلهم بعض الانعام وتحريرهم بعضها وقواهم هذا حلال وهذا حرام وقيل المراد به شهادة الزور وقال ابن عباس يعني الافتراء على الله والتكذيب به وقيل هو قول المشرکين في تلبيتهم لميلك لا شريك لك الا شريكاً عولت عليه ومالك أخرجه أحمد والترمذي وابن المنذر وغيرهم عن أيمن بن حريم قال قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطيباً فقال يا أيها الناس عدلت شهادة الزور وشركاً بالله ثلاثاً ثم قرأ هذه الآية قال أحمد غريب ولا تعرف لايمن ابن حريم سمعاً من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي بكره قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أنبئكم يا كبر الكائن ثلاثاً قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وكان متكئاً فجلس فقال وقول الزور ألا وشهادة الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت (حنفاء لله) أي مستقيمين على الحق أو مائلين الى الحق - لمين عادلين عن كل دين سوى دينه ولفظ حنفاء من الاضداد يقع على الاستقامة ويقع على الميل وقيل معناه حجاجاً قاله ابن عباس وعن أبي بكر الصديق نحوه ولا وجه لهذا (غير مشركين به) شيأ من الاشياء كما يفيد حذف من العموم تأكيده لما قبله وهو ما حالان من الواو في اجتنبوا والاولى مؤسسية والناقية مؤكدة قيل ان أهل الجاهلية كانوا يحجون مشركين فلما أظهر الله الاسلام قال الله للمسلمين حجوا الآن غير مشركين به (ومن يشرك بالله) مبتدأة مؤكدة لما قبلها من الامر بالاجتناب والغرض بهذا ضرب المثل لمن يشرك بالله والمعنى ان بعد من أشرك به عن الحق والايان (فكأعماخر) أي كبعد من سقط (من السماء) الى الارض أي انخط من أوج الايمان الى

وقال العوفي عن ابن عباس ثلاث ليال سويا أي متتابعات والقول الاول عنه وعن الجمهور أصح كما قال تعالى في آل عمران قال رب اجعل لي آية قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة أيام الارض ا واذ كبريك كثير اوسج بالعشي والابكار وقال مالك عن زيد بن اسلم ثلاث ليال سويا من غير خرس وهذا دليل على أنه لم يكن يكلم الناس في هذه الليالي الثلاث وأيامها الارض أي إشارة ولهذا قال في هذه الآية الكريمة فخرج على قومه من المحراب أي الذي بشر فيه بالولد فأوحى اليهم أي أشار خفية سريرة أن سبحوا بكرة وعشيا أي موافقة له أي فيما أمر في هذه الايام الثلاثة زيادة على أعماله شكر الله على ما أولاه قال مجاهد فأوحى اليهم أي أشار به قال وهب وقتادة وقال مجاهد في رواية عنه فأوحى اليهم أي كتب لهم في الارض وكذا قال السدي (يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبوا وحناناً من لدنا وزكاه وكان تقياً وبر ابواً له ولم يكن جباراً عصياً وسلام عليه يوم ولد



ويوم يموت ويوم يبعث حيا) وهذا أيضا تضمن محذوقا تقديره أنه وجد هذا الغلام المبشر به وهو يحيى عليه السلام وإن الله عليه الكتاب وهو التوراة التي كانوا يدرسونها بينهم ويحكم بها النبيون الذين أسلموا الذين هادوا والريانيون والاحبار وقد كان سنه اذذاك صغيرا فلهذا نوه بذكره وبما أتم به عليه وعلى والديه فقال يا يحيى خذ الكتاب بقوة أي تعلم الكتاب بقوة أي بجهد وحرص واجتهاد وآتيناه الحكم صبييا أي الفهم والعلم والجد والعزم والاقبال على الخير والاكباب عليه والاجتهاد فيه وهو صغير حدث قال عبد الله بن المبارك قال معمر قال الصبيان ليحيى بن زكريا اذهب بنا لعب فقال ما لعب خلقنا قال فلهذا أنزل الله وآتيناه الحكم صبييا وقوله وحنانا من لدنا قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وحنانا من لدنا يقول ورحة من عندنا وكذا قال عكرمة وقتادة والضحك وزاد لا يقدر عليهم غيرنا وزاد قتادة رحم الله بها (١٨٥) زكريا وقال مجاهد وحنانا من لدنا وتعطفا من

ربه عليه وقال عكرمة وحنانا من لدنا قال محبة عليه وقال ابن زيد أما الحنان فالحبة وقال عطاء بن أبي رباح وحنانا من لدنا قال تعظيما من لدنا وقال ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع عكرمة عن ابن عباس أنه قال لا والله ما أدري ما حننا أو قال ابن جريج حدثنا ابن جريد حدثنا جري عن منصور سألت سعيد بن جبير عن قوله وحنانا من لدنا فقال سألت عنها ابن عباس فلم يجد فيها شيئا وانضاف من السياق أن قوله وحنانا معطوف على قوله وآتيناه الحكم صبييا أي وآتيناه الحكم وحنانا وزكاة أي وجعلناه ذا حنان وزكاة فالحنان هو الحبة في شفقة وميل كما تقول العرب حنت الناقة على ولدها وحنت المرأة على زوجها ومنه سميت المرأة حنة من الحنية وحن الرجل إلى وطنه ومنه اتعطف وانزوجة كما قال الشاعر

حضيض الكفر (فتخطفه الطير) يقال خطفه يخطفه إذا سلبه ومنه قوله يخطف أبصارهم أي تخطف لجه وتسلبه وتقطع به بمخالبها وتذهب به وقرئ بتشديد الطاء وفتحها وبكسر الخاء والطاء وبكسر التاء مع كسرهما (أو تهوى به الريح) أي تقذفه وترمي به (في مكان صحيق) يقال صحق يصحق صحقا فهو صحيق إذا بعد أي بعيد فلا يصل إليه أحد بحال قاله الزجاج وقيل شبه حال المشرق بحال الهاوى من السماء لأنه لا يملك نفسه حيلة حتى يقع حيث تسقطه الريح فهو هالك لا محالة أما استلاب الطير لجه أو بسقوطه في المكان الصحيق قال الزمخشري يجوز في هذا التشبيه أن يكون من المركب والمفرق فإن كان تشبيها من كفا فكانه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه أهلا كما ليس بعده هلاك بأن صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير ممتزقا موزعا في حواصلها وعصفت به الريح حتى هوت به في بعض الأماكن البعيدة وإن كان مفرقا فقد شبه الإيمان في علوه بالسماء والذي ترك الإيمان وأشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء المردية بالطير المختطفة والشيطان الموقع في الضلال بالريح التي تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة (ذلك ومن يعظم شعائر الله) جمع شعيرة أو شعارة بالكسر بوزن قلادة وهي كل شئ فيه لله شعار ومنه شعار القوم في الحرب وهو علامتهم التي يتعارفون بها ومنه اشعار البدن وهو الطعن في جانبها الأيمن فشعائر الله أعلام دينه وتدخل فيها الهدايا في الحج دخولا وألباوعن ابن عباس في الآية قال الشعائر البدن والاستسمان والاستحسان والاستعظام وينبغي للإنسان أن يترك المشاحة في ثمنها روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهدى مائة بدنة فيها جمل لابي جهل في أنفه برقة من ذهب وإن عمر أهدى نجيبة طلبت منه بثلاثمائة دينار (فانها) الضمير يرجع إلى الشعائر بتقدير مضاف محذوف أي فإن تعظيم الشعائر (من تقوى القلوب) أي مبتدأ ونائب عن أفعال القلوب التي هي من التقوى وانما ذكر القلوب لأنها مراکز

(٢٤ - فتح البيان سادس) تعطف على هذا المبدأ فان لكل مقام مقالا وفي المسند للإمام أحمد عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يمتني رجل في النار ينادي ألق سنة يا حنان يا منان وقد يثني ومنهم من يجعل ما ردد من ذلك لغة بذاتها كما قال طرفة أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا \* حنايتك بعض الشرأعون من بعض وقوله وزكاة معطوف على وحنانا فالزكاة الطهارة من الدنس والآثام والذنوب وقال قتادة الزكاة العمل الصالح وقال الضحاك وابن جريج العمل الصالح الزكي وقال العوفي عن ابن عباس وزكاة وكان تقيا طهر فلم يعمل بذنب وقوله وبرأويه ونم يكن جبارا عصيا لما ذكر تعاني طاعته لربه وأنه خلقه ذارحة وزكاة وتقي عطف بدكر طاعته لوالديه وبرههما ومجانبة عقوقهما قولاً وفعلًا أمرًا ونهيًا ونهذه أقوال ولم يكن جبارا عصيا ثم قال بعد هذه الأوصاف الجميلة جزاءه على ذلك وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا أي له الأمان



في هذه الثلاثة الاحوال وقال سفيان بن عيينة اوحش ما يكون الخلق في ثلاثة مواطن يوم يولد فيرى نفسه خاليا عما كان فيه  
ويوم يموت فيرى قوما لم يكن عاينهم ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر عظيم قال فاكرم الله فيها يحيى بن زكريا نخصه بالسلام عليه  
فقال وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا روادا بن جرير عن احمد بن منصور المروزي عن صدقة بن الفضل عنه وقال  
عبد الرزاق اخبرنا همر عن قتادة في قوله جبار اعصيا قال كان ابن المسيب يذكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من  
احد يلقى الله يوم القيامة الا اذنب الا يحيى بن زكريا قال قتادة ما اذنب ولا هم بامر من رسل وقال محمد بن اسحق عن  
يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب حدثني ابن العاص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال كل بني آدم يأتى يوم القيامة وله ذنب  
الا ما كان من يحيى بن زكريا ابن اسحق (١٨٦) مدلس وقد ضعف هذا الحديث قاله أعلم وقال الامام احمد

حدثنا عفان حدثنا حماد اخبرنا علي  
ابن زيد عن يوسف بن مهران عن  
ابن عباس ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ما من احد من ولد  
آدم الا وقد اخطأ أو هم بخطيئة ليس  
يحيى بن زكريا وما ينبغي لاحد ان  
يقول انا خير من يونس بن متى  
وهذا ايضا ضعيف لان علي بن زيد  
ابن جندب عان له منكرات كثيرة  
والله أعلم وقال سعيد بن أبي عروبة  
عن قتادة ان الحسن قال يحيى  
وعيسى عليهما السلام التقيا  
فقال له عيسى استغفر لي أنت  
خير مني فقال له الآخر أنت  
خير مني فقال له عيسى أنت خير  
منى سلمت على نفسك وسلم الله عليك  
فعرف والله فضاهما (واذ كرفي  
الكتاب مريم اذا تبذرت من أهلها  
مكاثا شرقيا فاتخذت من دونهم  
حجابا فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها  
بشرا سويا قالت انى أعوذ بالرجن  
منك ان كنت تقيا قال انما أنا

التقوى (لكم فيها) أى في الشعائر على العموم أو على الخصوص وهى البدن كما يدل  
عليه السياق واجبة او مندوبة (منافع) ومنها الركوب والدر والنسل والصوف والوبر  
وغیر ذلك مما لا يضرها (الى أجل مسمى) وهو وقت نحرها وقيل الى ان تسمى بدنا قاله ابن  
عباس وعن مجاهد نحوه وقال في ظهورها وألبانها وأوبارها وأشعارها وأصوافها منافع  
الى ان تسمى هديا فاذا سميت هديا ذهب المنافع (ثم محلها) أى حيث يحل نحرها حين  
تسمى (الى البيت العتيق) المعنى انها تاتى الى البيت وما يليه من الحرم فنافعهم انه يوفى  
المستفادة منها مستمرة الى وقت نحرها ثم تكون منافعها بعد ذلك دينية وقيل ان محلها  
ههنا مأخوذة من احلال الحرام والمعنى ان شعائر الحج كلها من الوقوف بعرفة ورمى الجمار  
والسعى ينتهى الى طواف الاقضية بالبيت فالى بيت على هذا مراد بنفسه قال عكرمة اذا  
دخلت الحرم فقد بلغت محلها (ولكل أمة) هى الجماعة المجتمعة على مذهب واحد (جعلنا  
منسكا) مصدر من نسك نسك اذا ذبح القربان والذبيحة نسكية قال الازهرى ان المراد  
بالمسك فى الآية موضع النحر ويقال منسك بكسر السين وفتحها الغتان قال الفراء المنسك  
فى كلام العرب الموضع المعتاد فى خيرا وشرا وقال ابن عرفة منسكا أى مذهباً من طاعة  
الله وروى عن الفراء ان المنسك العبدوبة قال ابن عباس وقيل هو الحج وقال مجاهد فى  
الآية اهراق الدماء وعن عكرمة قال ذبحوا عن زيد بن أسلم قال مكة لم يجعل الله لامة  
قط منسكا غيرها والاول أولى لقوله (ليذكروا اسم الله) والمعنى جعلنا لكل أهل دين من  
الاديان أو لجماعة مسلمة سلفت قبلكم ذبيحة يذبحونها ودماء يقرضونها أو متعبدا أو طاعة  
أو عبدا أو حجابا يحجونه ليدكروا اسم الله وحده ويجعلوا نسكهم خاصا به (على) ذبح  
(ما رزقهم من بهيمة الانعام) سماها بهيمة لانها لا تنكح وقيد بالانعام لان القربان لا يكون  
الا من الانعام دون غيرها وان جازأ كله وفى القاموس البهيمة كل ذات أربع قوائم ولوى  
الماء أو كل حي لا يميز والجمع بهائم والابهيم الاجم واهتهم استهم فلم يقدر على الكلام فى

رسول ربك لاهب لك غلازه ازيكا قالت أنى يكون لى غلام ولم عيسى بشروا لم ان بغيا قال كذلك  
قال ربك هو على هين ولن يجعل آية للناس ورجة مما وكان أمر مقضيا) لما ذكر تعالى قصة زكريا عليه السلام وانه أوجد منه فى حال  
كبره وعقم زوجته ولدا زكيا طاهرا مباركا عطف به كرقصة مريم فى ايجاده ولدها عيسى عليه السلام منها من غير أب فان بين  
القصتين مناسبة ومثابة ولهذا ذكرهما فى آل عمران وهما فى سورة الانبياء يقرن بين القصتين لتقارب ما بينهما فى المعنى  
لدل عباده على قدرته وعظمه سلطانه وانه على ما يشاء قادر فقال واذا كرفى الكتاب مريم وهى مريم بنت عمران من سلالة داود  
عليه السلام وكانت من بيت طاهر طيب فى بنى اسرائيل وقد ذكر الله تعالى قصة ولادة أمها الهافى سورة آل عمران وانه انذرت بها محررة  
أى تخدم مسجد بيت المقدس وكانوا يتقربون بذلك فتقبلها اربها بقبول حسن وأبنتها نابتا حسنا ونشأت فى بنى اسرائيل نشأة عظيمة



فكانت إحدى العابدات الناسكات المشهورات بالعبادة العظيمة والتبذل والدؤب وكانت في كماله زوج خالتهازكريا بنى  
 اسرائيل اذ ذاك وعظيهم الذي يرجعون اليه في دينهم ورأى لهازكريا من الكرامات الهائلة ما بهرهم كلما دخل عليهازكريا  
 المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم انى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فذكرانه كان يجد عندها  
 ثمر الشتاء في الصيف وثمر الصيف في الشتاء كما تقدم بيانه في سورة آل عمران فلما أراد الله تعالى وله الحكمة والخبرة البالغة ان يوجد  
 منها عبدا ورسوله عيسى عليه السلام أحد الرسل أولى العزم الخمسة العظام اتبذنت من أهلها مكانا شرقيا أى اعتزلتهم وتحت  
 عنهم وذهبت الى شرقى المسجد المقدس قال السدى لحض أصابها وقيل لغير ذلك قال أبو كديسة عن قابوس بن طيسان عن  
 أبيه عن ابن عباس قال ان أحد الكتاب كتب عليهم الصلاة الى البيت (٢٨٧) والهج اليه وما صرفهم عنه الا قبل

ربك فاتبذنت من أهلها مكانا  
 شرقيا قال خرجت مريم مكانا  
 شرقيا فصلوا قبل مطاع الشمس  
 رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال  
 ابن جرير أيضا حدثنا اسحق  
 ابن شاهين حدثنا خالد بن عبد  
 الله عن داود عن عامر عن ابن  
 عباس قال انى لاعلم خلق الله  
 لاي شئ اتخذت النصارى  
 المشرق قبلة لقول الله تعالى  
 فاتبذنت من أهلها مكانا شرقيا  
 واتخذوا ميلا دعيسى قبلة وقال  
 قتادة مكانا شرقيا شامعا متجها  
 وقال محمد بن اسحق ذهبت الى بقلتها  
 لتستقي الماء وقال نوف البكالى  
 اتخذت لها منزلا تعبد فيه قاله  
 أعلم وقوله فاتخذت من دونهم حجابا  
 أى استتريت منهم ونوارت فأرسل  
 الله تعالى اليها جبريل عليه السلام  
 فتمثل لها بشرا سويا أى على صورة  
 انسان تام كامل قال مجاهد  
 والعنبر رقتادة وابن جرير وهب

الآية دليل على ان المقصود من الذبح المذكور هو ذكر اسم الله عليه وقد وردت أحاديث  
 في الاضحية ليس هذا موضع ذكرها ثم أخبرهم سبحانه بتفرد بالالهية وانه لا شريك له  
 فقال (فألهكم الله واحد) القاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ثم أمرهم بالاسلام والانقياد  
 لطاعته وعبادته فقال (فله أسلموا) أى اتفادوا وأخلصوا وأطيعوا وتقدم الظرف على  
 الفعل للقصص والفاء كالفاء التى قبلها (وبشر الخبيتين) من عباده أى المتواضعين  
 الخاضعين المحاضين وقال مجاهد أى المطيعتين وقال عمرو بن أوس هم الذين لا يظلمون  
 الناس وإذا ظلموا لم ينتصروا وهو مأخوذ من الخبت وهو المتخضض من الارض والمعنى  
 بشرهم يا محمد بعبادة الله لهم من جزيل ثوابه وجيل عطائه ولا يخفى حسن التعبير  
 بالخبيتين هنا من حيث ان نزول الخبت مناسب للعجاج لما فهم من صفات المتواضعين  
 كالتجرد عن اللباس وكشف الرأس والغربة عن الاوطان ولذا وصف سبحانه هؤلاء  
 الخبيتين بقوله (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) أى خافت وحذرت مخالفتهم وحصول  
 الوجع منهم عند الذكر له سبحانه دليل على كمال يقينهم وقوة ايمانهم (والصابرين على  
 ما أصابهم) من البلياء والمصائب والحن في طاعة الله (والمقيى الصلاة) وصفهم باقامة  
 الصلاة أى الاتيان بها فى أوقاتها على وجه الكمال لان السفر مظنة التخصير فيها ثم وصفهم  
 سبحانه بقوله (ومما رزقناهم ينفقون) أى يتصدقون به ويتفقون به في وجوه البر ويضعونه  
 في مواضع الخير والمراد صدقة التطوع ويعلم منه انهم كانوا يتصدقون بالصدقة الواجبة  
 بالاولى (والبدن) قرئ بضم الباء وسكون الدال وبضمهما وهما الغتان وهذا الاسم خاص  
 عند الشافعي بالابل وسميت بدنة لانها تمدن والبدن اذ السمن وقال أبو حنيفة ومالك  
 انه يطلق على الابل والبقر والاولى أى المناسبة أى من الاوصاف التى هى ظاهرة فى الابل  
 ولما تفيد كعب اللغة من اختصاص هذا الاسم بالابل قال ابن القيم فى كلام الشافعية  
 موافق لكلام الازهرى وكلام الحنفية موافق لكلام الصحاح وقال ابن كثير فى تفسيره

ابن منبه والسدى فى قوله فأرسلنا اليها روحنا يعنى جبرائيل عليه السلام وهذا الذى قاله هو ظاهر القرآن فالتعالى قد قال فى  
 الآية الاخرى نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين وقال أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العلاء  
 عن أبى بن كعب قال ان روح عيسى عليه السلام من جملة الارواح التى أخذها الله تعالى فى زمان آدم عليه السلام وشوانى  
 تمثل لها بشرا سويا أى روح عيسى حملت الذى خاطبها وحس فى فيها وهذا فى غاية الغرابة والتمكيد وتكريرى قالت انى  
 أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا أى لما تبذنى لها الملائكة فى صورة بشري وهى فى مكان منفرد بين ارباب قومها حجاب خفته وظنت انه  
 يريد على نفسها فقالت انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا أى ان كنت تخاف الله تذكره بالله وهذا هو المشروع فى الدفع  
 ان يكون بالاسهل فالاسهل تخوفته أولا بالله عز وجل قال ابن جرير حدثني يوكريه حدثنا أبو بكر عن عامر قال قال أبو رافع



وذ كركصة مريم فقال قد علمت ان التي ذونهمية حين قالت اني اغوذ بالرحمن منك ان كنت نصيا قال انما انار رسول ربك أي فقال لها الملك مجيبا لها ومن يلا لما حصل عندها من الخوف على نفسها ليست مما تظنين ولكني رسول ربك أي بعثني الله اليك ويقال انها لما ذكرت الرحمن انتفض جبريل فرقا وعاد الى هيمته وقال انما انار رسول ربك ليهب لك غلاما زكيا هكذا قرأ أبو عمرو بن العلاء أحد مشهورى القراء وقرأ الآخرون لا هب لك غلاما زكيا وكلا القراءتين له وجه حسن ومعنى صحيح وكل تستلزم الاخرى قالت اني يكون لك غلام أي فتعجبت مريم من هذا وقالت كيف يكون لي غلام أي على أي صفة يوجد هذا الغلام مني ولست بذات زوج ولا يتصور مني الفجور ولهذا قالت ولم يمسسني بشر ولم أكن بغيا والبغي هي الزانية ولهذا جاء في الحديث النهي عن مهر البغي قال كذلك قال ربك هو على هين أي (١٨٨) فقال لها الملك مجيبا لها عما سألت ان الله قد قال انه سيوجد منك

واختلفوا في صحة اطلاق البدنة على البقرة على قولين أحكمهما انه يطلق عليها ذلك شرعا كما صح في الحديث قال ابن عمر لا تعلم البدن الا من الابل والبقر وقال ايضا البدن ذات الجوف وعن مجاهد قال ليس البدن الا من الابل وعن عطاء بنحو ما قال ابن عمر وبه قال سعيد بن المسيب والحسن وقيل لا تسمى الغنم بدنة لصغرهما (جعلنا هاهنا لكم من شعائر الله) أي من أعلام الشريعة التي شرعها الله تعالى وضافتها الى اسمه تعظيم لها وقيل لانها تشعرو وهو أن تطعن بحديدة في سنامها فيعلم بذلك أنها هدى وقد تقدم بيانه قريبا (لكم فيها خير) أي منافع دينية ودنيوية كما تقدم وهي جملة مستأنفة مقررة لما قبلها أو حالبة قاله السمين (فادكروا اسم الله عليها) أي على نحرها بان تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك (صواف) أي انها قائمات قد صفت قوائمها لانها تنحرف قائمة معقولة وقرئ صوافي أي خواص لله لا يشركون به في التسمية على نحرها أحد أو واحد صواف صافه وهي قراءة الجمهور وواحد صواف في صافية وفي قراءة ابن مسعود صوافن بالنون جمع صافنة وهي التي قد رفعت إحدى يديها بالعقل اثلا تضرب ومنه قوله تعالى الصافات الجباد وأصل هذا الوصف في الخيل يقال صفتن الفرس فهو صافن اذا قام على ثلاث قوائم وثني الرابعة قال ابن عباس في الآية اذا أردت ان تنحر البدنة فألقها على ثلاث قوائم معقولة ثم قل بسم الله والله أكبر وفي الصحيحين وغيرهما عنه انه رأى رجلا قد أناخ بدنته وهو ينحرها فقال بعثنا قايما مقبدة سنة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكون قيامها سنة انما هو على سبيل التدب ويجوز نحرها وذبحها مضجعة على جنبها كالبقرة (فأذا وجبت جنوبها) الوجوب السقوط يقال وجبت الشمس أي سقطت ووجب الجدار سقط ومنه الواجب الشرعي كأنه سقط علينا ولزمنا أي فإذا سقط جنبها بعد نحرها على الارض وذلك عند خروج روحها فهو كتابة عن الموت وجمع الجنوب مع ان البعير اذا خر يسقط على أحد جنبيه لان ذلك الجمع في مقابلة جمع

غلاما وان لم يكن لك بعل ولا يوجد منك فاحشة فإنه على ما يشاء قادر وله هذا قال ولنجعله آية للناس أي دلالة وعلامة للناس على قدرة بارهم وخالقهم الذي تنوع في خلقهم نخلق آباهم آدم من غير ذكر ولا أنثى وخلق حواء من ذكر بلا أنثى وخلق بقية الذرية من ذكر وأنثى الاعمسى فإنه أوجده من أنثى بلا ذكر فتمت القصة الرابعة الدالة على كمال قدرته وعظيم سلطانه فلا اله غيره ولا رب سواه وقوله ورجة منها أي ونجعل هذا الغلام رجة من الله نبيا من الانبياء يدعو الى عبادة الله تعالى وتوحيده كما قال تعالى في الآية الاخرى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمها المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين أي يدعو الى عبادة ربه في مهده

وكهولته قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الرحيم بن ابراهيم حدثنا مروان حدثنا العلاء بن الحارث الكوفي عن مجاهد قال قالت مريم عليها السلام كنت اذا خلوت حدثني عيسى وكلمني وهو في بطني واذا كنت مع الناس سجد في بطني وكبر وقوله وكان أمره امقضية يحتمل ان هذا من تمام كلام جبريل لمريم يخبرها ان هذا أمر مقدر في علم الله تعالى وقدره ومشيئته ويحتمل ان يكون من خبر الله تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وانه كنى به هذا عن النسخ في فرجها كما قال تعالى ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وولدتها مريم قال مجاهد بن اسحق وكان أمره امقضية أي ان الله قد عزم على هذا فليس منه بد واختار هذا أيضا ابن جرير في تفسيره ولم يحك غيره والله أعلم بحملته فاتبذت به مكانا قصيا فأجاءها النخاض الى جذع النخلة قالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا يقول تعالى مخبرا



عن مريم انهما قال لهما جبريل عن الله تعالى ما قال انهما استسلمات لقضاء الله تعالى قد كر غير واحد من علماء السلف ان الملك وهو جبرائيل عليه السلام عند ذلك تنشق في جيب درعها فتزلت النفخة حتى ولجت في الفرج فحسنت بالولد باذن الله تعالى فلما حلت به ضاقت ذرعاً ولم تدري ماذا تقول للناس فانها لا تعلم ان الناس لا يصدقونها فيما تخبرهم به غير انها افشت سرها وذكرت امرها لخالتها امرأة زكريا وذلك ان زكريا عليه السلام كان قد سأل الله الولد فأجيب الى ذلك فحلت امرأته فدخلت عليها مريم فقامت اليها فاعتسقتها وقالت أشعرت يا مريم اني حبلى فقالت لهما مريم وهل علمت أيضاً اني حبلى وذكرت لهما شأنها وما كان من خبرها وكانوا يت ايمان وتصديق ثم كانت امرأة زكريا بعد ذلك اذا واجهت مريم تجسد الذي في جوفها يسجد للذي في بطن مريم أي يعظمه ويخضع له فان السجود كان في ملتهم عند السلام مشروعا (١٨٩)

البدن (فكلوا منها) ان شئتم ذهب الجمهور الى ان هذا الامر للنسب (وأطعموا القانع والمعتز) هذا الامر قيل هو للنسب كالاول وبه قال مجاهد والبخي وابن جرير وابن سريج وقال الشافعي وجماعة هو للوجوب واختلف في القانع من هو فقيل هو السائل يقال قنع الرجل بفتح النون يقنع بكسرهما اذا سأل وقيل هو المتعفف عن السؤال المستغنى ببلغة ذكر معناه الخليل وبه قال ابن عباس قال ابن السكيت من العرب من ذكر القنوع بمعنى القناعة وهي الرضا والتعفف وترك المسئلة وبالأول قال زيد بن أسلم وابنه وسعيد بن جبيرة والحسن والثاني قال عكرمة وقتادة وقال ابن عمر وابن عباس القانع الذي يقنع بما آتته وامام المعتز فقال محمد بن كعب القرظي ومجاهد وابراهيم والكلي والحسن انه الذي يتعرض من غير سؤال وقيل هو الذي يعتريك ويسألك وقال مالك أحسن ما سمعت ان القانع الفقير والمعتز الزائر وروى عن ابن عباس ان كليهما الذي لا يسأل ولكن القانع الذي يرضى بما عنده ولا يسأل والمعتز الذي يتعرض لك ولا يسألك وقرأ الحسن والمعتز ومعناه كعنى المعتز يقال اعتراه واعتراه وعمره وعمره اذا تعرض لما عنده أو طلبه ذكره النحاس قال ابن عباس المعتز السائل وعنه الذي يعترض وعنه القانع الذي يجلس في بيته وعنه انه سئل عن هذه الآية فقال أما القانع فالقانع بما أرسلت اليه في بيته والمعتز الذي يعتريك وعنه قال القانع الذي يسأل والمعتز الذي يتعرض ولا يسأل وقيل القانع المسكين والمعتز الذي ليس بمسكين وقيل القانع جارك الذي ينظر ما دخل عليك والمعتز الذي يعتريك ويريك نفسه وقد روى عن اتباعين في نفسه ير هذه الآية أقوال مختلفة والمرجع المعنى اللغوي لاسيما مع الاختلاف بين الصحابة ومن بعدهم في تفسير ذلك (كذلك) أي مثل ذلك التسخير البديع المفهوم من قوله صواف (تخزناها) أي ذلنا البدن (لكم) فصارت تنقاد لكم الى مواضع نخرها فتخزونها وتتفعلون بها بعد ان كانت مسخرة للعمل عليها والركوب على ظهورها

أمر الله الملائكة ان تسجد لآدم عليه السلام ولكن حرم في ملأنا هذه لتعظيم جلال الرب تعالى قال ابن ابي حاتم حدثنا علي ابن الحسين قال قرئ على الحرث بن مسكين وأنا أسمع أخبرنا عبد الرحمن بن القاسم قال قال مالك رحمه الله بلغني ان عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا عليهما السلام ابنا خالة وكان جملها جميعا ما قبلغني ان أم يحيى قالت لمريم اني أرى ان ما في بطني يسجد لما في بطني قال مالك أرى ذلك لتفضيل عيسى عليه السلام لان الله جعله يحيى الموقى ويبرئ الاكهم والأبرص ثم اختلف المفسرون في مدة حمل عيسى عليه السلام فالشهور عن الجمهور انها حلت به تسعة أشهر وقال عكرمة ثمانية أشهر قال وله هذا لا يعش ولد ثمانية أشهر وقال ابن جريج أخبرني المغيرة بن عتبة بن عبد الله

الثقفي سمع ابن عباس وسئل عن حمل مريم قال لم يكن الا ان حلت فوضعت وهذا غريب وكأنت مأخوذ من ظاهر قوله تعالى حملته فأنبتت بهم كنانا فصيا فاجاءها الخاض الى جذع النخلة فالقاء وان كانت للتعقيب لكن تعقيب كل شيء بحسبه كقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فهذه النماء للتعقيب بحسبها وقد ثبت في الصحيحين ان بين كل صفتين أربعين يوما وقال تعالى ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة فالشهور الظاهر والله على كل شيء قدير انها حلت به كما تحمل النساء بأولادهن ولهذه المظاهر محال انخل بها وكان معها في المسجد رجل صالح من قراباتها يخدم معها البيت المقدس يقال له يوسف الجبار فلما رأى ثقل بطنها وكبره أنكر ذلك من أمرها ثم صرفه ما يعلم من براءتها وزناها ودينها وعبادتها ثم تأمل ما هي فيه فجعل أمرها يجرس في فكره لا يستطيع صبره عن نفسه



معمل نفسه على أن عرض لها في القول فقال يا مريم اني سألتك عن أمر فلا تعجلي على قالت وما هو قال هل يكون قط شجر من غير حب وهل يكون زرع من غير بذرو هل يكون ولد من غير أب فقلت نعم وفهمت ما أشار اليه أما قولك هل يكون شجر من غير حب وزرع من غير بذرو فان الله قد خلق الشجر والزرع أول ما خلقهم من غير حب ولا بذرو هل يكون ولد من غير أب فان الله تعالى قد خلق آدم من غير أب ولا أم فصدقها وسلم لها حالها ولما استشعرت مريم من قومها اتهمها بالريبة اتبذت منهم مكانا قصيا أي قاصيا منهم بعيدا عنهم لك الاتراهم ولا يروها قال محمد بن اسحق فلما حلت به وملائت قلتها ورجعت استمسك عنها الدم وأصابها ما يصيب الحامل على الولد من الوصب والتوحم وتغير اللون حتى فطر لسانها فدخل على أهل بيت ما دخل على آل زكريا وشاع الحديث في بني اسرائيل فقالوا انما (١٩٠) صاحبها يوسف ولم يكن معها في الكنيسة غيره وتوارت من

الناس وانخذت من دونهم حجبا فلا يراها أحد ولا تراه وقوله فأجاءها الخاض الى جذع النخلة أي فاضطرها وأجأها الطلق الى جذع نخلة في المكان الذي نجت اليه وقد اختلفوا فيه فقال السدي كان شرقى محرابها الذي تصلى فيه من بيت المقدس وقال وهب بن منبه ذهبت هاربة فلما كانت بين الشام وبلادم صر ضربه بالطلق وفي رواية عن وهب كان ذلك على ثمانية أميال من بيت المقدس في قرية هناك يقال لها بيت لحم قلت وقد تقدم في أحاديث الاسراء من رواية انسائي عن أنس رضي الله عنه والبيهقي عن شدا بن أوس رضي الله عنه أن ذلك بيت لحم فأنه أعلم وهذا هو المشهور الذي تلقاه الناس بعضهم عن بعض ولا يشك فيه النصارى انه بيت لحم وقد تلقاه الناس وقدموا ربه الحديث ان صح وقوله تعالى اخبارا عنها قالت

والحلب لها ونحو ذلك (لعلمكم تشكرون) هذه النعمة التي أنعم الله بها عليكم (ان ينال الله) أي ان يصعد ولا يرفع اليه ولا يبلغ رضاه ولا يقع موقع النبول منه (لحومها) التي تصدقون بها (ولادماؤها) التي تنصب عند نحرها من حيث انها لحوم ودماء (ولكن يناله) أي يبلغ اليه (التقوى منكم) أي تقوى قلوبكم ويصل اليه اخلاصكم له في العمل الصالح وارادتكم بذلك وجهه مع الايمان فان ذلك هو الذي يقبله الله ويمجزي عليه وقيل المراد أصحاب اللحوم والدماء أي لن يرضى المخشون والمتقربون الى ربهم باللحوم والدماء ولكن بالتقوى قال الزجاج أعلم الله ان الذي يصل اليه تقواه وطاعته فيما يأمر به وحقبة معنى هذا الكلام تعود الى القبول وذلك ان ما يقبله الانسان يقال قد ناله ووصل اليه فخاطب الله الخلق كعادتهم في مخاطباتهم قال ابن عباس كان المشركون اذا ذبحوا استقبلوا الكعبة بالدماء فينضحون بها نحو الكعبة فأراد المسلمون ان يفعلوا ذلك فأنزل الله ان ينال الله لحومها ولادماؤها وعن ابن جريج نحوه (كذلك سخرها لكم) كثر هذا التكبير (لتكبر والله) هو قول الناحر الله أكبر عند النحر فذكر في الآية الاولى الامر بتكبر الله عليها وذكر هنا التكبير للدلالة على مشروعية الجمع بين التسمية والتكبير وقيل المراد بالتكبير وصفه سبحانه بما يدل على الكبرياء ومعنى (على ما هذاكم) على ما أرشدكم اليه من علمكم بكيفية التقرب بها وما مصدرية أو موصولة (وبشر المحسنين) قيل المراد بهم المخلصون وقيل الموحدون والظاهر ان المراد بهم كل من يصدر منه من الخير ما يصح به اطلاق اسم المحسن عليه (ان الله يدافع) وقرئ يدفع وصيغة المفاعلة هنا مجردة عن معناها الاصل وهو وقوع الفعل من الجانبين كما تدل عليه القراءة الاخرى وقد ترد هذه الصيغة ولا يراد بها معناها الاصل كثيرا مثل عاقبت اللص ونحو ذلك وقد قدمنا تحقيقه وقيل ان اراد هذه الصيغة هنا للمبالغة وقيل للدلالة على تكرار الواقع (عن الذين آمنوا) أي يدافع عن المؤمنين غوائل المشركين

يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا فيه دليل على جواز تنفي الموت عند الفتنه فانما عرفت انها ستبلى وتحن وقيل بهم هذا الموضع الذي لا يحمل الناس أمرها فيه على السداد ولا يصدقونها في خبرها وبعد ما كانت عندهم عابدة ناسكة تصبح عندهم فيبظفرون عورة زينة فقلت يا ليتني مت قبل هذا أي قبل هذا الحال وكنت نسيا منسيا أي لم أخلق ولم أكن شيئا قاله ابن عباس وقال انسائي قالت وهي تطلق من الحبل استحياء من الناس يا ليتني مت قبل هذا الكرب الذي أنا فيه والحزن بولادتي المولود من غير فعل وكنت نسيا منسيا قتل طلب كغرق اخيض اذا ألقيت وطرح لم تطلب ولم يتذكر والدلك كل شيء نسي وترك فهو نسي وقال قتادة وكنت نسيا منسيا أي شيئا لا يعرف ولا يذكر ولا يدري من أنا وقال الربيع بن أنس وكنت نسيا منسيا هو المصطفى وقال ابن زيد لم أكن شيئا قط وقد قدمنا الاحاديث الدالة على الهوى عن تنفي الموت الا عند الفتنه عند قوله توفي مسلما



والصالحين (فناداهما من تحتها الا تحزني قد جعل ربك تحتك سر يا وهزي اليك بجذع النخلة تساقط عليه رطبا جنيا صكبي واشربي وقرني عينا فاماترين من البشر احدا فقول لي اني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا) قرأ بعضهم من تحتها بمعنى الذي تحتها وقرأ الآخرون من تحتها على انه حرف جر واختلاف المفسرون في المراد بذلك من هو فقال العوفي وغيره عن ابن عباس فنادهما من تحتها جبرائيل ولم يتكلم عيسى حتى أتته قومها وكذا قال سعيد بن جبيرة والضحاك وعمرو بن ميمون والسدي وقتادة انه الملك جبرائيل عليه الصلاة والسلام أي ناداهما من أسفل الوادي وقال مجاهد فنادهما من تحتها قال عيسى بن مريم وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال قال الحسن هو ابنها وهو احدى الروايتين عن سعيد بن جبيرة انه ابنها قال أولم تسمع الله يقول فأشارت اليه واختاره ابن زيد وابن جرير في تفسيره وقوله أن لا تحزني (١٩١) أي ناداهما قائلا لا تحزني قد جعل

ربك تحتك سر يا قال سفيان الثوري وشعبة عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قد جعل ربك تحتك سر يا قال الجدول وكذا قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس السري النهر وبه قال عمرو بن ميمون نهر تشرب منه وقال مجاهد هو النهر بالسريانية وقال سعيد بن جبيرة السري النهر الصغير بالسبطية وقال الضحاك هو نهر الصغير بالسريانية وقال ابراهيم النخعي هو النهر الصغير وقال قتادة هو الجدول بنقطة دل الخزاز وقال وهب بن منبه السري هو ربيع الماء وقال السدي هو النهر واختاره هذا القول ابن جرير وقصور في ذلك حديث مرفوع فقال الضميراني حدثنا أبو شعيب الخزازي حدثنا يحيى بن عبد الله البجلي حدثنا أيوب بن نهيث سمعت عكرمة مولى ابن عباس سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان السري النهر

وقيل يعلى حجتهم وقيل يوفقهم وقال أبو حيان لم يذكر الله ما يدفعه عنهم ليكون أنفهم وأعظم وأعم والجملة مستأنفة لبيان هذه المزية الحاصلة للمؤمنين من رب العالمين وانه المتولى للمدافعة عنهم (ان الله لا يحب كل خوان كفور) مقرر المضمون الجملة الاولى فان المدافعة من الله اهم عن عبادة المؤمنين مشعرة أنهم اشعار بانهم مبعوضون الى الله غير محبوبين له قال الزجاج من ذكر غير اسم الله وتقرب الى الاصنام يذبحته فهو خوان كفور وايراد صيغة المبالغة للدلالة على أنهم كذلك في الواقع لا لخراج من خان دون خيانتهم أو كفردون كفرهم (أذن للذين يقاتلون) قرئ أذن مبدا للمفعول والمفاعل وكذلك يقاتلون وعلى كلا القراءتين فالأذن من الله سبحانه لعباده المؤمنين بانهم اذا صلحوا للقتال أو قاتلهم المشركون قاتلوهم قال المفسرون كان مشركو مكة يؤذون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسنتهم وأيديهم فيشكون ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فأذن الله هذه الآية بالمدينة وهي أول آية نزلت في القتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية وقيل نزلت في قوم باعياهم خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة فاعترضهم مشركو مكة فأذن الله في قتال الذين يمنعونهم من الهجرة وهذه الآية مقررمة أيضا المضمون قوله ان الله يدافع فان اباحة القتال لهم هي من جملة دفع الله عنهم والباء في (بانهم ظلموا) لتسببية أي بسبب ما كان يقع عليهم من المشركين من سب وضرب وطردهم وعددهم الله سبحانه النصر على المشركين على طريق الرمز والكناية كما وعد بدفع أذى الكفار عنهم فقال (وان الله على نصرهم لقدير) وفيه تأكيد لما مر من المدافعة أيضا أخرج أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس قال لما أخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مكة قال أبو بكر أخرجوا نبيهم أنا لله وأنا اليه راجعون ليهلكن القوم فنزلت أذن للذين يقاتلون الحوق قد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين ثم وصف هؤلاء المؤمنين بقوله

قال الله لمريم قد جعل ربك تحتك سر يا نهر أخرجه الله لتشرب منه وهذا حديث غريب جدا من هذا الوجه ويؤيد بن نهيث هذا هو الجبل قال فيه أبو حاتم الرازي ضعيف وقال أبو الزرعة منكر الحديث وقال أبو النقع الأزدي متروك الحديث وقال الآخرون المراد بالسري عيسى عليه السلام وبه قال الحسن والربيع بن أنس ومحمد بن عباد بن جعفر وهو احدى الروايتين عن قتادة وقول عبد الرحمن بن زيد بن أسلم والقول الاول أظهر ولهذا قال بعده وهزي اليك بجذع النخلة أي وحزني اليك بجذع النخلة وقيل كانت يابسة قاله ابن عباس وقيل ممترة قال مجاهد كانت بحجرة وقال الثوري عن أي داود بن قيس الاعرج كانت صرغانة والظاهر أنها كانت شجرة ولكن لم تكن في ابان عمرها قاله وهب بن منبه ولهذا منسأ عليهم بالثبأن جعل عتدها طعنا ومثرا يا فقال تسقط عليه رطبا جنيا فكل واشربي وقرني عينا أي طيبي نفسا ولهذا قال عمرو بن ميمون ما من شيء خير لنفسا من القوم والربط لهما في الآية



**الكريمة** وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا شيان حدثنا مسروق بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عمرو  
 الاوزاعي عن عروة بن رويم عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرموا عتكم النخله فانها خلقت من الطين  
 الذي خلق منه آدم عليه السلام وليس من الشجر حتى يلقح غيرها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطعموا نساءكم الولد الرطب  
 فان لم يكن رطب فتمر وليس من الشجر شجرة أكرم على الله من شجرة تزلت تحتها مريم بنت عمران هذا حديث منكر جدا ورواه  
 أبو يعلى عن شيان به وقرأ بعضهم تساقط تشديد السين وآخرون بتحقيقها وقرأ أبو نعيم تسقط عليك رطبا جنيا وروى  
 أبو اسحق عن البراء انه قرأها تساقط أى الجذع والكل متقارب وقوله فاماتين من البشر أحدا أى هم أرايت من أحد فقولى  
 انى نذرت للرجن صوما فلن أكله اليوم (١٩٢) انسيا المراد به هذا القول الاشارة اليه بذلك لا المراد به القول

اللفظي ثلاثين فى فلن أكله اليوم  
 انسيا قال أنس بن مالك فى قوله  
 انى نذرت للرجن صوما قال صمتا  
 وكذا قال ابن عباس والضحاك  
 وفى رواية عن أنس صوما وصمتا  
 وكذا قال قتادة وغيرهما والمراد  
 انهم كانوا اذا صاموا فى شربعتهم  
 يحرم عليهم الطعام والكلام  
 نص على ذلك السدى وقاتة  
 وعبد الرحمن بن زيد قال ابن اسحق  
 عن حارثة قال كنت عند ابن  
 مسعود فجاء رجلان فسلم أحدهما  
 ولم يسلم الآخر فقال ما شأنك قال  
 أصحابه حلف أن لا يكلم الناس  
 اليوم فقال عبد الله بن مسعود كالم  
 الناس وسلم عليهم فان تلك امرأة  
 علمت ان أحد الا يصدقها انها جلت  
 من غير زوج يعنى بذلك مريم عليها  
 السلام ليكون عذر لها اذا سلمت  
 ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير رحمهما  
 الله وقال عبد الرحمن بن زيد لما  
 قال عيسى لمريم لا تحزننى قالت

(الدين أخرجوا من ديارهم بغير حق) المراد بالديار مكة (الا أن يقولوا) قال سيبويه هو  
 استثناء منقطع أى لكن لقولهم (ربنا الله) أى أخرجوا بغير حق يوجب أخرجهم  
 لكن لقولهم ربنا الله وحده وقال الفراء والزجاج هو استثناء متصل والتقدير الذين  
 أخرجوا من ديارهم بلا حق الا بان يقولوا ربنا الله فيكون مثل قوله سبحانه وما تقيمون  
 منا الا ان آمنا بآيات ربنا (ولو لا دفع الله الناس) وقرئ دفاع (بعضهم) بدل بعض من  
 الناس (بعض لهدمت) بالتشديد للتكثير وبالتخفيف أى لخربت باستيلاء أهل  
 الشرك على أهل الملل وتكرار الهدم لكثرة المواضع (صوامع) للرهبان ومعابدهم  
 المتخذة فى الصحراء وقيل صوامع الصابئين وهى جمع صومعة وهى بناء مرتفع محبب يقال  
 صمغ الثريدة اذا رفع رأسها ورجل أصمغ القلب أى حاد الفطنة والأصمغ من الرجال الحديد  
 القول وقيل الصغير الاذن ثم استعمل فى المواضع التى يؤذن عليها فى الاسلام (وبيع)  
 جمع بيعة وهى كنيسة النصارى فى البلد وقيل مساجد اليهود (وصلوات) هى كائنات  
 اليهود وقيل النصارى وقد ذكر ابن عطية فى صلوات تسع قرأت وهى جمع صلاة وسميت  
 الكنيسة صلاة لانها يصلى فيها وقيل هى كلمة معربة أصلها بالبرانية صلواتنا قاله السهين  
 ومعناه فى لغتهم المصلى فلا يكون مجازا قاله الشهاب (ومساجد) للمسلمين وقدمت  
 الصوامع والبيع والصلوات على المساجد لكونها أقدم بناء وأسبق وجودا أو لكون فيه  
 الانتقال من شريف الى أشرف والظاهر من الهدم معناه الحقيقي كما ذكره الزجاج وغيره  
 وقيل المعنى المجازى وهو تعطيلها من العبادة والمعنى لولا ما شرعه الله للأنبياء والمؤمنين  
 من قتال الأعداء بعضهم ببعض واقامة الحدود لاستولى أهل الشرك وذهبت مواضع  
 العبادة من الارض وقيل المعنى لولا هذا الدفع لهدمت فى زمن موسى الكائن وفى زمن  
 عيسى الصوامع والبيع وفى زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم المساجد قال ابن عطية  
 هذا أصوب ما قيل فى تأويل هذه الآية فعلى هذا التمدد فعنهم حين كانوا على الحق قبل

التحريف

وكيف لا أرحن وأنت معى لاذات زوج ولا مملوكة أى شئ عذرى عند الناس بالمتنى مت قبل هذا

وكنتم نسيا منسيا قال لها عيسى أنا كفيك الكلام فاماتين من البشر أحدا فقولى انى نذرت للرجن صوما فلن أكله اليوم  
 انسيا قال هذا كالم عيسى لانه وكذا قال وهب (فأنت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا يا أخت هرون ما كان  
 أبونك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا فأشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا قال انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلنى  
 نبيا وجعلنى مباركا أينما كنت وأوصانى بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبرأوا الدين ولم يجعلنى جبارا شقيا والسلام على يوم ولدت  
 ويوم أموت ويوم أبعث حيا) يقول تعالى مخبرا عن مريم حين أمرت ان تصوم يومها ذلك وان لا تكلم أحدا من البشر فانها استكفى  
 أمرها ويقام بحجتها فسلمت لامر الله عز وجل واستسلمت لقضائه فأخذت ولدها فأنت به قومها تحمله فلما رأوها كذلك أعظموا



أمرها واستشكروا جندادها وقالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا أي أمرا عظيما قاله مجاهد وقتاده والسدي وغيره وانحد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن زياد حدثنا سيار حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا أبو عمران الجوني عن نوف البكالي قال وخرج قومها في لها قال وكانت من أهل بيت نبوة وشرق فلم يحسوا منها شيأ فلقوا راعي بقر فقالوا رأيت فتاة كذا وكذا نعتها قال لا وليكن رأيت الليلة من بقرى ما لم أرها من قط قالوا وما رأيت قال رأيتها الليلة تسجد تسجد نحو هذا الوادي قال عبد الله بن أبي زياد واحفظ عن سيار أنه قال رأيت نورا ساطعا فتوجهوا حيث قال لهم فاستقبلتهم مريم فلما رأتهن قعدت وجلت ابنتها في حجرها فخاوا حتى قاموا عليها وقالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا أي أمرا عظيما يا أخت هرون أي ياشبهة هرون في العبادة ما كان أبوك أمرا سوء ما كانت أمك بغيا أي أنت من بيت طيب طاهر معروف بالصلاح (١٩٣) والعبادة والزهادة فكيف صدر هذا منك قال

علي بن أبي طلحة والسدي قيل لها يا أخت هرون أي أختي موسى وكانت من نسله كما يقال للنبيمى يا أخنسيم وللمضرى يا أخامضر وقيل نسبت إلى رجل صالح كان فيهم اسمه هرون فكانت تتأسي به في الزهادة والعبادة وحكى ابن جرير عن بعضهم أنهم شبهوه بأبرجل فاجر كان فيهم يقال له هرون رواه ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة وأغرب من هذا كله ما رواه ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين الهسجاني حدثنا ابن أبي مريم حدثنا المفضل يعني ابن فضالة حدثني أبو خنصر عن القرظي في قول الله عز وجل يا أخت هرون قال هي أخت هرون لآبيه وأمه وهي أخت موسى أخي هرون التي قصت أثر موسى فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وهذا القول خطأ محض فإن الله تعالى قد ذكر في كتابه أنه قتي بعيسى بعد الرسل فدل على أنه آخر الأنبياء

التحريف وقيل النسخ وقيل المعنى ولولا دفع الله ظل الظلمة بعدل الولاة وقيل لولا دفع الله العذاب بدعاء الأخيار وعن علي قال إنما انزلت هذه الآية في أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى لولا دفع الله بأصحاب محمد عن التابعين لهدمت الآية قال أبو حيان أجرى الله العادة في الأمم بذلك بأن ينظم به الأمر وتقوم الشرائع وتصل المتعبدات من الهدم وأهلها من القتل والشتات ويؤيد ذلك قوله تعالى وقتل داود جالوت ثم قال ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض (يذكر فيها اسم الله) ذكر أو وقتا (كثيرا) والجملة صفة للمساجد وقيل لجميع المذكورات الأربع لأن كل واحد منها جمع (ولينصرن الله) اللام هي جواب لتقسم محذوف أي والله لينصرن الله (من ينصره) أي دينه وأوليائه ومعنى نصره تعالى هو أن يظفر بأوليائه بأعدائهم ويكون النصر بالتجديد في القتال وبإيضاح الأدلة والبيانات وبالإعانة على المعارف والطاعات (أن الله لقوى) على نصر أوليائه (عزيز) على انتقام أعدائه والقوى القادر على الشئ والعزير الجليل الشريف قاله الزجاج وقيل الممتنع الذي لا يرام ولا يدافع ولا يمانع (الدين أن مكاهم في الأرض) بنصرهم على عدوهم قيل المراد بهم المهاجرون والأنصار والتابعون لهم بإحسان وقيل أهل الصلوات الخمس وقيل ولاية العدل وقيل غير ذلك وهو أخبار من الله بالغيب عما ستكون عليه سيرتهم أن مكن لهم في الأرض وعن عثمان هذا والله ثناء قبل بلا يريد أن الله أثنى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحسنوا فتبالم يظعن بهم من أهل البدع والرفض بعد ذلك وتعالهم (أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) هذا جواب الشرط وفيه إيجاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على من مكنه الله في الأرض وأقدره على القيام بذلك وقد تقدم تفسير الآية (ولله عاقبة الأمور) أي مرجعها إلى حكمه وتديره دون غيره وعن زيد بن أسلم في قوله الذين أن مكاهم في الأرض قال أرض المدينة أقاموا الصلاة قال المكتوبة وآتوا الزكاة

(٢٥ - فتح البيان سادس) بعثوا وليس بعدهم إلا محمد صلوات الله وسلامه عليهم ما أوله هذا ثبت في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أنا أولى الناس بابن مريم لأنه ليس بيني وبينه نبي ولو كان الأمر كما زعم محمد ابن كعب القرظي لم يكن متأخرا عن الرسل سوى محمد ولو كان قبل سليمان وداود فإن الله قد ذكر أن داود بعث موسى عليهم ما السلام في قوله تعالى ألم تر إلى الملامن بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لبنيهم أبعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله وذكروا قصصنا إلى أن قال وقتل داود جالوت الآية والذي جرح القرظي على هذه المقالة ما في التوراة بعد خروج موسى وبني إسرائيل من البحر وأغرق فرعون وقومه قال وقامت مريم بنت عمران أخت موسى وهرون النبيه تضرب بالدفع هي والنساء معها يسبحن لله ويشكرنه على ما أنعم به على بني إسرائيل فاعتقد القرظي أن هذه هي أم عيسى وهذه هذوة وغلبة شديدة بل هي باسم هذه وقد كانوا يسمون باسماء



٢ نبأهم وصالحهم ٢ قال الامام احمد حدثنا عبد الله بن ادريس سمعت ابي يونس كره عن سماعة عن عاصم بن وائل عن المغيرة بن  
شعبة قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ثجران فقالوا اأرأيت ما تقرؤن يا أخت هرون وموسى قبل عيسى يكذبا وكذا قال  
فرجعت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أخبرتهم انهم كانوا يسمون بالانبياء والصالحين قبلهم انقر دباخر اجه  
مسلم والترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن ادريس عن أبيه عن سماعة قال الترمذي حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من  
حديث ابن ادريس وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عليه عن سعيد بن أبي صدقة عن محمد بن سيرين قال أثبت ان كعبا  
قال ان قوله يا أخت هرون ليس بهرون أخى موسى قال فقالت له عائشة كذبت قال يا أم المؤمنين ان كان النبي صلى الله عليه وسلم قاله  
فهو أعلم وأخبر والافاني أجد بينهما مائة (١٩٤) سنة قال فسكنت وفي هذا التاريخ تظن وقال ابن جرير أيضا

حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا  
سعيد عن قتادة قوله يا أخت هرون  
الآية قال كانت من أهل بيت  
يعرفون بالصالح ولا يعرفون  
بالفساد ومن الناس من يعرفون  
بالصلاح ويتوالدون به وآخرون  
يعرفون بالفساد ويتوالدون به  
وكان هرون مصدا محببا في عشرته  
وليس بهرون أخى موسى ولكنه  
هرون آخر قال وذكروا انه شيع  
جنازته يوم مات أربعون ألفا  
كاهم يسمى هرون من بني اسرائيل  
وقوله فأشارت اليه قالوا كيف  
نكلم من كان في المهديصيا أي انهم  
لما استراوا في أمرها واستنكروا  
قضيت ما قالوا لها ما قالوا معرضين  
بقدفها ورميها بالفرية وقد كانت  
يومها ذلك صائمة صائمة فأحالت  
الكلام عليه وأشارت لهم الى  
خطابه وكلامه فقالوا متكمين بها  
ظانين انها تزدرى بهم وتلعب بهم  
كيف نكلم من كان في المهديصيا

قال المفروضة وأمر وبال معروف قال بل الله الا الله ونهوا عن المنكر قال عن الشرع بالله  
ولله عاقبة الامور قال وعند الله ثواب ما صنعوا وقد أنجز الله تعالى وعدهم بان سلط  
المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكسرة العجم وقيام صرهم وأورنهم أرضهم  
وديارهم وعن عثمان بن عفان قال فينا نزلت هذه الآية أخرجنا من ديارنا بغير حق ثم مكنا  
في الارض فاقبل الصلاة وآتيننا الزكاة وأمرنا بالمعروف ونهينا عن المنكر فهي لي ولا صحابي  
(وان يكذبوك فقد كذبت قباهم قوم نوح وعاد) قوم هود (ونود) قوم صالح (وقوم ابراهيم  
وقوم لوط وأصحاب مدين) هم قوم شعيب هذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وتعزية له متضمنة للوعده باهلاك المكذبين له كما أهلك سبحانه المكذبين لمن كان قبله له  
وفيه ارشاده صلى الله عليه وآله وسلم الى الصبر على قومه والاقتداء بمن قبله من الانبياء  
في ذلك وقد تقدم ذكر هذه الامم وما كان منهم ومن انبيائهم وكيف كانت عاقبتهم والمعنى  
فأنت يا أشرف الخلق لست بارحدي في التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسلهم قبل قومك  
فتسل بهم قاله الخطيب وتأنيث قوم باعتبار المعنى وهو الامة أو قبيلة واستغنى في عاد ونود  
عن ذكر قوم لاشتهارهم بهذا الاسم الاخصر والاصل في التعبير العلم ولا علم لغيرهما فلهذا  
لم يقل قوم هود وقوم صالح ولم يقل قوم شعيب لان قومه يشملون أصحاب مدين وأصحاب  
الايكة وأصحاب مدين سابقون على أصحاب الايكة في التكذيب له فخصوا في الذكر  
بسبقهم في التكذيب وانما غير النظم في قوله (وكذب موسى) جاء بالفعل مبني للمفعول  
ولم يقل وقوم موسى لان قوم موسى لم يكذبوه وانما كذب غيرهم من القبط (فأملت  
للكافرين) أي أخرت عنهم العقوبة وأمهلتهم والفاء لترتيب الاله مال على التكذيب  
وفيه وضع الظاهر موضع المضمر زيادة في التشجيع عليهم والنداء عليهم بصفة الكفر  
(ثم أخذتهم) أي أخذت كل فريق من المكذبين السبعة بالعذاب بعد انقضاء مدة الامهال  
(فكيف كان نكير) هذا الاستفهام للتقرير أي فانتظر كيف كان انكارى وتغييرى

قال ميمون بن مهران فأشارت اليه قالت كلوه فقالوا على ما جاءت به من الداهية تأمرنا ان نكلم من كان  
ما كانوا  
في المهديصيا وقال السدي لما أشارت اليه غضبوا وقالوا السخرية بنا حتى تأمرنا ان نكلم هذا الصبي أشد علينا من زناها قالوا  
كيف نكلم من كان في المهديصيا أي من هو موجود في مهدي في حال صباه وصغره كيف يتكلم قال انى عبد الله أول شيء يتكلم به  
ان ربه جناب ربه تعالى وبرأه عن الولد وأثبت لنفسه العبودية لربه وقوله آتاني الكتاب وجعلني نبيا تبرئة لاهمه مما نسب اليه من  
الفاحشة قال نوف البكالي لما قالوا لاهمه ما قالوا كان يرتضع ثدييه فترع الثدي من فمه وانكأ على جنبه الايسر وقال انى عبد الله  
آتاني الكتاب وجعلني نبيا الى قوله ماددت حيا وقال حماد بن سلمة عن ثابت البناني رفع اصبعه السبابة فوق منكبيه وهو يقول  
انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا الآية وقال عكرمة آتاني الكتاب أى قضى أنه يؤثني الكتاب فيما قضى وقال ابن أبي حاتم



حدثنا أبي حدثنا محمد بن المصنف حدثنا يحيى بن سعيد بن العطار عن عبد العزيز بن زياد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان عيسى بن مريم قد درس الانجيل وأحكمها وهو في بطن أمه فذلك قوله أني عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبيا يحيى بن سعيد العطار الحصري متروك وقوله وجعلني مباركا أينما كنت قال مجاهد وعمر بن قيس والثوري وجعلني معلما للخير وفي رواية عن مجاهد نفاعا وقال ابن جرير حدثني سليمان بن عبد الجبار حدثنا محمد بن يزيد بن خنيس الخزومي سمعت وهيب بن الورد وولي بن مخزوم قال لقي عالم عالم هو فوقه في العلم فقال له يرحم الله ما الذي أعلن من عملي قال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فأنه دين الله الذي بعث به أنبياءه إلى عبادته وقد أجمع الفقهاء على قول الله وجعلني مباركا أينما كنت وقيل ما بركته قال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أينما كان وقوله وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا (١٩٥) كقوله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم

واعتدرك حتى يأتيك اليقين وقال عبد الرحمن بن القاسم عن مالك بن أنس في قوله وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا قال أخرجه عما هو كائن من أمره إلى أن يموت ما بينها لأهل القدر وقوله وبرأوي الذي أي وأمرني ببر والدي ذكره بعد طاعة ربه لأن الله تعالى كثيرا ما يقرن بين الأمر بعبادته وطاعة الوالدين كما قال تعالى وقضى ربك ألا تعبدوا إلا أباه وبالوالدين إحسانا وقال أن أشكرني ولو الدين إلى المصير وقوله ولم يجعلني جبارا شقيا أي ولم يجعلني جبارا مستكبرا عن عبادته وطاعته وبر والدي فأشفي بذلك قال سفيان الثوري الجبار الشقي الذي يقتل على الغضب وقال بعض السلف لا تجرأ أحدا عاقبا ولده إلا وحده جبارا شقيا ثم قرأ وبرأوي الذي ولم يجعلني جبارا شقيا قال ولا تجسدني الملكة إلا وجدته محتلا لأخورا ثم قرأ وما

ما كانوا فيه من النعم وجل الاستفهام على التعجب أوضح قال أبو حيان ويصحب هذا الاستفهام معنى التعجب فكانه قيل ما أشد ما كان انكارى عليهم والنكير اسم من المنكر ومصدر بمعنى الانكار قال الزجاج أي ثم أخذتهم فانكروا أبلغ نكار قال الجوهرى النكير والانكار تغيير المنكر فالمراد بالانكار التغيير للضد بالضد كإحياء بالموت والعمارة بالخراب وليس بمعنى الانكار اللساني والقلبي وأثبت بآية نكير حيث وقع في القرآن هـ رش في الوصل وحذفها في الوقف والباقيون يحذفونها ووصفوا وقتنا ثم ذكر سبحانه كيف عذب أهل القرى المكذبة فقال (فكأن من قرية أهلكناها) أي أهلها وقد تقدم الكلام على هذا التركيب في آل عمران (وهي صالحة) المراد بنسبة الظلم إليها نسبة إلى أهلها أي وأهلها الظالمون (فهي خاوية) الخوى بمعنى السقوط أي فهي ساقطة (على عروشها) أي سقوفها وذلك بسبب تعطل سكانها حتى تهدمت فسقطت حيطانها فوق سقوفها واسناد السقوط على العروش إليها التنزيل الحيطان منزلة كل البنيان لكونها عمدة فيه وقد تقدم تفسير هذه الآية في البقرة قال قتادة خربة ليس فيها أحد (وبئر) أي ومن أهل بئر (معطلة) هكذا قال الزجاج يقال بارت الأرض أي حفرتها وانه التآبير وهو شق كيزان طالع الأناث وذو طلع الذكور فيه والبئر فعل بمعنى مفعول وهي مؤنثة وقد تذكر على معنى القليب والمراد بالمعطلة المتروكة وقيل الخالية عن أهلها أي لا أهل لهم وقيل الغائرة وقيل معطلة من الدلاء والأرشية قال قتادة عطلتها أهلها وتركوها وقال ابن عباس التي تركت لأهلها (وقصر مشيد) هو المرفوع البنيان كذا قال قتادة والضحاك وعن قتادة أيضا شيدوه وحصنوه فهلكوا وتركوها وقال سعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومجاهد وابن عباس المراد بالمشيد المخصص مأخوذ من الشيد وهو الجص وقبل المشيد الحصين قاله الكلبي وقال الجوهرى المشيد المعمول بالمشيد والشيد بالكسر كل شيء طليت به الحائط من جص أو بلاط وبالفتح المصدر تقول شاده يشيده حصصه والشييد

ملكك أي ما أنكم إن الله لا يحب من كان مختالا في خوره وقال قتادة ذكر لنا أن امرأة رأت ابن مريم يحيى الموتي ويبرئ الأكمه والابرص في آيات سلطه الله عليهم وأذن له فيهن فقال بطوبى للبطن الذي حملك وطوبى للشدى الذي أرضعت به فقارني الله عيسى عليه السلام يجيبها طوبى لمن تلا كتاب الله فاتبع ما فيه ولم يكن جبارا شقيا وقوله وإن سلام عني يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا اثبات منه لعبوديته لله عز وجل وأنه مخلوق من خلق الله يحيى ويميت ويعتد كسائر الخلق لا تقي ولكن له السلامة في هذه الأحوال التي هي أشق ما يكون على العباد صلوات الله وسلامه عليه (ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ما كان الله أن يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمرا فأنما يقول له كن فيكون وإن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلاف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهدين عظيم) يقول تعالى لرسوله محمد صلوات الله وسلامه عليه ذلك الذي فصصنا



عليك من خبر عيسى عليه السلام قول الحق الذي فيه يعترون أي يختلف المبطلون والمحقون ممن آمن به وكفر به ولهذا قرأ  
 الاكثرون قول الحق برفع قول وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر قول الحق وعن ابن مسعود انه قرأ ذلك عيسى بن مريم قال الحق  
 والرفع أظهر اعرابا ويشهد له قوله تعالى الحق من ربك فلا تكن من المسمتين ولما ذكر تعالى انه خلقه عبداً بيازاً نفسه  
 المقدسة فقال ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه أي عما يقول هؤلاء الجاحلون الظالمون المعتدون علواً كبيراً اذا قضى أمره اقامنا  
 يقول له كن فيكون أي اذا اراد شيئاً فاعمياً أمر به فيصير كما يشاء كما قال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن  
 فيكون الحق من ربك فلا تكن من المسمتين وقوله وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم أي وعملاً أمر به عيسى قومه  
 وهو في مهده أن أخبرهم اذ ذاك ان الله ربه وربهم وأمرهم بعبادته فقال فاعبدوه هذا صراط مستقيم أي هذا الذي جئتكم به

(١٩٦)

وهو في مهده أن أخبرهم اذ ذاك ان الله

بالتشديد المطول قال الكسائي للواحد من قوله تعالى في بروج مشيدة وانما بنى هنامن  
 شاده وفي النساء من شيدته لانه هناك وقع بعد جمع فناسب التكثير وهنا وقع بعد مفرد  
 فناسب التخفيف ولانه رأس آية وفاصلة والمعنى وكمن قصر مشيداً معطل مثل البئر  
 المعطلة ومعنى التعطيل في القصر هو انه معطل من أهله أو من آلائه أو نحو ذلك قال  
 القرطبي في تفسيره ويقال ان هذه البئر والقصر بحضر موت معروفان فالقصر مشرف  
 على قلة جبل لا يرتقى اليه بحال والبئر في سفحه لا تفر الريح شيئاً سقط فيها الا خرجته  
 وحكي الثعلبي وغيره ان البئر كان بعدن من اليمن في بلد الحضر وأصحاب القصر الحضر  
 وأصحاب البئر ملوك البدو وحكي الثعلبي وغيره أيضاً ان البئر كان بعدن من اليمن في بلد  
 يقال له حضور انزل بها أربعة آلاف من آمن بصالح ونجوا من العذاب ومعهم صالح فبات  
 صالح فسمى المكان حضر موت لان صالحاً حاضر مات فبنوا حضوراً وقعدوا على هذه  
 البئر وأمر وعلمهم رجال منهم فاقاموا دهرًا وتنا سلاوا حتى كثروا وعبدوا الاصنام وكفروا  
 فأرسل الله اليهم نبياً يقال له حنظلة بن صفوان وكان جالفاً فيهم فقتلوه في السوق  
 فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخربت قصورهم ثم ذكر قصة طويلة وقال بعد ذلك وأما  
 القصر المشيد فقصر بناء شداد بن عاد بن ارم لم يبن في الارض مثله فيما ذكرنا وزعموا  
 وحاله أيضاً كحال هذه البئر المذكورة في ايجاشه بعد الانس واقفاره بعد العمران وان  
 أحد الايدي يستطيع ان يدنو منه على أميال لما يسمع فيه من عزيف الجن والاصوات  
 المنكرة بعد النعيم والعيش الرغد وساء الملك وانتظام الاهل كالسلك فبادوا وما عادوا  
 فذكرهم الله سبحانه في هذه الآية موعظة وعبرة قال وقيل انهم الذين اهلكهم بختنصر  
 على ما تقدم في سورة الانبياء في قوله وكم قصصنا من قرية فتعطلت بئرهم وخربت قصورهم  
 انتهى وقال التسي والاطهر ان البئر والقصر على العموم ثم أنكر الله سبحانه على أهل  
 مكة عدم اعتبارهم بهذا الآثار قائل (أفلم يسيروا في الارض) حثاهم على السفر ليرى

مستقيم أي هذا الذي جئتكم به  
 عن الله صراط مستقيم أي قويم  
 من اتبعه رشده وهدى ومن خالته  
 ضل وغوى وقوله فاختلف  
 الاحزاب من بينهم أي اختلف قول  
 أهل الكتاب في عيسى بعد بيان  
 أمره ووضوح حاله وانه عبده  
 ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم  
 وروح منه فصمت طائفة منهم  
 وهم جمهور اليهود عليهم لعائن الله  
 على انه ولد زينة وقالوا كلامه هذا  
 سحر وقالت طائفة أخرى انما  
 تكلم الله وقال آخرون بل هو ابن  
 الله وقال آخرون ثاثة ثلاثة وقال  
 آخرون بل هو عبد الله ورسوله  
 وهذا هو قول الحق الذي أرشد الله  
 اليه المؤمنين وقدر روى نحو هذا عن  
 عمرو بن ميمون وابن جرير وقتادة  
 وغير واحد من السلف والخلف  
 قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن  
 قتادة في قوله ذلك عيسى بن مريم  
 قول الحق الذي فيه يعترون قال

مصارع

اجتمع بنو اسرائيل فأخرجوا منهم أربعة آلاف نفر وأخرج كل قوم عالمهم فامروا في عيسى حين

رفع فقال بعضهم هو الله هبط الى الارض فأحيى من أمات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقال الثلاثة  
 كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل أنت فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان كذبت ثم قال أحد الاثنين للآخر  
 قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله وهو له وأمه له وهم الاسرائيلية ملوك النصارى عليهم لعائن الله وقال الرابع كذبت بل هو عبد  
 الله ورسوله وروحه وكلمته وهم المسلمون فكان لكل رجل منهم أتباع على ما قالوا فاقبلوا وطهر على المسلمين وذلك قول الله تعالى  
 ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال قتادة وهم الذين قال الله فاختلف الاحزاب من بينهم قال اختلفوا فيه فصاروا  
 أحزاباً وقدر روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس وعن عروة بن الزبير عن بعض أهل العلم قرياً من ذلك وقد ذكر غير واحد من علماء



التاريخ من أهل الكتاب وغيرهم ان قسطنطين جمعهم في محفل كبير من مجامعهم الثلاثة المشهورة عندهم فكان جماعة الاساقفة منهم ألفين ومائة وسبعين أسقفًا فاختلّفوا في عيسى بن مريم عليه السلام اختلافاً متبايناً جداً فقالت كل شريعة فيه قولاً فثلاثة تقول فيه شيئاً وسبعون تقول فيه قولاً آخر وخسون تقول شيئاً آخر ومائة وستون تقول شيئاً ولم يجتمع على مقالة واحدة أكثر من ثلثائة وثمانية منهم اتفقوا على قول وصمه واعليه فقال اليهم الملك وكان فيلسوفاً فافقه مدّهم ونصرهم وطرد من عداهم فوضعوا له الامانة الكبيرة بل هي الحياة العظيمة ووضعوا له كتب القوانين وشرعوا له أشياء وابتدعوا بدعا كثيرة وحرفوا دين المسيح وغروه فابتنى لهم حينئذ الكائس الكار في مملكته كلها بلاد الشام والجزيرة والروم فكان مبلغ الكائس في أيامه ما يقارب اثني عشر ألف كنيسة وبنيت أمه هيلانة قامة على المكان الذي صلب

(١٩٧)

مصارع تلك الامم فيعتبروا ويحتمل ان يكونوا قد سافروا ولم يعتبروا فلهذا أنكر عليهم كما في قوله وانكم لتعمرون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون وعلى هذا فالاستفهام ليس على حقيقة (فتكون لهم قلوب) تفريع على المتفق فهو متفق أيضاً (يعقلون بها) ما يجب ان يعقل من التوحيد ونحوه والعقل هنا بمعنى العلم والمعنى انهم بسبب ما شاهدوا من العبر تكون لهم قلوب يعقلون بها ما يجب ان يتعقلوه وأسند التعقل الى القلوب لانها محل العقل كما ان الاذان محل السمع وقيل ان العقل محل الدماغ ولا مانع من ذلك فان القلب هو الذي يبعث على ادراك العقل وان كان محله خارجاً عنه وقد اختلف علماء المعتزلة في محل العقل وما هيته اختلافاً كثيراً فالكثير الحاجة الى التطويل بذكره (أو آذان يسمعون بها) ما يجب ان يسمعه مما تلاه عليهم انبياءهم من كلام الله وما نقله له أهل الاخبار اليهم من أخبار الامم المهلكة وما نزل بالمكذبين (فانهم لا تعمى الابصار) قال السراء لهاء عماد يجوز ان يقال فانه وهى قراءة ابن مسعود والمعنى واحد التذكير على الخبر والتأنيث على الابصار أو القصة أى فان الابصار لا تعمى أو فان القصة لا تعمى الابصار أى ابصار العيون (ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) أى ليس الخلال في مشاعرهم وانما أصابت الآفة عقولهم باتساع الهوى والانهمالة في التقليد أى لا تدرك عقولهم مواطن الحق وواضع الاعتبار قال السراء والزجاج ان قوله التي في الصدور من التوكيد الذى تزيده العرب في الكلام كقوله عشرة كاملة ويقولون بأفواههم ويظهر بجناحيه ثم حكى سبحانه عن هؤلاء ما كانوا عليه من التكذيب والاستهزاء فقال (ويستجلبونك) أى يطلبون عجلتك (بالعذاب) لانهم كانوا منكربين بخبيثه أشد انكار فاستمعوا له وهم اذ طربوا على طريقة الاستهزاء والسخرية وكانهم كانوا يقولون ذلك عند سماعهم لما يقول الانبياء عن الله سبحانه من الوعد منه عز وجل بوقوعه عليهم وحلوله بهم ولما هذا قال (ولن يحلف الله وهدى) قال السراء في هذه الآية وعيد الله لهم بالعذاب في الدنيا

انه المسيح وقد كذبوا بل رفعه الله الى السماء وقوله فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم تهديد وعيد شديد من كذب على الله واقتري وزعم ان له ولداً ولكن انظرهم تعالى الى يوم القيامة وأجلهم حلماً وثقة بقدرة الله عليهم فانه الذى لا يجمل على من عصاه بل كما جاء في الحديث ان الله لم يزل للظالم حتى اذا أخذ لهم يفلته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك اذا أخذ النقرة وهى ظالم ان أخذهم انهم شديد وفي الحديث أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله انهم يجعلون له ولداً وهو يرزقهم ويعافيهم وقد قال الله تعالى وكين من قرية أمّنت لهما وهى ظالمة ثم أخذتها واتى المنصير وقال تعالى ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار

ولهذا قال ههنا فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم أى يوم القيامة وقد جرت في الحديث الصحيح المتفق على عنته عن عبد الله بن الصامت رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه وان الجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل (أسمع بهم وأبصر يوم يأتونك لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين) وأندرهم يوم الحسرة ان قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون انما نحن نرث الارض ومن عليها والبنابر جمعون) يقول تعالى مخبراً عن الكفار يوم القيامة انهم يكونون أسمع شئ وأبصره كما قال تعالى ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا ونوعنا آية أى يقولون ذلك حين لا ينفعهم ولا يجدى عنهم شيئاً لو كان هذا قبل معاناة العذاب لكان نافعا لهم ومنقذاً من عذاب الله ولما هذا قال أسمع بهم وأبصر أى ما أسمعهم وأبصرهم يوم يأتونك



يعني يوم القيامة لكن الطالبون اليوم أى فى الدنيا فى ضلال ميين أى لا يستمعون ولا ينصرون ولا يعقلون حيث يطلب منهم الهدى لا يهتدون ويكونون مطيعين حيث لا ينفعهم ذلك ثم قال تعالى وأنذرهم يوم الحسرة أى انذروا الحسرة أى يوم الحسرة أى قضى الأمد أى فصل بين أهل الجنة وأهل النار وصار كل الى ما صار اليه فخلد افيه وهم أى اليوم فى غفلة عما أنذر وا به يوم الحسرة والندامة وه لا يؤمنون أى لا يصدقون به قال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد حدثنا الاعمش عن ابى صالح عن ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ارجعوا بالموت كأنه كبش الملح فيوقف بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا قال فيشربون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت قال فيقال يا أهل النار هل تعرفون هذا قال فيشربون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت قال فيؤمر به (١٩٨) فيذبح قال ويقال يا أهل الجنة خلدوا لموت ويا أهل النار

خلود ولا يموت ثم قرأ رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وأتذرهم يوم الحسرة  
 إذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم  
 لا يؤمنون وأشار بيده ثم قال أهل  
 الدنيا في غفلة الدنيا هكذا رواه  
 الإمام أحمد وقد خرج به البخاري  
 ومسلم في صحيحهم - ما من حديث  
 إلا عثم به ولو نظمه ما قسريب من  
 ذلك وقد روى هذا الحديث  
 الحسن بن عرفة - حدثني أسباط  
 ابن محمد عن الأعمش عن أبي صالح  
 عن أبي هريرة مرفوعاً مثله وفي  
 سنن ابن ماجه وغيره من حديث  
 محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن  
 أبي هريرة نحوه وهو في الصحيحين  
 عن ابن عمر ورواه ابن جريج قال  
 قال ابن عباس فذكر من قبله نحوه  
 ورواه أيضاً عن أبيه أنه سمع عبيد  
 ابن عمير يقول في قصصه يؤتى بالموت  
 كأنه دابة فيذبح والناس يتظرون  
 وقال سفيان الثوري عن سلمة بن  
 كهيل - حدثنا أن الزعراء عن عبد

والآخرة وذکر الزجاج وجهها آخر فقال اعلم ان الله لا يفوته شيء وان يوما عنده وألف سنة  
في قدرته واحد ولا فرق بين وقوع ما يستعجلون به من العذاب وتأخره في القدرة الا ان الله  
تفضل بالامهال انتهى والمعنى والخال انه لا يخفف وعدا أبدا وقد سبق الوعد فلا بد من  
مجيئه حتما أو الجمله اعتراضية مبينة لما قبلها قال المحلى أنجزه يوم بدرأى أنزل العذاب بهم  
في الدنيا فقتل منهم سبعون وأسروهم سبعون (وان يوما) من أيام عذابهم (عند  
ربك) في الآخرة (كألف سنة مما تعدون) أي من سني الدنيا والجمله مستأنفة مسوقة  
لبیان حالهم في الاستعجال وخطابهم في ذلك لبيان كمال حكمه لكون المدة القصيرة عنده  
كالمدة الطويلة عندهم كما في قوله انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا قال الفراء هذا وعيد لهم  
بامتداد عذابهم في الآخرة أي يوم من أيام عذابهم في الآخرة في النقل والاستطالة كأنه  
سنة وقيل المعنى وان يوما من الخوف والشدة في الآخرة كأنه سنة من سني الدنيا فيها  
خوف وشدة وكذلك يوم النعيم قياسا واقصر في التشبيه على الألف لان الألف منهى  
العدد بلا تكرار وقرئ يعيدون بالتحسية لقوله ويستعجلونك وبالفوقية على الخطاب  
واختار الاولى أبو عبيدة والثانية أبو حاتم وعن ابن عباس قال ان يوما من الايام الستة  
التي خلق الله فيها السموات والارض كأنه سنة وعن عكرمة قال هو يوم القيامة وعنه  
قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة وقد مضى منها ستة آلاف وأخرج ابن  
عدي والديلمي عن أنس مرفوعا نحوه وتعام البحث في مدة الدين ما ضيها وباقيها في كتابنا  
لقطة العجلان مما تمس الى معرفته حاجة الانسان (وكاين من قرية أمليت لها وهي  
ظالمة ثم أخذناها) أي أهلها هذا اعلامه سبحانه انه أخذ قوم ما بعد الاملاء والتأخير  
قليل وتكرير هذا مع ذكره قبله للتأكيد وليس بتكرار في الحقيقة لان الاول سيق لبيان  
الاهل له مناسبا لقوله فكيف كان تكبير والثاني سيق لبيان الاملاء مناسبا لقوله ولن  
يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كأنه سنة فكانه قيل وكم من أهل قرية كانوا منكسرين

الله هو ابن مسعود في قصة ذكرها قال فليس نفس الا وهي تنظر الى بيت في الجنة وبيت في النار وهو  
يوم الحسرة فيرى اهل النار البيت الذي في الجنة ويقال لهم لو عملتم فتاً أخذهم الحسرة قال ويرى اهل الجنة البيت الذي في النار  
فيقال لولا ان الله من عليكم وقال السدي عن زياد عن زر بن حبيش عن ابن مسعود في قوله وأندرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر  
قال اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار الى الموت في صورة كبش أملح حتى يوقف بين الجنة والنار ثم ينادى مناديا اهل الجنة  
هذا الموت الذي كان يميت الناس في الدنيا فلا يبقى أحد في اهل علمين ولا في أسفل درجة في الجنة الا نظر اليه ثم ينادى مناديا اهل  
النار هذا الموت الذي كان يميت الناس في الدنيا فلا يبقى أحد في صحاح من نار ولا في أسفل درة من جهنم الا نظر اليه ثم يذبح  
بين الجنة والنار ثم ينادى يا اهل الجنة هو الخلود أبدا لا يدين ويا اهل النار هو الخلود أبدا لا يدين فينفرح اهل الجنة فرحة لو كان أحد



ميتلهم فرح ما قوا ويشمق أهل النار شهقة لو كان الله ميتا لم يشمق ما قوا فذلك قوله وأندرهم يوم الحسرة فاذقوا الأذى يقول  
 إذا ذبح الموت ورواه ابن أبي حاتم في تفسيره وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وأندرهم يوم الحسرة من أسماء يوم القيامة  
 نظمهم الله وحذره عباده وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله وأندرهم يوم الحسرة قال يوم القيامة وقرأ أن تقول نفس يا حسرة  
 على ما فرطت في جنب الله وقوله أنا نحن نرث الأرض ومن عليها والينا يرجعون يخبر تعالى أنه الخالق المالك المتصرف وأن الخلق  
 كلهم لهم لكون ويبقى هو تعالى وتقدس ولا أحد يدعى ملكا ولا تصرفا بل هو الوارث لجميع خلقه الباقي بعدهم الحاكم فيهم فلا تظا  
 نفس شيئا ولا جناح بعوضة ولا منقال ذرة قال ابن أبي حاتم ذكره عبد بن خالد القيسي حدثنا حرم بن أبي حزم القطعي قال كتب  
 عمر بن عبد العزيز إلى عبد الحميد بن عبد الرحمن صاحب الكوفة (١٩٩) أما بعد فإن الله كتب على خلقه حين

خلقهم الموت فجعل مصيرهم إليه  
 وقال فيما أنزل في كتابه الصادق  
 الذي حفظه بعلمه وأشهد به ملائكته  
 على حفظه أنه يرث الأرض ومن  
 عليها واليه يرجعون (واذ كرفي  
 الكتاب إبراهيم أنه كان صديقا نيا  
 إذ قال لا يديأ بآيت لم تعبد ما لا يسمع  
 ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا يا آيت  
 اني قد جئتني من العلم ما لم يأتك  
 فاتبعني أهـ ذلك صراطا سويا  
 يا آيت لا تعبد الشيطان ان الشيطان  
 كان للرجن عصيا يا آيت اني اخاف  
 ان يمسك عذاب من الرجن فتكون  
 للشيطان وليا يقول تعالى لنبيه  
 محمد صلى الله عليه وسلم واذ كرفي  
 في الكتاب إبراهيم واذل على قومك  
 هؤلاء الذين يعبدون الاصنام  
 واذا كرلهم ما كان من خبر إبراهيم  
 خليل الرحمن الذين هم من ذريته  
 ويدعون أنهم على ملته وقد كان  
 صديقا نيا مع آية كيف نهاه عن  
 عبادة الاصنام فقال يا آيت لم تعبد

ظالمين قد أمهلهم حينئذ أخذتهم بالعذاب والمرجع للكل إلى حكمي (و) بجملة (آي  
 المصير) تذيل لتقرير ما قبلها (قل يا أيها الناس انما أنا نذير مبين فالذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم) أمره سبحانه ان يخبر الناس بأنه نذير لهم بين يدي الساعة  
 مبين لهم ما نزل اليهم من آمن وعمل صالحا فاز بالمغفرة وستر الذنوب ومن كان على خلاف  
 ذلك فهو في النار والرزق الكريم الجنة والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله ويحوز  
 كماله (والذين سعوا في آياتنا) أي اجتهدوا في ابطالها حيث قالوا القرآن شعرا أو سحر  
 أو أساطير الاولين (معاجزين) يقال عاجزه سابقه لان كل واحد منهم ما في طلب اعجاز  
 الآخر فاذا سبقه قبل أعجزه وعجزه قاله الاخفش وقيل معناه ظانين ومقدرين ان يعجز  
 الله سبحانه ويقوته فلا يعذبهم قاله الزجاج وقيل معاندين قاله القراء وقال ابن عباس  
 مراغمين ومشاقين (أولئك أصحاب الجحيم) أي النار الموقدة (وما أرسلنا من قبلك) من  
 لا ابتداء الغاية وهذا شروع في تسليية ثانية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد التسليية  
 الاولى (من رسول ولا نبي) من زائدة تنافي كيد النفي وفيه دليل بين على ثبوت التغاير بين  
 الرسول والنبي وسئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الانبياء فقال مائة ألف وأربعة  
 وعشرون ألفا فقبل فكلم الرسل منهم فقال ثلثمائة وثلاثة عشر وانفرد بينهم ما ان  
 الرسول الذي أرسل إلى الخلق بأمر الله صلى الله عليه وآله وسلم وشفافها والنبي الذي  
 يكون وحيه الهاما أو مناما وقيل الرسل من بعث بشرع وأمر بتبليغه والنبي من أمر  
 ان يدعو إلى شريعة من قبله ولم ينزل عليه كتاب ولا بدله ما جيعا من المعجزة الظاهرة وقرأ  
 ابن مسعود ولا نبي ولا محدث وعن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف مثله وزاد  
 فنصحت محدث قال والمحدثون صاحب بس ولقمان ومومن آل فرعون وصاحب موسى  
 (الاذا تقي ألقى الشيطان في أمنيه) معنى تقي تشمسي وهيأ في نفسه ما يهواه قال  
 الواحدي قال المفسرون معنى تقي تلا قال جماعة المفسرين في سبب نزول هذه الآية انه

ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا أي لا يتفعل ولا يدفع عنك ضررا يا آيت اني قد جئتني من العلم ما لم يأتك يقول وان كنت من  
 صلبك وتراني أصغر منك لاني ولدت فاعلم اني قد اطلعت من العلم من الله على ما لم تعلم انت ولا اطلعت عليه ولا جاءك بعد فاتبعني  
 أهـ ذلك صراطا سويا أي طريقا مستقيما موصلا إلى نيل المطالب والنجاة من المهو بآيت لا تعبد الشيطان أي لا تطعه في عبادتك  
 هذه الاصنام فانه هو الداعي إلى ذلك والرائي به كما قال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه ليكم عدو مبين وقال  
 ان يدعون من دونه الا أنا وان يدعون الا شيطانا مريدا وقوله ان الشيطان كان للرجن عصيا أي مخالفا مستكبرا عن طاعة ربه  
 فطرده وابعده فلا تتبعه تصر مثله يا آيت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرجن أي على شرك وعصيانك لما أمرت به فتكون  
 للشيطان وليا يعني فلا يكون لك مولى ولا ناصر ولا مغيا الا ابليس وليس اليه ولا إلى غيره من الامور شيء بل اتباعك له موجب



لاحاطة العذاب بل كما قال تعالى **ثُمَّ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ مِنْ قَبْلِكَ فَرِيقًا مِنْهُمْ الشَّيْطَانُ** أعمالهم فهو أولهم اليوم ولهم عذاب لهم  
 (قال أراغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجنك وأهجرني مليا قال سلام عليك سأستغفر لك ربى أنه كان بى حياء واعتزلكم  
 وما تدعون من دون الله وأدعور ربى عسى أن لا أكون بدعاري شقيا) يقول تعالى مخبرا عن جواب أبى إبراهيم لولده إبراهيم  
 فيما دعاه إليه أنه قال أراغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم يعنى اما تريد عبادتهم ولا ترضاها فانتبه عن سبها وشتمها وعيبها فانك ان لم تنته  
 عن ذلك اقتصصت منك وشقتك وسيتك وهو قوله لأرجنك قاله ابن عباس والسدى وابن جرير والضحك وغيرهم وقوله  
 وأهجرني مليا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة ومحمد بن اسحق يعنى دهر او قال الحسن البصرى زمانا طويلا وقال السدى  
 وأهجرني مليا قال أيد او قال علي بن أبى طلحة (٢٠٠) والعوفى عن ابن عباس وأهجرني مليا قال سوياس لما قبل ان

تصيبك منى عقوبة وكذا قال  
 الضحك وقتادة وعطية الخدلى  
 ومالك وغيرهم واختاره ابن جرير  
 فعندها قال إبراهيم لا يسه سلام  
 عليك كما قال تعالى فى صفة  
 المؤمنين واذا خاطبهم الجاهلون قالوا  
 سلاما وقال تعالى واذا سمعوا اللغو  
 أعرضوا عنه وقالوا لنأعمالنا  
 ولكم أعمالكم سلام عليكم  
 لا ينبغى الجاهلين ومعنى قول  
 إبراهيم لا يسه سلام عليك يعنى اما  
 أنا فلا ينالك منى مكره ولا اذى  
 وذلك لحرمة الابوة سأستغفر لك ربى  
 ولكن سأسأل الله فيك ان يهديك  
 ويغفر ذنبك انه كان بى حقا قال  
 ابن عباس وغيره لطيفا اى فى ان  
 هدانى لعبادته والاخلاص له  
 وقال قتادة ومجاهد وغيرهما انه  
 كان بى حقا قال عوده الاجابة  
 وقال السدى الحنفى الذى يهتم بأمره  
 وقد استغفر إبراهيم صلى الله عليه  
 وسلم لا يسه مدة طويلة وبعد أن  
 دأب الى الشام وبني المسجد الحرام

صلى الله عليه وآله وسلم لما شق عليه اعراض قومه عنه تنى فى نفسه أن لا ينزل عليه شئ  
 ينقرهم عنه لحرصه على ايمانهم فكان ذات يوم جالسا فى ناد من أنديتهم وقد نزل عليه  
 سورة والنجم اذا هوى فأخذها يقرؤها عليهم حتى بلغ قوله أفرأيتم اللات والعزى ومناة  
 الثالثة الاخرى وكان ذلك التنى فى نفسه بقرى على لسانه مما القاه الشيطان عليه تلك  
 الغرائق العلى وان شفاعتهم لترجى فلما سمعت قريش ذلك فرحوا ومضى رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم فى قرأته حتى ختم السورة فلما سجد فى آخرها سجد معه جميع من  
 فى النادى من المسلمين والمشركين فتفرقت قريش مسرورين بذلك وقالوا قد ذكركم  
 آلهتنا يا حسن الذكر فأتاه جبريل فقال ما صنعت تلاوت على الناس ما لم آت بك به عن الله  
 فخرن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخاف خوفا شديدا فانزل الله هذه الآية هكذا  
 قالوا ولم يصح شئ من هذا ولا ثبت بوجه من الوجوه ومع عدم صحته بل بطلانه فقد دفعه  
 المحققون بكتاب الله سبحانه حيث قال الله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا  
 منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين وقوله وما ينطق عن الهوى وقوله ولولا أن تبسلك لقد  
 كنت تركن اليهم فنفى المقاربة للكون فضلا عن الركون قال البراز هذا حديث لا نعلمه  
 يروى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم باسناد متصل وقال البيهقى هذه القصة غير ثابتة  
 من جهة النقل ثم أخذتكم ان رواة هذه القصة مطعون فيهم وقال امام الائمة ابن خزيمة  
 ان هذه القصة من وضع الزنادقة قال القاضى عياض فى الشفاء ان الامة أجمعت فيما  
 طريقه البلاغ أنه معصوم فيه من الاخبار عن شئ بخلاف ما هو عليه لا قصدا ولا عمدا  
 ولا سهوا ولا غلطا قال الرازى هذه القصة باطلة موضوعة لا يجوز القول بها قال تعالى  
 وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وقال تعالى سنقرئك فلا تنسى ولا شك ان  
 من جوز على الرسول تعظيم الاوثان فقد كفر لان من المعلوم بالضرورة ان أعظم سعيه كان  
 فى نفي الاوثان ولو جوزنا ذلك لارتفع الامان عن شرعه وجوزنا فى كل واحد من الاحكام

وبعد ان وادله اسمعيل واسحق عليه ما السلام فى قوله ربنا اغفر لى ولو الذى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب والشرائع  
 وقد استغفر المسلمون لغزواتهم وأهلهم من المشركين فى ابتداء الاسلام وذلك اقتداء بابراهيم الخليل فى ذلك حتى أنزل الله تعالى قد  
 كان ايمانكم اسوة حسنة فى إبراهيم والذى معه اذا قالوا القوم هم انا برآئكم ومما تعبدون من دون الله الى قوله الا قول إبراهيم لا يسه  
 لا استغفرون لك وما أملاك لك من الله من شئ الآية يعنى الا فى هذا القول فلا تسأوا به ثم بين تعالى ان إبراهيم أقلع عن ذلك ورجع عنه  
 فقال تعالى ما كان لنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية الى قوله وما كان استغفار إبراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها  
 اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان إبراهيم لاواه حليم وقوله واعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعور ربى أى أجتنبكم وأتبرأ  
 منكم ومن آلهتكم التى تعبدونها من دون الله وأدعور ربى أى وأعبد ربى وحده لا شريك له عسى ان لا أكون بدعاري شقيا



وعيسى عليه السلام سيد الانبياء بعد محمد صلى الله عليه وسلم (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله  
وهبت له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلناهم لسان صدق عليا) يقول تعالى فلما اعتزل الخليل اياه  
وقومه في الله ابدله الله من هو خير منهم ووهب له اسحق ويعقوب يعني ابنه وابن اسحق كما قال في الآية الاخرى ويعقوب نافلة  
وقال ومن وراء اسحق يعقوب ولا خلاف ان اسحق والدي يعقوب وهو نص القرآن في سورة البقرة أم كنتم شهداء إذ حضر  
يعقوب الموت اذ قال لبيته ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله آباؤك ابراهيم واسماعيل واسحق ولهذا انما ذكر ههنا اسحق  
ويعقوب أي جعلنا له نسلا وعقباً أنبياء أقر الله بهم عينه في حياته ولهذا قال وكلا جعلنا نبيا فلو لم يكن يعقوب عليه السلام قد نبئ  
في حياة ابراهيم لما اقتصر عليه ولذا ذكر ولده يوسف فانه نبى أيضاً كما قال (٢٠١) رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق  
على صحته حين سئل عن خير

والشرائع ان يكون كذلك أي مما ألقاه الشيطان على لسانه ويطل قوله تعالى بلغ ما أنزل  
اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته فانه لا فرق عند العقل بين النقصان من الوحي  
وبين الزيادة فيه فهذه الوجوه النقاية والعقلية عرفنا على سبيل الاجمال ان هذه القصة  
موضوعة انتهى ملخصا قال ابن كثير قد ذكر كثير من المفسرين ههنا قصة الغرائيق وما كان  
من رجوع كثير من المهاجرين الى أرض الحبشة فظن منهم ان مشركي قريش قد أسلموا  
ولكنهم من طرق كلها امر سلة ولم أرها مسندة من وجه صحيح والحاصل ان جميع الروايات  
في هذا الباب اما امر سلة أو منة قطعة لا تقوم الحجة بشئ منها وقد أسلفنا عن الحفاظ في هذا  
البحث ما فيه كفاية وفي الباب روايات من أحب الوقوف على جميعها فليتنظره في الدر  
المشور للسيوطي ولا يأتى التطويل بذلك كرها هنا بفائدة فقد عرفنا ان جميعها لا تقوم  
بها الحجة لانه لم يروها أحد من أهل الصحة ولا أسندها ثقة بسند صحيح أو سليم متصل وإنما  
رواها المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب المفقون من الصحف كل صحيح وسقيم  
وقد دل على ضعف هذه القصة اضطراب روايتها وانقطاع سندها واختلاف ألفاظها  
والذي جاء في الصحيح من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم قرأ والنجم  
فسجد فيها وسجد من كان معه غير ان شيخا من قريش أخذ كفاه من حصي أو تراب فرفعه  
الى جبهته قال عبد الله فلقدرأيته بعد قتل كافرا أخرجه البخاري ومسلم وصح من  
حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون  
والمشركون والجن والانس رواه البخاري فهذا الذي جاء في الصحيح لم يذكر فيه ان النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم ذكر تلك الالفاظ ولا قرأها والذي ذكره المفسرون عن ابن عباس في هذه  
القصة فقد رواه عنه الكافي وهو ضعيف جدا بل متروك لا يعتمد عليه وكذا أخرجه  
النجاش بسند آخر فيه الواقدي فهذا توهم هذه القصة وقد أجابوا عنه من حيث المعنى  
بوجوه أخرى يطول ذكرها بلا فائدة زائدة وقد استوفاهما الخازن في تفسيره والنسفي في

الناس فقال يوسف نبى الله ابن  
يعقوب نبى الله ابن اسحق نبى الله  
ابن ابراهيم خليل الله وفي اللفظ  
الاخر ان الكريم ابن الكريم ابن  
الكريم ابن الكريم يوسف بن  
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وقوله  
ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم  
لسان صدق عليا قال علي بن ابي  
طلحة عن ابن عباس يعني الثناء  
الحسن وكذا قال السدي ومالك  
ابن أنس وقال ابن جرير انما قال  
عليان جميع الملل والاديان يشنون  
عليهم ويمدحونهم صلوات الله  
وسلامه عليهم أجمعين (واذ كر  
في الكتاب موسى انه كان مخلصا  
وكان رسولا نبيا ونادى به من جانب  
الطور الايمن وقربناه نجيا ووهبنا  
له من رحمتنا أخاه هرون نبيا لما ذكر  
تعالى ابراهيم الخليل وأثنى عليه  
عطف بذكر الكليم فقال واذا ذكر في  
الكتاب موسى انه كان مخلصا قرأ

(٢٦ فتح البيان سادس) بعضهم بكسر اللام من الاخلاص في العبادة قال الثوري عن عبد العزيز بن ربيع عن أبي عمارة قال  
قال الحواريون يا روح الله أخبرنا عن المخلص الذي يعمل لله لا يحب ان يحمد الله الناس وقرأ الآخرون بفصحها بمعنى انه كان  
مصطفى كما قال تعالى انى اصطفتك على الناس وكان رسولا نبيا جمع له بين الوصفين فانه كان من المرسلين الكبار أول العزم الخمسة  
وهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم وعلى سائر الانبياء أجمعين وقوله ونادى به من جانب الطور  
أي الجبل الايمن أي من جانبه الايمن من موسى حين ذهب يبتغي من تلك النار جذوة فقرأها تلوخ فقصه رعا فوجدناها في جانب الطور  
الايمن منه غريبه عند شاطئ الوادى فيكلمه الله تعالى وناداه وقربه فقاما روى ابن جرير حدثنا ابن يسار حدثنا يحيى هو القطان  
حدثنا سفيان عن عطاء بن يسار عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وقربناه نجيا قال أدنى حتى سمع صريف القلم وهكذا قال مجاهد



وابو العالية وغيرهم يعنون ضرب القلم بكتابة التوراة وقال السدي وقرئ نوحيا قال أدخل في السماء كلم وعن مجاهد نحو قوله  
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وقرئ نوحيا قال نوحيا صدقه وروى ابن أبي حاتم حدثنا عبد الجبار بن عاصم حدثنا محمد بن مسلمة  
الخراني عن أبي الواصل عن شهر بن حوشب عن عمرو بن معد يكرب قال لما قرب الله موسى نوحيا بطور سيناء قال يا موسى إذا خلقت  
لك قلبا شاكر أولسا إذا كرا وزوجة تعين على الخير فلم اذن من الخير شيئا ومن اذن عنه هذا فلم افتح له من الخير شيئا وقوله ووهبه  
له من رجتنا أخاه هرون نبيا أي وأجنبنا سؤاله وشفاعته في أخيه فجعلناه نبيا كما قال في الآية الأخرى وأخي هرون هو أفصح  
منى لسانا فارسله معي ردأ يصدقني أني أخاف ان يكذبون وقال قدأ وقت سؤلك يا موسى وقال فارسل الى هرون ولهم على ذنب  
فأخاف أن يقتلون ولهذا قال بعض السلف (٢٠٢) ما شفع أحد في أحد شفاعته في الدنيا أعظم من شفاعته موسى في هرون ان

يكون نبيا قال الله تعالى ووهبنا له  
من رجتنا أخاه هرون نبيا قال ابن  
جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن  
عليه عن داود عن عكرمة قال قال  
ابن عباس قوله ووهبنا له من رجتنا  
أخاه هرون نبيا قال كان هرون أكبر  
من موسى ولكن أراد وهب له  
نبوته وقد ذكره ابن أبي حاتم معلقا  
عن يعقوب وهو ابن ابراهيم  
الدوري به (واذكر في الكتاب  
اسم عيل انه كان صادق الوعد وكان  
رسولا نبيا وكان يأمر أهله بالصلاة  
والزكاة وكان عند ربه مرضيا)  
هذا ثناء من الله تعالى على  
اسم عيل بن ابراهيم الخليل عليهما  
السلام وهو والد عرب الحجاز  
كلهم بأنه كان صادق الوعد قال ابن  
جرير لم يعدر به عدة الا انجزها  
يعني ما التزم عبادة قط بنذر الا قام  
بها ووفاهما حقها وقال ابن جرير  
حدثني يونس انبأنا ابن وهب أخبرني  
عمرو بن الحرث ان سهل بن عقيل

المدائني ونيه الحافظ ابن حجر على ثبوت أصلها في الجملة وقال ان ثلاثة أساسيات منها على  
شرط الصحيح لكنهما من اسيل واذا تقررتك بطلان ذلك عرفت ان معنى قرأ وتلا كما  
قدمنا من حكاية الواحدى لذلك عن المفسرين قال البغوي ان أكثر المفسرين قالوا  
معنى تلى تلى وقرأ كتاب الله ومعنى ألقى الشيطان في أمنيته أي في تلاوته وقراءته قال ابن  
جرير هذا القول أشبه بتأويل الكلام ويؤيد هذا ما تقدم في تفسير قوله لا يعلمون الكتاب  
الا أماني وقيل معنى تلى حدث ومعنى في أمنيته في حديثه روى هذا عن ابن عباس وقيل  
معنى تلى قال فاصل معنى الآية ان الشيطان أوقع في مسامع المشركين ذلك من دون ان  
يتكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا جرى على لسانه فتكون هذه الآية تسليية  
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي لا يهولك ذلك ولا يحزنك فقد أصاب مثل هذا من  
قبلك من المرسلين والانبيا وعلى تقدير ان معنى تلى حدث نفسه كما حكاها القراء  
والكسائي فأنهم ما قالوا لا يقال تلى اذا حدث نفسه فالمعنى انه اذا حدث نفسه بشئ تكلم به  
الشيطان وألقاه في مسامع الناس من دون ان يتكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ولا جرى على لسانه قال ابن عطية لا خلاف ان القاء الشيطان انما هو لافاظ مسموعة  
وقعت بها الفتنة قال القاضي عياض وهذا أحسن الوجوه وهو الذي يظهر ترجحه وكذا  
استحسن ابن العربي هذا التأويل وقال في أمنيته في تلاوته وقد قيل في تأويل الآية  
ان المراد بالغرائيق الملائكة ويرد بقوله الا تلى فينسخ الله ما يلقى الشيطان أي يبطئه  
وشفاعته الملائكة غير باطلة وقيل ان ذلك جرى على لسانه سهوا ونسيانا وهما مجوزان  
على الانبياء ويرد بان السهو والنسيان فيما يطريقه البلاء غير جائز كما هو مقرر في  
مواطنه قال الضحاك يعني بالتلى التلاوة والقراءة فينسخ الله أي جبريل بأمر الله ما ألقى  
الشيطان على لسان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال مجاهد اذا تلى أي تكلم وأمنيته  
كلامه فاخبر تعالى في هذه الآية ان سنة الله في رسوله اذا قالوا قولوا زاد الشيطان فيه من

حدثه ان اسمعيل النبي عليه السلام وعد رجلا مكانا ان يأتيه فجاء ونسى الرجل فظل به اسمعيل ويات  
حتى جاء الرجل من الغد فقال ما برحت من ههنا قال لا قال اني نسيت قال لم أكن لابرح حتى تأتيني فلذلك كان صادق الوعد  
وقال سفيان الثوري بلغني انه أقام في ذلك المكان ينتظره حولا حتى جاءه وقال ابن شاذان بلغني انه اتخذ ذلك الموضع مسكنا وقد  
روى أبو داود في سننه وأبو بكر محمد بن جعفر الخرائطي في كتابه مكارم الاخلاق من طريق ابراهيم بن طهمان عن عبيد الله بن ميسم  
عن عبد الكريم يعني ابن عبد الله بن شقيق عن أبيه عن عبد الله بن أبي الجهماء قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن  
يبعث فبقيت له على بقية فوعده ان آتية به في مكانه ذلك قال فنسيت يومى والغد فأتيته في اليوم الثالث وهو في مكانه ذلك فقال  
لي يا فتى لقد شققت على أنا ههنا منذ ثلاث أنتظر لك لفظ الخرائطي وساق آثارا حسنة في ذلك ورواه ابن منده أبو عبد الله في كتاب

قبل



معرفة الصحابة له باستداده عن ابراهيم بن طهمان عن زيد بن جيسر عن عبد الكريم وقال بعضهم انما قيل له صادق الوعد لانه قال لا يسه سجدني ان شاء الله من الصابر بن فصدق في ذلك فصدق الوعد من الصفات الحميدة كما ان خلقه من الصفات الذميمة قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان ولما كانت هذه صفات المنافقين كان التلبس بضدها من صفات المؤمنين ولهذا اثني الله على عبده ورسوله اسمعيل بصدق الوعد وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صادق الوعد ايضا لا يعد أحد شيئا الا وفي له به وقد اثني على أبي العاص بن الربيع زوج ابنته زينب فقال حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي ولما توفي النبي صلى الله عليه وسلم قال الخليفة أبو بكر الصديق من كان له عند رسول الله (ﷺ) (٢٠٣) صلى الله عليه وسلم عدة أو دين فليأتني انجزه فجاء جابر بن عبد الله فقال ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قال لو قد جاء مال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا يعني ملء كفيه فلما جاء مال البحرين أمر الصديق جابر فغرف بيديه من المال ثم أمره بعبده فاذا هو خمسمائة درهم فأعطاه مثليها معها وقوله وكان رسولا نبيا في هذا دلالة على شرف اسمعيل على أخيه اسحق لانه انما وصف بالنبوة فقط واسمعيل وصف بالنبوة والرسالة وقد ثبت في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل وذكر تمام الحديث فدل على صحة ما قلناه وقوله وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا هذا ايضا من الثناء الجليل والصفة الحميدة والخلقة السديدة حيث كان صابرا على طاعة ربه عز وجل أمر اهل بيته

قبل نفسه فهذا نص في أن الشيطان زاد في قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لانه معصوم وقد سبق الى ذلك الطبري مع جلالة قدره وسعة علمه وشدة ساعده في النظر فصول هذا المعنى قاله الحافظ في الفتح ثم لما سلاه سبحانه بهذه التسليمة وانها قد وقعت لمن قبله من الرسل والانبياء بين سبحانه انه يبطل ذلك ولا يثبت ولا يسقر تغرير الشيطان به فقال (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) أي يبطله ويجعله ذاهبا غير ثابت (ثم يحكم الله آياته) أي يثبتها (والله عليم حكيم) أي كثير العلم والحكمة في كل أقواله وافعاله (ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة) تعليل أي ذلك الالقاء الذي يلقيه الشيطان ضلالة ومحنة وبلية (للذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) هم المشركون فان قلوبهم لم تلتين للحق أبدا ولا ترجع الى الصواب بحال ثم جعل سبحانه على هاتين الطائفتين بأنهم ظالمون فقال (وان الظالمين لفي شقاق بعيد) أي عداوة شديدة ووصف الشقاق بالبعد مبالغة والموصوف به حقيقة من قام به ولم يأتين سبحانه ان ذلك الالقاء كان فتنة في حق أهل النفاق والشك والشرك بين انه في حق المؤمنين العالمين بالله العارفين به سبب حصول العلم لهم بأن القرآن حق وصدق فقال (وليعلم الذين أوتوا العلم) أي التوحيد والقرآن والتصديق بنسخ الله ما يشاء (انه الحق من ربك) أي الحق النازل من عنده وقيل الضمير في انه راجع الى تمكين الشيطان من الالقاء لانه مما جرت به عادته مع أنبيائه ولكنه يريد هذا قوله (فيؤمنوا به) فان المراد الايمان بالقرآن أي يثبتوا على الايمان به (فتخبت له قلوبهم) أي تخشع وتسكن وتتقادفان الايمان به واخبات القلوب له لا يمكن ان يكونا التمكين من الشيطان بل للقرآن (وان الله لهامدي الذين آمنوا) في أمور دينهم (الى صراط مستقيم) أي طريق صحيح قويم لا عوج به وقرئ لهاد بالتنوير (ولا يزال الدين كفروا في مربة منه) أي في شك من القرآن وقيل من الدين الذي يدل عليه ذكر الصراط المستقيم وقيل من الرسول وقيل من انقاء الشيطان

وأمر أهله بالصلاة واصطبر عليها الآية وقال يا ايها الذين آمنوا اقوا أنفسكم وأهلكم نار او قودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون أي مروهم بالمعروف وانهم وهم عن المنكر ولا تدعوهم هم لافقا كلهم النار يوم القيامة وقد جاء في الحديث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلا قام من الليل فصلى وأيقظ امرأته فان أبت نضح في وجهها الماء رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها فان أبت نضحت في وجهه الماء أخرجه أبو داود وابن ماجه وعن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ الرجل من الليل وايقظ امرأته فصليا ركعتين كتب من الذاكين الله كثيرا والذاكرات رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه واللفظ له (واذكر في الكتاب ادريس انه كان صديقا نبيا ورفعناه مكانا عليا) ذكر ادريس عليه السلام بالثناء عليه بأنه كان صديقا نبيا وان الله



ورفعه مكانا عليا وقد تقدم في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به في ليلة الاسراء وروى في السماء الرابعة وقد روى ابن جرير  
ههنا اثر اغريبا عجيبا فقال حدثني يونس بن عبد الاعلى ان ابا ناين وهب اخبرني جرير بن حازم عن سليمان الاعمش عن شمير بن  
عطية عن هلال بن يساف قال سأل ابن عباس كعبا وانا حاضر فقال له ما قول الله عز وجل لا دريس ورفعه مكانا عليا فقال كعب  
اما ادريس فان الله اوحى اليه اني ارفع لك كل يوم مثل عمل جميع بني آدم فاحب ان يزداد عملا فانا خليل له من الملائكة فقال له ان  
الله اوحى الي كذا وكذا فكلهم لي ملك الموت فليؤخرني حتى ازداد عملا فخله بين جناحيه حتى صعد به الى السماء فلما كان في السماء  
الرابعة تلقاهم ملك الموت متحذرا فكلهم ملك الموت في الذي كله فيه ادريس فقال واين ادريس فقال هو ذا على ظهري قال ملك الموت  
فالعجب بعثت وقيل لي اقبط روح ادريس (٢٠٤) في السماء الرابعة فجعلت أقول كيف اقبط روحه في السماء الرابعة وهو

فيقولون ما به ذلك الا صنم يخبر ثم رجع عن ذلك وقرئ مرة بضم الميم وهما الغتان  
مشهورتان وظاهر كلام أبي البقاء انه ما قرأه ان قال السمين ولا أحفظ الضم هنا (حتى  
تأتيهم الساعة) أي القيامة أو الموت (بغثة) أي جثة (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم)  
وهو يوم القيامة لانه لا يوم بعده فكان بهذا الاعتبار عقيما وهو في اللغة من لا يكون له ولد  
ولما كانت الايام تتوالى جعل ذلك كهشة الولادة ولما لم يكن بعد ذلك اليوم يوم وصف  
بالعقم وقيل يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر قاله ابن عباس وعن أبي بن كعب نحوه وعن  
سعيد بن جبيرة وعكرمة مثله وعن مجاهد قال يوم القيامة لانه لا يوم بعده وعن الضحاك وسعيد  
مثله أيضا وقيل ان اليوم وصف بالعقم لانه لا راحة فيه ولا راحة فكأنه عقيم من الخير ومنه  
قوله تعالى فأرسلنا عليهم الريح العقيم أي التي لا خير فيها ولا تاقى بطرف وفيه استعارة  
بالكناية بان شبه اليوم المنفرد عن سائر الايام والزمان الذي لا خير فيه بالنساء العقم تشبيها  
مضمرا في النفس واثبات العقم تخييل فان الايام بعضها نتائج لبعض فكل يوم يلد مثله  
(الملك يومئذ) أي السلطان الظاهر والاستيلاء التام يوم القيامة والتسوين عوض عن  
الجملة أي يوم يؤمنون أو يوم تزول مرتبتهم (لله) سبحانه وحده لا منازع له فيه ولا  
مدافع له عنه (يحكم) أي يفصل (بينهم) مستأنفة أو هي حالبة ثم فسر هذا الحكم  
بقوله (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات) كائنون (في جنات النعيم) مستقرون في  
أرضها منغمسون في نعمها فضلا من الله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أي جمعوا بين  
الكفر بالله والتكذيب بآياته (فأولئك لهم عذاب) متصف بأنه (مهين) للمعذبين بالغ  
منهم المبلغ العظيم بسبب كفرهم (والذين هاجروا في سبيل الله) أفرد سبحانه المهاجرين  
بالذكر تخصيصا لهم بمزيد الشرف وتفخيصا لشأنهم قال بعض المفسرين هم الذين  
هاجروا من مكة الى المدينة وقال بعضهم الذين هاجروا من الاوطان في سرية أو عسكر  
ولا يعد جمل ذلك على الامرين والكل في سبيل الله وطاعته (ثم قتلوا) وقرئ مشددا

في الارض فقبض روحه هنالك  
فذلك قول الله ورفعه مكانا عليا  
هـذا من أخبار كعب الاحبار  
الاسرائيليات وفي بعضه نكارة  
والله أعلم وقدرناه ابن أبي حاتم من  
وجه آخر عن ابن عباس انه سأل  
كعبا فذكر نحوه ما تقدم غير انه قال  
لذلك الملك هل لك ان تسأله به عن  
ملك الموت كم بقي من أجل لي لكي  
ازداد من العمل وذكريا فيه وفيه  
انه لما سأله عما بقي من أجله قال  
لا أدري حتى انظر فنظر ثم قال  
انك تسألني عن رجل ما بقي من  
عمره الا طرفة عين فنظر الملك  
تحت جناحه فاذا هو قد قبض  
عليه السلام وهو لا يشعر به ثم  
رواه من وجه آخر عن ابن عباس ان  
ادريس كان خياطا فكان لا يغرز  
ابريرة الا قال سبحان الله فكان يسمى  
حين يسمى وليس في الارض أحد  
أفضل عملا منه وذكريا بقمته كالذي  
قبله أو نحوه وقال ابن أبي نجيع عن  
مجاهد في قوله ورفعه مكانا عليا

قال ادريس رفع ولم يمت كما رفع عيسى وقال سفيان عن منصور عن مجاهد ورفعه مكانا عليا قال السماء  
الرابعة وقال العوفي عن ابن عباس ورفعه مكانا عليا قال رفع الى السماء السادسة فقات بها وهكذا قال الضحاك بن مزاحم وقال  
الحسن وغيره في قوله ورفعه مكانا عليا قال الجنة (أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن جملنا مع نوح ومن ذرية  
ابراهيم واسرائيل ومن هـدينا واجتبينا اذا اتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) يقول تعالى هؤلاء النبيون وليس المراد  
المذكورين في هـ هذه السورة فقط بل جنس الانبياء عليهم السلام استطراد من ذكر الاشخاص الى الجنس الذي أنعم الله عليهم من  
النبيين من ذرية آدم الآية قال السدي وابن جرير رحمه الله فالذي عنى به من ذرية آدم ادريس والذي عنى به من جملنا مع نوح  
ابراهيم والذي عنى به من ذرية ابراهيم اسحق ويعقوب واسماعيل والذي عنى به من ذرية اسرائيل موسى وهرون وزكريا ويحيى



وعيسى بن مريم قال ابن جرير وذلك فرق انسابهم وان كان يجمع بينهم آدم لان فيهم من ليس من ولد من كان مع نوح في السفينة وهو ادريس فانه جندوق (قلت) هذا هو الاظهر ان ادريس في عمود نسب نوح عليهما السلام وقد قيل انه من انبياء بني اسرائيل اتخذ من حديث الاسراء حيث قال في سلامه على النبي صلى الله عليه وسلم مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح ولم يقل والولد الصالح كما قال آدم و ابراهيم عليهما السلام وروى ابن أبي حاتم حدثنا يونس انبا نا ابن وهب أخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن حبيب بن عبد الله ابن عمرو ان ادريس أقدم من نوح فبعثه الله الى قومه فامرهم ان يقولوا لا اله الا الله ويعملوا ما شاءوا فافاءهم الله عز وجل وعما يؤيد ان المراد بهذه الآية جنس الانبياء انها كقوله تعالى في سورة الانعام وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا (٢٠٥) من قبل ومن ذريته داود وسليمان

وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن آياتهم ذرياتهم واخوانهم واجتبتناهم وهديناهم الى صراط مستقيم الى قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال سبحانه وتعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وفي صحيح البخاري عن مجاهد انه سأل ابن عباس أفي ص سجدة فقال نعم ثم تلا هذه الآية أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فنييكم عن أمر ان يقتدى بهم قال وهو منهم يعني داود وقال الله تعالى في هذه الآية الكريمة اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا اذا سمعوا كلام الله المتضمن سجدة

على التكثير (أوما ترون) في حال المهاجرة (ليرزقهم الله) جواب قسم محذوف (رزقا) أي مرزوقا (حسنا) أو مصدر مؤكد وفيه دليل على وقوع الجملة القسمية خبرا للمبتدأ ومن يعمه فقوله من جوح والرزق الحسن هو نعيم الجنة الذي لا يتقطع وقيل هو القنعة لانه حلال وقيل هو العلم والفهم كقول شعيب ورزقي منه رزقا حسنا والتسوية في الوعد بالرزق لا يدل على تفضيل في قدر المعطى ولا تسوية فان يكن تفضيل فن دليل آخر والمقرر في كتب الفروع ان المقتول أفضل لانه شهيد وقد أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن سلمان الفارسي انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من مات مرابطا أجرى الله عليه مثل ذلك الاجر وجرى عليه الرزق وأمن من الفئتين اقرؤا ان شئتم والذين هاجروا الى قوله حلیم (قلت) ويؤيد هذا قوله سبحانه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله (وان الله لهو خير الرازقين) أي أفضلهم فانه سبحانه يرزق بغير حساب بعض الاحسان وكل رزق يجري على يد العباد بعضهم لبعض فهو منه سبحانه لا رازق سواه ولا معطى غيره والجملة تذييل مقرر لما قبلها ولما ذكر الرزق أعقبه بذكر المسكن بقوله (ايدخلهم مدخلا يرضونه) مستأنفة أو بدل من جملة ليرزقهم الله قرئ مدخلا بفتح الميم وضمها وهو اسم مكان أريد به الجنة أو مصدر ميمي مؤكدا لفعل المذكر وقدم في الكلام على مثل هذا في سورة سبحان وفي هذا من الامتنان عليهم والتبشير لهم ما لا يقادر قدره فان المدخل الذي يرضونه هو الاوفق لنفوسهم والاقرب الى مطلبهم على انهم يرون في الجنة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وذلك هو الذي يرضونه وقوق الرضا (وان الله لعليم) بدرجات العاملين ومراتب استحقاقهم وقيل بأحوال من قضى نحبهم مجاهدا وآمال من مات وهو ينتظر معاهدا (حلیم) عن تفريط المفرطين منهم بامهال من قاتلهم معاندا لا يعاجلهم بالعقوبة (ذلك) أي ما تقدم أو الامر ذلك وما بعده مستأنف وقال الزجاج أي الامر

ودلائله وبراهينه سجدوا للربهم خضوعا واستكانة جدا وشكرا على ما هم فيه من النعم العظيمة والبيكى بجمع باله فلماذا أجمع العلماء على شريعة السجود ههنا اقتداء بهم واتباعا لما قاله من سفيان الثوري عن الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر قال قرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه سورة مريم فسجد وقال هذا السجود فأن البكي يريد البكاء رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وسقط من روايته ذكر أبي معمر فيما رأيت قاله أعلم (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا) الامن تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) لما ذكر تعالى حزب السعداء وهم الانبياء عليهم السلام ومن اتبعهم من القائلين بسجدوا لله وأوامره المؤدين فرائض الله التاركين لزواجره ذكر انه خلف من بعدهم خلف أي قرون أخرأضاعوا الصلاة واذا أضاعوها فهم لما سواها من الواجبات أضيع لانها عماد الدين وقوامه وخير اعمال العباد وأقبلوا على شهوات الدنيا وملاذنها ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها فمؤلا سيقولون غيا أي خسارا يوم القيامة وقد اختلفوا في المراد بأضاعة الصلاة ههنا فقال



اثناون المراد ايضا عنها تركها بالكلية قاله محمد بن كعب القرظي وابن زيد بن اسلم والسلي واختاره ابن جرير وله شاهد من  
 يذهب من السلف والخلف والائمة كما هو المشهور عن الامام احمد وقول عن الشافعي الى تكفير ترك الصلاة للحديث بين العبد  
 وبين الشر ترك الصلاة والحديث الاخر العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر وليس هذا محل بسط هذه المسئلة وقال  
 لا وزاعي عن موسى بن عثمان عن القاسم بن مخيمرة في قوله خلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة قال انما اضاعوا المواقيت ولو  
 كان تركا كان كفرا وقال وكيع عن المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن والحسن بن سعيد عن ابن مسعود انه قيل له ان الله يكثر  
 ذكر الصلاة في القرآن الذين هم عن صلاتهم ساهون وعلى صلاتهم دائمون وعلى صلاتهم يحافظون فقال ابن مسعود على مواقيتها  
 قالوا ما كنا نرى ذلك الا على الترك قال ذلك (٢٠٦) الكفرو وقال مسروق لا يحافظ أحد على الصلوات الخمس فيكتب من الغافلين

وفي افراطهم الهلكة وافراطهم  
 اضعافهم عن وقتهم وقال  
 الاوزاعي عن ابراهيم بن يزيد  
 ان عمر بن عبد العزيز قرأ خلف  
 من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة  
 واتبعوا الشهوات فسوف يلقون  
 غيظا ثم قال لم تكن اضعافهم تركها  
 ولكن اضاعوا الوقت وقال ابن  
 أبي نجيح عن مجاهد خلف من  
 بعدهم خلف اضاعوا الصلاة  
 واتبعوا الشهوات قال عند قيام  
 الساعة وذهب صالحى أمة محمد  
 صلى الله عليه وسلم ينزوا بعضهم  
 على بعض في الازفة وكذا روى ابن  
 جرير عن مجاهد مثله وروى جابر  
 الجعفي عن مجاهد وعكرمة وعطاء  
 ابن أبي رباح انهم من هذه الامة  
 يعنون في آخر الزمان وقال ابن  
 جرير حدثني الحارث حدثنا  
 الحسن الاشيب حدثنا شريك عن  
 ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد خلف  
 من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة  
 واتبعوا الشهوات قال هم في هذه

ما قصصنا عليكم من انجاز الوعد للمهاجرين خاصة اذا قتلوا أو ما توافه هو على هذا خبر  
 مبتدأ محذوف (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) أى من جازى الظالم بمثل ما ظلمه والعقاب  
 مأخوذ من التعاقب وهو محجى الشيء بعد غيره وحينئذ يسمى الابتداء عاقبا باسم الجزء  
 مشاكلة كقوله وجر اسميته سميته مثلها وقوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل  
 ما اعتدى عليكم أو من قبيل تسمية السبب باسم المسبب والعقوبة في الاصل انما تكون  
 بعد فعل تكون جراء عنه والمراد بالمثلية انه اقتصر على المقدار الذي ظلم به ولم يزد عليه عن  
 ابن جرير قال تعاون المشركون على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه فأخرجوه  
 فوعده الله ان ينصره وهو في القصص أيضا (ثم بغي عليه) أى ان الظالم له في الابتداء  
 عاوده بالظلمة بعد تلك الظلمة الاولى وقيل المراد بهذا البغي هو ما وقع من المشركين من  
 ازعاج المسلمين من أوطانهم بعد ان كذبوا نبينهم وآذوا من آمن به وقيل المعنى ثم كان  
 المجازى مبغيا عليه أى مظلوما ومعنى ثم تفاوت الرتبة لان الابتداء بالقتال معه نوع ظلم كما  
 قيل في امثال العرب البادى أظلم وقيل ان هذه الآية مدنية وهي في القصص والجراحات  
 (لينصره الله) اللام جواب قسم محذوف أى والله لينصرن الله المبغى عليه على الباغى  
 (ان الله لعفو وغفور) أى لكثير العفو والغفران للمؤمنين فيما وقع منهم من الذنوب أو  
 القتال في الشهر الحرام وقيل العفو والغفران لما وقع من المؤمنين من ترجيح الانتقام على  
 العفو (ذلك بأن الله يولي الليل في النهار ويولي النهار في الليل) اشارة الى ما تقدم من  
 نصر الله سبحانه للمبغى عليه والباء للسببية أى ذلك النصر بسبب انه سبحانه قادر ومن  
 كمال قدرته ايلاج الليل في النهار والنهار في الليل قاله الرازي وقال البيضاوي قادر على  
 قلب الامور بعضها على بعض جارية عادته على المداولة بين الاشياء المتعاندتين وعن  
 الزيادة بالايلاج لان زيادة احدهما تستلزم نقصان الاخر وقيل يجعل ظلمة الليل مكان  
 ضياء النهار وذلك بغيوبة الشمس ويجعل ضياء النهار مكان ظلمة الليل بطولع الشمس

فالمراد

الامة يتراكبون تراكب الانعام والحرق الطرق لا يخافون الله في السماء ولا يستحيون من الناس

في الارض وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ حدثنا حيوة حدثنا بشير بن أبي  
 عمرو والحولاني ان الوليد بن قيس حدثه انه سمع أبا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون خلف  
 بعد ستين سنة اضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيظا ثم يكون خلف يقرؤون القرآن لا يعيدون تراقيمهم ويقرأ  
 القرآن ثلاثة مؤمن ومنافق وفاجر وقال بشير قلت للوليد ما هؤلاء الثلاثة قال المؤمن مؤمن به والمنافق كافر به والفاجر يتأكل  
 به وهكذا رواه أحمد عن أبي عبد الرحمن المقرئ وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثني أبي حدثنا ابراهيم بن موسى أنبا ناعيسى بن يونس  
 حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن وهب عن مالك عن أبي الرجال ان عائشة كانت ترسل بالشئ صدقة لاهل الصفة وتتول لا تعطوا



منه بر ياولا بن بزيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هم الخلف الذين قال الله تعالى فيهم خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة هذا حديث غريب وقال أيضا حدثني أبي حدثنا عبد الرحمن بن الضحالة حدثنا الوليد بن جري عن شيخ من أهل المدينة أنه سمع محمد بن كعب القرظي يقول في قول الله خلف من بعدهم خلف الآية قال هم أهل الغرب يملكون وهم شر من ملك وقال كعب الأخبار والله أني لأجد صفة المنافقين في كتاب الله عز وجل شرًا بين الشهوات تراكين للصلوات لعابين بالكعبات رقادين عن العتات مقرطين في الغدوات تراكين للجتماعات قال ثم تلا هذه الآية تنقلب من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا وقال الحسن البصري عطوا المساجد ولزموا الضيعات وقال أبو الأشهب العطاردى أوحى الله إلى داود عليه السلام يا داود حذر وانذر أصحابك أكل (٢٠٧) الشهوات فإن القلوب المعلقة بشهوات الدنيا عقولها عن محجوبة وان

أهون ما صنع بالعبد من عبيدى إذا أثر شهوة من شهواته أن أحرمه طاعتي وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن الحباب حدثنا أبو التميمي عن أبي قبيل أنه سمع عبد الله بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أخاف على أمتي اثنتين القرآن (١) والكنى أما الكنى فيتبعون الزيف ويتبعون الشهوات ويتركون الصلاة وأما القرآن فيتعمله المنافقون فيجادلون به المؤمنين ورواه عن حسن بن موسى عن ابن لهيعة حدثنا أبو قبيل عن عتبة بن مرفوعة بنحوه تفرد به وقوله فسوف يلقون غيا قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فسوف يلقون غيا أي خسروا وقال قتادة شرا وقال سفيان الثوري وشعبة ومحمد بن اسحق عن أبي اسحق السبيعي عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود

فالمراد تحصيل أحد العرضين في محل الآخر وقد مضى في آل عمران معنى هذا الإيلاج (وان الله سميع) يسمع كل مسموع لا يشغله سمع عن سمع (بصير) يصير كل مبصر أو سميع للأقوال وان اختلفت في النهار الأصوات بفنون اللغات بصير بما يفعلون لا يستتر عنه شيء بشئ في اليماني وان توالى الظلمات فلا يعزب عنه مثقال ذرة (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من اتصافه سبحانه بكل القدرة الباهرة والعلم التام (بأن الله هو الحق) أي هو سبحانه ذو الحق فدينه حق وعبادته حق ونصره لا وليا له على أعدائه حق ووعدده حق فهو عز وجل في نفسه وأفعاله وصفاته كلها حق (وان ما يدعون من دونه هو الباطل) قرئ بالفوقية على الخطاب للمشر كين وبالتحسية على الخبر وهما سبيحان والمعنى ان الذي يدعونه الها وهي الأصنام هو الباطل الذي لا ثبوت له ولا كونه الها أي المعدوم في حد ذاته والباطل ألوهيته والباطل الزائل وقال مجاهد الباطل هنا الشيطان (وان الله هو العلي) أي العالی على كل شيء بقدرته وذاته المتقدس عن الاشياء والانداد المتصف بصفات الكمال المتنزه عما يتوله الظالمون والمعتلون (الكبير) أي ذو الكبرياء الذي يصغر كل شيء سواء وهو عبارة عن كمال ذاته وعظم قدرته وسلطانه وتفرد به بالالهية ثم ذكر سبحانه دليلا يبين على كمال قدرته فقال (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) الاستفهام للتقرير كما قاله الخليل وسيبويه قال الخليل المعنى ألم تعلم أنه أنزل من السماء مطرا فكان كذا وكذا ذكر هنا ستة أشياء أولها انزال الماء الناشئ منه اخضرار الارض كما قال (فتصبح الارض مخضرة) قال الفراء أي ذات خضرة كما تقول مبقلة ومسبعة أي ذات بقل وسباع وهو عبارة عن استججالها انزول الماء بالنبات واستقرارها كذلك عادة وصيغة الاستقبال لاستحضار صورة الاخضرار مع الاشجار بتجدد الانزال واستمراره وهذا المعنى لا يحصل الا بالمستقبل والرفع هنا متعين لانه لو نصب لانعكس المعنى المقصود من الآية فينقلب إلى نفي الاخضرار والمقصود اثباته قال ابن عطية هذا لا يكون بعد الاخضرار في صباح ليلة

فسوف يلقون غيا قال واد في جهنم بعيد القعر خيث الطعم وقال الاعمش عن زياد عن أبي عياض في قوله فسوف يلقون غيا قال واد في جهنم من قيح ودم وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثني عباس بن أبي طالب حدثنا محمد بن زياد حدثنا شريك بن قنطاط عن لقمان بن عامر الخزازي قال جئت أبا أمامة صدي بن مجلان الباهلي فقلت حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعا بطعام ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن صخرة زنة عشر أواق قذف بها من شفير جهنم ما بلغت قعرها خمسين خريفا ثم انتهى إلى غي وآثم قال قلت ما غي وآثم قال قال بئران في أسفل جهنم يسيل فيه ماء شديد الحار وهما اللذان ذكرهما الله في كتابه أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا وقوله في الفرقان ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما هذا حديث غريب ورفع منكر وقوله الامن تاب وآمن وعمل صالحا أي الامن رجع عن ترك الصلوات واتباع الشهوات

(١) قوله والكنى الخ كذا في الاصل الذي يابدين وحرر لفظ الحديث اه



فإن الله يقبل توبته ويحسن عاقبته ويجعله من ورثة جنّة النعيم ولهذا قال فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها شيئاً لأن التوبة تجب ما قبلها وفي الحديث الآخر التائب من الذنب كمن لا ذنب له ولهذا لا ينقص هؤلاء التائبون من أعمالهم التي عملوها شيئاً ولا قوبلوا بما عملوه قبلها فينقص لهم مما عملوه بعد هذا لأن ذلك ذهب هدرًا وترك نسيًا وذهب مجتات من كرم الكريم وحلم الخليم وهذا الاستثناء ههنا كقوله في سورة الفرقان والذين لا يدعون مع الله الهاء آخرون ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق إلى قوله وكان الله غفوراً رحيمًا (جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب أنه كان وعدهم مآثياتها لا يسمعون فيها لغواً ولا أسلاماً ما أولاهم رزقهم فيها بكرةً وعشيا تلك الجنة التي تورث من عبادنا من كان تقياً) يقول تعالى الجنات التي يدخلها التائبون من ذنوبهم هي جنات عدن أي إقامة التي وعد الرحمن عباده بظهر الغيب أي هي (٢٠٨) من الغيب الذي يؤمنون به وما رأوه وذلك لشدة إيمانهم وقوة إيمانهم

المطر لا بمكة وتهمامة والظاهر أن المراد بالآخرة الأرض في نفسها لا باعتبار النبات فيها كما في قوله فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت والمراد بقوله (إن الله لطيف) أي يصل علمه إلى كل دقيق وجليل وقيل لطيف بارزاق عباده وقيل باستخراج النبات (خير) أي أنه ذو خبرة بتدبير عباده وما يصلح لهم وقيل خير بما ينطوون عليه من القنوط عند تأخير المطر وقيل خير بما جرتهم وفاقتهم والثاني قوله (له ما في السموات وما في الأرض) خلقا وملكا وتصرفا وعبيدا وكلهم محتاجون إلى رزقه (وإن الله لهو الغني) فلا يحتاج إلى شيء (الحمد) أي المستوجب للعمد في كل حال (ألم تر أن الله يخرلكم في الأرض) هذه نعمة أخرى فالثمة ذكرها الله سبحانه فأخبر عباده بأنه مضر لهم وذلك ما يحتاجون إليه من الدواب والشجر والأنهار والخج والحديد والنار لما يراهم منها والحيوان للذلل والركوب والحل عليه والنظر إليه وجعله لئلا يفتروا (و) سخر لكم (الغلات) أي السفن في حال جريها (تجري في البحر بأمره) أي بتقديره وأذنه فلولاً إن الله سخرها لكانت تغوص أو تقف وهذه نعمة رابعة والخامسة قوله (ويعسك السماء) كراهة (أن تقع على الأرض) وذلك بأنه خلقها على صفة مستلزمة للأمسك لأن النعم المتقدمة لا تكمل إلا به والسماء جرم ثقيل وما كان كذلك لا بد له من السقوط لولا ما منع منعه وهو القدرة فأمسكها الله بقدرته لئلا تسقط فتبطل النعم التي امتن بها علينا (الآباذنه) أي بأرادته ومشيئته وذلك يوم القيامة والظاهر أنه استثناء مفرغ من أعم الأحوال وهو لا يقع في الكلام الموجب إلا أن قوله (ويعسك السماء أن تقع على الأرض في قوة النسي) أي لا يتركها تقع في حالة من الأحوال إلا في حالة كونها ملتبسة بمشيئته تعالى فالباء للملابسة (إن الله بالناس لرؤوف رحيم) أي كثير الرأفة والرحمة حيث سخر هذه الأمور لعباده وهياً لهم أسباب المعاش وأمسك السماء أن تقع على الأرض فتهلكهم تفضلاً منه على عباده وإنعاماً عليهم ثم ذكر سبحانه نعمة أخرى سادسة فقال (وهو الذي أحياكم) بعد أن كنتم

وقوله أنه كان وعد مآثياتاً كبد لحصول ذلك وثبوتها واستقراره فإن الله لا يخلف الميعاد ولا يبدله كقوله وكان وعد مفعولاً أي كأننا لا محالة وقوله ههنا مآثياتاً أي العباد صائرون إليه وسياق توبته ومنهم من قال مآثياتاً أي آتياً لأن كل ما أتاك فقد أتيت به كما تقول العرب أتت عليّ خمسون سنة وأتيت على خمسين سنة كلاهما بمعنى واحد وقوله لا يسمعون فيها لغواً أي هذه الجنات ليس فيها كلام ساقط بانه لا معنى له كما قد يوجد في الدنيا وقوله الأسلام استثناء منقطع كقوله لا يسمعون فيها لغواً ولا تأثيماً إلا قسلاً مسلاماً وقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا أي في مثل وقت البكرات ووقت العشيات لأن هناك ليلاً ونهاراً ولكنهم في أوقات تتعاقب يعرفون ضيهاً بضواء وأتوار كما قال الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق

حدثنا معمر عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة جناد القمير ليلة البدر لا يصقون فيها ولا يمتخطون فيها ولا يتغيطون أنيتهم وأمشاطهم الذهب والفضة ومجاميرهم الألوة ورشحتهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقهما من وراء العنق من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم على قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشيا أخرجه في الصحيحين من حديث معمر به وقال الإمام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن ابن إسحاق حدثنا الحرث بن فضيل الأنصاري عن محمود بن أبيد الأنصاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق نهر بياب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيا تفرد به أحمد من هذا الوجه وقال الضمالي عن ابن عباس ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال دقيد اليل والنهار وقال ابن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم قال سألت زهير بن محمد



عن قول الله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال ليس في الجنة قليل هم في نور أبدا ولهم مقدار الليل والنهار يعرفون مقدار الليل  
بارضاء الحب واغلاق الابواب ويعرفون مقدار النهار برفع الحب وفتح الابواب وبهذا الاسناد عن الوليد بن مسلم عن خليفه عن  
الحسن البصري وذكر أبواب الجنة فقال أبواب يرى ظاهرها من باطنها فتكلم وتكلم فيقهمهم انفتحى انغلق فتفعل وقال قتادة  
في قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ساعتان بكرة وعشيا ليس ثم ليل ولا نهار وانما هو ضوء ونور وقال مجاهد ليس بكرة  
ولا عشي ولكن يؤتون به على ما كانوا يشتهون في الدنيا وقال الحسن وقاتلة وغيرهما كانت العرب الانعم فيهم من يتغدى ويتعشى  
فزل القرآن على ما في أنفسهم من النعيم فقال تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا وقال ابن مهدي عن حماد بن زيد عن همام عن  
الحسن ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال البكور يرد على العشي والعشي يرد (٢٠٩) على البكور ليس فيها ليل وقال ابن أبي حاتم  
حدثنا علي بن الحسين حدثنا

سليمان بن منصور بن عمار حدثني  
أبي حدثني محمد بن زياد قاضي أهل  
مماط عن عبد الله بن حدير عن  
أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ما من غداة من غدوات الجنة  
وكل الجنة غدوات الا انه يرف الى  
ولي الله فيها زوجة من الخور العين  
ادناهن التي خلقت من الزعفران  
قال أبو محمد هذا حديث غريب منكر  
وقوله تلك الجنة التي نورث من  
عبادنا من كان تقيا أي هذه الجنة  
التي وصفنا هذه الصفات العظيمة  
هي التي نورثها عبادنا المتقين وهم  
المطيعون لله عز وجل في السراء  
والضراء والكاظمون الغيظ  
والعافون عن الناس وكما قال تعالى في  
أول سورة المؤمنين قد أفلح المؤمنون  
الذين هم في صلاتهم خاشعون الى  
أن قال أولئك هم الوارثون الذين  
يرثون الفردوس هم فيها خالدون

جماد ابل لم تكونوا شيئا (ثم عييتكم) عند انقضاء اعماركم (ثم يحييكم) عند البعث  
للعقاب والعقاب (ان الانسان لكفور) أي لكثير الجحود انعم الله عليه مع كونه  
ظاهرة غير مستترة ولا ينافي هذا خروج بعض الافراد عن هذا الحد لان المراد وصف جميع  
الجنس بوصف من يوجد فيه ذلك من افراده مباغلة وعن الحسن في قوله كفور قال يعد  
المصديات وينسى النعم ثم عاد سبحانه الى بيان أمر التكليف مع الزجر لمعاصري رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الاديان عن منازعته فقال (لكل أمة جعلنا منسكا)  
أي لكل قرن من القرون الماضية والباقية وضعنا شريعة خاصة بحيث لا تخطي أمة منهم  
شريعتهما المعينة لهما الى شريعة أخرى لاستقلالها ولا اشتراكها وقيل عيدا وقيل موضع  
قربان يذبحون فيه وقيل موضع عبادة (هم ناسكوه) الضمير لكل أمة أي تلك الامم هي  
العاملة به لا غيرها فكانت التوراة منسك الامم التي كانت من مبعث موسى الى مبعث  
عيسى والانجيل منسك الامم التي كانت من مبعث عيسى الى مبعث محمد صلى الله عليه  
وآله وسلم والقرآن منسك المسلمين الى يوم القيامة والمذنب مصدر لاسم مكان كما يدل عليه  
هم ناسكوه ولم يقل ناسكون فيه وقيل هو الذبايح ولا وجه للتخصيص ولا اعتبار بخصوص  
السبب (فلا ينزع عنك في الامر) الفاء لترتيب النهي على ما قبله والضمير يرجع الى  
الامم الباقية آثارهم يعني قد عيننا لكل أمة شريعة ومن جله الامم هذه الامم المحمدية وذلك  
موجب لعدم منازعة من بقي منهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومستلزم لطاعتهم اياه  
في امر الدين والنهي اما على حقيقة أو كناية عن نهيه صلى الله عليه وآله وسلم عن  
الالتفات الى نزاعهم له قال الزجاج انه نهى له صلى الله عليه وآله وسلم عن منازعتهم  
أي لا تنازعهم انت كما تقول لا يخاصمك فلان أي لا تخاضمه وكما تقول لا يضاربك فلان  
أي لا تضاربه وذلك ان المفاعلة تقتضي العكس ضمنا ولا يجوز لا يضربك فلان وأنت  
تريد لا تضربه وحكي عن الزجاج انه قال في معنى الآية لا ينزع عنك أي فلا يجادلوك قال

(٢٧ - فتح البيان سادس) وما تنزل الاباء ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيما رب السموات  
والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا قال الامام أحمد حدثنا علي ووكيع قال حدثنا عمر بن ذر عن أبيه عن  
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبرائيل ما يمنعك ان تزورنا أكثر مما تزورنا قال فنزلت وما تنزل  
الاباء ربك الى آخر الآية انقرد باخراجه البخاري فرواه عند تفسير هذه الآية عن أبي نعيم عن عمر بن ذر به ورواه ابن أبي حاتم وابن  
جرير من حديث عمر بن ذر به وعندهما زيادة في آخر الحديث فكان ذلك الجواب لمحمد صلى الله عليه وسلم وقال العوفي عن ابن عباس  
احتبس جبرائيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وحررت فأتاه جبرائيل فقال يا محمد  
وما تنزل الاباء ربك الآية وقال مجاهد لبث جبرائيل عن محمد صلى الله عليه وسلم اثنتي عشرة ليلة ويقولون أقل فلما جاءه قال



يا جبريل لقد رثت على حتى ظن المشركون كل ظن قذرت وما تنزل الا بأمر ربك الآية قال وهذا الآية كالتى فى الضحى وكذلك قال الضحى بن من احم وقتادة والسدى وغير واحد انزلت فى احتباس جبريل وقال الحكم بن أبان عن عكرمة قال ابطأ جبرائيل انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين يوماً ثم نزل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما نزلت حتى اشتقت اليك فقال له جبريل بل انا كنت اليك أشوق ولكنى ماء يرفأ وحى الله الى جبرائيل ان قل له وما تنزل الا بأمر ربك الآية رواه ابن أبي حاتم رحمه الله وهو غريب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن مجاهد قال أبطأت الرسل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتاه جبريل فقال له ما حبسك يا جبريل ووصف كيف أتيتكم وأنتم لا تقصون أظفاركم ولا تنقون براجمكم ولا تأخذون شواربكم ولا تستأكون (٢١٠) ثم قرأ وما تنزل الا بأمر ربك الى آخر الآية وقد قال الطبراني

حدثنا أبو عامر النخوى حدثنا محمد بن إبراهيم الصوري حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا اسمعيل بن عباس أخبرني نعلبة بن مسلم عن أبي كعب مولى ابن عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جبرائيل أبطأ عليه فذكر له ذلك فقال وكيف وأنتم لا تستنون ولا تقصون أظفاركم ولا تنقون شواربكم ولا تنقون براجمكم وهكذا رواه الامام أحمد عن أبي اليمان عن اسمعيل بن عباس عن ابن عباس بنحوه وقال الامام أحمد حدثنا سيار حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا المغيرة بن حبيب عن مالك بن دينار حدثني شيخ من أهل المدينة عن أم سلمة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحى لتساخلمس فانه ينزل ملك الى الارض لم ينزل اليها قط وقوله له ما بين أيدينا وما خلفنا قيل المراد بما بين أيدينا أمر الدنيا وما

ودل على هذا وان جادلوك وقرئ فلا ينزعك فى الامر اى لا يستخفك ولا يغلبك على دينك وقرأ الجمهور فلا ينزعك من المنازعة كما تقدم وقال ابن عباس هم ناسكوه اى ذابحوه فلا ينزعك فى الامر اى فى الذبح وعن عكرمة ومجاهد بنحوه وعن مجاهد قال قول اهل الشرك اما ذبح الله بيئته فلا تأكلوه واما ما ذبحتم بايديكم فهو حلال (وادع) هؤلاء المنازعين وادع الناس على العموم (الى) دين (ربك) وتوجيهه والايان به (انك لعلى هدى) اى طريق (مستقيم) لا اعوجاج فيه (وان جادلوك) اى وان ابوا الابدال بعد البيان لهم وظهور الحجج عليهم (فقل الله أعلم بما تعملون) فكل امرهم الى الله وقل لهم هذا القول المشتمل على الوعيد (الله يحكم بينكم) أى بين المسلمين والكافرين (يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) من امر الدين فيمتين حيث نزل الحق من الباطل وفى هذه الآية تعليم لهذه الامة بما ينبغي لهم ان يجيبوا به من اراد الجدال بالباطل وقيل انها منسوخة بآية النسيء وهذا النسيء اذا كان المراد من قوله وان جادلوك الكف عن قتالهم وهو غير متعين بل يصح ان يكون المعنى فارتكبا جهادهم وفوض الامر الى الله فيكون هذا وعيد الله على اعدائهم وهذا المعنى لا تنسخه آية السيف بل هو باق بعد مشروعية القتال لعدم المساقاة (الم تعلم) مستأنفة مقرر مضمون ما قبلها والاستدلال بها للتقرير اى قد علمت يا محمد وتيقنت (ان الله يعلم ما فى السماء والارض) ومن جملة ذلك ما أنتم عليه من الاختلاف (ان ذلك) الذى فى السماء والارض من معلوماته (فى كتاب) اى مكتوب عنده فى ام الكتاب اخرج ابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال خلق الله اللوح المحفوظ مسيرة مائة عام وقال للقلم قبل ان يخلق الخلق وهو على عرشه اكتب فان ما اكتب قال علمى فى خلقى الى يوم تقوم الساعة فجرى القلم بما هو كائن فى علم الله الى يوم القيامة فذلك قوله سبحانه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ألم تعلم ان الله يعلم ما فى السماء والارض يعنى ما فى السموات السبع والارضين السبع ان ذلك

خلفا أمر الآخرة وما بين ذلك ما بين المفتحين هذا قول أبي العلاء وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة فى رواية عنهما العلم والسدى والربيع بن أنس وقيل ما بين أيدينا ما يستقبل من أمر الآخرة وما خلفنا أى ماضى من الدنيا وما بين ذلك أى ما بين الدنيا والآخرة يروى نحوه عن ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك وقتادة وابن جريج والثوري واختاره ابن جرير أيضاً والله أعلم وقوله وما كان ربك نسياً قال مجاهد والسدى معناه ما نسيك ربك وقد تقدم عنه ان هذه الآية كقوله والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى وقال ابن أبي حاتم حدثنا يزيد بن محمد بن عبد الصمد الدمشقي حدثنا محمد بن عثمان يعنى أبا الجاهر حدثنا اسمعيل بن عباس حدثنا عاصم بن رجا بن حيوة عن أبيه عن أبي الدرداء يرفعه قال ما أحل الله فى كتابه فهو حلال وما حرمه فهو حرام وما سكت عنه فهو عافية فاقبلوا من الله عافيته قال الله لم يكن لينسى شيئاً من هذه الآية وما كان ربك نسياً وقوله رب السموات



والارض وما بينهما أي خالق ذلك ومدبره والحاكم فيه والمتصرف الذي لا معقب لحكمه فاعبدوه واضطربوا لعبادته هل تعلم له سعيها قال عني بن ابي طلحة عن ابن عباس هل تعلم الرب مثلاً أو شيئاً وكذلك قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وقتادة وابن جريج وغيرهم وقال عكرمة عن ابن عباس أيس أحد يسمى الرحمن غيره تبارك وتعالى وتقدس اسمه (ويقول الانسان أنذامت لسوف اخرج حياً ولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً فوربك لنحشرنهم والشیاطين ثم لنحضرنهم حول جهنم حبشاً ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتياً ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى به اصلياً) يخبر تعالى عن الانسان انه يتعجب ويستبعد اعادته بعد موته كما قال تعالى وان تعجب فمجب قولهم انذا كذا رايانا لثاني خلق جديد وقال اولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم (٢١١) قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم وقال ههنا ويقول الانسان أنذامت لسوف اخرج حياً ولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً يستدل تعالى بالبداعة على الاعادة يعني انه تعالى قد خلق الانسان ولم يك شيئاً أفلا يعيده وقد صار شيئاً كما قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وفي الصحيح يقول الله تعالى كذبي ابن آدم ولم يكن له أن يكذبي وأذاني ابن آدم ولم يكن له أن يؤذني أما تكذبي به أي فقوله لن يعيدني كما بدأني وليس أول الخلق بأهون علي من آخره وأما اذا ه أي فقوله ان لي ولداً وأنا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقوله فوربك لنحشرنهم والشیاطين أقسم الرب تبارك وتعالى بنفسه الكريمة انه لا بد ان يحشرهم جميعاً وشیاطينهم الذين كانوا يعبدون من دون الله ثم لنحضرنهم حول جهنم حبشاً قال

العلم في كتاب يعني في اللوح المحفوظ مكتوب قبل ان يخلق السموات والارضين (ان ذلك يعني ان الحكم منسب سبحانه بين عباده فيما يختلفون فيه (على الله يسير) أي هي ان احاطة علمه بما في السماء والارض جملة وتفصيلاً يسير عليه وان تعذر على الخلق (ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطاناً) هـ اذ حكاية لبعض فضائهم أي انهم يعبدون اصناماً ما لم يتسكروا في عبادتها بحجة تيرة من الله سبحانه فهو تقي للدليل السمعى (وما ليس لهم به علم) من دليل عقلي يدل على جواز ذلك بوجه من الوجوه (ومال الظالمين) بالاشراك (من نصير) ينصرهم ويدفع عنهم عذاب الله وقد تقدم الكلام على هذه الآية في آل عمران (واذا تلى عليهم آياتنا) من القرآن (بينات) أي حال كونها واضحة ظاهرات الدلالة (تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) أي الامر الذي ينكر وهو غضبهم وعيوسهم عند سماعها والمراد بالمنكر الانكار أي تعرف في وجوههم انكارها والمنكر مصدر وقيل هو التخيير والترفع وهذا من ايقاع الظاهر موقع المضمحل للشهادة عليهم بوصف الكفر (يكادون يسطون) السطو الوثب والبطش والسطوة شدة البطش يقال سطا به يسطوا اذا بطش به بضرب أو شتم أو أخذ باليد وأصل السطو القهر وقال ابن عباس أي يبطشون (بالذين يتلون عليهم آياتنا) هم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه رضي الله تعالى عنهم والجملة مستأنفة كأنه قيل ما ذلك المنكر الذي يعرف في وجوههم فقل يكادون يسطون وهكذا ترى أهل البدع المضلة اذا سمع الواحد منهم ما يتلو العالم عليهم من آيات الكتاب العزيز أو من السنة الصحيحة مخالفاً لما اعتقده من الباطل والضلالة رأيت في وجهه من المنكر ما لو تمكن من ان يسطو بذلك العالم لفعل به ما لا يفعله بالمشركن وقد رأينا وسمعنا من ذلك من أهل البدع ما لا يحيط به الوصف والله ناصر الحق وظهر الدين ومدحض الباطل ودامغ البدع وحافظ المتكلمين بما أخذ عليهم المبينين للناس ما نزل اليهم وهو حسبنا ونعم الوكيل ثم أمر رسوله ان يرد عليهم

العو في عن ابن عباس يعني قعوداً كقوله وتري كل أمة جاثية وقال السدي في قوله حبشاً يعني قياماً وروى عن مرة عن ابن مسعود مثله وقوله ثم لننزعن من كل شيعة يعني من كل أمة قاله مجاهد أيهم أشد على الرحمن عتياً قال الثوري عن علي بن الاقرع عن أبي الاحوص عن ابن مسعود قال يحبس الاول على الآخر حتى اذا تكاملت العدة أتاهم جميعاً ثم بدأ بالأكبر فالأصغر وما هو وقوله ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتياً قال ثم لننزعن من أهل كل دين قادتهم ورؤساءهم في الشر وكذا قال ابن جبري وغير واحد من السلف وهذا كقوله تعالى حتى اذا داركوا فيها جيعاً قالت ائراهم لا ولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فأتتهم عذاباً ضعفاً من النار الى قوله بما كنتم تكسبون وقوله ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى به اصلياً ثم ههنا العطف الخبر على الخبر والمراد انه تعالى أعلم بمن يستحق من العباد ان يصلى بنار جهنم ويخلد فيها ومن يستحق تضعيف العذاب



قال في الآية المتقدمة قال لكل ضعف ولكن لاتعلمون (وان منكم الاواردها كان على ربك حملا مصيبا ثم ينجي الله الذين اتقوا  
 ذرا الطالمين فيمهاجيا) قال الامام أحمد حدثنا سليمان بن حرب حدثنا خالد بن سليمان عن كثير بن زياد البرساني عن أبي سمينة قال  
 خلت في الورد فقال بعضنا لا يدخلها مؤمن وقال بعضهم يدخلونها جميعا ثم ينجي الله الذين اتقوا فقلت جابر بن عبد الله فقلت له  
 باختلافنا في الورد فقال يردونها جميعا وقال سليمان مرة يدخلونها جميعا وأهوى بأصبعه الى آذنه وقال صمنا ان لم أكن سمعت  
 سول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمن بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان النار  
 بجحبا من بردهم ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذرا الطالمين فيها جميعا غريب ولم يخرجوه وقال الحسن بن عرفة حدثنا مروان بن معاوية  
 بن بكار بن أبي مروان عن خالد بن معدان (٢١٢) قال قال اهل الجنة بعد ما دخلوا الجنة لم يعد نارنا الورد على النار

قال قد مررت عليها وهي خامدة  
 قال عبد الرزاق عن ابن عيينة  
 عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس  
 ابن أبي حازم قال كان عبد الله بن  
 رواحة واضعا رأسه في حجر امرأته  
 فبكي فبكيت امرأته قال ما يبكيك  
 قالت رأيتك تبكي فبكيت قال اني  
 ذكرت قول الله عز وجل وان منكم  
 الاواردها فلا أدري أنجبوا منها ام لا  
 وفي رواية وكان مريضا وقال ابن  
 جرير حدثنا ابو كريب حدثنا ابن  
 يمان عن مالك بن مغول عن أبي  
 اسحق كان أبو ميسرة اذا أوى الى  
 فراشه قال يا ليت احمى لم تلدني ثم يبكي  
 فقيل له ما يبكيك يا أبا ميسرة فقال  
 اخبرنا انا واوردها ولم نخبر انا  
 صادر ون عنها وقال عبد الله بن  
 المبارك عن الحسن البصري قال  
 قال رجل لاختيه هل أتاك بانك وارد  
 النار قال نعم قال فهل أتاك انك  
 صادر عنها قال لا قال فقيم الضحك  
 قال فصار رؤى ضاحكا حتى لحق بالله

فقال (قل أفأنبئكم) أي أخبركم (بشئ من ذلكم) الذي فيكم من الغيظ على من  
 يتلو عليكم آيات الله ومقاربتكم للوثوب وهو (النار) التي (وعدها الله الذين كفروا)  
 وقيل المعنى افاخبركم بشئ مما يلحق تالي القرآن منكم من الاذى والتوعد لهم والتوثب  
 عليهم وقرئ النار بالحركات الثلاث (وبئس المصير) أي الموضع الذي يصيرون اليه  
 وهو النار (يا أيها الناس ضرب مثل) هذا متصل بقوله ويعبدون من دون الله وانما قال  
 ضرب مثل لان حجج الله عليهم بضرب الامثال لهم أقرب الى افهامهم قال ابن عباس  
 نزلت في صنم قال الانخفش ليس ثم مثل وانما المعنى ضربوا الى مثلا قال النحاس المعنى  
 ضرب الله عز وجل لما يعبدونه من دونه مثلا قال وهذا من أحسن ما قيل فيه أي بين الله  
 لكم شيئا ولعبدوكم وقال القتيبي معنى ضرب مثل أي عبادت آلهة لم تستطع ان تخلق  
 ذبايا وأصل المثل جملة من الكلام متفقة بالرضا والقبول مسيرة في الناس مستغربة  
 عندهم وجعلوا مضربا مثالا لالمورد هانم قد يستعيرونها للقصة أو الحالة أو الصفة  
 المستغربة لكونها مماثلة لها في الغرابة كهذه القصة المذكورة في هذه الآية (فاستمعوا له)  
 أي اضرب هذا المثل وتدبروه حتى تدبروه فان الاستماع بلا تدبر وتعليل لا ينفع والمعنى  
 ان الكفار جعلوا الله مثلا بعبادتهم غيره فكانت قال جعلوا الى شبيها في عبادتي فاستمعوا وخبر  
 هذا الشبه ثم بين حالها ووصفها فقال (ان الذين تدعون من دون الله) المراد بهم الاصنام  
 التي كانت حول الكعبة وغيرها وقيل المراد بهم السادة الذين صرفوهم عن طاعة الله  
 لكونهم أهل الحل والعقد فيهم وقيل الشياطين الذين جالوهم على معصية الله والاول  
 أوفق بالمقام واطهر في التمثيل (لن يخلقوا ذبايا) واحدا مع ضعفه وصغره وقلته وهو اسم  
 للواحد يطلق على الذكرو والانثى وجمع القسلة اذبة والكثرة ذبان بالكسر مثل غراب  
 وأغربة وغربان وبالضم كقضب ان وقال الجوهرى الذباب معروف الواحد ذباية وسمي  
 ذبايا لانه كلما ذب لاستقدار دآب لاستبكاره ولنأ كيدا لنفي المستقبل وتأكيدا لهنا

وقال عبد الرزاق أيضا أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس يخاصم نافع بن الأزرق فقال ابن  
 عباس الورد ودخل فقال نافع لا فقرأ ابن عباس انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون ووردوا ام لا وقال  
 يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار ووردوا ام لا اما انا وانت فستدخلها فانظر هل تخرج منها أم لا وما أرى الله يخرجك منها  
 بتكذيبك فضحك نافع وروى ابن جرير عن عطاء قال قال أبو راسد الحروري وهو نافع ابن الأزرق لا يسمعون حسيهم فقال ابن  
 عباس وبلان أجمنون انت أنت ابن قولة يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار ونسوق الجرمين الى جهنم ووردوا وان منكم الاواردها  
 والله ان كان دعاء من مضى اللهم اخرجني من النار سالما وأدخلني الجنة غانما وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبيد المحاربي حدثني  
 أسباط عن عبد الملك عن عبيد الله عن مجاهد قال كنت عند ابن عباس فأتاه رجل يقال له أبو راسد وهو نافع بن الأزرق فقال له يا ابن



عباس أدأيت قول الله وان منكم الاواردها كان على ربك حقا مقضيا قال اما ما واثب يا اياراشد فسنردها فاططرهل نصدر عنها ام لا  
 وقال ابو داود الطيالسي قال شعبة وأخبرني عبد الله بن السائب عن سمع ابن عباس يقرؤها وان منهم الاواردها يعني الكفار وهكذا  
 روى عمر بن الوليد البستي انه سمع عكرمة يقرؤها كذلك وان منهم الاواردها قال وهم الظلمة كذلك كانت قرؤها رواء ابن أبي حاتم  
 وابن جرير وقال العوفي عن ابن عباس قوله وان منكم الاواردها يعني البر والقاجر ألا تسمع الى قول الله لفرعون يقدم قومه يوم  
 القيامة فأوردهم النار الآية ونسوق الجرمين الى جهنم وردا فسمى الورود في النار دخولا وليس بصادق وقال الامام أحمد حدثنا  
 عبد الرحمن عن اسرايل عن السدي عن مرة عن عبد الله هو ابن مسعود وان منكم الاواردها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يرد النار كلهم ثم يصدرون عنها باعمالهم ورواه الترمذي (٢١٣) عن عبد بن حميد عن عبيد الله عن اسرايل

عن السدي به ورواه من طريق  
 شعبة عن السدي عن مرة عن ابن  
 مسعود من قوعا هكذا وقع هذا  
 الحديث ههنا من قوعا وقدر واه  
 اسباط عن السدي عن مرة عن  
 عبد الله بن مسعود قال يرد الناس  
 جميعا الصراط وورودهم قيامهم  
 حول النار ثم يصرون على الصراط  
 باعمالهم فمنهم من يمر مثل البرق  
 ومنهم من يمر مثل الريح ومنهم من  
 يمر مثل الطير ومنهم من يمر كاجود  
 الخيل ومنهم من يمر كاجود الابل  
 ومنهم من يمر كعدو الرجل حتى ان  
 آخرهم من ارجل نوره على موضع  
 ايمى قدميه يعرف تكفأ به الصراط  
 والصراط دحض من لة عليه حسك  
 كحسك القتاد حافتاه ملائكة معهم  
 كلاليب من نار يختطفون بها  
 الناس وذ كرتام الحديث رواه  
 ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا  
 خالد بن مسلم حدثنا النضر  
 حدثنا اسرايل أخبرنا أبو اسحق

للدلالة على ان خلق الذباب منهم مستحيل كانه قال محال ان يخلقوا وتخصيص الذباب  
 لمهانتهم واستقذاره والمعنى ان يقدر واعلى خلقه مع كونه صغير الجسم حقير الذات وهو  
 أجهل الحيوانات لانه يرمى نفسه في المهلكات ومدة عيشه أربعون يوما وأصل خلقته  
 من العفونات ثم يتوالد بعضها من بعض يقع روثه على الشئ الأبيض فيرى أسود وعلى  
 الاسود فيرى أبيض (ولو اجهة عواله) أي يخلق الذباب والتقدير ان يخلقوه على كل حال  
 ولو في هذه الحالة المقتضية لجمعهم فكأنه تعالى قال ان هذه الاصنام ان اجتمعت لا تقدر  
 على خلق ذبابة على ضعفها فكيف يليق بالعاقل بل جعلها معبودا كما أشار اليه  
 في التقرير ثم بين سبحانه كمال عجزهم وضعف قدرتهم فقال (وان يسلبهم الذباب شيئا  
 لا يستنقذوه منه) أي اذا أخذوا خطف منهم هذا الخلق الاقل الارذل شيئا من الاشياء  
 بسرعة لا يقدرون على تخليصه منه لجل عجزهم وفرط ضعفهم والاستنقاذ والانتقاذ  
 التخليص واذا عجزوا عن خلق هذا الحيوان الضعيف وعن استنقاذ ما أخذ منهم فهم عن  
 غيره مما هو أكبر منه جرما وأشد منه قوة أعجزوا وأضعف قال عكرمة أي لا تستنقذوا الاصنام  
 ذلك الشئ ثم عجب سبحانه من ضعف الاصنام والذباب فقال (ضعف الطالب والمطلوب)  
 فالصنم كالطالب من حيث انه يطلب خلق الذباب أو يطلب استنقاذ ما سلب منه والمطلوب  
 الذباب وهذا كالتسوية بينهم وبين الذباب في الضعف ولو حققت وجدت الطالب أضعف  
 فان الذباب حيوان وهو جاد وهو غالب وذلك مغلوب وقيل الطالب عابد الصنم والمطلوب  
 الصنم قال ابن عباس الطالب آلهتهم والمطلوب الذباب ثم بين سبحانه ان المشركين الذين  
 عبدوا من دون الله آلهة عاجزة الى هذه الغاية في العجز ما عرفوا الله حق معرفته فقال  
 (ما قدروا الله حق قدره) أي ما عظموه حتى تعظيمه ولا عرفوه حتى معرفته حيث جعلوا هذه  
 الاصنام شركاء له مع كون حالها هذا الحال وقد تقدم في الانعام (ان الله لقوى) على خلق  
 كل شئ (عزيز) غالب لا يغالبه أحد بخلاف آلهة المشركين فانهم باجاد لا يعقل ولا ينفع

عن أبي الاحوص عن عبد الله قوله وان منكم الاواردها قال الصراط على جهنم مثل حد السيف فمة الطبقة الاولى كالبرق  
 والثانية كالريح والثالثة كاجود الخيل والرابعة كاجود البهائم ثم يرون والملائكة يقولون اللهم سلم سلم ولهذا شواهد في الصحيحين  
 وغيرهما من رواية أنس وأبي سعيد وأبي هريرة وجابر وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن  
 علية عن الجريري عن أبي السليك عن غنيم بن قيس قال ذكر واورود النار فقال كعب تملك النار للناس كأنها من اهالة حتى يستوى  
 عليهم أقدام الخلائق برهم وفاجرهم ثم يناديهم امانا أن امسكي أصحابك ودعي أصحابي قال فتخسف بكل ولي لها هي أعلم بهم من الرجل  
 بولده ويخرج المؤمنون ندية ثيابهم قال كعب ما بين منكبي الخازن من خزنهما مسيرة سنة مع كل واحد منهم عمود ذو شعبتين يدفع به  
 الدفع فيصرع به في النار سبع مائة ألف وقال الامام أحمد حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أم مبشر



عن حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا رجوان لا يدخل النار ان شاء الله احدثه الله بن واخذ بيده قالت حفصة  
 ليس الله يقول وان منكم الاواردها قالت فسمعت يقول ثم تجي الذين اتقوا وتذرا الظالمين فيها جثيا وقال احدثا ايضا حدثنا ابن  
 ادريس حدثنا الاعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أم مبشر امرأة زيد بن حارثة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت  
 حفصة فقال لا يدخل النار احدثه بن واخذ بيده قالت حفصة ليس الله يقول وان منكم الاواردها فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم تجي الذين اتقوا الآية وفي الصحيحين من حديث الزهري عن سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد تمسه النار الا تحلة القسم وقال عبد الرزاق قال معمر بن خزيمة  
 الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة (٢١٤) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات له ثلاثة لم تمسه النار

الا تحلة القسم يعني الورود وقال  
 أبو داود الطيالسي حدثنا زمعة  
 عن الزهري عن سعيد بن المسيب  
 عن أبي هريرة قال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يموت  
 لمسلم ثلاثة من الولد تمسه النار  
 الا تحلة القسم قال الزهري كأنه يريد  
 هذه الآية وان منكم الاواردها  
 كان على ربك حكمة ضيا وقال  
 ابن جرير حدثني عمران بن بكار  
 الكلبي حدثنا أبو المغيرة حدثنا  
 عبد الرحمن بن يزيد بن جهم حدثنا  
 اسمعيل بن عبيد الله عن أبي صالح  
 عن أبي هريرة قال خرج رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يعود رجلا  
 من أصحابه وعك وأنامعه ثم قال ان  
 الله تعالى يقول هي نارى اسلطها  
 على عبدي المؤمن ليكون حنله  
 من النار في الآخرة غريب ولم  
 يخرجوه من هذا الوجه وحدثنا أبو  
 كريب حدثنا أبو اليمان عن عثمان  
 ابن الاسود عن مجاهد قال الحى

ولا يضر ولا يقدر على شئ ثم أراد سبحانه ان يرد عليهم ما يعتقدونه في النبوات والالهيات  
 فقال (الله يصطفى من الملائكة رسلا) بكبريل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل  
 والحفظة (و) يصطفى أيضا رسلا (من الناس) وهم الانبياء فيرسل الملك الى النبي والنبي الى  
 الناس أو يرسل الملائكة قبض أرواح مخلوقاته أو لتحصيل ما يتقعه أو لزال العذاب عليهم  
 أخرج الحاكم وصححه عن عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله  
 اصطفى موسى بالكلام وابراهيم بالخلة وأخرج عن أنس وصححه ان النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم قال موسى بن عمران صني الله قال المحلى نزل لما قال المشركون أنزل عليه الذكر  
 من بيننا أي وايس باكرنا ولا انشرنا والقائل هو الواسع المغيرة ووجه مناسبة هذه  
 الآية لما قبلها انه لما ذكر ما يتعلق بالالهيات ذكر ههنا ما يتعلق بالنبوات وقال الرازي  
 وجه المناسبة انه لما أبطل فيما قبلها عبادة الاوثان أبطل ههنا عبادة الملائكة (ان الله  
 سميع) لا قول عباده (بصير) عن يختاره من خلقه (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي  
 ما قدموا من الاعمال وما يتركونه من الخير والشر كقوله تعالى وتكتب ما قدموا وآثارهم  
 وقيل ماضى ولم يأت وقيل ما عملوا وما سيعملوه أو أمر الدنيا وأمر الآخرة (والى الله)  
 لا الى غيره (ترجع الامور) لما تضمن ما ذكره من ان الامور ترجع اليه الزجر لعباده عن  
 معاصيه والحض لهم على طاعته صرح بالقصود فقال (يا أيها الذين آمنوا اركعوا  
 واسجدوا) أي صلوا الصلاة التي شرعها الله لكم لأن الصلاة لا تكون الا بالركوع  
 والسجود وخص الصلاة لكونها أشرف العبادات ثم عمم فقال (واعبدوا ربكم) أي  
 افعلوا جميع أنواع العبادة التي أمركم الله بها وقيل وحدوه (وافعلوا الخير) أي ما هو  
 خيره وهو أعم من الطاعة الواجبة والتدوية وقيل المراد بالخير هنا المندوبات ثم علل ذلك  
 بقوله (لعلكم تفلحون) أي اذا فعلتم هذه كلها رجوت الفلاح وفي هذا اشارة الى ان دخول  
 الجنة ليس مرتبة على هذه الاعمال مثلال هذه أمور كلفنا الله بها شرعا وأما قبولها فشيء

خط كل مؤمن من النار ثم قرأوا وان منكم الاواردها وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا  
 زيان بن قائد عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله احد حتى يختمها عشر  
 مرات بنى الله له قصر افي الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكثر واطيب وقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية في سبيل الله كتب يوم القيامة مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك  
 رفيقا ان شاء الله ومن حرس من وراء المسلمين في سبيل الله متطوعا لاجر سلطان لم ير النار بعينيه الا تحلة القسم قال الله تعالى وان  
 منكم الاواردها وان الذكرفي سبيل الله يضاعف فوق النفقة بسبع مائة ضعف وفي رواية بسبع مائة ألف ضعف وروى أبو داود  
 عن أبي الطاهر عن ابن وهب وعن يحيى بن أيوب كلاهما عن زيان عن سهل عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصلاة



والصيام والذكر يصاعف على النفقة في سبيل الله بسبب جملة ضعف وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قوله وان منكم الاواردها قال هو الممر عليها وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم في قوله وان منكم الاواردها قال ورود المسلمين المروء على الجسر بين ظهرايتها وورود المشركين ان يدخلوها وقال النبي صلى الله عليه وسلم الزالون والزالات يومئذ كثير وقد أحاط بالجسر يومئذ سمطان من الملائكة دعاؤهم يا الله سلم وقال السدي عن مرة عن ابن مسعود في قوله كان على ربك حقا مقضيا قال قسما واجبا وقال مجاهد حقا قال قضاء وكذا قال ابن جريج وقوله ثم نجى الذين اتقوا أي اذا امر الخلائق كلهم على النار وسقط فيها من سقط من الكفار والعصاة ذوى المعاصي بحسبهم نجى الله تعالى المؤمنين المتقين منها بحسب أعمالهم بخوارهم على الصراط وسرعتهم بقدر أعمالهم التي كانت في الدنيا ثم يشفعون في أصحاب الكبار (٢١٥) من المؤمنين فيشفع الملائكة والنبيون والمؤمنون فيخرجون خلقا كثيرا

قدأ كاتم النار الادارات وجوههم وهي مواضع السجود واخراجهم اياهم من النار بحسب ما في قلوبهم من الايمان فيخرجون أولا من كان في قلبه مثقال دينار من ايمان ثم الذي يليه ثم الذي يليه ثم الذي يليه حتى يخرجون من كان في قلبه أدنى أدنى أدنى مثقال ذرة من ايمان ثم يخرج الله من النار من قال يومنا من الدهر لا اله الا الله وان لم يعمل خيرا قط ولا يبقى في النار الا من وجب عليه الخلود كما وردت بذلك الاحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال تعالى ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جحشا (واذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خيرا مقاما واحسن دنيا وكم أهلكنا قبلهم من قرنهم أحسن أثانا وورثنا) يخبر تعالى عن الكفار حين تلى عليهم آيات الله ظاهرة الدلالة بينة الحجة

آخر بتفضل الله به علينا وهذه الآية من موطن سجود التلاوة عند الشافعي ومن وافقه لا عند أبي حنيفة ومن قال بقوله وقد تقدم ان هذه السورة فضلت بسجدة تين وهذا دليل على ثبوت السجود عند تلاوة هذه الآية وقد اختلف في عدة سجود التلاوة فذهب أكثر اهل العلم الى انها أربع عشرة سجدة لكن الشافعي رحمه الله تعالى قال في الحج سجدة تان وأسقط سجدة ص وقال أبو حنيفة في الحج سجدة وأثبت سجدة ص وقيل خمس عشرة سجدة وقال قوم ليس في الفصل سجدة فعلى هذا تكون إحدى عشرة سجدة وسجود التلاوة سنة عند الشافعي وواجب عند أبي حنيفة ودلائل الاقوال مبسطة في مواطنها ثم أمرهم بما هو سنة الدين وأعظم أعماله فقال (وجاهدوا في الله) أي في ذاته من أجله والمراد به الجهاد الاكبر وهو الغزو للكفار ومدافعتهم اذا غزوا بلاد المسلمين وقيل المراد بالجهاد هنا امتثال ما أمرهم الله به في الآية المتقدمة وامتثال جميع ما أمر به ونهى عنه على العموم ومعنى (حق جهاده) المبالغة في الامر بهذا الجهاد باستفراغ الطاقة لانه أضاف الحق الى الجهاد والاصل اضافة الجهاد الى الحق أي جهاد اخاله الله فعكس ذلك لقصد المبالغة وأضاف الجهاد الى الضمير اتساعا أولاختصاصه به سبحانه من حيث كونه منهولا ومن أجله وقيل المراد بحق جهاده هو ان لا يخافوا في الله لومة لائم وقيل المراد به استفراغ ما في وسعهم في احياء دين الله وقال مقاتل والكلبي ان الآية منسوخة بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم كما ان قوله اتقوا الله حق تعانه منسوخ بذلك ورد ذلك بان التاكليف مشروط بالقدرة فلا حاجة الى المصير الى النسخ عن عبد الرحمن بن عوف قال قال لي عمر السنا كنا نقرأ فيما نقرأ أو جاهدوا في الله حق جهاده في آخر الزمان كما جاء فيتم في أوله قات بلى فتي هذا يا أمير المؤمنين قال اذا كانت بنو أمية الامراء وبنو المغيرة الوزراء وأخرج الترمذي وصححه وابن حبان عن فضالة بن عبيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجهاد من جاهد نفسه في طاعة الله ثم عظم سبحانه شأن المكاتبين بقوله (هو)

واحدة البرهان انهم يصدون ويعرضون عن ذلك ويقولون عن الذين آمنوا مقتدرين عليهم ومختارين على صحة ما هم عليه من الدين الباطل بانهم خير مقاما وأحسن دنيا أي أحسن منازل وارفح دورا وأحسن دنيا وهو مجتمع الرجال للعديت أي ناديمهم أعمر وأكثر وارادوا طارعا يعنون فكيف نكون ونحن بهذه المثابة على باطل وأولئك الذين هم محتفون مستمترون في دار الارقيم بن أبي الارقيم ونحوها من الدور على الحق كما قال تعالى يخبر عنهم وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه وقال قوم نوح أنؤمن لك واتبعك الارذلون وقال تعالى وكذلك فتننا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين ولهذا قال تعالى راد عليهم شبهتهم وكم أهلكنا قبلهم من قرن أي وكم من أمة وقرن من المكذبين قدأ هلكناهم بكفرهم هم احسن أثانا وورثنا أي كانوا أحسن من هؤلاء أموالا وأمتعة ومناظروا شكالا قال الاعمش عن أبي طيبان عن ابن عباس خير مقاما وأحسن



نبأ قال المقام المنزل والتسدي المجلس والاثاث المتاع والرقي المنظر وقال العوفي عن ابن عباس المقام المسكن والتسدي المجلس  
والنعمة والبهجة التي كانوا فيها وهو كما قال الله لقوم فرعون حين اهلكهم وقص شأنهم في القرآن لم تركوا من جنات وعيون  
وزروع ومقام كريم فالمقام المسكن والنعيم والتسدي المجلس والمجمع الذي كانوا يجتمعون فيه وقال تعالى فيما قص على رسوله  
من امر قوم لوط وتأتون في ناديتكم المنكر والعرب تسمى المجلس النادي وقال قتادة لما رأوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم  
في عيشهم خشونة وفيهم قسافة فعرض اهل الشرك ما سمعوا أي الفريقين خيرا مقاما واحسن نبيا وكذا قال مجاهد والضحاك  
ومنه من قال في الاثاث هو المال ومنهم من قال الثياب ومنهم من قال المتاع والرقي المنظر كما قاله ابن عباس ومجاهد وغير  
واحد وقال الحسن البصري يعني الصور (٢١٦) وكذا قال مالك اثاثا ورثيا اكثر اموالا واحسن

صورا والكل متقارب صحيح (قل  
من كان في الضلالة فلم يدله الرحمن  
مداحي اذارا واما وعدون اما  
العذاب واما الساعة فسيعلمون  
من هو شر مكانا واضعف جندا)  
يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء  
المشركين برهم المدعين انهم على  
الحق وانكم على الباطل من كان  
في الضلالة اي منا ومنكم فلم يدله  
الرحمن مدا اي فامهله الرحمن فيما  
هو فيه حتى يلقي ربه وينقضي اجله  
اما بعد ابصيه واما الساعة  
بغثة تأتيه فسيعلمون حينئذ من  
هو شر مكانا واضعف جندا في  
مقابله ما احتجوا به من خيرية  
المقام وحسن البدي قال مجاهد في  
قوله فاي مدله الرحمن مدا فليدعه  
الله في طغيانه كذا قرر ذلك ابو  
جعفر بن جرير رحمه الله وهذه  
مباهلة للمشركين الذين يزعمون  
انهم على هدى فيما هم فيه كاذكر  
تعالى مباهلة اليهود في قوله قل

اجباكم) أي اختاركم لدينه وفيه تشر بف لهم عظيم ثم لما كان في التكليف مشقة على  
النفس في بعض الحالات قال (وما جعل عليكم في الدين من حرج) أي من ضيق وشدة  
وقد اختلف العلماء في هذا الحرج الذي رفعه الله فقبل هو ما أحله الله من النساء منى  
وثلاث ورباع ومالك اليمين وقيل المراد قصر الصلاة والافطار للمسافر والصلاة بالاياء  
على من لا يقدر على غيره واسقاط الجهاد عن الاعرج والاعمى والمريض وأكل الميتة عند  
الضرورة واعتقار الخطأ في تقديم الصيام وتأخيرها لاختلاف الالهة وكذا في الفطر  
والاضحى وقيل المعنى انه سبحانه ما جعل عليهم حرجا بتكليف ما يشق عليهم ولكن كفهم  
بما يقدرون عليه ورفع عنهم التكليف التي فيها حرج فلم يتعبدهم بها كما تعبد بها بني  
اسرائيل وقيل المراد بذلك انه جعل لهم من الذنب مخرجا بفتح باب التوبة وقبول الاستغفار  
والتكفير فيما شرع فيه الكفارة والارض أو القصاص في الجنائيات ورد المال أو مثله أو قيمته  
في الغصب ونحوه فليس في دين الاسلام ما لا يجد العبد فيه سبيلا الى الخلاص من الذنوب  
ومن العقاب وقيل المراد بالدين التوحيد ولا حرج فيه بل فيه تخفيف فانه يكفر ما قبله من  
الشرك وان امتد ولا يتوقف الايمان به على زمان أو مكان معين وفي القرطبي قال العلماء  
رفع الحرج انما هو لمن استقام على منهاج الشرع واما السراق واصحاب الحد ودفع عليهم  
الحرج وهم جاعلوه على أنفسهم عقارفتهم الدين وليس في الشرع أعظم حرجا من الزام  
ثبات رجل لاثنين في سبيل الله لكنه مع صحة اليقين وجودة العزم ليس بمخرج انتهى  
والمعنى الاول أولى والنظا هران الآية أعم من هذا كله فقد حط سبحانه ما فيه مشقة من  
التكاليف على عباده اما باسقاطها من الاصل وعدم التكليف بها كما كان في غيرهم  
أو بالتخفيف وتجويز العدول الى بدل لا مشقة فيه أو بمشروعية التخلص عن الذنب بالوجه  
الذي شرعه الله وما تنفع هذه الآية وأجل موقعها وأعظم فائدتها ومثلها قوله سبحانه  
فاتقوا الله ما استطعتم وقوله يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقوله ربنا ولا تحمل

يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس فمتوا الموت ان كنتم صادقين اي ادعوا بالموت على المبطل علينا  
هذا او منكم ان كنتم تدعون انكم على الحق فانه لا يضركم الدعاء فنكلوا عن ذلك وقد تقدم تقرير ذلك في سورة البقرة مبسوطا  
ولله الحمد وكذا ذكر تعالى المباهلة مع النصاري في سورة آل عمران حين سمعوا على الكفر واسمروا على الطغيان والغلو في دعواهم  
ان عيسى ولد الله وقد ذكر الله بحجه وبراهينه على عبودية عيسى وانه مخلوق كادم قال تعالى بعد ذلك فن حاجك فيه من بعد  
ما جاءك من العلم قل تعالوا ندع ابناءنا وابنائكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم يتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين فنكلوا  
أيضا عن ذلك (ويريد الله الذين اهتدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مرثا) لما ذكر تعالى امداد من  
هو في الضلالة فيما هو فيه وزيادته على ما هو عليه اخبر بزيادة المهتدين هدى كما قال تعالى واذا ما أنزلت سورة فثمهم من يقول ايكم



رأى هذه الآيةين وقوله والباقيات الصالحات قد تقدم تفسيرها والكلام عليها وإيراد الحديث المتعلق بها في سورة  
الكهف خير عند ربك ثواباً أي جزاء وخير مرد أي عاقبة ومرداً على صاحبها وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر بن راشد عن يحيى بن أبي  
كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فآخذ عوداً يابساً فخط ورقه ثم قال إن قول لا إله إلا الله  
والله أكبر وسبحان الله والحمد لله تحط الخطايا كما تحط ورق هذه الشجرة الرياح خذهن يا أبا الدرداء قبل أن يحال بينك وبينهن هن  
الباقيات الصالحات وهن من كنوز الجنة قال أبو سلمة فكان أبو الدرداء إذا ذكر هذا الحديث قال لا هلك الله ولا كبرت الله  
ولا تسجن الله حتى إذا رأي الجاهل حسب أني مجنون وهو هذا ظاهره أنه مرسل ولكن قد يكون من رواية أبي سلمة عن أبي الدرداء  
والله أعلم وهكذا وقع في سنن ابن ماجه من حديث أبي معاوية عن (٢١٧) عمر بن راشد عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي

الدرداء فذكر نحوه (أفرايت الذي  
كفر بآياتنا وقال لا وتين مالا وولدا  
اطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن  
عهداً كلا سنكتب ما يقول  
ونعذله من العذاب مداونته  
ما يقول ويأتمنا فرداً) قال الامام  
أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا  
الاعمش عن مسلم عن مسروق  
عن خباب بن الارت قال كنت  
رجلاً قيناً وكان لي على العاص  
ابن وائل دين فأتيتهُ أتقاضاه منه  
فقال لا والله لا أقضيك حتى تكفر  
بمحمد فقلت لا والله لا أكفر بمحمد  
صلى الله عليه وسلم حتى تموت ثم  
تبعته قال فأتى اداً ثم تبعته  
جئتني ولي ثم مال وولد فاعطيتك  
فأنزل الله أفرايت الذين تكفر  
بآياتنا وقال لا وتين مالا وولدا إلى  
قوله ويأتمنا فرداً أخرجه صاحب  
الصحيح وغيرهما من غير وجه عن  
الاعمش به وفي لفظ البخاري كنت  
قيناً فعملت للعاص بن وائل

عليها أصراً كما جعلته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به وفي الحديث الصحيح  
أنه سبحانه قال قد فعلت كما سبق بيانه في تفسير هذه الآية والاحاديث في هذا كثيرة وعن  
عائشة أنها سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية فقال الضيق وقال أبو هريرة  
لا بن عباس أما علمنا في الدين من خرج في أن نسرق أو نرني قال بلى قال فما هذه الآية  
قال الأصم الذي كان على بني إسرائيل وضع عنكم وعن ابن عباس كان يقول وما جعل  
عليكم في الدين من خرج توسعة الاسلام وما جعل الله من التوبة والكفارات وعنه قال  
هذا في هلال رمضان إذا شئت فيه الناس وفي الحج إذا شكوا في الاضحية وفي الفطروا شياهه  
وعنه سئل عن الحرج فقال ادع لي رجلاً من هذيل فجاءه فقال ما الحرج فيكم قال الحرجة  
من الشجر التي ليس فيها مخرج فقال ابن عباس الذي ليس له مخرج وفي لفظ قال الهذيلي  
الشيء الضيق قال هو ذاك وعن عمر بن الخطاب قرأ هذه الآية ثم قال ادع لي رجلاً من بني  
مدج وقال ما الحرج فيكم قال الضيق (مله أيبكم إبراهيم) أي وسع عليكم دينكم توسعة  
مله أيبكم قاله الزمخشري وقال الزجاج المعنى اتبعوا مله أيبكم وبه قال الحوفي واتبعه أبو  
البقاء وقال الفراء كمله أيبكم وقيل التقدير وافعلوا الخير كفعل أيبكم إبراهيم فأقام الملّة  
مقام الفعل وقيل النصب على الأغراء وقيل على الاختصاص أي أعني بالدين مله أيبكم  
وانما جعل له سبحانه أباهم لأنه أبو العرب قاطبة ولأن له عند غير العرب الذين لم يكونوا من  
ذريته حرمة عظيمة كحرمة الأب على الابن لكونه أبا النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال  
السدّي مله أيبكم أي دين أيبكم (هو سماكم المسلمين من قبل) أي قبل نزول القرآن  
في الكتب المتقدمة قال ابن عباس الله عز وجل سماكم وروى نحوه عن جماعة من التابعين  
وأخرج أحمد والبخاري في تاريخه والترمذي وصححه والنسائي والبيهقي وغيرهم عن الحارث  
الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من دعا بدعوى الجاهلية فإنه من جنى  
جهنم قال رجل يا رسول الله وإن صام وصلى قال نعم فادعوا بدعوة الله التي سماكم بها

(٢٨ - فتح البيان سادس) سيفاً فجئت أتقاضاه فذكر الحديث وقال أم اتخذ عند الرحمن عهداً قال موثقاً وقال عبد الرزاق  
أخبرنا الثوري عن الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال قال خباب بن الارت كنت قيناً فعملت للعاص بن وائل  
فاجتعت لي عليه دراهم فجئت لتقاضاه فقال لي لا أقضيك حتى تكفر بمحمد فقلت لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعته قال فإذا  
بعثت كان لي مال وولد قال فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله أفرايت الذي كفر بآياتنا الآيات وقال العوفي عن  
ابن عباس إن رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يطلبون العاص بن وائل السهمي يدين فأتوه يتقاضونه فقال  
ألسنتم ترغمون أن في الجنة ذهباً وفضة وحريراً ومن كل الثمرات قالوا بلى قال فإن موعدكم الآخرة فوالله لا وتين مالا وولدا وتين



مثل كتابكم الذي جئتم به فضررب الله مثله في القرآن فقال افرأيت الذي كفرا يا تينا قوله ويا تينا فردا وعكدا قال مجاهد  
 وقتادة وغيرهم انها زلت في العاص بن وائل وقوله لا وتين مالا وولدا قرأ بعضهم بفتح الواو من ولدا وقرأ آخرون بضمها وهو  
 بمعناه قال روبة  
 وقال الحرث بن حازم  
 وقال الشاعر  
 وقيل ان الولد بالضم جمع والولد بالفتح مفرد وهي لغة قيس والله أعلم وقوله اطلع الغيب انكار على هذا القائل لا وتين مالا وولدا يعني  
 يوم القيامة أي أعلم ماله في الآخرة حتى تألى (٢١٨) وحلف على ذلك ام اتخذ عند الرحمن عهدا أم له عند الله عهدا

المسلمين والمؤمنين عباد الله وقيل ان الكتابة راجعة الى ابراهيم يعني ابراهيم سمي اكم  
 المسلمين في ايامه من قبل هذا الوقت وهو قوله ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرئتنا أمة  
 مسلمة لك فاستجاب الله دعاءه فينا (وفي هذا) أي في حكمه ان من اتبع محمد صلى الله عليه  
 وآله وسلم فهو مسلم قال النحاس وهذا القول مخالف لقول علماء الأمة وقيل أي في القرآن  
 يعني فضلكم على سائر الأمم وسماكم بهذا الاسم الاكرم ثم علل سبحانه ذلك بقوله (ليكون  
 الرسول شهيدا عليكم) يوم القيامة بتبليغه اليكم (وتكونوا) أنتم (شهداء على الناس)  
 ان رسلهم قد بلغتهم فان تسمية الله أبا ابراهيم لهم حكمهم باسلامهم وعد التهم وهو سبب  
 لقبول شهادة الرسول الداخل فيهم دخولا أوليا وقبول شهادتهم على الامم قاله الشهاب  
 وقد تقدم بيان معنى هذه الآية في البقرة ثم أمرهم بما هو أعظم الاركان الاسلامية فقال  
 (فاقيموا الصلاة) بواجباتها واداروا عليها (وآتوا الزكاة) بشرائطها وتخصيص  
 الخصلتين بالذكور ليزيد شرفهما (واعتصموا بالله) أي اجعلوا عصمة لكم مما تحذرون  
 والتجئوا اليه في جميع أحوالكم ولا تطلبوا ذلك الا منه وقيل الاعتصام هو التمسك  
 بالكتاب والسنة وقيل تمسكوا بدين الله وقيل ثقوا به تعالى في مجامع أموركم (هو مولاكم)  
 أي ناصركم ومتولى أموركم دقيقها وجليلها (فنعم المولى) هو (ونعم النصير) أي الناصر  
 لكم هو يعني لا مماثل له في الولاية لاموركم والنصرة على أعدائكم

(سورة المؤمنين)

قال القرطبي كلها مكية في قول الجميع أي بلا خلاف وآياتها مائة وتسع عشرة آية عند  
 البصريين ومائة وثمانى عشرة آية عند الكوفيين وسبب هذا اختلافهم في قوله ثم  
 أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين هل هو آية أو بعض آية وقد أخرج أحمد  
 ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن عبد الله بن السائب قال صلى النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم بمكة الصبح فاستفتح سورة المؤمنين حتى اذا جاء ذكر موسى وهرون أو

سيأتيه ذلك وقد تقدم عند  
 البخاري انه الموثق وقال الضحاك  
 عن ابن عباس اطلع الغيب أم اتخذ  
 عند الرحمن عهدا قال لا اله الا الله  
 فيرجوهم او قال محمد بن كعب  
 القرطبي الامن اتخذ عند الرحمن  
 عهدا قال شهادة ان لا اله الا الله ثم  
 قرأ الامن اتخذ عند الرحمن عهدا  
 وقوله كلا هي حرف ردع لما قبلها  
 وتأكيده لما بعد ها سكتب ما يقول  
 أي من طلبه ذلك وحكمه لنفسه  
 بما اتماه وكفره بالله العظيم ونذله من  
 العذاب مدأى في الدار الآخرة  
 على قوله ذلك وكفره بالله في الدنيا  
 ونزته ما يقول أي من مال وولد  
 نسبه منه عكس ما قال انه يوثق  
 في الدار الآخرة مالا وولدا زيادة  
 على الذي له في الدنيا بل في الآخرة  
 يسلب من الذي كان له في الدنيا  
 ولهذا قال تعالى ويا تينا فردا أي  
 من المال والولد قال علي بن أبي طلحة  
 عن ابن عباس ونزته ما يقول قال

نزته وقال مجاهد ونزته ما يقول ماله وولده وذلك الذي قال العاص بن وائل وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ذكر  
 ونزته ما يقول قال ما عنده وهو قوله لا وتين مالا وولدا وفي حرف ابن مسعود ونزته ما عنده وقال قتادة ويا تينا فردا لا مال له ولا ولدا  
 وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ونزته ما يقول قال ما جمع من الدنيا وما عمل فيها قال ويا تينا فردا قال فردا من ذلك لا يتبعه قليل  
 ولا كثير (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على  
 الكافرين تؤزهم أزقا فلا تعجل عليهم انما نعد لهم عدا) يخبر تعالى عن الكفار المشركين بربهم انهم اتخذوا من دونه آلهة لتكون لهم  
 تلك الآلهة عزاء يعززون بهم ويستعصرونهم ثم أخبر انه ليس الامر كما زعموا ولا يكون ما طمعوا فقال كلا سيكفرون بعبادتهم أي يوم







عمر بن قيس الملاقي عن ابن مزيق يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد اقال يستقبل المؤمن عند خروجه من قبره أحسن صورة رآها وأطيبها ريحاً فيقول من أنت فيقول أنا لا إلا أن الله قد طيب ريحك وحسن وجهك فيقول أنا عملك الصالح وهكذا كنت في الدنيا حسن العمل طيبه فطاماً لم أركب في الدنيا فلهم أركبني فيركبه فذلك قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد اقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد اقال ركبنا وقال ابن جريز حدثني ابن المشي حدثنا ابن مهدي عن سعيد بن أسلم عن رجل عن أبي هريرة يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد اقال علي الأبل وقال ابن جريز عن النجاشي وقال الثوري عن الأبل النوق وقال قتادة يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد اقال الى الجنة وقال عبد الله بن الإمام أحمد في مسند أبيه حدثنا سويد بن سعيد أخبرنا علي بن مسهر عن

(٢٢٠)

عبد الرحمن بن اسحق حدثنا النعمان بن سعيد قال كذا جلوسا

عند علي رضي الله عنه فقرأ هذه الآية يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد اقال لا والله ما على أرجلهم يحشرون ولا يحشر الوفد على أرجلهم ولكن نوق لم ير الخلائق مثلها عليها رحائل من ذهب فيركبون عليهم حتى يضرى أبواب الجنة وهكذا رواه ابن أبي حاتم وابن جرير من حديث عبد الرحمن بن اسحق المدني به وزاد عليها رحائل الذهب وأزمتها الزبرجد والباقي مثله وروى ابن أبي حاتم عننا حديثاً قريباً جداً من فروعنا عن علي فقال حدثنا أبي حدثنا أبو غسان مالك بن أسلم عن المدني حدثنا مسلمة بن جعفر الجلي سمعت أبا عبد الله البصري قال ان علياً كان ذات يوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ هذه الآية يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد اقال فقال ما أظن الوفد الا الركب يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم

في الخشوع هل هو من فرائض الصلاة أو من فضائلها على قولين قيل الصحيح الاول وقيل الثاني وادعى عبد الواحد بن يزيد اجماع العلماء على انه ليس للعبد الا ما عقل من صلاته حكاه النيسابوري في تفسيره قال ومما يدل على صحة هذا القول قوله تعالى أفلا يتدبرون القرآن والتدبر لا يتصور بدون الوقوف على المعنى وكذا قال أقم الصلاة لذكري والغفلة تضاد الذكرو لهدا قال ولا تكن من الغافلين وقوله حتى تعلموا ما تقولون نهى للسكران والمستغرق في هموم الدنيا باعتزله أخرج البيهقي عن محمد بن سيرين قال نبئت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا صلى رفع بصره الى السماء فنزلت الذين هم في صلاتهم خاشعون وزاد عبد الرزاق عنه فامرهم بالخشوع فرمى بصره نحو مسجده وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن أبي هريرة كان إذا صلى رفع بصره الى السماء فنزلت هذه الآية فطأ رأسه وعن علي قال الخشوع في القلب وأن تلبس كنفك للمرأة المسلم وان لا تلتفت في صلاتك وقال ابن عباس خاشعون خائفون ساكنون وقيل خاشعون بالقلب ساكنون بالجوارح فلا يلتفتون يميناً ولا شمالاً وهذا من فروض الصلاة عند الغزالي وذهب بعضهم الى انه ليس بواجب لان اشتراط الخشوع والخشوع مخالف لاجماع الفقهاء فلا يلتفت اليه وقد ورد في مشروعية الخشوع في الصلاة والنهي عن الالتفات وعن رفع البصر الى السماء أحاديث معروفة في كتب الحديث (والذين هم عن اللغو معرضون) قال الزجاج اللغو هو كل باطل ولهو وهزل ومعصية وما لا يجمل من القول والفعل وقد تقدم تفسيره في البقرة وقال الضحاك ان اللغو هنا الشرك وقال الحسن انه المعاصي كلها وقيل هو معارضة الكفار بالسب والشتم وقال ابن عباس اللغو الباطل وقيل المراد باللغو كل ما كان حراماً أو مكروهاً أو مباحاً لم تدع اليه ضرورة ولا حاجة والمعنى ان لهم من الجسد ما شغلهم عن الهزل وفي وصفهم بالخشوع ألا وبالأعراض ثانياً جامع لهم الفعل وترك الشاقين على الانفس اللذين هما قاعد تائباء التكليف ومعنى اعراضهم عنه تجنبهم له وعدم

التفاتهم

اذ خرجوا من قبورهم يستقبلون أو يؤتون بنوق بيض لها الجنة وعليها رجال الذهب شرك نعالهم نور

يتلأل كل خطوة منها مد البصر فينتهون الى شجرة ينبع من أصلها عينان فيشربون من احدها ثم اغتسل ما في بطونهم من دنس ويعتسلون من الأخرى فلا تشعث أبشارهم ولا أشعارهم بعدها أبدأ وتجري عليهم نضرة المعيم فينتهون أو فيأتون باب الجنة فإذا حلقه من ياقوته جراء على صفائح الذهب فيضربون بالخفقة على الصفحة فيسمع لها طنين يا علي فيبلغ كل حوراء ان زوجها قد أقبل فتبعته قيمها فيفتح له فإذا رآه خوله قال مسلمة أراه قال ساجداً فيقول ارفع رأسك فأنما أنا قميكت وكنت بأمرك فيتبعه ويقفوا اثره فتستخف الحوراء الجملة فتخرج من خيام الدر والياقوت حتى تعتقه ثم تقول أنت حي وأنا حبيك وأنا الخالدة التي لا أموت وأنا المعامة التي لا أبأس وأنا الراضية التي لا أسخطو وأنا المقيمة التي لا أظعن فيدخل بيتاً من أسه الى سقفه مائة ألف ذراع بناؤه على



بجندل اللؤلؤ طرائق أصغر وأجروا خضر ليس منها طريقة تشاكل صاحبها وفي البيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون حشية على كل حشية سبعون زوجة على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ ساقها من وراء الحلل يقضى بجماعها في مقدار ليلة من أيامكم هذه الاثمار من تحتهم تطرد أثمار من ماء غير آسن قال صافي لا كدر فيه وأثمار من لبن لم يتغير طعمه ولم يخرج من ضررع الماشية وأثمار من خمر لذة للشاربين لم يعتصرها الرجال بأقدامها وأثمار من غسل مصفى لم يخرج من بطون التحل فيستجلى الثمار كأن شاء كل قائما وان شاء قاعدا وان شاء متكئا ثم تلاودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليل لا فيشتهى الطعام فيأتيه طيرا بيضا وربعا قال أخضر فترفع أجنتها فيأكل كل من جنوبها أي الألوان شاء ثم يطير فيذهب فيدخل الملائكة فيقول سلام عليكم تلك الجنة التي أورتها بما كنتم تعملون ولو أن شعرة من شعر الحوراء رفعت (٢٢١) لاهل الارض لاضاعت الشمس معها سواد

في نورها كذا وقع في هذه الرواية مرفوعا وقدر وبناه في المقدمات من كلام علي رضي الله عنه بنحوه وهو أشبه بالصحة والله اعلم وقوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا أي عطاشا لا يكون الشفاء أي ليس لهم من يشفع لهم كما يشفع المؤمنون بعضهم لبعض كما قال تعالى مخبر عنهم فالتأمن شافعين ولا صديق حميم وقوله الامن اتخذ عند الرحمن عهدا هذا استثناء منقطع بمعنى لكن من اتخذ عند الرحمن عهدا هو شهادة أن لا اله الا الله والقيام بحقوقها قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الامن اتخذ عند الرحمن عهدا قال العهد شهادة أن لا اله الا الله ويبرأ الى الله من الحول والقوة ولا يرجو الا الله عز وجل وقال ابن أبي حاتم حدثنا عثمان بن خالد الواسطي حدثنا محمد بن الحسن الواسطي عن المسعودي عن عون بن عبد الله عن أبي فاختة عن الاسود بن يزيد قال قرأ عبد الله

التفاتهم اليه وظاهره اتصافهم بصفة الاعراض عن اللغو في كل الاوقات فيدخل وقت الصلاة في ذلك دخولا أوليا كما تفيد الجملة الاسمية (والذين هم للزكاة فاعلون) أي يؤدونها فعبء عن التأدية بالفعل لانها مما يصدق عليه الفعل أو المراد بالزكاة هنا المصدر لانه الصادر عن الفاعل وقيل يجوز أن يراد بها العين على تقدير مضاف أي والذين هم لتأدية الزكاة فاعلون أي دائئون (والذين هم لقروجهم حاقظون) القرج يطلق على فرج الرجل والمرأة فهو اسم سواهم ما والمراد بحفظهم لها انهم مسكون لها بالعفاف عما لا يحل لهم قيل والمراد هنا الرجال خاصة دون النساء بدليل قوله (الاعلى أزواجهم) الخ للاجماع على انه لا يحل للمرأة ان يطأها من تلكه قال القراء على بمعنى من وقيل ان الاستثناء من نفي الارسال المفهوم من الحفظ أي لا يرسلونها على أحد الاعلى أزواجهم وقيل يلامون على كل مباشرة الاعلى ما أحل لهم فانهم غير ملومين عليه ودل على المحذوف ذكر اللوم في آخر الآية وقيل المعنى الاولين على أزواجهم وقوامين عليهم من قولهم كان فلان على فلانة فبات عنها خلف عليها فلان قاله الزمخشري والمعنى انهم لم لقروجهم حاقظون في جميع الاحوال الا في حال تزوجهم أو تسريحهم وجملة (أو ما ملكت أيمانهم) في محل جر والمراد بذلك الاماء وعبر عنهم بما التي لغير العقلاء لانه اجتمع فيهن الاثوثة المنبئة عن قصور العقل وجواز البيع والشراء فيهن كسائر السلع فأجرهن به ذين الامر بن مجرى غير العقلاء ولهذا تباع كالتابع البهائم والمراد الاماء والحواري (فانهم غير ملومين) في اتيانهم بجماع أو غيره تعديل للاستثناء مما لا يجب عليهم حفظ فروجهم منه (فن ابتغي وراء) أي سوى (ذلك) من الزوجات ومالك اليمين وقال الزجاج ما بعد ذلك (فأولئك هم العادون) أي الجاوزون الى ما لا يحل لهم فسمى سبحانه من نكح ما لا يحل عاديا وقد دلت هذه الآية على تحريم نكاح المتعة وعن القاسم بن محمد انه سئل عن المتعة فقال اني لا أرى تحريمها في القرآن ثم تلا هذه الآية واستدل بها بعض

يعني ابن مسعود هذه الآية الامن اتخذ عند الرحمن عهدا ثم قال اتخذوا عند الله عهدا فان الله يقول يوم القيامة من كان له عند الله عهد فليقيم فالوايا أباعد الرحمن فعلمنا قال قولوا اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة فاني اعهد اليك في هذه الحياة الدنيا انك ان تكلفني الى عملي يقربني من الشرو ويباعدني من الخير وان لا أتق الا برجتك فاجعل لي عندك عهدا تؤدبه الى يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد قال المسعودي حدثني زكريا عن القاسم بن عبد الرحمن اخبرنا ابن مسعود وكان يلحق بهن خاتما مستجيرا مستغفرا راهبا راعبا اليك ثم رواه من وجه آخر عن المسعودي بنحوه (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا تكادا السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبد القدا حصاهم وعدهم عدا وكلام آتية يوم القيامة فردا لما قرر تعالى في هذه السورة الشريعة عبودية عيسى



عليه السلام وذكرك خلقه من هريم بلا آب شرع في مقام الانكار على من زعم أن له ولدا تعالى وتقدس وثبت عن ذلك كبار أئمة فقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم أي في قولكم هذا شيئا أدأ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة ومالك أي عظيمًا ويقال إذا بكسر الهمزة وتفتحها ومع مدها أيضًا ثلاث لغات أشهرها الأولى وقوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا أي يكاد يكون ذلك عند سماعهن هذه المقالة من فجرة بني آدم أعظاما للرب واجلالا لانهم من مخلوقات ومؤسسات على توحيدهم وأنه لا اله الا هو وأنه لا شريك له ولا نظير له ولا ولد له ولا صاحبة له ولا كف له بل هو الاحد الصمد

وفي كل شيء له آية \* تدل على انه الواحد قال ابن جرير حدثني علي حدثنا عبد الله حدثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض (٢٢٢) وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا قال ان الشرك فزعته منه

السموات والأرض والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وكادت ان تزول منه لعظمة الله وكما لا يتقع مع الشرك احسان المشرك كذلك نرجو أن يغفر الله ذنوب الموحدين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقنوا موتا كم شهادة ان لا اله الا الله فمن قالها عند موته وجبت له الجنة فقالوا يا رسول الله فمن قالها في صحته قال تلك أو جب وأوجب ثم قال والذي نفسي بيده لو جئوا بالسموات والأرضين وما فيهن وما بينهن وما تحتهن فوضعن في كفة الميزان ووضعت شهادة ان لا اله الا الله في الكفة الاخرى لرجحت بهن هكذا رواه ابن جرير ويشهد له حديث البطاقة والله أعلم وقال الضحاك تكاد السموات يتفطرن منه أي يتشققن فرقامن عظمة الله وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وتنشق الأرض أي غضبها عز وجل وتخر الجبال هذا قال ابن عباس هذا ما وقال سعيد بن جبيرة هذا ينكسر

أهل العلم على تحريم الاستئناس لانه من الوراثة كرهوه حرام عند الجمهور وقد جمع شيخنا الشوكاني في ذلك رسالة سماها بلوغ المني في حكم الاستئناس كرفيها ادلة المنع والجواز وترجيح الراجح منهما (والذين هم لا مانعهم) قرئ بالجمع وقرأ ابن كثير بالافراد والامانة ما يؤتمنون عليه (وعهدهم) هو ما يعاهدون عليه من جهة الله سبحانه أو من جهة عباده وقد جمع العهد والامانة كل ما يتحمله الانسان من أمر الدين والدنيا فلا يرد ما يقال كيف حكمكم على الموصوفين بالصفات السبعة بالصلاح مع انه تعالى لم يتم ذكر العبادات الواجبة كالصوم والحج والامانة أهم من العهد فكل عهد أمانة (راعون) أي حافظون والراعي القائم على الشيء بحفظه وصلاح كراعي الغنم (والذين هم على صلواتهم) قرأ الجمهور بالجمع ومن قرأ بالافراد فقد أراد اسم الجنس وهو في معنى الجمع (يحافظون) المحافظة على الصلاة اقامتها والمحافظة عليها في أوقاتها وإتمام ركوعها وسجودها وقراءتها والمشروع من اذكارها عن ابن مسعود أنه قيل له ان الله يكثركم الصلاة في القرآن الذين هم على صلواتهم دائمون والذين هم على صلواتهم يحافظون قال ذلك على مواقيتها قالوا ما كنا نرى ذلك الا على تركها قال تركها كفروا وقد وصفهم أولا بالخشوع في الصلاة وآخرا بالمحافظة عليهم فانليس في الآية تكرار والطهارات دخلت في جملة المحافظة على الصلوات لكونها من شرائطها ثم مدح سبحانه هؤلاء فقال (أولئك هم الوارثون) أي الاحقاء بان يسموا بهذا الاسم دون غيرهم لان ضمير الفصل يدل على التخصيص والحصص اضافي لاحق في لانه ثبت ان الجنة يدخلها الاطفال والمجانين والولدان والخور ويدخلها القساق من اهل القبلة بعد العفو لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك ان يشاء قاله الكرخي ثم بين الموروث بقوله (الذين يرثون الفردوس) لغة رومية معربة وقيل فارسية وقيل حبشية وقيل عربية وهو أوسط الجنة وأعلى الجنان كما صح تفسيره بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ان من عمل عملا في هذه الآيات فهو الوارث الذي يرث من الجنة

بعضها على بعض متتابعات وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن سويد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا مسعر ذلك عن عون بن عبد الله قال ان الجبل لينادي الجبل باسمه يا فلان هل مترك اليوم ذكركه عز وجل فيقول نعم ويستبشر قال عون لهي للخير اسمع فيسمع من الزور والباطل اذا قيل ولا يسمع من غيره ثم قرأ تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا هودة حدثنا عون عن غالب بن عجر د حدثني رجل من أهل الشام في مسجد منى قال بلغني ان الله لما خلق الأرض وخلق ما فيها من الشجر لم يكن في الأرض شجرة يأتيها بنو آدم الا أصابوا منها منفعة أو قال كان لهم فيها منفعة ولم تزل الأرض والشجر بذلك حتى تكلم بجرة بني آدم بتلك الكلمة العظيمة قولهم اتخذ الرحمن ولدا فلما تكلموا بها اقشعرت الأرض وشال الشجر وقال كعب الاحبار غضبت الملائكة واستعرت جهنم حين قالوا ما قالوا وقال الامام



أحمد بن محمد بن جبير عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله أن يشرك به ويجعل له ولدا وهو يعافهم ويدفع عنهم ويرزقهم أن يخرجهم في الصحيحين وفي لفظ أنهم يجعلون له ولدا وهو يرزقهم ويعافهم وقوله وما ينبغي للرجن أن يتخذ ولدا أي لا يصلح له ولا يليق به بل لاله وعظمته لانه لا كف له من خلقه لان جميع الخلائق عبيده ولهذا قال ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبد القدر احصاهم وعددهم عدا اي قد علم عددهم منذ خلقهم الى يوم القيامة ذكرهم وانشاهم وصغيرهم وكبيرهم وكلهم آتية يوم القيامة فردا اي لا ناصر له ولا مجير الا الله وحده لا شريك له فيحكم في خلقه بما يشاء وهو العادل الذي لا يظلم من قال ذرة ولا يظلم أحدا (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) (٢٢٣) فانما يسرناه بلسانك لتبشروا بالمتقين وتذنبوا

قوما لدا وكم أهل كتاب لهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا) يخبر تعالى انه يغرس لعباده المؤمنين الذين يعملون الصالحات وهي الاعمال التي ترضى الله عز وجل لتتابعها الشريعة المحمدية يغرس لهم في قلوب عباده الصالحين محبة ومودة وهذا أمر لا بد منه ولا محيد عنه وقد وردت بذلك الاحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير وجه قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبو عوانة حدثنا سهيل عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله اذا أحب عبدا دعاه جبريل فقال يا جبريل اني أحب فلانا فأحببه قال فيحبه جبريل قال ثم ينادي في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه قال فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض وان الله اذا أبغض عبدا دعاه جبريل فقال يا جبريل اني أبغض فلانا فأبغضه جبريل في أهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه قال فيبغضه أهل السماء ثم يوضع له البغضاء في الارض ورواه مسلم من حديث سهيل ورواه أحمد والبخاري من حديث ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع مولى بن عمر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ميمون أبو محمد المرائي حدثنا محمد بن عباد الخزازي عن ثوبان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد ليتمس مرضاة الله عز وجل فلا يزال كذلك فيقول الله عز وجل لجبريل ان فلانا عبدي يلمس ان يرضيني الا وان رجتي عليه فيقول جبريل رجة الله على فلان ويقولها جلة العرش ويقولها من حوله حتى يقوها أهل السموات السبع ثم يبط الى الارض غريب ولم يخرجوه من هذا الوجه وقال الامام أحمد

ذلك المكان وهذا بيان لما يرثونه وتقييد للورثة بعد اطلاقها وتفصيل لها بعد اجمالها وتفخيم لها ورفع محلها وهي استعارة لاستحقاقهم الفردوس باعمالهم حسبا يقتضيه الوعد الكريم للمبالغة فيه وقيل المعنى انهم يرثون من الكفار منازل لهم فيها حيث فرقوها على انفسهم لانه سبحانه خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار وعن ابي هريرة قال يرثون مساكنهم ومساكن اخوانهم التي أعدت لهم لو أطاعوا الله وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما منكم من أحد الا وله منزلان في الجنة ومنزل في النار فاذا مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله أولئك هم الوارثون أخرجه ابن ماجه وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر والبيهقي وغيرهم وأخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وعبد بن حميد عن أنس فذكر قصة وفيها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها ويدل على هذه الورثة المذكورة هنا قوله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا وقوله تلك الجنة أورثتوها بما كنتم تعملون وشهد الحديث ابي هريرة هذا ما في صحيح مسلم عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يجي يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى وفي لفظه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان يوم القيامة دفع الله الى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فكاك من النار (هم فيها خالدون) حاله أو مستأنفة لا محل لها ومعنى الخلود أنهم يدومون فيها لا يخرجون منها ولا يموتون فيها وتأنيت الضمير مع انه راجع الى الفردوس لانه بمعنى الجنة ولما حدث الله سبحانه عباده على العبادة ووعدهم الفردوس على فعلها وتضمن ذلك المعاد الآخر وى عاد الى تقرير المبدأ اليمكن ذلك في نفوس المكلفين فان الابتداء في العادة أصعب من الاعادة لقوله وهو أهون عليه وجملة ما ذكره من الدلائل انواع أربعة الاول الاستدلال بتقلب الانسان في أطوار الخلقة وهي تسعة آخرها تبعثون الثاني خلق السموات بقوله ولقد

أبغض فلانا فأبغضه جبريل في أهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه قال فيبغضه أهل السماء ثم يوضع له البغضاء في الارض ورواه مسلم من حديث سهيل ورواه أحمد والبخاري من حديث ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع مولى بن عمر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ميمون أبو محمد المرائي حدثنا محمد بن عباد الخزازي عن ثوبان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد ليتمس مرضاة الله عز وجل فلا يزال كذلك فيقول الله عز وجل لجبريل ان فلانا عبدي يلمس ان يرضيني الا وان رجتي عليه فيقول جبريل رجة الله على فلان ويقولها جلة العرش ويقولها من حوله حتى يقوها أهل السموات السبع ثم يبط الى الارض غريب ولم يخرجوه من هذا الوجه وقال الامام أحمد



حدثنا أسود بن عامر حدثنا شريك عن محمد بن سعد الواسطي عن أبي ظبية عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المقة من الله قال شريك هي المحبة والصيت من السماء فإذا أحب الله عبدًا قال جبريل عليه السلام إنني أحب فلانا فنادى جبريل إن ربكم يقه يعني يحب فلانا فأحبوه أرى شريكًا قد قال فتزل له المحبة في الأرض وإذا بغض عبدًا قال جبريل إنني بغض فلانا فابغضه قال فينادى جبريل إن ربكم يبغض فلانا فابغضوه أرى شريكًا قال فيجري له البغض في الأرض غريب ولم يخرجوه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو داود الحفدي حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد وهو الدراوردي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أحب الله عبدًا نادى جبريل إنني قد أحببت فلانا فأحببه فينادى في السماء ثم ينزل له المحبة في أهل الأرض فذلك (٢٢٤) قول الله عز وجل إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل

لهم الرحمن رجا ورواه مسلم والترمذي كلاهما عن عبد الله عن قتيبة عن الدراودي به وقال الترمذي حسن صحيح وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال جبريل وقال مجاهد عنه سيجعل لهم الرحمن ودا قال محبة في الناس في الدنيا وقال سعيد ابن جبير عنه يحبهم ويحبهم يعني إلى خلقه المؤمنين كما قال مجاهد أيضا والضحاك وغيرهم وقال العوفي عن ابن عباس أيضا الود من المؤمنين في الدنيا والرزق الحسن واللسان الصادق وقال قتادة إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا أي والله في قلوب أهل الإيمان ذكر لنا أن هرم بن حيان كان يقول ما أقبل عبد بقلبه إلى الله إلا أقبل الله بقلوب المؤمنين إليه حتى يرزقه مودتهم ورجتهم وقال قتادة وكان عثمان بن عفان رضي الله عنه يقول ما من عبد يعمل خيرا أو شرا إلا كساه الله عز وجل رداء

خلقنا فوقكم سبع طرائق الثالث أنزال الماء بقوله وأنزلنا من السماء ماء الرابع الاستدلال بأحوال الحيوانات بقوله وإن لكم في الأنعام لعبرة وأحوال الحيوان أربعة مذكورة في الآية فقال (ولقد) أي والله لقد (خلقنا الإنسان) أي الجنس لأنهم مخلوقون في ضمن خلق أيهم آدم وقيل المراد به آدم (من سلالة) فعالة من السل وهو استخراج الشيء من الشيء والسلالة الخلاصة لأنها تسيل من بين الكدر وقيل انما سمي التراب الذي خلق آدم منه سلالة لأنه تسيل من كل تربة يقال سالت الشعرة من العجين والسيف من الغمد فأنزل فالنطفة سلالة والولد تسيل وسلالة أيضا وقيل السلالة الطين إذا عصرته انسل من بين أصابعك فالذي يخرج هو السلالة قاله الكلبي وعن ابن عباس قال السلالة صفو الماء الرقيق الذي يكون منه الولد وعن ابن مسعود قال إن النطفة إذا وقعت في الرحم طارت في شعر وظفر فمكث أربعين يوما ثم ينحدر في الرحم فيكون علقه وللتابعين في تفسير السلالة أقوال قد قدمنا الإشارة إليها أي سلالة كائنة (من طين) من للبيان والمعنى أنه سبحانه خلق جوهرا للإنسان أولا من طين لأن الأصل آدم وهو من طين خالص وأولاده من طين ومني (ثم جعلناه) أي الجنس باعتبار أفرادهم الذين هم بنو آدم أو جعلنا نسله على حذف مضاف أن أريد بالإنسان آدم (نطفة) وقد تقدم تفسير النطفة في سورة الحج وكذلك تفسير العلقه والمضغة (في قرار مكين) المراد به الرحم وعبر عنه بالقرار الذي هو مصدره بالغة واختلاف العواطف بهم والفاء لتفاوت الاستحالات يعني أن بعضها مستبعد حصوله مما قبله وهو المعطوف بهم فعمل الاستبعاد عقلا أو رتبة بمنزلة التراخي والبعد الحسي لأن حصول النطفة من اجزاء ترابية غريب جدا وكذا جعل النطفة البيضاء دما أجبر بخلاف جعل الدم لحما شابهه في اللون والصورة وكذا تصليها حتى تصير عظما لأنه قد يحصل ذلك بالملك فيما يشاهد وكذا مد لحم المضغة عليه ليستره فسقط ما قيل أن الوارد في الحديث أن مدة كل استحالة أربعين يوما

عمله وقال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن الربيع بن صبيح عن الحسن البصري وذلك رحمه الله قال قال رجل والله لا أعبدن الله عبادة أذكر بها فكان لا يرى في حين صلاة إلا قائما يصلي وكان أول داخل إلى المسجد وآخر خارج فكان لا يعظم فكثرت سبعة أشهر وكان لا يمر على قوم إلا قالوا انظروا إلى هذا المرائي فأقبل على نفسه فقال لا أراني أذكر إلا بشرا جعلني عملي كاهن الله عز وجل فلم يزد علي أن قلب نيتي ولم يزد علي العمل الذي كان يعمل ففكان يمر بعد بالقوم فيقولون رحم الله فلانا الآن الآن وتلا الحسن أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا وقد روى ابن جرير أن هذه الآية نزلت في هجرة عبد الرحمن بن عوف وهو خطأ فإن هذه السورة بكملها مكية لم ينزل منها شيء بعد الهجرة ولم يصح سند ذلك والله أعلم وقوله فأنما يسرناه يعني القرآن بلسانك أي يا محمد وهو اللسان العربي المبين الفصيح الكامل لتبشير به المتقين أي



المستحيين لله الصادقين لرسوله وتذريه قوما لا آى عوجاج عن الحق ما تلين الى الباطل وقال ابن ابي نعيم عن مجاهد قوما لا يستقيمون وقال الثوري عن اسمعيل وهو السدي عن ابي صالح وتذريه قوما لا عوجاج عن الحق وقال الضحالة الالاء الحسم وقال القرظي الالاء الكذاب وقال الحسن البصري قوما لا اصحابا وقال غيره صم آذان القلوب وقال قتادة قوما لا يعنى قريشا وقال العوفي عن ابن عباس قوما لا اخبارا وكذا روى ليث بن ابي سليم عن مجاهد وقال ابن زيد الالاء الطلوم وقرأ قوله تعالى وهو الالاء الخصام وقوله وكم اهلكنا قبلهم من قرن آى من أمة كفر وابتات الله وكذبوا رسله هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا آى هل ترى منهم أحد أو تسمع لهم ركزا قال ابن عباس وأبو العالية وعكرمة والحسن البصري وسعيد بن جبيرة والضحالة وابن زيد يعنى صوتنا وقال الحسن وقتادة هل ترى عينا أو تسمع صوتا والركز فى اصل (٢٢٥) اللغة هو الصوت الخفى قال الشاعر

فتوجست ركز الانيس فراعها  
عن ظهر غيب والانيس سقامها  
آخر تفسير سورة مريم والله الحمد  
والمنة يتلوه ان شاء الله تفسير سورة  
طه والله الحمد

\* (سورة طه وهى مكية) \*

روى امام الاثنية محمد بن اسحق بن  
خزيمة فى كتاب التوحيد عن زياد  
ابن أيوب عن ابراهيم بن المنذر  
الحزامي حدثنا ابراهيم بن مهاجر بن  
سما عن عمر بن حفص بن ذكوان  
عن مولى الحرقة يعنى عبد الرحمن  
ابن يعقوب عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
الله قرأ طه وبس قبل ان يخلق آدم  
بألف عام فلما سمعت الملائكة  
قالوا طوبى لامة ينزل عليهم هذا  
وطوبى لا جواف تحمل هذا وطوبى  
لائس تتكلم بهذا هذا حديث  
غريب وفيه نكارة وابراهيم بن  
مهاجر وشيخه تكلم فيهما

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى)

وذلك يقتضى عطف الجميع بتم ان نظرا لآخر المدة وأولها أو يقتضى العطف بالقاء ان نظرا  
لاخرها فقط (ثم خلقنا النطفة علقه) أى انه سبحانه أحال النطفة البيضاء علقه جراء  
(خلقنا العلقه مضغة) أى قطعة لحم غير مخلقة (خلقنا المضغة) أى غالبها أو كلها قولان  
حكماهما أبو السعود (عظاما) أى متصلة لتكون عمودا للبدن على اشكال مخصوصة  
(فكسونا العظام لحما) من بقية المضغة أو مما أنبت الله سبحانه على كل عظم لحما على المقدار  
الذى يليق به ويناسبه (ثم أنشأناه خلقا آخر) مبينا للخلق الاول أى تفخنا فيه الروح بعد  
ان كان جادا قاله ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة والشعبي والحسن وأبو العالية  
والربيع بن أنس والسدي والضحالة وابن زيد واختاره ابن جرير وقيل أخرجناه الى  
الدنيا وقيل هو نبات الشعر وقيل خروج الأسنان قاله ابن عباس وقيل تكميل  
القوى المخلوقة فيه وقيل كمال شبابه وقيل ان ذلك تصرف أحواله بعد الولادة من  
الاستهلال الى الرضاع الى القعود والقيام الى المشى الى الفطام الى ان يأكل ويشرب  
الى ان يبلغ الحلم ويتقلب فى البلاد الى ما بعدها والصحيح انه عام فى هذا وفى غيره من النطق  
والادراك وحسن المحاولة وتحصيل المعقولات الى ان يموت قال الكرخي المعنى حولنا  
النطفة عن صفاتها الى صفة لا يحيط بها وصف الواصفين (فتبارك الله) أى استحق  
التعظيم والثناء وقيل مأخوذ من البركة أى كثر خير وبركته (أحسن الخالقين)  
أى المصورين والخالقين فى اللغة التقدير يقال خلقت الأديم اذا قسمته لتقطع منه شيئا فنعناه  
أتقن الصانعين المقدرين خلقا فى الظاهر والافالته خالق الكل عن صالح أبا الخليل قال  
لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم لم الى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال عمر  
رضي الله عنه فتبارك الله أحسن الخالقين قال والذي نفسى بيده ختمت بالذى تكلمت به  
يا عمر وعن أنس قال قال عمر وافقت ربى فى أربع قلت يا رسول الله لو صلينا خلف المقام  
فانزل الله والمخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله لو اتخذت على نفسك حجبا

(٢٩ - فتح البيان سادس) الاتذ كركمان يحشى قتر يلا من خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى  
له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى  
قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة فى أول سورة البقرة بما أغنى عن اعادته وقال ابن ابي حاتم حدثنا الحسين بن محمد بن شيبه  
الواسطي حدثنا أبو أحمد يعنى الزبيرى أنبأنا اسرائيل عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال طه يارجل وهكذا  
روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعطاء ومحمد بن كعب وأبي مالك وعطية العوفى والحسن وقتادة والضحالة والسدي  
وابن أبى نعيم قالوا طه يعنى يارجل وفى رواية عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والثوري انها كلمة بالنبطية معناها يارجل وقال  
ابومالك هو معرب وأسنده القاضي عياض فى كتابه الشفاه من طريق عبد بن حميد فى تفسيره حدثنا هاشم بن القاسم عن ابن جعفر



عن الربيع بن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى قام على رجل ورفع الأخرى فانزل الله تعالى ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ثم قال ولا يخفى ما في هذا من الأكرام وحسن المعاملة وقوله ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى قال جويبر عن الضحاك لما أنزل الله القرآن على رسوله صلى الله عليه وسلم قام به هو وأصحابه فقال المشركون من قرئش ما أنزل هذا القرآن على محمد إلا يشقى فانزل الله تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى الآية كره لمن يخشى فليس الأمر كما زعمه المبطلون بل من آتاه الله العلم فقد أراح به خيرا كثيرا كما ثبت في الصحيحين عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ير ذا الله به خيرا يفقهه في الدين وما أحسن الحديث رواه الحافظ أبو القاسم الطبراني في ذلك حيث قال حدثنا أحمد بن زهير حدثنا العلاء بن سالم حدثنا إبراهيم الطالقاني حدثنا ابن المبارك عن سفيان (٢٢٦) عن سماعة بن حرب عن نعلبة بن الحكم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فانه يدخل عليك البر والفاجر فانزل الله واذا سألتهم عن متاعا فاسألوه من وراء حجاب وقلت لا زواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم لتنتهن أو ليسد الله أزواجهن ما يمكن فتزلت عسى ربه أن يطلعكم الآية ونزلت ولقد خلقنا الإنسان من سلاله إلى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر فقلت فتبارك الله أحسن الخالقين أخرجه الطيالسي وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر وعن زيد بن ثابت قال أُمي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية ولقد خلقنا الإنسان الآية فقال معاذ بن جبل فتبارك الله أحسن الخالقين فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له معاذم ضحكك يا رسول الله قال بها خفت وفي أسناده جعفر الجعفي وهو ضعيف جدا قال ابن كثير وفي خبره هذا نكارة شديدة وذلك أن هذه السورة مكية وزيد بن ثابت إنما كتب الوحي بالمدينة وكذلك اسلام معاذ إنما كان بالمدينة والله تعالى أعلم (ثم انكم بعد ذلك) أي الأمور المتقدمة (لميتون) أي لصاترون إلى الموت لا محالة (ثم انكم يوم القيامة تبعثون) من قبوركم إلى المحشر للحساب والجزاء والعقاب (واقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) اللام جواب قسم محذوف والجملة مبتدأة مشبهة على بيان خلق ما يحتاجون إليه بعد بيان خلق أنفسهم والمراد بالفوق جهة العلو من غير اعتبار فوقية لهم لأن تلك النسبة إنما تعرض لهم بعد خلقهم ووقت خلق السموات لم تكن مخلوقين ولم تكن هي فوقنا بل خلقنا بعد قاله الخنساوي والطرائق هي السموات قال الخليل والفراء والزجاج سميت طرائق لأنها طورق بعضها فوق بعض كطارقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقه قاله البيضاوي قال أبو عبيدة طارقت الشيء جعلت بعضه فوق بعض والعرب تسمى كل شيء فوق شيء طريقه وقيل لأنها طرائق الملائكة في العروج والهبوط والطيران قاله الرازي وقيل لأنها طرائق الكواكب ومقالباتها (وما كنا عن الخلق غافلين) المراد بالخلق هنا المخلوق أي وما كنا عن هذه السبع الطرائق وحفظها عن أن تقع على الأرض بغافلين وقال أكثر

يقول الله تعالى للعلماء يوم القيامة اذا قعد على كرسية لقضاء عبادي اني لم أجعل على وحكمي فيكم الا وأنا أريد أن أغفر لكم على ما كنتم منكم ولا ابالي اسأله جندو ثعلبة ابن الحكم هذا هو الذي ذكره أبو عمر في استيعابه وقال نزل البصرة ثم تحول إلى الكوفة وروى عنه سماعة ابن حرب وقال مجاهد في قوله ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى هي كقوله فاقروا ما تيسر منه وكانوا يعلقون الحبال بصدورهم في الصلاة وقال قتادة ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى لا والله ما جعله شقاء ولكن جعله رجة ونورا ودليلا إلى الجنة الآية كره لمن يخشى أن الله أنزل كتبه وبعث رسوله رجة رحم بها عباده لينذ كذا كروا وينتفع رجل بما سمع من كتاب الله وهو كذا أنزل الله فيه حلاله وحرامه وقوله تنزيلنا من خلق الأرض والسموات العلى أي هذا القرآن الذي جاءك يا محمد هو تنزيل من ربك رب كل شيء

وملكه القادر على ما يشاء الذي خلق الأرض بانخفاضها وكثافتها وخلق السموات العلى في ارتفاعها ولطافتها وقد جاء في الحديث الذي صححه الترمذي وغيره أن سمك كل سماء مسيرة خمسمائة عام وبعد ما بينتها والتي تليها مسيرة خمسمائة عام وقد أورد ابن أبي حاتم ههنا حديث الأوعال من رواية العباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنه وقوله الرحمن على العرش استوى تقدم الكلام على ذلك في سورة الاعراف بما أغنى عن اعادته أيضا وأن المسلك الاسلام في ذلك طريقة السلف امرار ما جاء في ذلك من الكتاب والسنة من غير تكليف ولا تحريف ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تعجيل وقوله ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى أي الجميع ما كره في قبضته وتحت تصرفه وشيئته وأرادته وحكمه وهو خالق ذلك وما لكه والله لا اله سواه ولا رب غيره وقوله وما تحت الثرى قال محمد بن كعب أي ما تحت الأرض السابعة وقال الأوزاعي إن يحيى بن أبي كثير حدثه أن كعبا سئل فقيل له ما تحت هذه الأرض فقال الماء قيل وما تحت الماء قيل وما تحت الأرض قال الماء قيل

المفسرين



وما تحت الماء قال الأرض قيل وما تحت الأرض قال الماء قال الأرض قيل وما تحت الماء قال حوت معلق طرفاً بالعرش قيل وما تحت الحوت قال الهواء والظلمة وانقطع العلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبيد الله بن أخى بن وهب حدثنا عمي حدثنا عبد الله بن عباس حدثنا عبد الله بن سليمان عن دراج عن عيسى بن هلال الصديقي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الأرضين بين كل أرض والتي تليها مسيرة خمسمائة عام والعليا منها على ظهر حوت قد اتقى طرفاه في السماء والحوت على صخرة والصخرة يسد الملك والنائية سجن الريح والثالثة فيها حجارة جهنم والرابعة فيها كبريت جهنم والخامسة فيها حيات جهنم والسادسة فيها عقارب جهنم والسابعة فيها سقر (٢٢٧) وفيها ابليس مصقود بالحديد أمامه ويد خلفه فإذا أراد الله أن يطلقه لما يشاء

أطلقه وهذا حديث غريب جدا ورفع فيه نظر وقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا أبو موسى الهروي عن العباس بن الفضل قلت ابن الفضل الانصاري قال نعم عن القاسم بن عبد الرحمن عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فاقبلنا راجعين في حر شديد ف نحن متفرقون بين واحد واثنين منتشرين قال وكنت في أول العسكر اذ عارضنا رجل فسلم ثم قال ايكم محمد ومضى أصحابي ووقفت معه فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقبل في وسط العسكر على جبل أجمر مقنع بثوبه على رأسه من الشمس فقلت أيها السائل هذا رسول الله قد أتاك فقال أيهم هو فقلت صاحب البكر الأجر فدنا منه فأخذ بخطام راحلته فكف عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتت محمد قال نعم قال اني أريد

المفسرين المراد الخلق كلهم بل حفظنا السموات عن ان تسقط وحفظنا من في الأرض ان تسقط السماء عليهم فتملكهم أو تيسد بهم الأرض أو يهلكون بسبب من الأسباب المستأصلة لهم ويجوز أن يرادني الغفلة عن القيام بمصالحهم وما يعيشون وتفي الغفلة عن حفظهم وعن أعمالهم وأقوالهم (وأمر لنا من السماء ماء) هذا من جملة ما امتن الله سبحانه به على خلقه والمراد بالماء المطر فان به حياة الأرض وما فيها من الحيوان ومن جملة ذلك ماء الأنهار النازل من السماء والعيون والآبار المستخرجة من الأرض فان اصلها من ماء السماء وقيل ماء أي عذبا والآقال جاح ثابت في الأرض مع القحط والعذب يقل مع القحط وفي الأحاديث ان الماء كان موجودا قبل خلق السموات والأرض ثم جعل الله منه في السماء ماء وفي الأرض ماء كذا في البحر ومن ابتدائية وتقديمية على المفعول الصريح للاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر والعدول عن الاضمار لان الانزال لا يعتبر فيه عنوان كونها طرائق بل مجرد كونها بصفة العلو (بقدر) أي بتقدير منا لا مستجاب لمنافعهم ودفع مضارهم أو بمقدار ما يكون به صلاح الزرائع والثمار والشرب فانه لو كان به هلاك ذلك ومثله قوله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم (فاسكاه في الأرض) أي جعلناه ساكنا مستقرا ثابتا في موضع على ظهرها وبعضه في بطنها ينتفعون به وقت حاجتهم اليه كالماء الذي يبقى في المستنقعات والغدران ونحوها عند انقطاع المطر وأخرج ابن مردويه والخطيب قال السيوطي بسند ضعيف عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال انزل الله من الجنة الى الأرض خمسة أنهار سيحون وهونهر الهند وجيحون وهونهر بلخ ودجلة والفرات وهما نهر العراق والنيل وهونهر مصر انزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل فاستودعها الجبال وأجرها في الأرض وجعلها منافع للناس في اصناف معاشهم فذلك قوله وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكاه في الأرض فاذا كان عند خروج يأجوج

أن أسألك عن خصال لا يعلمهن أحد من أهل الأرض الا رجل أو رجلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سل عما شئت قال يا محمد أياهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام عينا مولاي نام قلبه قال صدقت ثم قال يا محمد من اين يشبه الولد أباه وأمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماء الرجل ابيض غليظ وماء المرأة رقيق فأى الماء ينقلب على الآخر غلب على الولد فقال صدقت فقال مال للرجل من الولد ومال للمرأة منه فقال للرجل العظام والعروق والعصب والمرأة اللحم والدم والشعر قال صدقت ثم قال يا محمد ماتحت هذه يعنى الأرض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق فقال ماتحتهم قال أرض قال ماتحت الأرض قال الماء قال ماتحت الماء قال ظلمة قال ماتحت الظلمة قال الهواء قال ماتحت الهواء قال الثرى قال ماتحت الثرى ففاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء وقال انقطع علم الخلق عند علم الخالق أيها السائل ما المسؤول عنها بأعلم من السائل قال فقال صدقت







عن ابن عباس في قوله أو أجد على النار هدى قال من يهتدي إلى الطريق وكلوا أشاتين وضلوا الطريق فلما رأى النار قال ان لم اجد  
احدا يهديني الطريق آتيتكم بنار توقدون بها (فلما أتاهم نودي باموسى انى انار بك فاخلع نعليك انك بالوادى المقدس طوى  
وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى اننى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكري ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما  
تسعى فلا يصد ذلك عنهم من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى) يقول تعالى فلما أتاهم نارا واطرب منها نودي باموسى وفى الآية  
الآخرة نودي من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى انى أنا الله وقال ههنا انى أنار بك أى الذى يكلمك  
ويخاطبك فاخلع نعليك قال على بن أبى طالب وأبو ذر وأبو أيوب وغير واحد من السلف كاتما من جلد جوار غريزكى وقيل انما أمره  
بخلع نعليه تعظيما للبقعة وقال سعيد بن جبيرة كما يؤمر الرجل ان يخلع (٢٢٩) نعليه اذا أراد ان يدخل الكعبة وقيل

ليطأ الارض المقدسة بقدميه  
حافيا غير متعل وقيل غير ذلك  
والله أعلم وقوله طوى قال على  
ابن أبى طلحة عن ابن عباس هو اسم  
للوادي وكذا قال غيره واحد فعلى  
هذا يكون عطف بيان وقيل عبارة  
عن الامر بالوطء بقدميه وقيل  
لانه قدس مرتين وطوى له البركة  
وكررت والاول أصح كقوله اذا ناداه  
ربه بالواد المقدس طوى وقوله وأنا  
اخترتك كقوله انى اصطفتك على  
الناس برسالتي وبكلامي أى على  
جميع الناس من الموجودين فى  
زمانه وقد قيل ان الله تعالى قال  
يا موسى أتدرى لم خصصتك بالتكليم  
من بين الناس قال لا قال لانى لم  
يتواضع الى أحد تواضعك وقوله  
فاستمع لما يوحى أى استمع الآن  
مأقول لك وأوحيه اليك اننى  
أنا الله لا اله الا أنا هذا أول واجب  
على المكلفين ان يعلموا انه لا اله  
الا الله وحده لا شريك له وقوله

بالسقى رهى التى يخرج الدهن منها وهى أول شجرة تنبت بعد الطوفان تعمرفى الارض  
كثيرا حتى قال بعضهم انها تعمرفى ثلاثة آلاف سنة على ما ذكره الخازن فذكرها الله سبحانه  
امتنا نامنه على عبادته بها ولانها أكرم الشجر وأعظمها تقوا وكثيرا بركة (تخرج من  
طور سيناء) خصت به مع انها تخرج من غيره أيضا لان أصلها منة ثم نقلت الى غيره ذكره  
زكريا وهو جبل بيت المقدس والطور الجبل فى كلام العرب وقيل هو ما عرب من كلام  
العجم واختلاف فى معنى سيناء فقيل هو الحسن باللغة النبطية وقيل بالحبشية وقيل  
بالسريانية ومعناه الجبل الملتف بالاشجار وقيل كل جبل فيه أشجار مثمرة يسمى سيناء  
وسنين وقيل هو من السنا وهو الارتفاع وقيل هو المبالغة وذهب الجمهور الى انه اسم  
للجبل كما تقول جبل أحد وقيل هو جبل فلسطين وقيل هو اسم المكان الذى فيه هذا الجبل  
وقيل سيناء اسم شجر بعينه أضيف الجبل اليه لوجوده عنده وقيل هو كل جبل يحمل  
الثمار وقرئ سيناء بفتح السين وبكسر ها ولم يصرف لانه جعل اسم البقعة وزعم الاخفش  
انه أعجمى قال ابن عباس هو الجبل الذى نودي منه موسى (تنبت بالدهن) قال ابن  
عباس هو الزيت يؤكل منه ويدهن به وقرئ بفتح التاء وضم الباء وضم التاء وكسر الباء  
من الثلاثى والرابع والمعنى على الاولى انها تنبت فى نفسها متلبسة بالدهن وعلى الثانية  
الباء بمعنى مع فهى للمصاحبة قال أبو على الفارسي التقدير تنبت جناها ومعه الدهن وقيل  
الباء زائدة قاله أبو عبيدة وقال القراء والزجاج ان نبت وأثبت بمعنى والاصح معنى ينكر  
أثبت وقرئ تنبت بضم التاء وفتح الباء قال الزجاج وابن جنى أى تنبت ومعه الدهن وقرأ  
ابن مسعود تخرج بالدهن وقرئ تنبت الدهن بحذف حرف الجر وقرئ بالدهان والدهن  
عصارة كل شئ ذى دسم قاله السمين (وصبغ للأكسين) أى تنبت بالشئ الجامع بين كونه  
دهنا يدهن به وكونه صبغا يؤتى به وقرئ صبغ مثل لبس ولباس وكل ادم يؤتى به فهو  
صبغ وصبغ وأصل الصبغ ما يلون به الثوب وشبهه الا دام به لان الخبز يكون بالا دام

فاعبدنى أى وحدنى وطمع بعبادتي من غير شريك وأقم الصلاة لذكري قيل معناه صل لتذكرنى وقيل معناه أقم الصلاة عندك كرك  
لى ويشهد لهذا الثانى ما قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا المثنى بن سعيد عن قتادة عن أنس عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال اذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى قال وأقم الصلاة لذكري وفى الصحيحين  
عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من نام عن صلاة أو نسيها فكفارتها أن يصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك  
وقوله ان الساعة آتية أى قائمة لا محالة وكائنه لا بد منها وقوله أكاد أخفيها قال الضحاك عن ابن عباس انه كان يقرأها كاد  
أخفيها من نفسى يقول لانها لا تخفى من نفس الله أبدا وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس من نفسه وكذا قال مجاهد وأبو صالح  
ويحيى بن رافع وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس أكاد أخفيها يقول لأطلع عليها أحد اغيرى وقال السدي ليس احد من أهل



السموات والارض الا قد اخفى الله تعالى عنه علم الساعة وهي في قرارة ان مسدودا عن الناس لا يعلمون  
 الخلائق حتى لو استطعت ان اكتبها من نفسي لعلت وقال قتادة كذا خفيها وهي في بعض القران ان اخفيها من نفسي ولعمري  
 لقد اخفاها الله من الملائكة المقربين ومن الانبياء والمرسلين قلت وهذا كقوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب  
 الا الله وقال ثقلت في السموات والارض لانا نيككم الابتسة أي ثقل عليها على أهل السموات والارض وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو  
 زرعة حدثنا نجاب حدثنا أبو نعيم حدثني محمد بن سهل الاسدي عن ورقاء قال اقرأتم يا سعيد بن جبيرة كذا خفيها يعني نصب  
 الالف وخفض الفاء يقول أظهرها ثم قال اما سمعت قول الشاعر داب شهرين ثم شهراد ميكا \* بار بكن يخفان غمرا  
 قال الاسدي الغمير نبت رطب نبت  
 قال الاسدي الغمير نبت رطب نبت  
 (٢٣٠) في خلال ييس والاربكين موضع والدميك الشهر التام

كل صوب غبه جعل الله سبحانه في هذه الشجرة المباركة آدم ما هو الزيتون ودهنا وهو  
 الزيت (وان لكم في الانعام لعلرة) هذه من جملة النعم التي امن الله بها عليهم وقد تقدم  
 تفسير الانعام في سورة النحل وهي الابل والبقر والغنم قال اليسابوري ولعلل القصد  
 بالانعام هنا الى الابل خاصة لانها هي المحمول عليها في العادة ولانه قرن بها بالفلك وهي  
 سفائن البركان ان الفلك سفائن البحر قال ذوالرمة \* سفائن بر تحت خدي زمامها \*  
 وبين سبحانه انما عبرة وعظة لانها مما يستدل بخلقها وفعالها على عظم القدرة الالهية  
 وخصها بالعبادة دون النبات لان العبرة فيها أظهر ثم فصل سبحانه ما في هذه الانعام من النعم  
 بعد ما ذكره من العبرة في العباد فقال (نسقيكم) بضم النون وقمها (مما في بطونها) يعني  
 اللبن المتسكون في بطونها المنصب الى ضرعها من بين قرث ودم فان في انعقاد مائتا كله  
 من العلف واستحالة الى هذا الغذاء اللذيذ والمشروب النفيس أعظم عبادة للمعتبرين  
 وأكبر موعظة للمتعبين وقرئ بالنسوقية على ان الفاعل هو الانعام وذكره هنا بلفظ الجمع  
 لانه راجع للانعام مراد بها الجمع وفي النحل قال مما في بطونها بالافراد نظرا الى ان الانعام  
 اسم مفرد ذكره كذا في متشابه القرآن وقال الكرماني ان ما في النحل مراد به بعض  
 الانعام وهو الاناث فاتي بالضمير مفردا مذكرا والمراد منه هنا الكل الشامل للاناث  
 والذكور بدليل العطف في قوله الآتي ولكم فيها منافع فان هذا لا يخص الاناث وهذا  
 العطف لم يذ كر في النحل ثم ذكر ما فيها من المنافع اجمالا فقال (ولكم فيها) أي في ظهورها  
 وألبانها وأولادها وأصوافها وأشعارها وهي حية (منافع كثيرة) ثم ذكر منفعة خاصة فقال  
 (ومنهن تأكلون) بعد الذبح لما في الاكل من عظيم الانتفاع لهم وكذلك ذكر الركوب  
 عليها لما فيه من المنفعة العظيمة فقال (وعليها) أي وعلى الانعام فان أريد بها الابل والبقر  
 والغنم فالمراد وعلى بعض الانعام وهو الابل خاصة وان أريد بها الابل خاصة فالمراد واضح  
 ثم لما كانت الانعام غالب ما يكون الركوب عليه في البر ضم اليها ما يكون الركوب عليه

وهذا الشعر لكعب بن زهير وقوله  
 سبحانه وتعالى تعزى كل نفس بما  
 تسعى أي أقيمها لا محالة لا تجري كل  
 عامل بعمله فمن يعمل مثقال ذرة  
 خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا  
 يره وانما تجزون ما كنتم تعملون  
 وقوله فلا يصدك عنها من لا يؤمن  
 بها الآية المراد بهذا الخطاب آحاد  
 المكلفين أي لا تتبعوا سبيل من  
 كذب بالساعة وأقبل على ملاذه  
 في دنياه وعصى مولاه واتبع هواه  
 فمن وافقهم على ذلك فقد خاب  
 وخسر فتردى أي هلك وتعطب  
 قال الله تعالى وما يغني عنه ماله  
 اذا تردى (وما تلك بينك يا موسى  
 قال هي عصاى أتودعها عليا  
 وأهش بها على غنى ولي فيها ما رب  
 أخرى قال ألقها يا موسى فلقاها  
 فاذا هي حية تسعى قال خذها  
 ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى)  
 هذا برهان من الله تعالى لموسى  
 عليه السلام ومجزة عظيمة وخرق

للعبادة باهر دال على انه لا يقدر على مثل هذا الا الله عز وجل وانه لا يأتي به الا نبي مرسل وقوله  
 وما تلك بينك يا موسى قال بعض المفسرين انما قال له ذلك على سبيل الايناس له وقيل انما قال له ذلك على وجه التقرير أي أما هذه  
 التي في بينك عصاك التي تعرفها فستري ما نصنع بها الآن وما تلك بينك يا موسى استفهام تقرير قال هي عصاى أتودعها عليا أي  
 أعني ذلك عليا في حال المشي وأهش بها على غنى أي أهز بها الشجرة لئلا تساقط ورقها لترعاها غنى قال عبد الرحمن بن القاسم عن الامام  
 مالك الهش أن يضع الرجل الحج في الغصن ثم يحركه حتى يسقط ورقه وغره ولا يكسر العود فهذا الهش ولا يخط وكذا قال  
 ميمون بن مهران أيضا وقوله ولي فيها ما رب أخرى أي مصالح ومنافع وحاجات أخر غير ذلك وقد تكلف بعضهم ان كثر من ذلك  
 الما رب التي أبهمت فقيل كانت تضيء بالليل وتحرس له الغنم اذا نام ويغرسها فتصير شجرة تظله وغير ذلك من الامور الخارقة



العبادة والطاهر انهم تمكن كذلك ولو كانت كذلك لكانت عليه الصلاة والسلام صبيرونها ناعيا ناعيا كان يقر منها هاربا  
ولكن كل ذلك من الاخبار الاسرائيلية وكذا قول بعضهم انها كانت لا تدم عليه الصلاة والسلام وقول الاخر انها هي الدابة التي  
تخرج قبل يوم القيامة وروى عن ابن عباس انه قال كان اسمها ماشا والله اعلم بالصواب وقوله تعالى قال القها يا موسى اي هذه العصا  
التي في يدك يا موسى القها فلقها فاذا هي حية تسعى اي صارت في الحال حية عظيمة ثعبانا طويلا يتحرك حركة سريعة فاذا هي  
تهتز كأنها جان وهو أسرع الحيات حركة ولكنه صغير فهذه في غاية الكبر وفي غاية سرعة الحركة تسعى اي تمشي وتضطرب قال  
ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا حفص بن جميع حدثنا سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال القها فاذا هي حية  
تسعى ولم تكن قبل ذلك حية فترت بشجرة فاكلتها ومرت بصخرة فابتلعها (٢٣١) فجعل موسى يسمع وقع الصخرة في جوفها

فولى مدبرا ونودي أن يا موسى  
خذها قلم ياخذها ثم نودي الثانية ان  
خذها ولا تحف فقبل له في الثالثة  
انك من الآمنين فأخذها وقال  
وهب بن منبه في قوله فلقها فاذا  
هي حية تسعى قال فالقاعا على  
وجه الارض ثم حانت منه نظرة  
فاذا بأعظم ثعبان نظرا إليه  
الناظرون يدب يلتمس كأنه يبتغي  
شيأ يريد أخذه يمر بالصخرة مثل  
الخلفه من الابل فيلتقمها ويطن  
بالباب من أنيابه في أصل الشجرة  
العظيمة فيجتثها عينا تهتقد ان تارا  
وقد عاد الحجن منها عرفا قبل شعر  
مثل النيازك وعاد الشعبان فامتل  
القلب الواسع فيه أضراس  
وأنياب لها صريف فلما عين ذلك  
موسى ولى مدبرا ولم يعقب فذهب  
حتى أمعن ورأى انه قد أبحر الحية ثم  
ذكر به فوقف استحياء منه ثم نودي  
يا موسى اي ارجع حيث كنت  
فرجع موسى وهو شديد الخوف

في البحر فقال (وعلى الفلك تحملون) تميم النعمة وتكميل النعمة ولما ذكر سبحانه  
الفلك اتبعه به بد كرونو ح لانه أول من صنعه وذ كرم صنعه قوم نوح معه بسبب افعالهم  
للتفكر في مخلوقات الله سبحانه والتذكر لنعمة عليهم فقال (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه)  
وفي ذلك تعزية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتسلية له ببيان ان قوم غيره من  
الانبياء كانوا يصنعون مع أنبيائهم ما يصنع قومهم معه واللام جواب قسم محذوف  
والواو للاستئناف وهذا شروع في خمس قصص هذا أولها والثانية قصة هود وأولها ثم  
انشأ نوح من بعدهم قرنا آخرين والثالثة قوله ثم انشأ نوح من بعدهم قرنا آخرين والرابعة قصة  
موسى وهرون المذكورة بقوله ثم أرسلنا موسى وأخاه وال خامسة قصة عيسى وأمه  
المذكورة بقوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية ثم ان اسم نوح يشكرون نوح لقبه على ما قاله  
الرازي أو عبد الله على ما قاله السيوطي وعاش نوح من العمر أئف سنة وخمسين كما مر  
مرارا وقدمت قصته لتتصل بقصة آدم المذكورة للمناسبة بين نوح وآدم من حيث انه  
آدم الثاني لا فحصر النوع الانساني بعده في نسله (فقال يا قوم اعبدوا الله) وحده  
وأطيعوه ولا تشركوا به شيأ كما يستفاد من الآيات الآخرة ووجه (مالك من الغيرة)  
واقعة موقع التعليل لما قبلها أي مالك في الوجود لا غيره سبحانه ومن زائدة (أفلا  
تتقون) تخافون ان تتركوا عبادة ربكم الذي لا يستحقها غيره وليس لكم الله سواه وقيل  
المعنى أفلا تخافون ان يرفع عنكم ما خولكم من النعم ويسلبها عنكم وقيل المعنى أفلا  
تقون أنفسكم عذابه الذي تقتضيه ذنوبكم بعبادتك من غيره (فقال الملائكة) أي الاشراف  
(الذين كفروا) به (من قومه) لا اتباعهم وحاصل ما ذكره من الشبه خمسة أولاها قولهم  
(ما هذا الا بشر مثلكم) أي من جنسكم في البشرية لا فرق بينه وبينكم (يريد) أي يطلب  
(أن يتفضل عليكم) بأن يسودكم ويتشرف حتى تكونوا تابعين له متقادين لاهله

فقال خذها بيديك ولا تحف سنعيد هاسيرتها الاولى وعلى موسى حينئذ مدرعة من صوف قد دخلها بخلال من عيدان فلما أمره  
بأخذها لف طرف المدرعة على يده فقال له مالك أرايت يا موسى لو أذن الله بما تحاذرأ كانت المدرعة تغني عنك شيأ قال لا ولكني  
ضعيف وذن ضعف خالفت فكشف عن يده ثم وضعها على فم الحية حتى سمع حن الأضراس والأنياب ثم قبض فاذا هي عصاه  
التي عهد لها واذا يده في موضعها الذي كان يضعها اذ اتوا كآ بين الشعبين ولهذا قال تعالى سنعيد هاسيرتها الاولى أي الى حالها التي  
نعرف قبل ذلك (واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى لتريك من آياتنا الكبرى اذهب الى فرعون انه  
طغى قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من أهلي هرون أخي  
اشد به أزرى وأشركه في أمري كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انك كنت بنا بصيرا) وهذا برهان ثان لموسى عليه السلام وهو



أن الله أمر أن يدخل يده في جيبه كما صرح به في الآية الأخرى وهو هنا عبر عن ذلك بهواه وأضمم يده إلى جناحه وقال في سورة  
 آخر وأضمم اليك جناحك من الرهب فذا لك برهانان من ربك إلى فرعون وملئه وقال مجاهد وأضمم يده إلى جناحه كضم يده  
 عضده وذلك أن موسى عليه السلام كان إذا أدخل يده في جيبه ثم أخرجها تخرج متلا لا كأنها فلقه قروقه تخرج بيضاء من  
 غير سوء أي من غير برص ولا آذى ومن غير شين قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك والسدي وغيرهم وقال الحسن  
 البصري أخرجها والله كأنها صباح فعلم موسى أنه قد لقي ربه عز وجل ولهذا قال تعالى لربك من آياتنا الكبرى وقال وهب قال له  
 ربه أدنه فلم يزل يديه حتى سند ظهره بجذع الشجرة فاستقر وذهبت عنه الرعدة وجمع يده في العصى وخضع برأسه وعنقه وقوله اذهب  
 إلى فرعون أنه طغى أي اذهب إلى فرعون (٢٢٢) ملك مصر الذي خرجت فارامنه وهاريا فادعه إلى عبادة الله وحده

لا شريك له ومعه فليحسن إلى بني  
 إسرائيل ولا يعذبهم فإنه قد طغى  
 وبغى وآثر الحياة الدنيا ونسى الرب  
 الأعلى قال وهب بن منبه قال الله  
 لموسى انطلق برسالتى فأنك بسبعى  
 وعينى وإن معك أيدى ونصرى  
 وإنى قد ألبستك جنة من سلطانى  
 لتستكمل بها القوة فى أمرى فانت  
 جند عظيم من جندي بعثتك إلى  
 خلق ضعيف من خلقى بطرنة متى  
 وأمن مكرى وغرته الدنيا عني حتى  
 جحد حقى وأنكر ربى بى وزعم أنه  
 لا يعرفنى فأنى أقسم بعزتى لولا  
 القدر الذى وضعت بينى وبين خلقى  
 لبطشت به بطشة جبار يغضب  
 لغضبه السموات والأرض والجبال  
 والبحار فأن أمرت السماء حصته  
 وأن أمرت الأرض ابتلعته وأن  
 أمرت الجبال دمرته وأن أمرت  
 البحار غرقته ولكنه هان على  
 وسعة من عيني ووسعه حلمي  
 واستغنيت بما عندى وحق أنى أنا

ثم صرح جوابان البشر لا يكون رسولا فقالوا (ولو شاء الله) إرسال رسول (لا نزل) أي  
 لا نزل ملائكة رسلا وهى الشبهة الثانية وانما عبر بالانزال عن الإرسال لأن  
 إرسالهم إلى العباد يستلزم نزولهم إليهم وقيل معناه لو شاء أن لا يعبد غيره لا نزل (ملائكة)  
 لا بشر (ما سمعنا بهذا) أي بمثل دعوى هذا المدعى للنبوّة من البشر أو بمثل كلامه  
 وهو الأمر بعبادة الله وحده أو ما سمعنا ببشر يدعى هذه الدعوى وقيل الباء زائدة وهذه  
 هى الشبهة الثالثة والعجب منهم أنهم رضوا بالالوهية للحجرو لم يرضوا بالنبوّة للبشر (فى  
 آياتنا الأولى) أي فى الامم الماضية قبل هذا قالوا هذا اعتقاد منهم على التقليد واعتصاما  
 بحجبه ولم يقنعوا بذلك حتى ضموا إليه الكذب البحت والبهت الصراح فقالوا (إن هو  
 إلا رجل به جنة) أي حالة جنون لا يدري ما يقول وهى الشبهة الرابعة (فتر بصوابه حتى  
 حين) أي انتظروا به حتى يستبين أمره بأن يفيق من جنونه فيترك هذه الدعوى أو حتى  
 يموت فتستريحوا منه وهى الشبهة الخامسة ولم يتعرض لردّها الظهور فسادها قال الفراء  
 ليس يريد بالحين هنا وقتا بعينه انما هو كقولهم دعه إلى يوم ما فلما سمع عليه السلام كلامهم  
 وعرف تماديهم على الكفر واصرارهم عليه (قال رب انصرنى) عليهم فانتقم منهم  
 بما تشاء وكيف تريد (بما كذبون) أي بسبب تكذيبهم إياى (فأوحينا إليه) أي  
 أرسلنا إليه رسولا من السماء (أن اصنع الفلأ) أن مفسرة لما فى الوحى من معنى القول  
 فلا حاجة إلى جعلها مصدرية والفلأ السفينة (بأعيننا) أي برأى منّا أو متلبسا بحفظنا  
 وكلا تنا وقيل بعلمنا لئلا يتعرض له أحد ولا يفسد عليه عمله والاول أولى وجمع العين  
 للمبالغة وإن كانت العادة أن الرأى له عينان فقط وقد تقدم معنى هذا فى هود (ووحينا)  
 أي بأمرنا لك وتعلمنا إياك لكيفية صنعها قبل وقد صنعها فى عامين وجعل طولها ثمانمائة  
 ذراع وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين وجعلها ثلاث طبقات السفلى للسباع والهاوام

والوسطى

الغنى لا غنى غيرى فبلغه رسالتى وادعه إلى عبادتى وتوحيدى وإخلاصى وذكركه إياى وحذره

تقمتى وبأسى وأخبره أنه لا يقوم شئ لغضبي وقيل له فيما بين ذلك قولا لينا لعله يتذكر أو يحشى وأخبره أنى إلى العفو والمغفرة أسرع  
 منى إلى الغضب والعقوبة ولا يرو عنك ما ألبسته من لباس الدنيا فان ناصيته يدهى ليس ينطق ولا يطرف ولا يتنفس إلا بأذنى وقيل له  
 أجب ربك فإنه واسع المغفرة وقد أمهلك أربع مائة سنة فى كلها أنت مبارزها بالمحاربة تسببه وتمثل به وتصده عباده عن سبيله وهو  
 يطر عليك السماء وينبت لك الأرض لم تسقم ولم تهرم ولم تفتقر ولم تغلب ولو شاء الله أن يعاجلك العقوبة لفعل ولكنه ذواته  
 وحلم عظيم وجاهده نفسك وأخيك وأنتا تحتسبان بجهاده فأنى لو شئت أن آتية بجنود لا قبل لهم بال فعلت ولكن ليعلم هذا  
 العبد الضعيف الذى قد أعجبت نفسه وجوعه أن الفئة القليلة ولا قليل منى تغلب الفئة الكثيرة بأذنى ولا تعجب منكما زينة



ولا ما منع من ذلك أعينكم فانهم ازهدوا الحياة الدنيا وزينة المتوفين ولو شئت ان اريكم من الدنيا من يتعلم من عيون حين ينظر اليها ان مقدرة تعجز عن مثل ما اوتيتما فعلت ولكني ارجب بكم عن ذلك وأزويه عنكم وكذلك أفعل بأوليائي وقد عاينما جرت في ذلك فاني لا نودهم عن تعيها وزخارفها كما يذود الراعي الشفيق ابله عن مبارك العناء وما ذاك لهن وانهم على ولكن ليستكملوا نصيبهم في دار كرامتي سالما موفرا لم تكلمه الدنيا واعلم انه لم يتزين لي العباد بزيته هي ابلغ فيما عتدي من الزهد في الدنيا فانها زينة المتقين عليهم من الباس يعرفون به من السكينة والخشوع وسماهم في وجوههم من أثر السجود اولئك اوليائي حقا حقا فاذا لقيتهم فاخفض لهم جناحك ودلل قلبك ولسانك واعلم انه من أهان لي وليا وأخافه فقد بارزني بالمحاربة وباداني وعرض لي نفسه ودعاني اليها وانا أسرع شيء الى نصرته اوليائي افيظن الذي يحاربني ان يقوم لي (٢٣٣) أم يظن الذي يعادي بي ان يحجرني أم يظن

الذي يبارزني ان يسبقني أو يفتني وكيف وأنا الناصر لهم في الدنيا والآخرة لا اكل نصرتهم الى غيري رواه ابن أبي حاتم قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري هذا سؤال من موسى عليه السلام لربه عز وجل ان يشرح له صدره فيما بعثه به فانه قد أمره بأمر عظيم وخطب جسيم بعثه الى أعظم ملك على وجه الارض اذ ذاك وأجبرهم وأشدهم كفرا وأكثرتهم جنودا وأمرهم بمالكوا وأطغاهم وأبلغهم تمردا بلغ من أمره ان ادعى انه لا يعرف الله ولا يعلم لرعاياه الها غيره هذا وقدمك موسى في داره مدة ولدا عندهم في حجر فرعون على فراشه ثم قتل منهم نفسا فخافهم ان يقتلوه فهرب منهم هذه المدة بكم الها ثم بعد هذا بعثه ربه عز وجل اليهم نذير ايدعوهم الى الله عز وجل ان يعبدوه وحده لا شريك له ولهذا قال رب اشرح

والوسطى للدواب والالعام والعليا للانس كما مر (فاذا جاء أمرنا) الفاء لترتيب مضمون ما بعده على ما قبلها من صنع القلاك والمراد بالامر الامر بالعذاب (وفار التنوير) اي ان محبي الامر هو فور التنوير أي تنور آدم الذي تحزبه حواء الصائر الى نوح وكان من حجارة وقيل التنوير وجه الارض واختلاف في مكانه فقيل في مسجد الكوفة وقيل بالشام وقيل بالهند والمعنى اذا وقع ذلك (فاسلك) اي فادخل (فيها) يقال سلك في كذا أي دخله وأسلكته ادخلته وقال ابن عباس اجعل معك في السفينة (من كل زوجين اثنين) قرئ كل بالتنوين وبالإضافة ومعنى الاولى من كل أمة زوجين ومعنى الثانية من كل زوجين وهما أمة الذكر والانثى اثنين اي من غير البشر والافانه ادخل فيها من البشر سبعين أو ثمانين فادخل من هذا النوع زيادة على اثنين (وأهلك) أي واسلك فيها اهلك اي زوجتك وأولادك (الامن سبق عليه القول) اي الوعد الازلي باهلاكهم كابنه كنعان وأمه (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء لهم بنجاتهم (انهم مغرقون) تعليل للنهي عن مخاطبة اي انهم مقضى عليهم بالاغراق لظلمهم ومن كان هكذا فهو لا يستحق الدعاء له (فاذا استويت) أي علوت (أنت) واعتدلت (ومن معك) من أهلك واتباعك (على القلاك) راكبين عليه (فقل) وكان الظاهر ان يقال فقولوا اي أنت ومن معك وانما أفردنوها بالامر بالدعاء المذكور اظهار الفضل واشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم (الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) اي حال بيننا وبينهم وخلصنا منهم كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين وقد تقدم تفسير هذه القصة في سورة هود على التمام والكمال وانما جعل سبحانه استواءهم على السفينة شجاعة من الغرق جزا لانه قد سبق في علمه ان ذلك سبب نجاتهم من الظلمة وسلامتهم من ان يصابوا بما أصيبوا به من العذاب ثم أمره ان يسأل ربه ما هو انفع له وأتم فائدة فقال (وقل رب أنزلني منزلا مباركا) اي أنزلني في السفينة قرئ منزلا بضم الميم وفتح الزاي على انه مصدر وفتح الميم وكسر الزاي على انه اسم

(٣٠ - فتح البيان سادس) لي صدري ويسر لي أمري أي ان لم تكن أنت عوني ونصيري وعضدي وظهيري والافلا طاقة لي بذلك واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي وذلك لما كان أصابه من اللثغ حين عرض عليه التمرة والجرة فأخذ الجرة فوضعها على لسانه كما سيأتي بيانه وما سأل ان يزول ذلك بالكلمة بل بحيث ما يزول العي ويحصل لهم فهم ما يريد منه وهو قدر الحاجة ولو سأل الجميع لزال ولكن الانبياء لا يسألون الا بحسب الحاجة ولهذا بقيت بقية قال الله تعالى اخبارا عن فرعون انه قال أم انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين أي يفصح بالكلام وقال الحسن البصري واحلل عقدة من لساني قال حل عقدة واحدة ولو سأل أكثر من ذلك أعطى وقال ابن عباس شكك موسى الى ربه ما يتخوف من آل فرعون في القتل وعقدة لسانه فانه كان في لسانه عقدة تمنعه من كثير من الكلام وسأل ربه ان يعينه بأخيه هرون ليكون له رداً ويتكلم عنه بكثير مما لا يفصح به لسانه فاتاه سؤاله فحل



قدمة من لسانه وقال ابن أبي حاتم ذكر عن عمرو بن عثمان حدثنا بقية عن اريطة بن المنذر حدثني بعض اصحاب محمد بن ابي  
 ال اناه ذو قرابة له فقال له ما بك يا س لولا انك لجن في كلامك ولست تعرب في قراءتك فقال القرطبي يا ابن أخي أليس أقمناك اذا  
 حدثتك قال نعم قال فان موسى عليه السلام انما سأل ربه ان يحل عقدة من لسانه كي يفقه بنو اسرائيل كلامه ولم يزد عليها هذا  
 فظنه وقوله واجعل لي وزيراً من أهلي هرون أخى وهذا أيضاً سؤال من موسى عليه السلام في أمر خارجي عنه وهو مساعد أخيه  
 هرون له قال الثوري عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس انه قال نبي هرون ساعد حين نبي موسى عليهما السلام وقال ابن أبي  
 حاتم ذكر عن ابن غير حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة انها خرجت فيما كانت تعمر فنزلت ببعض الاعراب  
 فسمعت رجلاً يقول أي أخ كان في الدنيا (٢٣٤) أنفع لآخيه قالوا ما ندري قال أنا والله أدري قالت فقلت في نفسي في حلقه

لا يستثنى انه ليعلم أي أخ كان  
 في الدنيا أنفع لآخيه قال موسى  
 حين سأل لآخيه النبوة فقلت  
 صدق والله قلت ومن هذا قال الله  
 تعالى في الشاء على موسى عليه  
 السلام وكان عند الله وجيها  
 وقوله اشد دبه أزرى قال مجاهد  
 ظهري وأشركه في أمرى أي في  
 مشاورتي كي نـ هـ كـ كثيرا  
 ونـ كـ كثيرا قال مجاهد لا يكون  
 العبد من الذاكرين الله كثيرا حتى  
 يذكر الله قائما وقاعدا ومضطجعا  
 وقوله انك كنت بنابصيرا أي في  
 اصطفاك لنا واعطاك آيات النبوة  
 وبعثتك لنا الى عدوك فرعون فلك  
 الحمد على ذلك (قال قد أوتيت  
 سؤالك يا موسى واقد مننا عليك  
 مرة أخرى اذ أوحينا الى أمك  
 ما يوحى أن اقد فيه في التابوت  
 فاقد فيه في اليم فليلقه اليم بالساحل  
 يأخذه عدوك وعدوك وألقيت  
 عليك محبة مني ولتصنع على عيني

مكان فعلى الاولى التقدير أنزلني انزالا مباركا وعلى الثانية أنزلني مكانا مباركا قال  
 الجوهري المنزل بفتح الميم والزاى النزول وهو الحلول تقول نزلت نزولا ومنزلا عن مجاهد  
 قال قال الله تعالى لنوح حين أنزل من السفينة وقيل أمره الله سبحانه بان يقول هذا  
 القول عند دخول السفينة وقيل عند خروجه منها وأراد بالبركة النجاة من الغرق وكثرة  
 النسل بعد الانجاء والآية تعلم من الله لعباده اذ اركبوا ثم نزلوا ان يقولوا هذا القول قال  
 الواحدى قال المفسرون انه أمر أن يقول عند استوائه على الفلك الحمد لله وعند نزوله  
 منها رب أنزلني منزلا مباركا (وأنت خير المترين) هذا شاعره على الله عز وجل اثر دعائه له  
 (ان في ذلك) اي ما تقدم مما قصه الله علينا من أمر نوح عليه السلام والسفينة وهلاك  
 الكفار (لايات) اي دلالات على كمال قدرته سبحانه وعلامات يستدل بها على عظم شأنه  
 (وان كالمبتلى) أي المختبرين قوم نوح بارساله اليهم ووعظه وألخبيرين لهم بارسال الرسل  
 اليهم ليظهر المطيع والعاصى للناس أول الملائكة وقيل المعنى انه يعاملهم سبحانه معاملة  
 اختبار لا حوالهم تارة بالارسال وتارة بالعذاب لينظر من يعتبر ويذكر كقوله ولقد تركناها  
 آية فهل من مدكر (ثم أنشأنا من بعدهم) اي من بعدهم اهلا كهـ (قرنا) اي قوما (آخريـ)  
 قال أكثر المفسرين ان هؤلاء هم عاد قوم هود بنى قصتهم على اثر قصة نوح في غير هذا  
 الموضع ولقوله في الاعراف واذكروا اذ جعلكم خلائف من بعد قوم نوح وقيل هم عود  
 لانهم الذين أهلكوا بالصيحة وقد قال سبحانه في هذه القصة فاخذتهم الصيحة وقيل هم  
 اصحاب مدين قوم شعيب لانهم هم أهلك بالصيحة (فارسلا فيهم رسولا منهم) عدى فعل  
 الارسال بنى مع انه يتعدى الى اللدلالة على ان الرسول المرسل اليهم نشأ فيهم وبين أظهرهم  
 يعرفون مكانه ومولده ليكون سكونهم الى قوله أكثر من سكونهم الى من يأتيهم من  
 غير مكانهم وقيل وجه التعدي بنى انه ضمن معنى القول والاول أولى لان تضمين ارسالا  
 معنى قلنا لا يستلزم تعديته بنى (أن اعبدوا الله) ان مفسرة لا رسلنا أي قلنا لهم على لسان

الرسول  
 اذ نشى أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله فرجعناك الى أمك كي تقر عينها ولا تحزن وقتلت نفسها  
 فحينئذ من الغم وقتناك فتونا) هذه اجابة من الله لرسوله موسى عليه السلام فيما سأل من ربه عز وجل وتذكر له بنعمه السالف  
 عليه فيما كان من أمر أمه حين كانت ترضعه وتحذر عليه من فرعون وملائه أن يقتلوه لانه كان قد ولد في السنة التي يقتلون فيه  
 العلمان فاتخذت له تابوتا فكانت ترضعه ثم تنعم فيه وترسله في البحر وهو النبل وتمسكه الى منزلها بجبل فذهبت مرة لتربط الحبال  
 فانفلت منها وذهب به البحر فحصل لها من الغم والهـ ما ذكره الله عنها في قوله واصبح فواد أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا  
 ربطنا على قلبها فذهب به البحر الى دار فرعون فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا أي قدر امقدورا من الله حيث كانوا  
 يقتلون العلمان من بني اسرائيل حسدا من وجود موسى فحكم الله وله السلطان العظيم والقدرة السامة ان لا يربى الا على فراشه



فرعون وبنى الطاغوت وشر اجمع محبة وزوجته ولها قال تعالى ياخذ عدول وعنه والقيت عليك محبة منى أى عند عدوك جعله يحبك قال سلمة بن كهيل والقيت عليك محبة منى قال حبيبتك الى عبادى وتصنع على عيني قال أبو عمران الجوني ترى بعين الله وقال قتادة تغذى على عيني وقال معمر بن اثنى وتصنع على عيني بحيث أرى وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعنى أجعله فى بيت الملك نعم ويترف وغذاؤه عندهم غذاء الملك فتلك الصنعة وقوله اذعشى أختك فنقول هل أدلكم على من يكفله فرد ذلك الى أمك كى تقر عينها وذلك انهما استقر عند آل فرعون عرضوا عليه المراضع فأباهما قال الله تعالى وحر مناعليه المراضع من قبل فقامت أخته فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون تعنى هل أدلكم على من يرضعه لكم بالاجرة فذهبت به وهم معها الى أمه فعرضت عليه ثديها فقبله ففرحوا بذلك فرحاً شديداً (٢٣٥) واستأجر وهما على ارضاءه فنالها بسببه سعادة ورفعة وراحة فى الدنيا وفى الآخرة

أعظم وأجرل ولهذا جاء فى الحديث مثل الصانع الذى يحتسب فى صنعيته الخير كمثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها وقال تعالى ههنا فرجناك الى أمك كى تقر عينها ولا تحزن أى عليك وقتلت نفسا يعنى القبطى فنجيناك من الغم وهو ما حصل له بسبب عزم آل فرعون على قتله ففر منهم هارباً حتى ورد ماء مدين وقال له ذلك الرجل الصالح لا تحف نجوت من القوم الظالمين وقوله وفتنالك فتونا قال الامام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائى رحمه الله فى كتاب التفسير من سننه قوله وفتنالك فتونا حديث الفتون حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا أصبغ بن زيد حدثنا القاسم بن أبى أيوب أخبرنى سعيد بن جبير قال سألت عبد الله بن عباس عن قول الله عز وجل لموسى عليه السلام

الرسول هذا القول (ما لكم من الغيرة) تعليل للأمر بالعبادة (أفلا تتقون) عذابه الذى يقتضيه شرككم (وقال الملا من قومه) أى قادتهم وأشرافهم ثم وصف الملا بالكفر والتكذيب فقال (الذين كفروا وكذبوا بلفاء الآخرة) أى بما فى الآخرة من الحساب والعقاب أو بالمصير إليها أو كذبوا بالبعث (وأترقناهم فى الحياة الدنيا) أى وسعنا لهم نعم الدنيا فبطروا بسبب ما صاروا فيه من كثرة المال ورفاهة العيش حتى وصفوا رسولهم بمساواتهم فى البشرية وفى الأكل والشرب فقالوا (ما هذا الا بشر مثلكم بأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) منه قاله القراء وقيل ما مصدرية فلا تحتاج الى عائذ وذلك يستلزم عندهم انه لا فضل له عليهم وهذه شبهة أولى تنتهى عند قوله لخاسرون (وائن أطعتم بشرا مثلكم) فيما ذكر من الاوصاف (انكم اذا) أى اذا أطعتموه (لخاسرون) أى مغبونون بترككم آلهم ترككم واتباعكم اياه من غير فضيلة له عليكم ومن حقههم انهم أبوا اتباع مثلهم وعبدوا أعجز منهم (أيعدكم انكم اذا متهم) الهمة للانكار والجله مستأنفة مقررة لما قبلها من تقييد اتباعهم له بانكار وقوع ما يدعوهم الى الايمان به واستبعاد قرئ بكسر الميم من متم من مات يمت كخاف يخاف ويضعها من مات يموت كقال يقول (وكنتم) أى كان بعض اجرائكم (تراثوا) بعضها (عظما) نخرة لا لحم فيها ولا أعصاب عليها قيل وتقديم التراب لكونه أبعد فى عقولهم وقيل المعنى كان متقدما عليكم تراثا و متأخرا وكم عظما (انكم تخرجون) أى مبعوثون من قبوركم احياء كما كنتم للسؤال والحساب والثواب والعقاب وثنى انكم للتأكيده وحسن ذلك طول الفصل بين الاولى والثانى بالظرف واليد ذهب الجرحى والمبرد والقراء وقيل بدل من الاولى واليه ذهب سيبويه (هيئات هيئات) أى بعد وقال ابن عباس بعيد بعيد قال ابن الانبارى وفى هيئات عشر لغات ثم سردها وهى مبنية فى علم النحو وقد قرئ ببعضها وقال ساميان الجبل فيه لغات كثيرة تزيد على أربعين ثم ذكر منها مشهورها وما قرئ به تركها القلة الفائدة هنا وهو اسم فعل ماضى بمعنى

وفتنالك فتونا فسأله عن الفتون ما هو فقال استأنف النصارى ابن جبير فان لها حديثا طويلا فلما أصبحت غدوت الى ابن عباس لا نتجز منه ما وعدنى من حديث الفتون فقال تذا كرفرعون وجلأوه ما كان الله وعد ابراهيم عليه السلام ان يجعل فى ذريته أنبياء وملاو كاقال بعضهم ان بنى اسرائيل ينتظرون ذلك لا يشكون فيه وكانوا يظنون انه يوسف بن يعقوب فلما علمك قالوا ليس هكذا كان وعد ابراهيم عليه السلام فقال فرعون فائتروا واجعوا أمرهم على ان يبعث رجالا معهم الشفار يطوفون فى بنى اسرائيل فلا يجدون مولودا ذكرا الاذبجوه ففعلوا ذلك فلما رأوا ان الكبار من بنى اسرائيل يموتون بآجالهم والصغار يذبجون قالوا البوشكن ان تفتوا بنى اسرائيل فتصيروا ان تباشروا من الاعمال والخدمة التى كانوا يكفونكم فاقتلوا عاما كل مولود ذكرا وكونوا بناتهم ودعوا عاما فلا تقتلوا منهم أحدا فيشب الصغار مكان من يموت من الكبار فانهم ان يكثر وابعن تستحيون



منهم فصاروا مكاثرتهم اياكم ولم يفتوا بين تقالون وتحتاجون اليهم فاجعوا امرهم على ذلك جعلت ام موسى بهرون في العلم الذي لا يذبح فيه الغلمان فولدته علانية آمنة فلما كان من قابل جلت بموسى عليه السلام فوقع في قلبها الهم والحزن وذلك من القتون يا ابن جبر ما دخل عليه وهو في بطن أمه مما يراد به فاحي الله اليها ان لا تخافي ولا تحزني ان ارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فامرها اذا ولدت ان تجعل في تابوت ثم تلقيه في اليم فلما ولدت فعلت ذلك فلما توارى عنها ابناها الشيطان فقالت في نفسها ما فعلت يا بني لو ذبح عندي فواريته وكفنته كان أحب الي من أن ألقيه الى دواب البحر وحياته فأنهسى الماء به حتى أوفى به عندهم رفعة مستقى جوارى امرأة فرعون فلما رأته أخذته فاردين ان يفكحن التابوت فقال بعضهم ان في هذا مالا وانا ان فكتناه لم تصدقنا امرأة الملك بما وجدنا فيه فحملته كهيئته (٢٣٦) لم يخرج من شيء حتى دفعه اليها فلما فكتته رأت فيه غلاما فالتى الله عليه

منها محبة لم تلق منها على أحد قط وأصبح فوآد ام موسى فارغا من ذكر كل شيء الا من ذكر موسى فلما سمع الذابحون بأمره أقبلوا بسفارهم الى امرأة فرعون ليذبحوه وذلك من القتون يا ابن جبر فقالت لهم اقروه فان هذا الواحد لا يزيد في بني اسرائيل حتى آتى فرعون فاستوهبه منه فان وجهه منى كنتم قدأ حسنته وأجلتم وان أمر يذبحه لم أملككم فأت فرعون فقالت فترة عين لي ولك فقال فرعون يكون لك فأمالى فلا حاجة لي فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يحلف به لو أفر فرعون أن يكون فترة عين له كما أقرت امرأته لهداه الله كما هداها ولكن حرمه ذلك فارسلت الى من حولها الى كل امرأة لها لان يختار له طيرا فجعل كلما أخذته امرأة منهم لترضعه لم يقبل على ثديها حتى أشفقت امرأة فرعون ان يمتنع من اللبن

مصدروا الغالب في الاستعمال ان تستعمل هذه الكلمة مكررة والثانية تو كيد لفظي للاولى وليست المسئلة من التنازع واللام في (لما توعدون) لبيان المستبعد كما في قوله هيت لك كأنه قيل لما اذا هذا الاستبعاد فقبل لما توعدون والمعنى بعد اخر اجكم للوعد الذي توعدون هذا على ان هيات اسم فعل وقال الزجاج هو في تقدير المصدر رأى البعد لما توعدون أو بعد لما توعدون على قراءة من تون ثم بين سبحانه اترافهم بانهم قالوا (ان هي) أى ما الحياة (الاحياء الدنيا) لا الحياة الآخرة التى تعدنا بها فاقم الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية عليها احذر من التكرار واشعارا باغنائها عن التصريح كما في هي النفس تتحمل ما حملت وهي العرب تقول ما شئت وحيث كان الضمير بمعنى الحياة الدالة على الجنس كانت ان النافية بمنزلة لا النافية للجنس وجملة (نموت ونحي) مفسرة لما ادعوه من قصرهم حياتهم على حياة الدنيا وقيل يموت الالباء ويحيى الابناء وقيل يموت قوم ويحيى قوم أو يموت بعض ويولد بعض وينتقض قرن فساقي آخر وفيه تقديم وتأخير أى نحي ونموت وبه قرأ أبى وابن مسعود ثم صرحوا بنفي البعث وان الوعد به منه افتراء على الله فقالوا (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت (ان هو الا رجل افترى على الله كذبا) أى ما هو فيما يدعيه من النبوة والبعث الامترياً يكذب على الله (وما نحن له بمؤمنين) أى بمصدقين له فيما يقوله (قال) نبينهم لما علم بأنهم لا يصدقون البتة (رب انصرنى) عليهم واتقم لي منهم (بما كذبون) أى بسبب تكذيبهم اياي (قال) الله سبحانه يجيب الدعائه واعداله بالقبول لما دعا به (عما قليل) من الزمان وفي معناه عن قريب وعن بمعنى بعد وما حريته بين الطرفين للتوكيد لقله الزمان كما في قوله في مبارجة من الله (ليصحن نادمين) على ما وقع منهم من التكذيب والعناد والاصرار على الكفر ثم أخبر سبحانه بأنهم أخذتهم الصيحة وحق بهم عذابه ونزل عليهم سخطه فقال (فأخذتهم الصيحة) قال المفسرون صاح بهم جبريل صيحة واحدة مع الريح التى أهلكتهم الله بها فماتوا جميعا

فموت فاحزنهم ذلك فامرته به فخرج الى السوق وجمع الناس ترجوا ان تجده ظئرا يأخذهم منها فلم يقبل وأصبحت ام موسى والهيا فقالت لاخته قصي أثره واطلبه هل تسمعين له ذكر أخى ابني أم قدأ كلمته الدواب ونسيت ما كان الله وعد هافيه فبصرت به أخته عن جنب وهم لا يشعرون والجنب أن يسمو بصرا الانسان الى شيء بعيد وهو الى جنبه لا يشعر به فقالت من الفرح حين أعياهم الطورات انا أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فآخذوها فقالوا ما يدريك ما نصحهم له هل تعرفينه حتى شكوا في ذلك وذلك من القتون يا ابن جبر فقالت نصحهم له وشفقتهم عليه رغبتهم في صهر الملك ورجاء منفعة الملك فتركوها فانطلقت الى أمها فآخبرتها الخبر فجاءت أمه فلما وضعتها في حجرها نزل الى ثديها فمصه حتى امتلأ جنبها ريا وانطلق البشير الى امرأة فرعون يبشر ونها ان قد وجدنا لابنك ظئرا فارسلت اليها فأتت بها وبه فلما رأت ما يصنع بها قالت امكثي ترضى ابني هذا



فاني لم احبب صاحبها فقلت لا استطيع ان ادع بتي وولدي فيضيع فان طابت نفسك ان تعطينيه فاذهب به الي بيتي  
 فيكون معي لا آله خيرا فقلت فاني غير تاركة بيتي وولدي وذ كرت أم موسى ما كان الله وعدها فيه فتعاسرت على امرأة فرعون  
 وأيقنت ان الله منجز وعده فرجعت به الى بيتهم امن يومها وأبنته الله بها ناسنا وحفظه لما قد قضى فيه فلم يزل بنو اسرائيل وهم  
 في ناحية القرية يمتنعين من السخرة والظلم ما كان فيهم فلما ترعرع قالت امرأة فرعون لا تم موسى أزيد بني ابني فوعدها يوما  
 تزورها اياه فيه وقالت امرأة فرعون لخزانها وظرورها وقهارمتها لا يبقين أحد منكم الا استقبال ابني اليوم به مديدة وكرامة لا ترى ذلك  
 وأنا باعثة أميناي حصي ما يضع كل انسان منكم فلم تزل الهدايا والكرامة والنحل تستقبله من حين خرج من بيت أمه الى أن دخل  
 على امرأة فرعون فلما دخل عليها انحلت وأكرمته وفرحت به ونحلت أمه لحسن (٢٣٧) أثرها عليه ثم قالت لا تين به فرعون  
 فليخلنه وليكرمنه فلما دخلت به

وقيل الصحيحة هي نفس العذاب والهلاك الذي نزل بهم (بالحق) أي كائن بالعدل من  
 الله فأتوا يقال فلان يقضي بالحق أي بالعدل ثم أخبر سبحانه عما صاروا اليه بعد العذاب  
 النازل بهم فقال (فجعلناهم غناء) أي كغناء السيل قيل الغناء الجفاف وقال الزجاج هو  
 البالي من ورق الشجر اذا جرى السيل فحاط زبده وقيل كل ما يلقيه السيل والقدر عما  
 لا يتففع به وبه يضرب المثل في ذلك ولأمله واولاده من غشا الوادي بغثوغثوا وكذلك غثت  
 القدر وقال المحلى هو بنت يس وعنه هو العشب اذا يبس والمعنى صيرناهم هلكى فييسوا  
 كما يبس الغشاء وقال ابن عباس جعلوا كالشيء الميت البالي من الشجر (فبعد اللقوم  
 الظالمين) أي بعد وابعدا والزمن ابعدا فهو اخباراً وودعاء واللام لبيان من قيل له ذلك  
 كما في سقيا له وجدعاه قاله الرنخسرى وقال العوفي متعلق ببعدا وهذا امر دود لانه لا يحفظ  
 حذف هذه اللام ووصول المصدر الى مجرورها البتة ولذلك منعوا الاشتغال في قوله  
 فتعسا لهم وهو من المصادر المنصوبة بافعال لا يستعمل اظهارها ووضع الظاهر موضع  
 المضمحل للتعليل (ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين) أي مع رسلهم بعد اهلاكهم قيل  
 هم قوم صالح ولوط وشعيب ويونس وأيوب وغيرهم كما وردت قصتهم على هذا الترتيب في  
 الاعراف وهو دوقيل هم بنو اسرائيل وكان فيهم الرسل قبل موسى والقرون الاثم ولعل  
 وجه الجمع هنا للقرون والافراد فيما سبق قريبا انه أراد ههنا أمم متعددة وهناك أمة واحدة  
 ثم بين سبحانه كمال علمه وقدرته في شأن عباده فقال (ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون)  
 أي ما يتقدم كل طائفة مجتعة في قرن آجالها المكتوبة لها في الهلاك ولا يتأخر عنها ومثل  
 ذلك قوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ذكر الضمير بعد تأنيثه  
 رعاية للمعنى لان أمة بمعنى قوم ثم بين سبحانه ان رسله كانوا بعد هذه القرون متواترين وان  
 شأن أممهم كان واحدا في التكذيب لهم فقال (ثم أرسلنا رسلنا تترى) يعنى ارسال كل  
 رسول متأخر عن انشاء القرن الذي أرسل اليه لا على معنى ان ارسال الرسل جميعا متأخر

فانزعهم مما منه مخافة أن يحرقا يده فقالت المرأة ألا ترى فصرفه الله عنه بعدما كان قد هم به وكان الله بالغاقية أمره فلما بلغ أشده  
 وكان من الرجال لم يكن أحد من آل فرعون يخلص الى أحد من بني اسرائيل معه بظلم ولا سخرة حتى امتنعوا كل الامتناع فبينما  
 موسى عليه السلام يعيش في ناحية المدينة اذا هو برجلين يقتتلان أحدهما فرعونى والاخر اسرائيلى فاستغاثه الاسرائيلى على  
 الفرعونى فغضب موسى غضبا شديدا لانه تناوله وهو يعلم منزلته من بني اسرائيل وحفظه لهم لا يعلم الناس الا ان ذلك من  
 الرضاع الأم موسى الا أن يكون الله أطلع موسى من ذلك على ما لم يطلع عليه غيره فوكر موسى الفرعونى فقتله وليس يراهما  
 أحد الا الله عز وجل والاسرائيلى فقال موسى حين قتل الرجل هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين ثم قال رب انى ظلمت نفسي  
 فاعنرني فغفر له انه هو الغفور الرحيم فأصبح في المدينة خائفا يترقب الاخبار فأتى فرعون ففضل له ان بني اسرائيل يقتلوا رجلا من



لفرعون فخذنا بجهنم ولا ترخص لهم فقال ابغوني قاتله ومن يشهد عليه فان الله ان كان سوطا مع موسى لا يستحق  
بقيد بغير بينة ولا ثبت فاطلبوا الى علم ذلك اخذكم بحكمكم فيمنهم يطوفون لا يجدون نبيا اذا موسى من العبد قد رأى ذلك  
لاسرائيل يقاتل رجلا من آل فرعون آخر فاستغاثه الاسرائيلي على الفرعوني فصادف موسى قد ندم على ما كان منه  
وكره الذي رأى فغضب الاسرائيلي وهو يريد أن يطش بالفرعوني فقال للاسرائيلى لما فعل بالامس واليوم انك لغوى ميين فنظر  
الاسرائيلي الى موسى بعدما قال له ما قال فاذا هو غضبان كغضبه بالامس الذي قتل فيه الفرعوني خاف أن يكون بعدما قال له  
انك لغوى ميين أن يكون اياه أراد ولم يكن اراده انما أراد الفرعوني خاف الاسرائيلي وقال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسك  
بالامس وانما قاله مخافة أن يكون اياه (٢٣٨) أراد موسى ليقطعه فتساركا وانطلق الفرعوني فاخبرهم بما سمع من الاسرائيلي من

عن انشاء تلك القرون جميعا ومعنى تترى تتواتر واحدا بعد واحد ويتبع بعضهم بعضا من  
الوتر وهو القرد قال الاصمعي وارت كتي عليه اتبع بعضها بعضا الا أن بين كل واحد منها  
وبين الآخر مهلة وقال غيره المتواترة المتتابعة بغير مهلة والاول اولى لان ما كان بدونها  
فيل مداركة ومواصلة كما في القاموس لا تترى وقرئ تترابا لتتوين على انه مصدر قال  
النحاس وعلى هذا يجوز تترابا بكسر التاء لان معنى ثم أرسلنا وارتنا وقرئ باللف من غير  
تنوين كشعبي ودعوى فالفه للتأنيث أو في موضع الحال أي متواترين قال ابن عباس  
بعضهم على اثر بعض أي غير متواصلين لان بين كل رسولين زمانا طويلا (كما جاء أمة  
رسولها كذبوه) مستأنفة مهيئة لحي كل رسول لا تمتعه على ان المراد بالحي التليخ  
(فاتبعنا) الأثم والقرون (بعضهم بعضا) أي في الهلاك بما نزل بهم من العذاب  
(وجعلناهم أحاديث) أي سمر او قصصا واخبارا يسمع بها ويتعجب منها ويتحدث من  
بعدهم باسمهم وشأنهم جمع أحاديث وهي ما يتحدث به الناس كالأعاجيب جمع أعجوبة  
وهي ما يتعجب الناس منه أو جمع حديث على غير قياس وفي السمين ولكنه شاذ وقال  
الاخفش انما يقال ذلك في الشر ولا يقال في الخير كما يقال صار فلان حديثا أي عبرة وكما قال  
سبحانه في آية أخرى فجعلناهم أحاديث ومن قناهم كل ممزق قلت وهذه الكلمة غير  
مسلمة فقد يقال صار فلان حديثا حسنا وقد شذت العرب في الفاظ الجمع وهما على صيغة  
أفاعيل كباطيل وأفاطيس وقال الزمخشري الاحاديث تكون اسم جمع للحديث ومنه  
أحاديث رسول الله على الله عليه وآله وسلم وأفاعيل ليس من أبنية اسم الجمع وانما ذكره  
أصحا بنا فيما شذ من الجوع كقطع وأفاطيس واذا كان عباد يد قد حكموا عليه بأنه جمع  
تكسير مع انهم لم يلفظوا له بواحد فأخرى أحاديث وقد لفظ له بواحد وهو حديث فانضح  
انه جمع تكسير لا اسم جمع لما ذكرنا (فبعد القوم) دعاء عليهم (لا يؤمنون) وصفهم هنا  
بعدم الايمان وفيما سبق قرئ بالانظم ليكون كل من الوصفين صادرا عن كل طائفة من

الخبر حين يقول يا موسى أتريد أن  
تقتلني كما قتلت نفسك بالامس فإرسل  
فرعون الذباحين ليقتلوا موسى  
فاخذ رسل فرعون في الطريق  
الا عظم عشون على هيتهم يطلبون  
موسى وهم لا يخافون ان يفوتهم  
خفاء رجل من شبيعة موسى من  
أقصى المدينة فاختر طريقا  
حتى سبقهم الى موسى فاخبره  
وذلك من القتون يا ابن جبير فخرج  
موسى متوجها نحو مدين لم يلق  
بلا قبل ذلك وليس له بالطريق  
علم الا حسن ظنه بربه عز وجل فانه  
قال عسى ربي ان يهديني سواء  
السبيل ولما ورد مدين وجد  
عليه أمة من الناس يسبقون  
ووجد من دونهم امرأتين  
تذودان يعني بذلك حابستين عنهما  
فقال لهما ما خطبكما معترلتين  
لا تسقيان مع الناس قالتا ليس لنا  
قوة نزاخم القوم وانما نسقي من  
فضول حياتهم فسقى لهما فجعل

يغترف في الدلو ماء كثيرا حتى كان أول الرعاء فانصرفتا بغنهما الى أبيهما وانصرف موسى عليه السلام فاستظل الطائفتين  
بشجرة وقال رب اني لما أرتلت الى من خير فقير واستنكر أبوهما سرعة صدره ما بغنهما ما حفلا بطاننا فقال ان لك اليوم لشأنا  
فاخبرناه بما صنع موسى فامر احدهما ما ان تدعوه فأت موسى فدعته فلما كلمه قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين ليس  
لفرعون ولا لقومه علينا سلطان ولست انا في ملكته فقالت احدهما يا أبت استأجر من خير من استأجرت القوي الامين فاحتمله  
الغبرة على ان قال لهما ما يدريك ما قوته وما امته فقالت اما قوته فإرايت منه في الدلو حين سقى لنا لم أر رجلا لا قط أقوى في ذلك  
السقى منه وأما الامانة فانه نظر الى حين أقبلت اليه وشخصت له فلما علم اني امرأة صوب رأسه فلم يرفعه حتى بلغته رسالتك ثم قال لي  
امشي خلفي وانعتي لي الطريق فلم يفعل هذا الا وهو أمين فسرى عن أبيهما وصدقها وظن به الذي قالت فقال له هل لك ان أنكر



أجلى ابنى هاتين على ان تاجرتي ثمانى حج فان اتممت عشرا فمن عندك وما أريد أن أشق عليك سجدى ان شاء الله من الصالحين  
ففعلى فكانت على نبي الله موسى ثمان سنين واجبة وكانت سنتان عدة منه ففضى الله عنه عدة فأتعها عشرا قال سعيد وهو ابن  
جبر فلقبني رجل من أهل النصرانية من علمائهم قال هل تدري أى الاجلين قضى موسى قلت لا وانا يومئذ لا أدري فلقبت ابن  
عباس فذكر ذلك له فقال أما علمت ان ثمانيا كانت على نبي الله واجبة لم يكن نبي الله لينقص منها شيئا ويعلم ان الله كان قاضيا عن  
موسى عدة الذى كان وعده فانه قضى عشر سنين فلقبت النصراني فاخبرته بذلك فقال الذى سأله فآخبرك أعلم منك بذلك قلت  
أجل وأولى فلما سار موسى بأهله كان من أمر النار والعصى وبده ما قص الله عليك فى القرآن فشكا الى الله تعالى ما يحذر من آل  
فرعون فى القتل وعقدة لسانه فانه كان فى لسانه عقدة تمنعه من كثير من الكلام (٢٣٩) وسأل ربه ان يعينه بأخيه هرون يكون

الطائفتين أو لكون هؤلاء لم يقع منهم الا مجرد عدم التصديق وأولئك ضمو اليه تلك  
الاقوال الشنيعة التى هى أشد الظلم وأفظعه ثم حكى سبحانه ما وقع من فرعون وقومه عند  
ارسال موسى وهرون اليهم فقال (ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون) متلبسين (بآياتنا) هى  
التسع المتقدمة ذكرها غير مرة ولا يصح عد فلق البحر منها هنا لان المراد الآيات التى كذبوا  
بها واستكبروا عنها (وسلطان مبين) المراد به الحجج الواضحة البينة قبل هى الآيات  
التسع نفسها والعطف من باب الى الملك القرم وابن الهمام وقيل أراد العصا لانها أم  
الآيات فيكون من باب عطف جبريل على الملائكة وقيل المراد بالآيات الدلائل التى  
كانت لهما وبالسلطان المبين التسع الآيات (الى فرعون وملئه) أى الاشرف منهم  
كما سبق بيانه غير مرة (فاستكبروا) أى طلبوا الكبر وتكفوه وتعظموا عن الايمان  
فلم ينقادوا للحق (وكانوا قوما عاقلين) فاهرين للناس أولي اسرائيل بالبغي والظلم  
مستعدين عليهم متطاولين كبرا وعنادا وعتدا (فقالوا أنؤمن لبشرين) يعنون بهما موسى  
وهرون (مثلتا) الاستفهام لانكار أى كيف نصدق من كان مثلنا فى البشرية والبشر  
يطلق على الواحد كقوله بشر اسويا كما يطلق على الجمع كقوله فاماتين من البشر أحدا  
فتنبهت هنا به باعتبار المعنى الاول ويطلق على المثنى والمذكر والمؤنث وأفرد المثل لانه  
فى حكم المصداق يجرى مجراه فى الافراد والتذكير ولا يؤنث أصلا وقد يطابق ما هو له تشبيه  
كقوله يرونهم مثليهم رأى العين وجمعا كقوله ثم لا يكونوا مثلكم (وقومهما) أى بنو  
اسرائيل (لنا عابدون) أى انهم مطيعون لنا عابدون لما نأمرهم به كاتقياء العبد قال  
المبرد العابد المطيع الخاضع قال أبو عبيدة العرب تسمى كل من دان الملك عابدا لله وقيل  
يقتل انه كان يدعى الالهية فدعا الناس الى عبادته فاطاعوه وتقديس الطرف لرعاية  
القواصل والجلالة حالية (فكذبوهما) أى فأصروا على تكذيبهما (فكانوا من المهلكين)  
بالغرق فى البحر ثم حكى سبحانه ما جرى على قوم موسى بعد اهلاله عدوهم فقال (ولقد

فعدت الى لونها الاول فاستشار الملائكة حوله فيما رأى فقالوا له هذان ساحران يريدان ان يخرجاك من أرضك بسحرهما ويذهبا  
بطريقتهما المثلّى يعنى ملكهم الذى هم فيه والعيش وأبوا على موسى ان يعطوه شيئا مما طاب وقالوا له اجع لهما السحرة فانهم  
بأرضك كثير حتى تغلب بسحرهم ما فارسل الى المدائن فخره كل ساحر متعالم فلما أتوا فرعون قالوا اجع لهما هذا الساحر  
قالوا يعمل بالحيات قالوا فلا والله ما أحد فى الارض يعمل بالسحر بالحيات والحبال والعصى الذى نعمل فاجرا نا ان نحن غلبنا  
قال لهم أنتم آفارى وخصتى وانا صانع اليكم كل شئ أحببت فتواعدوا يوم الزينة وان يحتر الناس ضحكى قال سعيد بن جبر فحدثني  
ابن عباس ان يوم الزينة اليوم الذى أظهر الله فيه موسى على فرعون والسحرة هو يوم عاشوراء فلما اجتمعوا فى صعيد قال الناس  
بعضهم لبعض انطلقوا فلحقهم هذا الامر اعلمنا تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين يعنون موسى وهرون استنابهم ما فقالوا يا موسى



عذوبهم بسحرهم امان تلقى واما ان تكون نحن الملقين قال بل القوا فاجابهم عيسى عليه السلام فقالوا يا ابن المصطفى  
 فرأى موسى من سحرهم ما اوجس في نفسه خيفة فادعى الله اليه ان الق عصاك فلما القها صارت نعبا اعطيه طائفة فاجابها فجعلت  
 العصا تلتبس بالحيال حتى صارت جردا الى الثعبان تدخل فيه حتى ما بقيت عصا ولا حيلا الا ابتلعت فلما عرف السحر ذلك قالوا  
 لو كان هذا سحر لم يبلغ من سحرنا كل هذا ولكن هذا امر من الله عز وجل آمنا بالله وبما جاء به موسى من عند الله وننتوب الى الله  
 مما كنا عليه فكسر الله ظهر فرعون في ذلك الموطن واشياعه وظهر الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا ههنا لك وانقلبوا صاغرين  
 وامرأة فرعون بارزة متبدلة تدعو الله بالنصر لموسى على فرعون واشياعه فنراها من آل فرعون ظن انها انما ابتليت للشقة  
 على فرعون واشياعه وانما كان حزنهما (٢٤٠) ومهما لموسى فلما طال مكث موسى بمواعيد فرعون الكاذبة كلما جاءه بآية

وعنده عنده ان يرسل معه  
 بني اسرائيل فاذا مضت اخلف  
 موعده وقال هل يستطيع ربك  
 ان يصنع غير هذا فارسل الله على  
 قومه الطوفان والجراد والقمل  
 والضفادع والدم آيات مفصلات  
 كل ذلك يشكو الى موسى ويطلب  
 اليه ان يكفها عنه وبواثقه على  
 ان يرسل معه بني اسرائيل فاذا  
 كف ذلك عنه اخلف موعده  
 ونكث عهده حتى امر الله موسى  
 بالخروج بقومه فخرج بهم ليلا  
 فلما أصبح فرعون ورأى انه قد  
 مضوا ارسل في المداين حاشرين  
 تتبعه بجنود عظيمة كثيرة واوحى  
 الله الى البحر اذا ضربك عيسى  
 موسى بعصاه فانقلب اثنتي عشرة  
 فرقة حتى يجوز موسى ومن معه  
 ثم التقى على من بقي بعد من فرعون  
 واشياعه فنسى موسى ان يضرب  
 البحر بالعصا وانتهى الى البحر  
 وله قصيف مخافة ان يضربه موسى

آتيناموسى الكتاب) يعنى التوراة وخص موسى بالذكر لان التوراة أنزلت عليه في الظهور  
 وكان هرون خليفة في قومه (اعلهم) أى لعل قوم موسى (يبتدون) بها الى الحق ويمشون بها  
 فيها من الشرائع فجعل سبحانه آياتا لموسى اياها آياتا لقومه لانها وان كانت منزلة على موسى  
 فهي لارشاد قومه وقيل المعنى آتيناموسى الكتاب وقيل ضمير اعلهم يرجع الى فرعون  
 ومثله وهو وهم لان موسى لم يؤت التوراة الا بعد هلاك فرعون وقومه كما قال سبحانه  
 ولقد آتيناموسى الكتاب من بعد ما اهلكنا القرون الاولى ثم أشار سبحانه الى قصة عيسى  
 اجمالا فقال (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) أى علامة تدل على عظيم قدرتنا وبديع صنعنا  
 وقد تقدم الكلام على هذا في آخر سورة الانبياء في تفسير قوله سبحانه وجعلناها وابنها آية  
 للعالمين قال قتادة آية أى ولده من غير أب وفل وخلق من غير نطفة وعن الربيع بن أنس  
 قال آية أى عبرة ولم يقل آيتين لان الآية موحدة فيهما واحدة أو المراد ابن مريم وآمه آية  
 خذفت الاولى لدلالة الثانية عليها (وأويناهما) أى أسكناهما وأنزلناهما وأوصلناهما  
 وجعلناهما ما يأتى (الى ربوة) بفتح الراء وضمها قرأتان سبعيتان قيل هى أرض  
 دمشق وبه قال عبد الله بن سلام وسعيد بن المسيب ومقاتل وقيل بيت المقدس قاله قتادة  
 وكعب وقيل أرض فلسطين قاله السدى قال ابن عباس الربوة المستوية وهى المكان  
 المرتفع من الارض وهو أحسن ما يكون فيه النبات وأنبتنا ههنا دمشق وقيل هو أعلى  
 مكان من الارض فيزيد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو أقرب بقاع الارض الى  
 السماء وعن مرة الهزلى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الربوة الرملة  
 أخرجه الطبرانى وابن أبى حاتم وابن جرير وغيرهم وعن أبى هريرة قال هى الرملة من  
 فلسطين وقيل مصر وسبب الايواء انها قربت بابنها اليها لان ملك ذلك الزمان كان أراد أن  
 يقتل عيسى فهربت به الى تلك الربوة ومكثت بها اثنتي عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك  
 (ذات قرار) أى مستوى مستقر ليستقر عليه ساكنوه وقال ابن عباس أى ذات خصب

بعصاه وهو غافل فيصير عاصيا لله فلما رأى الجمع ان تقاربا قال أصحاب موسى انما لمدركون افعل ما أمر لك به ربك وقيل  
 فانه لم يكذب ولم تكذب قال وعدنى ربى اذا أتيت البحر انفرق اثنتي عشرة فرقة حتى جاوزته ثم ذكر بعد ذلك العصا فضرب  
 البحر بعصاه حين ذنا وأتت جند فرعون من أواخر جند موسى فانفرك البحر كما أمره به وكما وعد موسى فلما ان جاز موسى وأصحابه  
 كلهم البحر ودخل فرعون وأصحابه التقي عليهم البحر كما أمر فلما جاوز موسى البحر قال أصحابه اننا نخاف ان لا يكون فرعون غرق ولا  
 تؤمن به لا كه فدعاه فخرج به ليدنه حتى استيقنوا به لا كه ثم مر وابتعد ذلك على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى  
 اجعل لنا الهة كالهم آلهة قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء هم ما هم فيه الآية قد رأيتم من العبر وسمعت ما يكفكم ومضى فأمرهم  
 موسى منزلا وقال أطيعوا هرون فانى قد استخلفت عليكم فاني ذاهب الى ربى وأجلهم ثلاثين يوما ان يرجع اليهم فيها فلما أتى ربه



وأراد أن يكلمه في ثلاثين يوماً وقد صامهن إيلهن ونهارهن وكره أن يكلم ربه ويرجع فيسه ربح فم الصائم فتناول موسى من نبات الأرض شيئاً فضعه فقال له ربه حينئذ لم أفطرت وهو أعلم بالذي كان قال يا رب اني ~~ك~~رحت أن أكلت الا وفي طيب الريح قال أو ما علمت يا موسى ان ربح فم الصائم أطيب عندى من ربح المسك ارجع فصم عشرين اثنى ففعل موسى عليه السلام ما أمر به فلما رأى قوم موسى انه لم يرجع اليهم في الاجل ساءهم ذلك وكان هرون قد خطبهم وقال انكم قد خرجتم من مصر واقوم فرعون عندكم عواري وودائع ولكم فيهم مثل ذلك فاني أرى انكم تحتسبون ما لكم عندهم ولا أحل لكم وديعة استودعتموها ولا عارية ولست ابرادين اليهم شيئاً من ذلك ولا مكيه لا نفسنا فخر حفيروا وأمر كل قوم عندهم من ذلك شيء من متاع أو حليمة أن يقدفوه في ذلك الحفير ثم أوقد عليه النار فأحرقته فقال لا يكون لنا ولا لهم وكان (٢٤١) السامري من قوم يعبدون البقر جيران

لبني اسرائيل ولم يكن من بني اسرائيل فاحتمل مع موسى وبني اسرائيل حين احتلوا فقتلوا له ان رأى له أثر اقباض منه قبضة فمر بهرون فقال له هرون عليه السلام يا سامري ألا تلقى ما في يدك وهو قابض عليه لا يراه أحد طول ذلك فقال هذه قبضة من أثر الرسول الذي جاوز بكم البحر ولا القيم بالشيء الا ان تدعو الله اذا القيمتها ان يجعلها ما تريد فالقها ودعاه هرون فقال أريد ان يكون عجلاً فاجتمع ما كان في الخفية من متاع أو حليمة أو نحاس أو حديد فصارت عجلاً أجوف ليس فيه روح وله خوار قال ابن عباس لا والله ما كان له صوت قط انما كانت الريح تدخل في دبره وتخرج من فيه وكان ذلك الصوت من ذلك فتفرق بنو اسرائيل فرقا فقالت فرقة يا سامري ما هذا وأنت أعلم به قال هذا ربكم وليكن موسى

وقيل ذات ثمار (و) ماء (معين) قال الزجاج والفراء هو الماء الجاري في العيون فالميم على هذا زائدة كزيادتها في منبوع وقيل هو فاعيل بمعنى مفعول قال علي بن سليمان الا خفش يقال معن الماء اذا جرى فهو معين وممعون وكذا قال ابن الاعرابي وقيل هو مأخوذ من الماعون وهو النفع قال ابن عباس المعين الماء الجاري وقيل الذي تراه العيون وهو النهر الذي قال الله قد جعل ربك تحتك سرياً (يا أيها الرسل كلوا) قال الزجاج هذه مخاطبة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن جرير ان الخطاب لعيسى قال الفراء هو كما تقول للرجل الواحد كفوا عنا وقيل ان هذه المقالة خوطب بها كل نبي في زمانه لان هذه طريقته التي ينبغي لهم الكون عليها فيكون المعنى وقتلنا يا أيها الرسل خطاباً لكل واحد على انفراد لا اختلاف أزمنتهم ويدخل تحته عيسى دخولا أو ليسافه هذه حكاية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على وجه الاجمال لما خوطب به كل رسول في عصره حتى عبرا اثر حكاية ايوان عيسى وأمه الى الرواية اذنا بان ترتيب مبادئ التمتع لم يكن من خصائصه عليه السلام بل اباحة الطعام شرع قديم جرى عليه جميع الرسل ووصوابه أي وقتلنا كل رسول من الرسل كلوا (من الطيبات) وهو ما يستطاب ويستلذ وقيل هي الخلالات وقيل هي ما جمع الوصفين المذكورين ثم بعد ان أمرهم بالاكل من الطيبات أمرهم بالعمل الصالح فقال (واعملوا) عملاً (صالحاً) وهو ما كان موافقاً للشرع فعبّر عن تلك الاوامر المتعددة المتعلقة بالرسول بصيغة الجمع عند الحكاية اجالا لا ليجاز وفيه من الدلالة على بطلان ما عليه الرهبان من رفض الطيبات ما لا يخفى ثم علل هذا الامر بقوله (اني بما تعملون علم) لا يخفى على شيء منه واني مجازيكم على حسب أعمالكم ان خيرا خيرا وان شرا فشر وهو تخويف للرسول والمقصود أنهم امرهم بجمع أجمع ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أيها الناس ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الرسل كلوا الآية وقال

(٣١ - فتح البيان سادس) أضل الطريق فقالت فرقة لا تكذب بها حتى يرجع اليك موسى فان كان ربنا لم تكن ضيعناه وعجزنا فيه حين رأينا وان لم يكن ربنا فانا نتبع قول موسى وقالت فرقة هذا من عمل الشيطان وليس ربنا ولا تؤمن به ولا نصدق وأشر بفرقة في قلوبهم الصدق بما قال السامري في العجل وأعلنوا التكذيب به فقال لهم هرون يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمرى قالوا فإنا بال موسى وعدنا ثلاثين يوماً ثم خلفنا هذه أربعون يوماً قد مضت وقال سفهاؤهم أخطأ ربه فهو يطلبه يتبعه فلما كلم الله موسى وقال له ما قال أخبره بما لقي قومه من بعده فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا فقال لهم ما سمعتم في القرآن وأخذ برأس أخيه يجره اليه وألقى الألواح من العضب ثم انه عذراً خاه بعد ربه واستغفر له وانصرف الى السامري فقال له ما حملك على ما صنعت قال قبضت قبضة من أثر الرسول وفطنت لها وعيت عليكم فنبذتها وكذلك



سولت لي نفسي قال فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لا مساس وان لك موعد ان تلقى الله وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا نصرته ثم لنسفه في اليم نسقا ولو كان الهام يخلص الى ذلك منه فاستمع بنو اسرائيل بالفتنة واغبط الذين كان رأيهم فيه مثل رأي هرون فقالوا لجماعتهم يا موسى سل لنا ربك ان يفتح لنا باب توبة نصنعها فيكفر عنا ما عملنا فاخترنا موسى قومه سبعين رجلا لذلك لا يالوا الخير خيار بني اسرائيل ومن لم يشرك في العجل فانطلق بهم يسأل لهم التوبة فرجفت بهم الارض فاستجابني الله من قومه ومن وفده حين فعل بهم ما فعل فقال لو شئت اهلكتهم من قبل واياي اتملك كما فعل السفهاء منا وفيهم من كان الله اطلع منه على ما اشرب قابله من حب العجل وایمانه به فلذلك رجفت بهم الارض فقال رجئي وسعت كل شيء فساكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون (٢٤٢) الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا

عندهم في التوراة والانجيل فقال يا رب سالتك التوبة لقوى فقلت ان رجئي كتبته بالقوم غير قوى هلا آخرتي حتى تخرجني في امة ذلك الرجل المرحومة فقال له ان توبتهم ان يقتل كل رجل منهم من لقي من والدو ولد فيقتله بالسيف ولا يبالي من قتل في ذلك الموطن وتاب اولئك الذين كان خفي على موسى وهرون واطلع الله من ذنوبهم فاعترفوا بها وفعلوا ما امر واوغفر الله للقاتل والمقتول ثم سار بهم موسى عليه السلام متوجها نحو الارض المقدسة واخذ الاواح بعد ما سكنت عنه الغضب فامرهم بالذي امرهم به ان يبلغهم من الوظائف فنقل ذلك عليهم وابوا ان يقرروا بها فاستق الله عليهم الجبل كانه ظله وودنا منهم حتى خافوا ان يقع عليهم فاخذوا الكتاب بايمانهم وهم مصفون ينظرون الى الجبل والكتاب

يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام يديده الى السماء يا رب يا رب فأني استجاب لذلك وعن حفص الفزاري قال ذلك عيسى بن مريم كان يأكل من غزل أمه وهو مرسل لان حفصا تابعي (وان هذه أمتكم امة واحدة) هذا من جملة ما خوطب به الانبياء والمعنى واعلموا ان هذه ملتكم وشريعتكم أيها الرسل مله واحدة وشريعة واحدة يجمعها أصل هو أعظم ما بعث الله به أنبياءه وأنزل فيه كتبه وهو دعاء جميع الانبياء الى عبادة الله وحده لا شريك له والمراد بها على هذا العقائد اذ هي التي اتحدت في كل الشرائع أما الاحكام الفرعية فقد اختلفت باختلاف الشرائع وقيل المعنى ان هذا الذي تقدم ذكره هو دينكم وملتكم فالزموه على ان المراد بالامة هنا الدين كما في قوله انا وجدنا آباءنا على امة وقال الخليل أي انا عالم بان هذا دينكم الذي امرتكم ان تؤمنوا به قال القراء واعلموا ان هذه أمتكم وقال سيويه فانقون لان أمتكم امة واحدة وانما أشير اليها بهذه للتبسيه على كمال ظهور امرها في الصحة والسداد وانتظامها بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة والفاء في (وانار بكم فاتقون) لترتيب الامر بالتقوى على ما قبله من كونه بكم المختص بالربوبية أي لا تفعلوا ما يوجب العقوبة عليكم مني بأن تشركوا بي غيري أو تحالفوا ما أمرتكم به أو نهيتكم عنه ثم ذكر سبحانه ما وقع من الامم من مخالفتهم لما أمرهم به الرسل فقال (فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا) الفاء لترتيب عصيانهم على ما سبق من الامر بالتقوى والضمير يرجع الى ما يدل عليه لفظ الامة والمعنى انهم جعلوا دينهم مع اتحاد قطعهم متفرقة وأديانا مختلفة قال المبرد زبرا فراقوا قطعهم خلفه واحدا زبور وهي الفرقة والطائفة ومثله الزبرة وجمعها زبرا بالضم والفتح قيل معنى زبرا كتبنا فوصف سبحانه الامم بأنهم اختلفوا فاتبعوا فرقة التوراة وفرقة الزبور وفرقة الانجيل ثم حرفوا وبدلوا وفرقة مشركه اتبعوا ما رسمه لهم أبائهم من الضلال قرئ زبرا بضم الباء

بايديهم وهم من وراء الجبل مخافة ان يقع عليهم ثم مضوا حتى أتوا الارض المقدسة

وقرى

فوجدوا مدينة فيها قوم اجبارين خلقهم خلق منكرود كروا من غمارهم أمر اعيبيهم من عظمها فقالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين لا طاقة لنا بهم ولا ندخلها ما داموا فيها فان يخرجوا منها فانا نداخلون قال رجلان من الذين يخافون قيل ايزيد هكذا قرأت قال نعم من الجبارين آمناء موسى وخربا اليه قالوا نحن أعلم بقومنا ان كنتم انما تخافون ما رأيتم من أجسامهم وعددهم فانهم لا قلوب لهم ولا منعة عندهم فادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون ويقول اناس انهم من قوم موسى فقال الذين يخافون بنو اسرائيل قالوا يا موسى اننا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فاغضبوا موسى فدعا عليهم وسماهم فاسقين ولم يدع عليهم قبل ذلك لما رأى منهم من المعصية واساءتهم حتى كان يومئذ فاستجاب الله له



وسماهم كما سماهم فاسقين وحرما عليهم أربعين سنة يتيمون في الارض يصبحون كل يوم قيسرون ليس لهم قرار وظلال عليهم الغمام في التيه وأنزل عليهم المن والسلوى وجعل لهم ثيابا لاتبلي ولا تتسخ وجعل بين ظهرانيهم حجرا من بعاد موسى فضر به بعصاه فانتجرت منه اثنتا عشرة عينا في كل ناحية ثلاثة أعين وأعلم كل سبط عنهم التي يشربون منها فلا يرتحلون من مشقة الا وجدوا ذلك الحجريتهم بالمكان الذي كان فيه بالامس رفع ابن عباس هذا الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم وصدق ذلك عندي ان معاوية سمع ابن عباس يحدث هذا الحديث فانكر عليه ان يكون الفرعوني الذي أقشى على موسى أمر القتل الذي قتل فقال كيف يقشى عليه ولم يكن علم به ولا ظهر عليه الا الاسرائيلي الذي حضر ذلك فغضب ابن عباس فاخذ يدمع معاوية وانطلق به الى سعد بن مالك الزهري فقال له يا أبا اسحق هل تذكر يوم حدثنا (٢٤٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل موسى الذي قتل من آل فرعون

وقرى بفتحها أى قطعا كتطعم الحديد (كل حرب بما لديهم فرحون) أى كل فريق من هؤلاء المختلفين بما عندهم من الدين محبون مسرورون لا اعتقادهم انهم على الحق (فذرهم في غمرتهم) أى اتركهم في جهلهم فليسوا بأهل للهداية ولا يضيق صدرك بتأخير العذاب عنهم فلكل شئ وقت شبه سبحانه ما هم فيه من الجهل بالماء الذي يغمرهم من دخل فيه والغمرة في الاصل ما يغمره ويعلمه وأصلها السمر والغمر الماء الكثير لانه يغطي الارض وغمر الرداء هو الذي يشمل الناس بالعطاء ويقال للحقد الغمر والمراد هنا الحيرة والغفلة والضلالة والآية خارجة مخرج التهديد لهم والتسليق لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا مخرج الامر له صلى الله عليه وآله وسلم بالهـ كف عنهم بل نهى له عن الاستعجال بعد ذابهم والجزع من تأخيرهم ومعنى (حتى حين) حتى يحضر وقت عذابهم بالقتل أو حتى يموتوا على الكفر فيعذبون بالنار (أي يحسبون) الهمزة لانكار والجواب عنه مقدر يدل عليه قوله الآتى بل لا يشعرون (أنما نذرتهم به من مال وبين) أى ما نعطيهم في هذه الدنيا من الاموال والبنين ونجعل له مدد الهم (نسارع لهم في الخيرات) أى فيما فيه خيرهم وكرمهم قال الزجاج المعنى نسارع لهم به في الخيرات فحذفت به وما فى أنما موصولة والرابط هو هذا المحذوف وقال الكسائى ان أنما هو حرف واحد فلا يحتاج الى رابط وقرئ يسارع بالتحسية على ان فاعله هو الامداد أو يسارع الله لهم وقرئ بالنون قال المعلى وهذه هى الصواب لقوله غدهم وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسئلة الاصلح لانهم يقولون ان الله لا يفعل بأحد من الخلق الا ما هو أصح له في الدين وقد أخبرنا بذلك ليس بخير لهم في الدين ولا أصح (بل لا يشعرون) عطف على مقدر ينسحب اليه الكلام أى اضربا انتقالا عن الحسابان المستفهم عنهما استفهام تقريع والمعنى كلالا نفعل ذلك بل هم لا يشعرون بشئ أصلا كالبهايم التي لا تفهم ولا تعقل فان ما حولنا هم من النعم

موسى الذي قتل من آل فرعون الاسرائيلي الذي أقشى عليه أم الفرعوني قال لما أقشى عليه الفرعوني بما مع من الاسرائيلي الذي شهد على ذلك وحضره هكذا رواه النسائي في السنن الكبرى وأخرجه أبو جعفر بن جرير وابن أبي حاتم في تفسيريهما كلهم من حديث يزيد بن هرون به وهو موقوف من كلام ابن عباس وليس فيه مرفوع الا قليل منه وكأنه تلقاه ابن عباس رضى الله عنهما مما أبيع نقله من الاسرائيليات عن كعب الاحبار وغيره والله أعلم وسمعت شيخنا الحافظ أبا الجراح المزنى يقول ذلك أيضا وقوله عز وجل (فلبث سنين في أهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى واصطنعتك لنفسى اذهب أنت وأخوك بآياتى ولا تنيا في ذكرى اذهبا الى فرعون انه طغى فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى) يقول تعالى

مخاطبا لموسى عليه السلام ان لبث مقيم في أهل مدين فأرأى من فرعون وملئه يبرح على صميره حتى انتهت المدة وانقضى الاجل ثم جاء موافقا لقدرا لله وارادته من غير ميعاد والامر كله لله تبارك وتعالى وهو المسيير عباده وخلقه فيما يشاء ولهذا قال ثم جئت على قدر يا موسى قال مجاهد أى على موعد وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ثم جئت على قدر يا موسى قال على قدر الرسالة والنبوة وقوله واصطنعتك لنفسى أى اصطفتك واجتبيتك رسولا لنفسى أى كما أريد وأشاء وقال البخارى عند تفسيره ما حدثنا الصلت بن محمد حدثنا مهيدي بن ميمون حدثنا محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التقي آدم وموسى فقال موسى أنت الذى أشقىت الناس وأخرجتهم من الجنة فقال آدم وأنت الذى اصطفاك الله برسالة واصطفاك لنفسه وأنزل عليك التوراة قال نعم قال فوجدته مكتوبا على قبل ان يخافنى قال نعم فخرج آدم موسى أخرجاه وقوله اذهب أنت وأخوك بآياتى



أي يحيى وبراهيم ومجراتي ولا تنافي ذكرى قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لا تضعوا  
والمراد أنهم لا يشتران في ذكر الله بل يذكرون الله في حال مواجهة فرعون ليكون ذكر الله عوناً لهم عليه وقوة لهم ما وسلطاناً  
كسراله كما جاء في الحديث أن عبدي كل عبدي الذي يذكركني وهو مناجرة فرعون وقوله أذهباً إلى فرعون أنه طغى أي تمرد وعصى وتجب  
على الله وعصاه فقولاً له قولاً لنا لعل يتذكر أو يخشى هذه الآية فعبارة عظيمة وهو أن فرعون في غاية العتو والاستكبار وموسى  
صفوة الله من خلقه انذاراً ومع هذا أمر أن لا يخاطب فرعون إلا بالملاطفة واللين كما قال يزيد الرقاشي عند قوله فقولاً له قولاً لنا  
يا من يتجيب إلى من يعاديه فكيف بمن يتولاه ويناديه وقال رهب بن منبه قولاً له اني إلى العفو والمغفرة أقرب مني إلى الغضب  
والعقوبة وعن عكرمة في قوله فقولاً له قولاً لنا قال لا اله الا الله وقال (٢٤٤) عمر بن عبيد عن الحسن البصري فقولاً له قولاً

لنا اعذرا اليه قولاً له ان لك رباً  
ولك معاد وأن بين يديك جنّة  
وناراً وقال بقیة عن علي بن هرون  
عن رجل عن الضحاک بن مزاحم  
عن النزال بن سبرة عن علي في قوله  
فقولاً له قولاً لنا قال كنه وكذا  
روى عن سفيان الثوري كنه يا  
هرة والحاصل من أقوالهم أن  
دعوتهم ماله تكون بكلام رقيق  
لين سهل رقيق ليكن أوقع  
في النفوس وأبلغ وأنجع كما قال  
تعالى ادع إلى سبيل ربك بالحكمة  
والموعظة الحسنة وجادلهم  
بالتقوى أي اعمل له يرجع عما هو  
فيه من الضلال والهلكة أو  
يخشى أي يوجد طاعة من خشى  
ربه كما قال تعالى لمن أراد أن يذكر  
أو ينخشى فالتذكر الرجوع عن  
المحذور والخشية تحصيل الطاعة  
وقال الحسن البصري لعل  
يتذكر أو يخشى يقول لا تقل

وأمددناهم به من الخيرات انما هو استدراج لهم واستجرا إلى زيادة الاثم ليزدادوا اثماً كما  
قال سبحانه انما تملي لهم ليزدادوا اثماً وهم يحسبونه مسارة لهم في الخيرات ولما نفي سبحانه  
الخيرات الحقيقية عن الكفرة المتنعمين أتبع ذلك بذكر من هو أهل للخيرات عاجلاً  
وأجلاً فوصفهم بصفات أربع الأولى قوله (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون)  
الاشفاق الخوف تقول انما شفق من هذا الامر أي خائف قليل الاشفاق هو الخشية  
فظاهر ما في الآية هو التكرار وأجيب بحمل الخشية على العذاب أي من عذاب ربهم  
خائفون ولهم من غير فعل خطيئة وبه قال الكلبي ومقاتل وأجيب أيضاً بحمل الاشفاق  
على ما هو أثر له وهو الدوام على الطاعة أي دائمون على طاعته وأجيب أيضاً بان الاشفاق  
كأن الخوف فلا تكرر وقيل هو تكرير التأكيد كما أشار إليه في التقرير وفيه نظر والصفة  
الثانية قوله (والذين هم بإيات ربهم يؤمنون) قيل المراد بالآيات هي التزلية وقيل هي  
النكوة يذية وقيل مجموعهما قيل وليس المراد بالآيات بها هو التصديق بوجودها فقط  
فإن ذلك معلوم بالضرورة ولا يوجب المدح بل المراد التصديق بكونها دلائل وأن مدلولها  
حق والصفة الثالثة قوله (والذين هم برحمته لا يشركون) معه غيره أي يتركون الشرك  
تركاً كلياً ظاهراً وباطناً والصفة الرابعة قوله (والذين يؤتون) أي يعطون (ما آتوا)  
أي ما أعطوا (وقلوبهم وجله) أي خائفة أشد الخوف من أجل ذلك الاعطاء يظنون أن  
ذلك لا ينجمهم من عذاب الله والجملة حالية قال الزجاج فلوبهم وجله من (أنهم إلى ربهم  
راجعون) وسبب الوجع هو ان يخافوا ان لا يقبل منهم ذلك على الوجه المطلوب لا مجرد  
رجوعهم إليه سبحانه وقيل المعنى أن من اعتقد الرجوع إلى الجزاء والحساب وعلم ان  
انجازي والحساب هو الرب الذي لا تخفى عليه خافية لم يخل من وجل وقرئ يأتون ما آتوا  
متصوراً من الآيات قال الفراء ولو صحت لم تخالف قراءة الجماعة لأن من العرب من يلزم في

الهمز

أنت يا موسى وخولك هرون أهلكتهم قبل ان اعذرا اليه وههنا يذكرون شعير بن عمرو بن نفيل

ويروى لأمية بن أبي الصلت فيمنا ذكره ابن اسحق وأنت الذي من فضل من ورجة \* بعثت إلى موسى رسولا منادياً

فقلت له فاذهب وهرون فادعوا \* إلى الله فرعون الذي كان باغياً

فقولاً له أنت سويت هذه \* بلا وتدحى استقلت كما عيا وقولاً له أنت رفعت هذه \* بلا عمد ارفق اذن بك يا

وقولاً له أنت سويت وسطها \* منيراً اذا ما جنسه الليل هادياً

وقولاً له من يخرج الشمس بكرة \* فيصبح مامست من الارض ضاحياً

وقولاً له من ينبت الحب في الثرى \* فيصبح منه البقل ينزرايماً ويخرج منه حبه في رؤسه \* ففي ذلك آيات لمن كان واعياً



وقوله عز وجل (فألاربتنا اتخاف ان يقرط علينا أو أن يطغى) قال لا تخافا أني معكما أسمع وأرى فأتياه فقولا إنا رسول ربك فأرسل معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من أتبع الهدى إنا قد أوحى اليك أن العذاب على من كذب وتولى) يقول تعالى اخبرنا عن موسى وهرون عليهما السلام انهما قالوا لا مستجير بالله تعالى شاكين اليه اتنا نخاف ان يقرط علينا أو ان يطغى يعنيان ان يدرا اليهما بعقوبة أو يعتدى عليهما فيعاقبهما وهما لا يستحقان منه ذلك قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن يقرط يعجل وقال مجاهد يسط علينا وقال الضحاك عن ابن عباس أو أن يطغى يعتدى قال لا تخافا أني معكما أسمع وأرى أى لا تخافا منه فأنى معكما أسمع كلامكم وكلامه وأرى مكانكم ومكانه لا يخفى على من أمركم شئ واعلم ان ناصيته بيدي فلا يتكلم ولا يتنفس ولا يطفئ الا بذنى وبعداً مري وأنامعكم بحفظي ونصري (٢٤٥) وتأيدى وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا

علي بن محمد الطنافسي حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال لما بعث الله عز وجل موسى الى فرعون فقال رب أى شئ أقول قال قل هيا سراهما قال الاعمش فسر ذلك أنا الحى قبل كل شئ والحى بعد كل شئ اسناده جيد وشئ غريب فأتياه فقولا إنا رسول ربك قد تقدم في حديث الفتن عن ابن عباس انه قال مكنا على بابنا حين لا يؤذن لهم ثم أذن لهم ما بعد حجاب شديد وذكر محمد بن اسحق ابن يسار ان موسى وأخاه هرون خرجا فوقنا بباب فرعون يلقسان الاذن عليه وهما يقولان انا رسول رب العالمين فاذنوا بنا هذا الرجل فكنا فيما بلغنى سنتين يغدوان ويرومان لا يعلم بهما ولا يجترئ أحد على أن يخبره بشأنهما حتى دخل عليه بطل له يلاعبه ويضحك فقال له أيها الملك ان على

الهمز الالف في كل الحالات قال النحاس ومعناها يعملون ما عملوا ويفعلون ما فعلوا من الطاعات أخرج الترمذى وابن ماجه والحاكم وصححه وغيرهم عن عائشة قالت قلت يا رسول الله قول الله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم هم وجهه أهو الرجل يسرق ويرزق ويشرب الخمر وهو مع ذلك يخاف الله قال لا ولكنه الرجل يصوم ويتصدق ويصلى وهو مع ذلك يخاف الله ان لا يتقبل منه وعن ابن عباس قال يعطون ما أعطوا ويعملون خاتمين وعن ابن عمر قال الزكاة وعن عائشة قالت هم الذين يخشون الله ويطيعونه وأخرج البخارى في تاريخه والدارقطنى والحاكم وصححه وغيرهم عن عبيد بن عمير انه سأل عائشة كيف كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ هذه الآية والذين يؤتون ما آتوا والذين يؤتون ما آتوا قالت آيتهم ما أحب اليك وقلت والذي نفسى بيده لاحدهما أحب الى من الدنيا وما فيها قالت آيتهم ما قلت الذين يؤتون ما آتوا قالت أشهد ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأها كذلك وكذلك أنزلت ولكن الهجاء حرف وفي اسناده اسمعيل بن علي وهو ضعيف (أو أملك) أى المتصفون بهذه الصفات (يسارعون في الخيرات) أى يبادرون بها ويرغبون في الطاعات أشد الرغبة قال الفراء والزجاج ينافسون فيها وقيل يسابقون وقرئ يسرعون (وهم لها سابقون) اللام للتقوية أى هم سابقون ايها وقيل اللام بمعنى الى كما في قوله بأن ربك أوحى لها أى اليها وقيل هم سابقون الناس لاجلها والاظهرا ان الضمير يعود على الخيرات لتقدمها فى اللفظ وقيل يعود على الجنة وقيل على السعادة قال ابن عباس أى سبقت لهم السعادة من الله ثم لما انجز الكلام الى ذكر أعمال المكلفين ذكر لها حكمين الاول قوله (ولانكم انفسا الاوسعها) قد تقدم بيان هذا فى آخر سورة البقرة وفى تفسير الوسع قولان الاول انه الطاقة كما فسره بذلك أهل اللغة الثانى انه دون الطاقة وبه قال مقاتل والضحاك والكلى والمعزلة قالوا ان الوسع انما سمي وسعاً لانه يتسع على فاعله فعله ولا يضيف عليه فمن لم

ياك رجلا يقول قولاً لا يحسب انهم ان له آلهما غيرك أرسله اليك قال سبى قال نعم قال أدخلوه فدخل ومعه أخوه هرون وفى يده عصاه فلما وقف على فرعون قال انى رسول رب العالمين فعرفه فرعون وذكر السدى انه لما قدم بلاد مصر ضاف أمه وأخاه وهما لا يعرفانه وكان طعامهم ليلة تذ الطفشيل (١) وهو اللقت ثم عرفاه وسلم عليه فقال له موسى يا هرون ان ربى قد أمرنى ان آتى هذا الرجل فرعون فأدعوه الى الله وأمرى ان تعاونى قال افعل ما أمرى ربك فذهبا وكان ذلك لى لافضر ب موسى باب القصر بعصاه فسمع فرعون فغضب وقال من يجترئ على هذا الصنيع الشديد فأخبره السدنة واليوانيون بان ههنا رجلا مجنوناً يقول انه رسول الله فقال على به فلما وقف بين يديه قالوا وقال لهم ما ذكر الله فى كتابه وقوله قد جئناك بآية من ربك أى بدلالة ومعجزة من ربك والسلام على من أتبع الهدى أى والسلام عليكم ان أتبع الهدى ولهذا كما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هرقل عظيم الروم كتاباً كان (١) قوله الطفشيل كذا فى النسخ وليحزر



أوله بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى أما بعد فإني بلغ من ربك أن الله  
 أخرجك من دينك وتبين لك ما كتب مسيلاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما بأصورتهم من مسيلاً رسول الله إلى محمد رسول الله سلام  
 عليك أما بعد فإني قد أشركت في الأمر قلت المدروني الوبر ولكن قریش قوم يعتدون فكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من محمد رسول الله إلى مسيلاً الكذاب سلام على من اتبع الهدى أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة  
 للمتقين ولهذا قال موسى وهرون عليهما السلام لفرعون والاسلام على من اتبع الهدى أنا قد أوحى اليك ان العذاب على من  
 كذب وتولى أي قد أخبرنا الله فيما أوحاه اليك ان العذاب متعمد لمن كذب بآيات الله وتولى عن طاعته كما قال  
 تعالى فاما من طغي وأثر الحياة الدنيا فان (٢٤٦) الجحيم هي المأوى وقال تعالى فانذر تكتم ناراً تلتظي لا يصلاها الا الاشقي

الذي كذب وتولى وقال تعالى فلا  
 صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى  
 أي كذب بقلبه وتولى بفعله (قال  
 فن ربك يا موسى قال ربنا الذي  
 أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال  
 فما بال القرون الاولى قال علمها  
 عند ربى فى كتاب لا يضل ربي ولا  
 ينسى) يقول تعالى مخبراً عن  
 فرعون انه قال لموسى منكراً  
 وجود الصانع الخالق له كل شيء  
 وربهم ومليكهم قال فن ربك يا موسى  
 أي الذي بعثك وأرسلت من  
 هو فاني لا أعرفه وما علمت لكم من  
 اله غيرى قال ربنا الذي أعطى  
 كل شيء خلقه ثم هدى قال على بن  
 أبي طلحة عن ابن عباس يقول خلق  
 لكل شيء زوجاً وقال الضحاك  
 عن ابن عباس جعل الانسان  
 انساناً والجارحاً والجارية  
 وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد  
 أعطى كل شيء صورته وقال ابن  
 أبي نجيع عن مجاهد سوى خلق كل

يستطيع الجاهل فليوثى ايماء ومن لم يستطع الصوم فليفطر وهذه جملة مستأنفة للتحرير  
 على ما وصف به السابقون من فعل الطاعات المؤدى الى نيل الكرامات ببيان سهولته وكونه  
 غير خارج عن حد الوسع والطاقة وان ذلك عادة الله سبحانه في تكليف عباده وهو  
 على من جوز تكليف ما لا يطاق (و) جملة (لدينا كتاب ينطق بالحق) من تمام  
 ما قبلها من نفي التكليف بما فوق الوسع والمراد بالكتاب صحائف الاعمال أي عندنا كتاب  
 قد ثبت فيه أعمال كل واحد من المكلفين على ما هي عليه يظهر به الحق المطابق للواقع  
 من دون زيادة ولا نقص ومثله قوله سبحانه هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انما كنا نستنسخ  
 ما كنتم تعملون وفي هذا تهديد للعصاة وتأنيس للمطيعين من الحيف والظلم وقيل المراد  
 بالكتاب اللوح المحفوظ فانه قد كتب فيه كل شيء وقيل المراد القرآن والاول اولى وفي هذه  
 الآية تشبيه للكتاب بمن يصدر عنه البيان بالنطق بلسانه فان الكتاب يعرب عما فيه كما  
 يعرب الناطق بالحق والمعنى ينطق متلبساً بالحق وجملة (وهم لا يظلمون) مبينة لما  
 قبلها من تفضله تعالى وعمله في جزاء عباده أي النفوس العاملة لا يظلمون شيئاً منها  
 بنقص ثواب أو بزيادة عقاب ومثله قوله سبحانه ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك  
 أحداً والجمع باعتبار عموم النفس لوقوعها في سياق النفي ثم أضرب سبحانه عن هذا فقال  
 (بل قلوبهم في غمرة) أي بل قلوب الكفار في غمرة غامرة لها (من هذا) الكتاب الذي ينطق  
 بالحق أو عن الأمر الذي عليه المؤمنون يقال غمره الماء اذا غطاه ونهر غمر يغطي من دخله  
 والمراد بها هنا الغطاء والغفلة أو الخيرة والعمى والجهالة قال ابن عباس يعني بالغمرة  
 الكفر والشك (ولهم) أي للكفار (أعمال من دون ذلك) قال ابن عباس يقول  
 أعمال سيئة دون الشر من اقامه ما هم في الزنا وقال قتادة ومجاهد أي لهم خطايا لا بد  
 ان يعملوها من دون الحق وقال الحسن وابن زيد لهم أعمال سيئة لم يعملوها من دون  
 ما هم عليه لا بد ان يعملوها فيدخلون بها النار والمراد بالدون الغير أي الضد أي ان لهم

أعمالاً

دابة وقال سعيد بن جبير في قوله أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال أعطى كل

ذي خلق ما يصلحه من خلقه ولم يجعل للانسان من خلق الدابة ولا للدابة من خلق الكلب ولا للكلب من خلق الشاة وأعطى كل  
 شيء ما ينفعه من النكاح وهياً كل شيء على ذلك ليس شيء منها يشبه شيئاً من أفعاله في الخلق والرزق والنكاح وقال بعض  
 المفسرين أعطى كل شيء خلقه ثم هدى كقوله تعالى الذي قدر فهدى أي قدر قدره وهدى الخلائق اليه أي كتب الاعمال  
 والآجال والارزاق ثم الخلائق ماشون على ذلك ولا يحيدون عنه ولا يقدر أحد على الخروج منه يقول ربنا الذي خلق الخلق  
 وقدر القدر وجعل الخليفة على ما أراد قال فما بال القرون الاولى أصح الاقوال في معنى ذلك ان فرعون لما أخبره موسى بأن ربه  
 انذره هو الذي خلق ورزق وقدر فهدى شرع بفتح القرون الاولى أي الذين لا يعبدون الله أي فما بالهم اذا كان الامر كذلك



م يعبدوا بل عبدوا غيره فقال له موسى في جواب ذلك هم وان لم يعبدوه فان علمهم عند الله مضبوط عليهم وتيسر لهم بعملهم في كتاب وهو اللوح المحفوظ وكتاب الاعمال لا يضل ربي ولا ينسى أي لا يشذ عنه شيء ولا يفوته صغير ولا كبير ولا ينسى شيئا يصف علمه تعالى بأنه بكل شيء محيط وأنه لا ينسى شيئا تبارك وتعالى وتقدس وتنزه فان علم الخلق يعتره نقصانين أحدهما عدم الا حاطة بالشيء والاخر نسيانه بعد علمه فنزه نفسه عن ذلك (الذي جعل لكم الارض مهادا ولسان لكم فيها سبيلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى كالوا وارعوا أنعامكم ان في ذلك لآيات لاولي النهي منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى واقدار ينه آياتنا كلها فكذب وأبى) هذا من تمام كلام موسى فيما وصف به ربه عز وجل حين سأله فرعون عنه فقال الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ثم أعرض الكلام بين ذلك ثم قال (٢٤٧) الذي جعل لكم الارض مهادا وفي قراءة بعضهم مهادا أي قرارا تستقرون

عليها وتقومون وتنامون عليها وتسافرون على ظهرها ولسان لكم فيها سبيلا أي جعل لكم طرقا تشون في منابها كما قال تعالى وجعلنا فيها نجا سبيلا لعلمهم به تدون وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى أي من أعشاب النباتات من زروع وغمار ومن حامض وحلو ومر وسائر الانواع كالوا وارعوا أنعامكم أي شتى لطعامكم وقا كهتكم وشتى لانعامكم لا قواها خضرا وييسا ان في ذلك لآيات أي دلالات وحجج وبراهين لاولي النهي أي لذوي العقول السليمة المستقيمة على انه لا اله الا الله ولا رب سواه منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى أي من الارض مبدؤكم فان آياهم آدم مخلوق من تراب من اديم الارض وفيها نعيدكم أي واليهما تصيرون

أعمالا مضادة ومخالفة لاوصاف المؤمنين وقيل الاشارة بقوله ذلك اما الى أعمال المؤمنين أو الى أعمال الكفار أي لهم أعمال من دون أعمال المؤمنين التي ذكرها الله أو من دون أعمال الكفار التي تقدم ذكرها من كون قلوبهم في غفلة عظيمة عما ذكر وهي فنون كفرهم ومعاصيهم التي من جملتها ما سيأتي من طعنهم في القرآن قال الواحدى اجماع المفسرين وأصحاب المعاني على ان هذا الخبر عما سيعملون من أعمالهم الخبيثة التي كتبت عليهم لا بد لهم ان يعملوها ووجهه (هم لها عاملون) مقررة لما قبلها أي واجب عليهم ان يعملوها في النار لما سبق لهم في الازل من الشقاوة لا محيص لهم عن ذلك أي مسـمرون عليها ثم رجع سبحانه الى وصف الكفار فقال (حق) ابتدائية أو حرف جر أو غائية عاطفة أقوال (اذا أخذنا متريفيهم بالعذاب اذا هم يجارون) مبينة لما قبلها والضمير راجع الى ما تقدم ذكره من الكفار والمراد بالترفين المتسعمون منهم وهم الذين أمدهم الله بما تقدم ذكره من المال والبنين أو المراد بهم الرؤساء منهم والمراد بالعذاب هو عذابهم بالسيف يوم بدر أو بالجوع بدناء النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليهم حيث قال اللهم اشدنوطأتك على مضرو واجعلها عليهم سنين كسني يوسف وقيل المراد عذاب الآخرة ورجح هذا بأن ما يقع منهم من الجوار انما يكون عند عذاب الآخرة لانه الاستغاثة بالله ولم يقع منهم ذلك يوم بدر ولا في سنى الجوع ويحجب عنه بأن الجوار في اللغة الصراخ والصياح قال الجوهرى الجوار مثل الخوار يقال جار الثور يجار أي صاح وقد وقع منهم ومن أهلهم وأولادهم عند أن عذبوا بالسيف يوم بدر وبالجوع في سنى الجوع وليس الجوار هنا مقيدا بالجوار الذي هو التضرع بالدعاء حتى يتم ما ذكره هذا القائل ووجهه اذا هم يجارون جواب الشرط واذا هي الفجائية والمعنى حتى اذا أخذنا متريفيهم -م بالمداب فاجأوا الصراخ قال ابن عباس يجارون يستغيثون أي يبريهم ويلتجئون اليه في كشف العذاب عنهم ومع ذلك لا ينفعهم ولذلك أخبر سبحانه انه يقال لهم حينئذ على جهة

اذا هم وبليت ومنها نخرجكم تارة أخرى يوم يدعوكم فتستحيون بحمده وتظنون ان لبئس الاقليلا وهذه الآية كقوله تعالى قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون وفي الحديث الذي في السنن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حضر جنازة فلما دفن الميت أخذ قبضة من التراب فلقاها في القبر وقال منها خلقناكم ثم أخذ أخرى وقال وفيها نعيدكم ثم أخذ أخرى وقال ومنها نخرجكم تارة أخرى وقوله واقدار ينه آياتنا كلها فكذب وأبى يعنى فرعون انه قامت عليه الحجج والآيات والدلالات وعان ذلك وأبصره فكذب بها وأبى كفرا وعنادا وبغيا كما قال تعالى وحجدا وبها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا الآية (قال أجئتنا بالخمر جننا من أرضنا بسحر لك يا موسى فلما تبينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكا سوى قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى) يقول تعالى مخبرا عن فرعون انه قال لموسى حين أراه الآية الكبرى وهي القاء عصاه فصارت نعبا ناظما ونزع يده من تحت



بجناحه فخرج يعضا من غير سوء فقال هذا سحر حيث به لتسحرنا وتسول به على الناس فيتعبدونك وتكاثرت انبيهم ولا يسمعون  
 فان عندنا سحر امثل سحرك فلا يغرنك ما انت فيه فاجعل بيننا وبينك موعدا اي يوما تجتمع نحن وانت فيه فنعارض ما جئت به  
 بما عندنا من السحر في مكان معين ووقت معين فعند ذلك قال لهم موسى موعدكم يوم الزينة وهو يوم عيدهم ونيروزهم وتفرغهم  
 من اعمالهم واجتماع جميعهم ليشاهد الناس قدرة الله على ما يشاء ومجزات الانبياء وبطلان معارضة السحر لخوارق العادات  
 النبوية ولهذا قال وان يحشر الناس اى جميعهم ضحى اى ضحوة من النهار ليكون اظهر واجلى وايقن وأوضح وهكذا شأن  
 الانبياء كل امرهم بين واضح ليس فيه خفاء ولا ترويج ولهذا لم يقل ليلا ولكن نهار ضحى قال ابن عباس وكان يوم الزينة يوم  
 عاشوراء وقال السدي وقتاده وابن زيد كان (٢٤٨) يوم عيدهم وقال سعيد بن جبير كان يوم سوقهم ولا منافاة قلت وفي مثله

أهلك الله فرعون وجنوده كما ثبت  
 في الصحيح وقال وهب بن منبه قال  
 فرعون ياد موسى اجعل بيننا وبينك  
 أجلا نتظرفيه قال موسى لم أمر  
 بهذا انما أمرت بمن اجزتك ان  
 أنت لم تخرج دخلت اليك فاوحى  
 الله الى موسى ان اجعل بينك  
 وبينه أجلا وقل له أن يجعل هو  
 قال فرعون اجعله الى اربعين يوما  
 ففعل وقال مجاهد وقتاده مكانا  
 سوى منصفنا وقال السدي عدلا  
 وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم  
 مكانا سوى مستوبين الناس وما  
 فيه لا يكون صوت ولا شيء يتغيب  
 بعض ذلك عن بعض مستوحى  
 يرى (فتولى فرعون لجمع كيدته ثم  
 أتى قال لهم موسى ويلكم لا تقفروا  
 على الله كذبا فيسحقكم بعذاب  
 وقد اخاب من افترى فتنازعوا  
 أمرهم بينهم وأسروا النجوى  
 قالوا ان هذا ناسا حرا يريدان  
 أن يخرجناكم من أرضكم

التبكي (لاتجأروا اليوم) قال قول مضمر وبالجملة مسوقة لتبكيتم واقناطهم وقطع  
 أطماعهم وخصص سبحانه المترفين مع ان العذاب لاحق بهم جميعا وواقع على مترفيهم وغير  
 مترفيهم لبيان انهم بعد النعمة التي كانوا فيها صاروا الى حالة تخالفها وتباينها فانتقلوا  
 من النعيم التام الى الشقاء الخالص وخص اليوم بالذكر للتحويل والمعنى لا تصيحوا  
 ولا تضحوا ولا تضحكوا ولا تجزعوا ولا تستغيثوا والجوار الصراخ باستغاثة وفي  
 القاموس جار كنح جار وارف رفع صوته بالدعاء وتضرع واستغاث والبقرة والثور  
 صاحوا والنبات طال والارض طال نباتها (انكم من لا تتصرون) تعليل للنهي عن الجوار  
 والمعنى انكم من عذابنا لا تمنعون ولا ينفعكم جزعكم وقيل المعنى لا يلحقكم من جهتنا  
 نصرة فتمنعكم مما همكم من العذاب ثم عدد الله سبحانه عليهم قبائحهم توخيها لهم فقال  
 (قد كانت آياتي) اى القرآن (تتلى عليكم) في الدنيا (فكنتم على اعقابكم تنكصون) اى  
 ترجعون وراءكم قال ابن عباس تدبرون وأصل النكوص ان يرجع القهقهري اى  
 الى جهة الخلف وهو اقبح المشايات لانه لا يرى ما وراءه وهو هنا استعارة للاعراض عن  
 الحق وقرأ على بن ابي طالب على ادباركم بدل على اعقابكم (مستكبرين به) اى بالبيت  
 العتيق وقيل بالحرم والذي سوغ الاضمار قبل الذكرا شتمهم بالاستكبار به واقتخارهم  
 بولايته والقيام به وكانوا يقولون لا يظهر علينا أحد لناهل الحرم وخذاه والى هذا ذهب  
 جمهور المفسرين وقيل الضمير عائذ الى القرآن والمعنى ان سمعاه يحدث لهم كبرا وطغيانا  
 فلا يؤمنون به قال ابن عطية وهذا قول جيد وقال النحاس القول الاول أولى وبينه بما  
 ذكرناه فعلى الاول يكون به متعلقا بمستكبرين وعلى الثانى بقوله (سأمر) لانهم  
 كانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرين وكان عامة سمرهم ذكر القرآن والطعن فيه  
 والسامر كالحاضر والحاج والراكب والعائب فى الاطلاق على الجمع قال الواحدي  
 السامر الجماعة يسمرون بالليل اى يتحدثون وقيل ماخوذ من السمر وهو سهر الليل وقال

يسمرهم ما يذهب بطريقتهكم المثل فاجمعوا كيدكم ثم اتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى يقول تعالى الراغب  
 مخبرا عن فرعون انه لما اتوا عده وموسى عليه السلام الى وقت ومكان معلومين تولى اى شرع في جمع السحرة من مدائن مملكته  
 كل من ينسب الى السحر في ذلك الزمان وقد كان السحرة فيهم كثيرا نافقا جدا كما قال تعالى وقال فرعون انتونى بكل ساحر عليم ثم  
 أتى اى اجتمع الناس لميقات يوم معلوم وهو يوم الزينة وجلس فرعون على سرير مملكته واصطف له أكار دولته ووقف الرعايا  
 بيمينه ويسرة وأقبل موسى عليه الصلاة والسلام متوكئا على عصاه ومعه أخوه هرون ووقف السحرة بين يدي فرعون صفوفًا وهو  
 يحرقهم ويحشهم ويرغبهم في اجادة عملهم في ذلك اليوم ويتمنون عليه وهو يعدهم وينهم يقولون اننا لالاجرا ان كنا نحن الغالبين  
 قال نعم وانكم اذا لمن المقر بين قال لهم موسى ويلكم لا تقفروا على الله كذبا اى لا تخيلوا للناس باعمالكم ايجادا شيئا لا حقائق لها



وإنها مخلوقة فتكونون قد كذبتم على الله فيسختكم بعذاب أي يهلككم بقوة هلا كالأبقية له وقد خاب من  
افتري فتنازعوا فيهم قيل معناه انهم تشابروا فيما بينهم فقاتل يقول ليس هذا بكلام ساحر انما هذا كلام نبي وقائل  
يقول بل هو ساحر وقيل غير ذلك والله أعلم وقوله وأسر والنجوى أي تناجوا فيما بينهم قالوا ان هذان لساحران وهذه لغة لبعض  
العرب جاءت هذه القراءة على اعرابها ومنهم من قرأ ان هذين لساحران وهذه اللغة المشهورة وقد توسع النحاة في الجواب عن  
القراءة الاولى بما ليس هذاموضعه والغرض ان السحرة قالوا فيما بينهم تعلمون ان هذا الرجل وأخاه يعنون موسى وهرون  
ساحران عالمان خبيران بصناعة السحر يريدان في هذا اليوم ان يغلباكم وقومكم ويستوليا على الناس وتتبعهما العامة  
ويقاتلان فرعون وجنوده فينصر اعليهم ويخرجاكم من ارضكم (٢٤٩) وقوله ويذهبا بطريق قمتكم المنلى أي ويستبدا

بهذه الطريقة وهي السحر فأنهم كانوا عظماء بسببها لهم أموال وأرزاق عليها يقولون إذا غلب هذا نأهلككم وأخرجكم من الأرض وتقرءوا بذلك وتعضت لهمم الرياسة بهادونكم وقد تقدم في حديث الفتون أن ابن عباس قال في قوله ويذهب بطريقتكم المثلثي يعني ملكهم الذي هم فيه والعيش وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا نعيم بن جاد حدثنا هشيم عن عبد الرحمن بن اسحق سمع الشعبي يحدث عن علي في قوله ويذهب بطريقتكم المثلثي قال يصرفا وجوه الناس إليهما وقال مجاهد ويذهب بطريقتكم المثلثي قال أولو الشرف والعقل والاسنان وقال أبو صالح بطريقتكم المثلثي أشرفكم وسرواكم وقال عكرمة بن زكريم وقال قتادة وطريقتهم المثلثي يومئذ بنو إسرائيل وكانوا أكثر القوم عددا وأموالا فقال عدو الله

الراغب السامري الليل المظلم وقرئ سمر وسمار ورويت هذه عن ابن عباس قال الراغب  
ويقال ساهر وسمار وسمرو ساهرون ويحوز أن يتعلق به بقوله (تم جبرون) والهجر  
بالفتح الهذيان أي يهذون في شأن القرآن أو من الهجر بالضم وهو الفحش وقرئ  
تم جبرون من أهجر أي أخفش في منطقه ومن هجر بالتشديد ومن الهجران وهو الترك ومن  
الهجر يسكون الجيم وهو القطع والصدأ أي تم جبرون آيات الله ورسوله وترهذون فيها  
فلا تصالونهم ما قرئ بالتحسية وفيه التفتات قال ابن عباس تسمرون حول البيت وتقولون  
هجرنا وكانت قريش يتحلقون حلقا يتحدثون حول البيت وعنده قال كان المشركون  
يهجرون برسول الله صلى الله عليه وسلم في القول يسمرون وعنه قال انما كره السمر حين  
نزلت هذه الآية اخرجها النسائي (أفلم يدبروا القول) بين سبحانه ان سبب اقدامهم على  
الكفر هو أحد هذه الامور الاربعة الاول عدم التدبر في القرآن فانهم لو تدبروا معانيه  
لظهر لهم صدقه وأمنوا به وبما فيه والهمزة لانكاروا الفاء للعطف على مقدر أي فعلوا  
ما فعلوا فلم يتدبروا والمراد بالقول القرآن ومثله أفلا يتدبرون القرآن والثاني قوله (أم  
جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين) أم هي المقطعة أي بل أجاءهم من الكتاب فكان ذلك سببا  
لاستبكارهم للقرآن والمقصود تقرير انه لم يأت آباءهم الاولين رسول فلذلك انكروه ومثله  
قوله لتندرقوا ما أنذر آباؤهم وقيل انه أي آباءهم الاقدمين رسل أرسل الله اليهم كما هي سنة  
الله سبحانه في ارسال الرسل الى عباده فقد عرف هؤلاء ذلك فكيف كذبوا هذا القرآن  
وقيل المعنى أم جاءهم من الاثن من عذاب الله ما لم يأت آباءهم الاولين كما سمعيل ومن بعده  
والثالث قوله (أم لم يعرفوا رسوله فهم له منكرون) وفي هذا اضراب وانتقل من  
التوبيخ بما تقدم الى التوبيخ بوجه آخر أي بل لم يعرفوه بالامانة والصدق فانكروه  
ومعلوم انهم قد عرفوه بذلك عن أبي صالح قال عرفوه ولكنهم حسدوه والرابع قوله (أم  
يقولون به جنة) هذا أيضا انتقال من توبيخ الى توبيخ أي بل يقولون به جنة مع انهم قد

(٣٢ - فتح البيان سادس) يريد أن يذهب إليهم ما قال عبد الرحمن بن زيد بطريقته عنكم المنلى بالذي أنتم عليه وقوله فاجعوا كيدكم ثم اتوا صفاءى اجتمعوا كلكم صفوا واحدا والقوام فى ايديكم مرة واحدة تلبثتوا الابصار وتعلبوا هذا واخاه وقد افلح اليوم من استعمل اى منا ومنه أما نحن فقد وعدنا هذا الملك العطاء الجزيل وأما عوفينا الولاية العظيمة (قالوا يا موسى امان تلقى واما ان نكون اول من اتى قال بل ألقوا فاذا احببناهم وعصيتهم يخيل اليهم من رهم انها تسبحى فاجس فى نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك انت الاعلى وألق ما فى يمينك تلقف ما صنعوا واتما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث اتى فالتقى السحرة سجدوا قالوا آمنا برب هرون وموسى) يقول تعالى مخبرا عن السحرة حين توافقوا هم وموسى عليه السلام انهم قالوا موسى امان تلقى أى أنت أولا واما ان نكون اول من اتى قال بل ألقوا أى انتم والا يرى الناس ماذا تصنعون من السحر وليظهر للناس جليلة



امرهم فاذا احبالهم وعصمهم بخيل اليه من سحرهم انها تسعى وفي الآية الاخرى انهم لما القوا قالوا بعرزة فرعون انما نحن القائلون وقال تعالى وسحرنا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم وقال ههنا فاذا احبالهم وعصمهم بخيل اليه من سحرهم انها تسعى وذلك انهم اودعوها من الزئبق ما كانت تتحرك بسببه وتضطرب وتميد بحيث يخيل للناظر انها تسعى باختيارها وانما كانت حيلة وكانوا اجاعقوا وجعا كثيرا فالتقى كل منهم عصا وحبل حتى صار الوادي ملائحيا تركب بعضها بعضا وقوله فاوحى في نفسه خيفة موسى أي خاف على الناس ان يقتلوا بسحرهم ويغتروا بهم قبل ان يلقى ما في عينه فأوحى الله تعالى اليه في الساعة الراهنة ان الق ما في عينك يعني عصا فاذا هي تلقف ما صنعوا وذلك انها صارت تبتلع عظميها ها هنا اذا قوا ثم وعنى وراس وأضر اس فجعلت تتبع تلك الحبال والعصى حتى لم يتبق منها شيئا (٢٥٠) الاتلقفته وابتلعته والسكرة والناس ينظرون الى ذلك عيانا بجهرة

نهارا ضحوة فقامت المعجزة واتضح البرهان ووقع الحق وبطل السحر ولهذا قال تعالى انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن موسى الشيباني حدثنا جاد بن خالد حدثنا ابن معاذ أحسبه الصائغ عن الحسن بن جندب بن عبد الله الجلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أخذتم يعني الساحر فاقبلوه ثم قرأوا ولا يفلح الساحر حيث أتى قال لا يؤمن حيث وجد وقد روى أصالة الترمذي موقوفا ومرفوعا فلما عين السحرة ذلك وشاهدوه ولهم خبرة بفضن السحر وطرقه ووجوهه علما وعلم اليقين ان هذا الذي فعله موسى ليس من قبيل السحر والحيل وانه حق لا امرية فيه ولا يقدر على هذا الا الذي يقول للشيء كن فيكون فعند ذلك وقعوا سجدا لله وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون ولهذا قال ابن عباس

علموا انه أخرج الناس عقلا واثقيهم ذهنا وأوجههم لبنا ولكه جاء بما يخالف هواهم فدفعوه ووجدوه نعصا وحية وسيأتى خامس في قوله ام تسألهم خر جاثم أضرب سبحانه عن ذلك كله فقال (بل جاءهم بالحق) أي ليس الامر كما زعموا في حق القرآن والرسول بل جاءهم متلبسا بالحق والحق هو الدين القويم أو القرآن المشتل على التوحيد وشرائع الاسلام وعن أبي صالح قال الحق هو الله عز وجل (وأكثرهم للحق كارهون) لما احبالوا عليه من التعصب والانحراف عن الصواب والبعد عن الحق فلذلك كرهوا هذا الحق الواضح الظاهر والمراد بالحق هنا أعم من الاول فلذلك أتى به يظهر في مقام المضمر وظاهر النظم ان قرأتى ان أقلهم كانوا لا يكرهون الحق ولا يكرهون الايمان خوفا من الكارهين له أو لعله فطنتهم وعدم فكرتهم لا لكرهاته الحق (ولو اتبع الحق أهواءهم) مستأنفة لبيان انه لو جاء الحق على ما هو عليه ويدونه من الشريك والولد لله تعالى لكان ذلك مستلزما للفساد العظيم وخروج نظام العالم عن الصلاح بالكلية وهو معنى قوله (فسدت السموات والارض) قال ابن جرير ومقاتل والسدى الحق هو الله والمعنى لو جعل الله مع نفسه كما يحبون شريكا ففسدت هي (ومن فيهن) وقال الفراء والزجاج الحق القرآن أي لو نزل القرآن بما يحبون من الشرك لفسد نظام العالم وقيل المعنى لو كان الحق ما يقولون من اتحاد الآلهة مع الله لاختلقت الآلهة ومثل ذلك قوله لو كان فيه ما آلهة الا الله لفسدت الوجود المتماثل في الشئ عادة عند تعدد الحاكم وقد ذهب الى القول الاول الا كثرون ولكنهم يرد عليه ان المراد بالحق هنا هو الحق المذكور قبله من قوله بل جاءهم بالحق ولا يصح ان يكون المراد به هنالك الله سبحانه فالاولى تفسير الحق هنا وهنالك بالصدق الصحيح من الدين الخالص من شرع الله والمعنى ولو ورد الحق متابعا لاهوائهم موافقا لفساد مقاصدهم لحصل الفساد المراد بعن في السموات والارض ما فيه مما من المخلوقات وخص العقلاء بالذكر لان غيرهم تبع وقرأ ابن مسعود وما بينهما ما سبب فساد

المكانين

وعبيد بن عمير كانوا أول النهار سحرة وفي آخر النهار شهداء بررة قال محمد بن كعب كانوا ثمانين ألفا وقال القاسم بن أبي برة كانوا سبعين ألفا وقال السدى بضعة وثلاثين ألفا وقال الثوري عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي ثمامة كان سحرة فرعون تسعة عشر ألفا وقال محمد بن اسحق كانوا خمسة عشر ألفا وقال كعب الاحبار كانوا اثني عشر ألفا وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن علي بن حجة حدثنا علي بن الحسين بن واقد عن أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس كانت السحرة سبعين رجلا أصبحوا سحرة وأمسا شهداء قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا المسيب بن واضح بمكة حدثنا ابن المبارك قال قال الاوزاعي لما سحر السحرة سجدت لهم الجنة حتى تطروا اليها قال وزكر عن سعيد بن سلام حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن سلمان عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة قوله وألقى السحرة سجدا قال رأوا منازلهم تبين لهم وهم في سجودهم وكذا قال عكرمة والقاسم بن أبي برة (قال أمتنع له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلا قطع عن أيديكم وأرجلكم من



خلاف ولا صلبتكم في جذوع الخلل وتعلن أيما أشد عذابا وأبى قالوا لن نؤثر لك على ما جاءنا من اليينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضى هذه الحياة الدنيا أنا آتينا برنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهنا عليه من السحر والله خير وأبى يقول تعالى مخبر عن كفر فرعون وعناده وبغيه ومكابرته الحق بالباطل حين رأى ما رأى من المعجزة الباهرة والآية العظيمة ورأى الذي قد استنصر بهم قد آمنوا بحضرة الناس كلهم وغلب كل الغلب شرع في المكابرة والبهت وعدل إلى استعمال جأه وسلطانه في السحرة فتهدد بهم وتوعدهم وقال آمنتم له أي صدقتموه قبل أن آذن لكم أي وما أمر قكم بذلك وافتتتم على في ذلك وقال قولا يعلم هو والسحرة والخلق كلهم أنه بهت وكذب أنه لكبيركم الذي علمكم السحرا أي أنتم إنما أخذتم السحر عن موسى وافتقتم أنتم وإياه على وعلى رعيته لتظهروه كما قال تعالى في الآية الأخرى أن هذا المكرب كرموه في (٢٥١) المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون

ثم أخذيتهم ددهم فقال لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا صلبتكم في جذوع الخلل أي لا جعلتكم مثله لا قتلنكم ولا شتمنكم قال ابن عباس فكان أول من فعل ذلك رواه ابن أبي حاتم وقوله وتعلن أيما أشد عذابا وأبى أي أنتم تقولون أني وقومي على ضلالة وأنتم مع موسى وقومه على الهدى فسوف تعلمون من يكون له العذاب ويبقى فيه فلما صال عليهم بذلك وتوعدهم هانت عليهم أنفسهم في الله عز وجل وقالوا لن نؤثر لك على ما جاءنا من اليينات أي لن نختار لك على ما حصل لنا من الهدى واليقين والذي فطرنا يحق أن يكون قسما ويحق أن يكون معطوفا على اليينات يعنون لافتحة رل على فاطرنا وخالقنا الذي أنشأنا من العدم المبتدئ خلقنا من الطين فهو المستحق للعبادة والخضوع لأنك أنت أفاض ما أنت قاض أي فاعمل ما شئت وما

المكلفين من بني آدم ظاهر وهو ذنوبهم التي من بجلتها الهوى المخالف للحق واما فساد ما عداهم فعلى وجه التبعية لأنهم مديرون في الغالب بذوى العقول فلما فسدوا فسدوا ثم ذكر سبحانه أن نزول القرآن عليهم من بجله الحق فقال (بل أتيناهم بذكرهم) اضراب وانتقال عن قوله واكثرهم للحق كارهون أي كيف يكرهون الحق مع أن القرآن آتاهم بتشر يفهم وتعظيمهم فاللائق بهم الانقياد فالمراد بالذكر هنا القرآن أي أتيناهم بالكتاب الذي هو نخرهم وشرفهم لأن الرسول منهم والقرآن بلغتهم ومنسلة قوله وأنه لذكركم لولاقومك وحاصل المعنى بل أتيناهم بفخرهم وشرفهم الذي كان يجب عليهم أن يقبلوه ويقبلوا عليه وقال قتادة المعنى بذكرهم الذي ذكر فيه ثوابهم وعقابهم وقيل المعنى بذكر ما لهم به حاجة من أمر الدين وقرئ أتيهم بثناء التكلم وأتيهم بثناء الخطاب أي أتيهم بما حمد وقرئ بدكرهم وبذكرهم بصيغة التكلم من التذكير وقيل الذكر هو الوعظ وقيل الذي كانوا يفتنونه ويقولون لو أن عندنا ذكرا من الأولين وقال ابن عباس أتيناهم بينا لهم (فهم) بما فعلوا من الاستكبار والتكبر (عن ذكرهم) المختص بهم (معرضون) بسوء اختيارهم لا يلتفتون إليه بحال من الأحوال وأبى بذكرهم مظهر للنوكيد والتشجيع عليهم وفي هذا التركيب ما يدل على أن أعراضهم مختص بذلك لا يتجاوزها إلى غيره ثم بين سبحانه أن دعوة نبيه صلى الله عليه وسلم ليست مشوبة باطماع الدنيا فقال (أم) منقطعة والمعنى لكنهم يزعمون أنك (تسألهم خراجا) تأخذهم على الرسالة والخروج الجبر والجعل فتركوا الإيمان بك وبما جئت به لاجل ذلك مع أنهم يعلمون أنك لم تسألهم ذلك ولا طلبته منهم (خراج) أي فرزق (ربك) الذي يرزقك في الدنيا وأجره الذي يعطيك في الآخرة (خير) للو قرئ خراجا والخروج هو الذي يكون مقابلا للدخل يقال لكل ما تخرجه إلى غيرك خرجا والخراج غالب في الضريبة على الأرض قال المبرد الخرج المصدر والخراج الاسم وقال أبو عمرو بن العلاء الخراج ما لزمك والخرج ما تبرعت به وروى عنه أيضا الخرج من الرقاب والخراج

وصلت إليه بذلك إنما تقضى هذه الحياة الدنيا أي إنما لك تسلط في هذه الدار وهي دار الزوال ونحن قدر غيبنا في دار القرار أنا آمنا برنا ليغفر لنا خطايانا أي ما كان منا من الآثام خصوصا ما أكرهنا عليه من السحر لتعارض به آية الله تعالى ومعجزة نبيه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا نعيم بن حماد حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى وما أكرهنا عليه من السحر قال أخذ فرعون أربعين غلاما من بني إسرائيل فامر أن يعلموا السحر بالقرما وقال علموهم تعليما لا يعلمه أحد في الأرض قال ابن عباس فهم من الذين آمنوا بموسى وهم من الذين قالوا آمنا برنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهنا عليه من السحر وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقوله والله خير وأبى أي خير لنا منك وأبى أي أدوم ثوابا مما كنت وعدتنا ومنبتنا وهو رواية عن ابن إسحق رحمه الله وقال محمد بن كعب القرظي والله خير أي لنا منك أن اطيع وأبى أي منك عذابا أن عصي وروى نحوه عن ابن



أما في أفعال الظاهر ان خروجهم من النار على ذلك وفعلهم بمرحمة من الله ولهذا قال ابن عباس وغيره من السلف **سجدة** وأما سواهم **سجدة** (الله من يأت ربه بحجر ما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن يأت مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى يخضعون تحتها الانم ارحالدين فيها وذلك جزاء من تركي) الظاهر من السياق ان هذا من تمام ما وعظ به السجدة لفرعون يحذرونه من نقمة الله وعذابه الدائم السرمدي ويرغبونه في ثوابه الابدي الخلد فقالوا انه من يأت ربه بحجر ما أي يلقى الله يوم القيامة وهو مجرم فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى كقوله لا يقضى عليهم سم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك تجزي كل كفور وقال ويتجنبها الاشقي الذي يصلي النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى وقال تعالى ونادوا يا مالكة ليقض علينا ربك قال انكم ما كنون وقال الامام أحمد (٢٥٢) بن حنبل حدثنا اسمعيل أخبرنا سعيد بن يزيد عن أبي نضرة عن أبي سعيد

الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم سم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن أناس تصيبهم النار بذنوبهم سم فقيمهم سم اما حتى اذا صاروا فخما اذن في الشفاعة جي بهم ضمائر ضاير فيشوا على أنهار الجنة فيقال يا أهل الجنة أفبضوا عليهم فينبئون نبات الجنة تكون في جبل السيل فقال رجل من القوم كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بالبادية وهكذا أخرجه مسلم في كتابه الصحيح من رواية شعبة وبشر بن المفضل كلاهما عن أبي سلمة سعيد بن يزيد وقال ابن أبي حاتم ذكر عن عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنا ابي حنيفة عن حبان سمعت سليمان التيمي عن أبي نضرة عن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب فأتى على هذه الآية انه من يأت ربه بحجر ما فان له جهنم لا يموت فيها ولا

من الارض فانخرج أخص من الخراج تقول خراج القرية وخرج الكوفة فزيادة اللفظ لزيادة المعنى (وهو خير الرافقين) أي أفضل المعطين والجملة مقرر لما قبلها من كون خواجه سبحانه خيرا ثم لما أثبت سبحانه لرسوله من الأدلة الواضحة المقتضية لقبول ما جاء به ونفى عنه أضداد ذلك قال (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) أي الى طريق واضحة تشهد العقول بانها مستقيمة غير موجهة والصراط في اللغة الطريق فسمى الدين طريقا لانها تؤدي اليه ثم وصفهم سبحانه بانهم سم على خلاف ذلك فقال (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كبون) يقال نكب عن الطريق ينكب نكوبا اذا عدل عنه ومال الى غيره والنكوب والنكب العدول والميل ومنه التكباء للريح بين ريحين سميت بذلك لعدولها عن المهاب والمعنى ان هؤلاء الموصوفين بعدم الايمان بالآخرة أي البعث والثواب والعقاب لعادلون عن ذلك الصراط أو عن جنس الصراط ثم بين سبحانه انهم مصرون على الكفر لا يرجعون عنه بحال فقال (ولورجناهم وكشفنا ما بهم من ضر) أي سخط وجذب (للبغاة طغيانهم) أي لعداوتهم في ضلالهم وأصل اللجاج القمادى في العناد ومنه اللجة بالفتح لتردد الصوت ولجة البحر تردد أمواجه ولجة الليل تردد ظلامه وقبل المعنى لوردناهم الى الدنيا ولم ندخلهم النار وامتنعناهم للجنة طغيانهم (يعمهمون) أي يترددون ويتذبذبون ويخطئون (ولقد أخذناهم بالعذاب) تأكيد للشرطية مسوق لتقريرها والعذاب قيل هو الجوع الذي أصابهم سم في سنى القحط وقيل المرض وقيل القتل يوم بدر واختاره الزجاج وقيل الموت وقيل المراد من أصابه العذاب من الامم الخالية (فما استكانوا) أي ما خضعوا ولا نذلوا (لربهم) بل أقاموا على ما كانوا فيه من التردد على الله والانهم ماله في معاصيه (وما يتضرعون) أي وما يخشعون لله في الشدائد عند اصابتها بهم ولا يدعون له رفع ذلك أخرج النسائي والطبراني والحاكم وصححه وغيرهم عن ابن عباس

يحيى قال النبي صلى الله عليه وسلم أما أهلها الذين هم أهلها فلا يموتون فيها ولا يحيون وأما الذين ليسوا من أهلها فان النار تسهم ثم يقوم الشفعاء فيشفعون فيجعل الضبا ترقيت فيهم نهر يقال له الحياة أو الحيوان فينبئون كما ينبت العشب في جبل السيل وقوله تعالى ومن يأت مؤمنا قد عمل الصالحات أي ومن لقي ربه يوم المعاد مؤمن القلب قد صدق ضميره بقوله وعمله فأولئك لهم الدرجات العلى أي الجنة ذات الدرجات العاليات والغرف الآمنات والمسكن الطيبات قال الامام احمد حدثنا عفان انبأناهم ام حدثنا زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض والفردوس اعلاها درجة ومنها تخرج الانهار الاربعة والعرش فوقها فاذا سألت الله فاسأله الفردوس ورواه الترمذي من حديث يزيد بن هرون عن همام بن وهام به وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سليمان بن



عبد الرحمن النمسي أخبرنا خالدين يزيد بن أبي مالك عن أبيه قال كان يقال الجنة ما تدرج حتى في كل درجة ما تدرج حتى في كل  
درجة من كابين السماء والأرض فيهن الباقوت والجلي في كل درجة أمير يرون له الفصل والسود وفي الصحن أن أهل عليين  
ليرون من فوقهم كما ترون الكوكب الغابر في أفق السماء لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الأنبياء فأرسلني والذي نفسي  
بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين وفي السنن أن أبا بكر وعمر لهما من الجنة ما لا يحصى وأنعم ما وقوله جنات عدن أي إقامة وهي بدل من الدرجات  
العلي خالدين فيها أي ما كثرين أبدا وذلك جزاء من ترك أي طهر نفسه من الدنس والخبث والشر وعبد الله وحسده لا شريك له  
واتبع المرسلين فيما جاوبه من خير وطلب (ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعبادي فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف  
دركا ولا تخشى فاتبعهم فرعون يجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم وأضل (٢٥٣) فرعون قومه وما هدى) يقول تعالى مخبرا

انه اُمر موسى عليه السلام  
حين ابي فرعون ان يرسل معه بنى  
اسرائيل ان يسرى بهم فى الليل  
ويذهب بهم من قبضة فرعون وقد  
يسط الله هذا المقام فى غير هذه  
السورة الكريمة وذلك ان موسى  
لما خرج ببني اسرائيل اصبحوا  
وليس منهم من يدع ولا يجيب  
فعضب فرعون غضبا شديدا  
وأرسل فى المداثر حاشرين أى  
من يحجمو له الخلد من بلدانه  
ورسائيقه يقول ان هؤلاء لشر ذمة  
قليلون وانهم لنا غاثظون ثم لما  
جمع جنده واستوسق له جيشه ساق  
فى طلبهم فاتبعوه هم مشرقيين أى  
عند طلوع الشمس فلما تراءى  
الجمعان أى نظر كل من الفريقين  
الى الآخر قال اصحاب موسى انا  
لمدركون قال كلا ان معي  
ربى سيهدين ووقف موسى ببني  
اسرائيل البحر امامهم وفرعون  
وراءهم فعند ذلك أوحى الله اليه  
ان اضرب لهم طريقا فى البحر

قال جاء أبو سفيان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أشدك الله والرحم فقد أكلنا العلم زينة الوبر بالدم فأنزل الله ولقد أخذناهم بالعذاب إلى آخر الآية وأصل الحديث في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على قريش حين استعصوا فقال اللهم أغنيهم بسبع كسبع يوسف الحديث وأخرج البيهقي وغيره عن ابن عباس أن ابن أبي الحنفية لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أسير في سبيله لحق بالإمامة فقال بين أهل مكة وبين الميرة من الإمامة حتى أكلت قريش العلم زينة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين قال بلى قال فلقد قتلت الأبا بالسيف والابناء بالجوع فأنزل الله هذه الآية وعن علي بن أبي طالب في الآية قال أي لم يتواضعوا في الدنيا ولم يخضعوا ولو خضعوا لله لاستجاب لهم (حتى) ابتدائية (إذا) فقصنا عليهم بإياد عذاب شديد قيل هو عذاب الآخرة وقيل قتلهم يوم بدر بالسيف قاله ابن عباس وقيل القحط الذي أصابهم وقيل فتح مكة وقيل قيام الساعة (إذا هم فيه سبسون) أي متحيرين لا يدرون ما يصنعون والابلاس التحير والاياس من كل خير وقرئ سبسون بفتح اللام من أبلسه أي أدخله في الابلاس والبلاس مثل سلام المسح وهو فارسي معرب وأبلس ايس وقد تقدم في الانعام وهو الذي أنشأ لكم السمع والابصار والافئدة) امتن الله سبحانه عليهم ببعض النعم التي أعطاهم والمقصود به التقرير والتوبيخ بالنسبة للكافرين وتذكير النعم بالنسبة للمؤمنين وهي نعمة السمع والبصر والفؤاد فصارت هذه الامور معهم ليسمعوا المواعظ ويتظروا العبر ويتفكروا بالافئدة فلم ينتفعوا بشيء من ذلك لاصرارهم على الكفر وبعدهم عن الحق ولم يشكروه على ذلك ولهذا قال (قل لا ما تشكرون) أي شكر اقليل حقيقا غير معتد به باعتبار تلك النعم الجلية وقيل المعنى انهم لا يشكرونه البتة لان لهم شكر اقليل كما يقال لجاحد النعمة ما أقل شكره أي لا يشكروا مثل هذه الآية قوله فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم وفيه تنبيه

يسافر ضرب البحر بعصاه وقال انطلق على باذن الله فانطلق فكان كل فرق كالطود العظيم اى الجبل العظيم فارسل الله الريح على ارض البحر فانجثته حتى صار يابسا كوجه الارض فلهذا قال فاضرب لهم طريقا فى البحر يسا لالتخاف دركاى من فرعون ولا تخشى يعنى من البحر ان يغرق قومك ثم قال تعالى فاتبعهم فرعون مجنوده فغشيهم من اليم اى البحر ما غشيهم اى الذى هو معروف ومشهور وهذا يقال عند الامر المعروف المشهور كما قال تعالى والموتفكه اهوى فغشاها ما غشى وقال الشاعر

انا ابوالنجم وشعري شعري أى الذى يعرف وهو مشهور وكما تقدمهم فرعون فسلك بهم فى اليم فاضلهم وما هداهم الى سبيل الرشاد كذلك يقدم قومه يوم القيامة فاوردتهم النار وبئس الورد المورود (يا بنى اسرائيل قد انجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحل عليه غضبي فقد



هوى واني لغفار ابن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى) يذكر تعالى نعمه على بني اسرائيل العظام ومنه الحسام حيث أجازهم من  
عدوهم فرعون وأقرأ عينهم منه وهم يتظرون اليه والى جندهم قد غرقوا في صيحة واحدة لم ينج منهم احد كما قال واعز قنائل فرعون  
وانتم تتظرون وقال البخاري حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا شعبه حدثنا ابو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن  
عباس قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود تصوم عاشورا فسألهم فقالوا هذا اليوم الذي أظفر الله فيه  
موسى على فرعون فقال نحن أولى بموسى فصوموه ورواه مسلم أيضا في صحيحه ثم انه تعالى واعد موسى بني اسرائيل بعد هلاك  
فرعون الى جانب الطور الايمن وهو الذي كلمه الله تعالى عليه وسأل فيه الرؤية وأعطاه التوراة هناك وفي غبون ذلك عبد بنو اسرائيل  
العجل كما يقصه الله تعالى قريبا وأما المولى (٢٥٤) فقد تقدم الكلام على ذلك في سورة البقرة وغيرها فالمن حلوى كانت

تنزل عليهم من السماء والسوى  
طائر يسقط عليهم فيما خذون من  
كل قدر الحاجة الى الغد لطفنا  
من الله ورحمة بهم واحسانا اليهم  
ولهذا قال تعالى كلوا من طيبات  
ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل  
عليكم غضبي أي كلوا من هذا  
الرزق الذي رزقكم ولا تطغوا في  
رزقي فتأخذوه من غير حيلة  
وتخالفوا ما أمرتكم به فيحل  
عليكم غضبي أي أغضب عليكم  
ومن يحلل عليه غضبي فتدهوى  
قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
رضي الله عنهما أي فقد شقي وقال  
شفي بن مانع ان في جهنم قصر ايرى  
الكافر من أعلاه فيهوى في جهنم  
أربعين خريفا قبل أن يبلغ الصلصال  
وذلك قوله ومن يحلل عليه غضبي  
فقد هوى رواه ابن أبي حاتم وقوله  
واني لغفار ابن تاب وآمن وعمل  
صالحا أي كل من تاب الى تبت  
عليه من أي ذنب كان حتى انه تاب

على ان من لم يعمل هذه الاعضاء فيما خلقت له فهو بمنزلة عادتها (وهو الذي ذرأكم في  
الارض) أي بشكم فيها بالتسل كما ثبت الحبوب وقد تقدم تحقيقه (واليه تحشرون) أي  
تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وهو الذي يحيي) التسم بالانشاء ونفخ الروح في المصغة  
(ويحيي) التسم بالافناء على جهة الانفراد والاستقلال وفي هذا تذكير بنعمة الحياة  
وبيان الانتقال منها الى الدار الآخرة (وله اختلاف الليل والنهار) خلقوا وابتدأوا  
قال الفراء هو الذي جعلهم ما مختلفين يتعاقبان ويختلفان في السواد والبياض وقيل  
اختلافهما نقصان أحدهما وزيادة الآخر وقيل تكرارهما أي يوما بعد يوم وليله بعد ليلة  
(أفلا تعقلون) كنه قدرته وتنفكرون في ذلك ثم بين سبحانه انه لا شبهة لهم في انكار البعث  
الا التثبت بحبل التقليد المبني على مجرد الاستبعاد فقال (بل قالوا مثل ما قال الاولون)  
أي أبائهم والموافقون لهم في دينهم من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم ثم بين ما قاله الاولون  
فقال (قالوا أنما أنا منكم وكنا ترابا وعظاما أنما نبعثون) فهذا مجرد استبعاد لم يتعلقوا فيه  
بشي من الشبه ثم كما لو ادلك القول بقولهم (لقد وعدنا نحن وآبائنا هذا من قبل) أي وعدنا  
هذا البعث الآن ووعدنا آباؤنا الكائنون من قبلنا فلم نصدقهم كما لم يصدقوه ثم صرحوا  
بالتكذيب وفروا الى مجرد الزعم الباطل فقالوا (ان هذا الاساطير الاولين) أي ما هذا  
الا كاذب الاولين التي سطر وهافي الكتب جمع أسطورة كاحدوثه والاساطير الا باطيل  
والترهات والكذب وقيل جمع أسطار وهو جمع سطر الاول وفق والمعنى لم نر هذا الوعد  
شيئا وانما رأينا اساطير الاولين ثم أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم ان يسأل أهل  
مكة عن أمور لا عذر لهم من الاعتراف فيها فقال (قل لمن الارض ومن فيها) المراد  
بمن الخلق جميعا وعبر عنهم بمن تغلبا للعلاء ولمن خبر مقدم والارض مبتدأ مؤخر  
(ان كنتم تعلمون) شيئا من العلم وجواب الشرط محذوف أي فاخبروني وفي هذا تلويح

بجهلهم

تعالى على من عبد العجل من بني اسرائيل وقوله تعالى تاب أي رجع عما كان فيه من كفر أو شرك  
أو معصية أو فساد وقوله وآمن أي بقلبه وعمل صالحا أي بجوارحه وقوله ثم اهتدى قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي  
ثم لم يشك وقال سعيد بن جبير ثم اهتدى أي استقام على السنة والجماعة وروى نحوه عن مجاهد والخالد وغير واحد من السلف  
وقال قتادة ثم اهتدى أي لزم الاسلام حتى يموت وقال سفيان الثوري ثم اهتدى أي علم ان الله ذابوا واثبت ههنا الترتيب الخبر على  
الخبر كقوله ثم كن من الذين آمنوا وعملوا الصالحات (وما أبعثك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على ائري وعملت اليك رب  
لترضى قال فانا قد فسنا قومك من بعدك وأضلهم السامري فرجع موسى الى قومه غضبان اسفا قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا  
حسننا أظنكم عليكم العهد ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فاخلفتم موعدى قالوا ما اخلقنا موعدك بل كنوا لكانا



أولاً من وثنية القوم فقد قنأها كذلك إلى السامري فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار فقالوا هذا الهكم والله موسى قنسى أقلايرون أن لا يرجع إليهم قولاً ولا يملك لهم ضراً ولا نفعاً) لما سار موسى عليه السلام ببني إسرائيل بعد هلاك فرعون وأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم فقالوا يا موسى اجعل لنا الهة كالهة آلهم قال أنكم قوم تجهلون أن هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون وواعدهم به ثلاثين ليلة ثم أتبعها عشر اقامت أربعين ليلة أي يصومها ليلاً ونهاراً وقد تقدم في حديث الفتون بيان ذلك فسارع موسى عليه السلام مبادراً إلى الطور واستخلف على بني إسرائيل أخاه هرون ولهذا قال تعالى وما أتى بك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثرى أي قادمون ينزلون قرياً من الطور ووجلت اليلد رب لترضى أي لتزداد عني رضا قال فانا قد قنأ قومك من بعدك وأضلهم السامري أخبر تعالى نبه موسى بما كان بعده من الحدث في بني (٢٥٥) إسرائيل وعبادتهم العجل الذي عمله لهم ذلك

السامري وفي الكتب الإسرائيلية أنه كان اسمه هرون أيضاً وكتب الله تعالى له في هذه المدة الألواح المتضمنة للتوراة كما قال تعالى وكتبناه في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بحسن ساريكم دار الناسقين أي عاقبة الخارجين عن طاعتي المخالفين لا مري وقوله فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً أي بعدما أخبره تعالى بذلك في غاية الغضب والحق عليهم هو فيما هو فيه من الاعتناء بأمرهم وتسليم التوراة التي فيها شريعتهم وفيها شرف لهم وهم قوم قد عبدوا غير الله ما يعلم كل عاقل له لب وحزم بطلان ما هم فيه وسخافة عقولهم وأذهانهم ولهذا قال رجع إليهم غضبان أسفاً والأسف شدة الغضب وقال مجاهد غضبان أسفاً أي جزعاً وقال قتادة والسدى أسفاً أي ساء على ما صنع قومه من

بجهلهم وفرط غباوتهم (سيقولون الله) أي لا بد أن يقولوا ذلك لانه معلوم بيداهة العقل وهذا الخبر من الله بما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه ثم أمره سبحانه أن يقول لهم بعد اعترافهم (قل أفلاتدرون) ترغب إليهم في التدبر وامتاع النظر والفكر فان ذلك مما يقودهم إلى اتباع الحق وترك الباطل لان من قدر على ذلك ابتداء قدر على احياء الموق (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله) جاء سبحانه باللام نظراً إلى معنى السؤال فان قولك من ربه ولمن هو في معنى واحد كقولك من رب هذه الدار فيقال زيد ويقال لزيد وقرئ الله بغير لام نظراً إلى لفظ السؤال وهذا أوضح من الأولى ولكنه يؤيدها أنهم مكتوبة في جميع المصاحف باللام بدون الالف (قل أفلاتتقون) عبادة غيره أو تحذرون عقابه أو قدرته على البعث فلا تشركوا به وفيه تنبيه على ان اتقاء عذاب الله لا يحصل الا بتلك عبادة الاوثان والاعتراف بجواز الاعادة فهذا الختم أبلغ من ختم الآية الأولى لا شتماله على الوعيد الشديد ولما ذكر الارض أولاً والسماء ثانياً عم الحكم ههنا فقال (قل من يده ملكوت كل شيء) الملكوت الملك وزيادة التاء للمبالغة نحو جبروت ورجوت ورهوت وقال مجاهد يعني خزائن كل شيء (وهو يجبر) أي انه يغيب غيره اذا شاء ويمنع (ولا يجار عليه) أي لا يمنع أحداً من عذاب الله ولا يقدر على نصره وانعاقته يقال أجزت فلاناً اذا استغاث بك فحميته وأجزت عليه اذا جيت عنه والمعنى يحمي ولا يحمي عليه (ان كنتم تعلمون) فاجيبوا (سيقولون الله) قرئ باللام نظراً إلى معنى السؤال كما سلف وقرئ بغير لام نظراً إلى لفظ السؤال (قل فاني تسحرون) قال الفراء والزجاج أي تصرفون عن الحق وتحذعون والمعنى كيف يخيل اليكم الحق باطلاً والصحح فاسداً والخادع لهم هو الشيطان والهوى او كلاهما ثم بين الله سبحانه انه قد بالغ في الاحتجاج عليهم فقال (بل أتيهم بالحق) أي بالامر الواضح الذي يحق اتباعه (وانهم لسكاذبون) فيما ينسبونه إلى الله تعالى من الولد والشر يك ثم نفاه عما عن نفسه فقال (ما اتخذ الله من ولد)

بعده قال يا قوم ألم يعد لكم ربكم وعداً حسناً أي أما وعدكم على لسانى كل خير في الدنيا والآخرة وحسن العاقبة كما قد شاهدتم من نصرته اياكم على عدوكم واذهاركم عليه وغير ذلك من أيادي الله عندهم أفضال عليكم العهد أي في انتظار ما وعدكم الله ونسيان ما سلف من نعمه وما بالعهد من قدم أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم ام همنا بمعنى بل وهي للاضرب عن الكلام الاول وعدول إلى الثاني كأنه يقول بل أردتم بصنيعكم هذا أن يحل عليكم غضب من ربكم فاخلستم موعدى قالوا أي بنو إسرائيل في جواب ما أتاهم موسى وقرعهم ما خلفنا موعدك بملكنا أي عن قدرتنا واختيارنا ثم شرعوا يعتذرون بالعدو البارد يخبرونه عن تورعهم عما كان بأيديهم من حلي القبط الذي كانوا قد استعاروه منهم حين خرجوا من مصر فقد قنأها أي ألقيناها عما وقد تقدم في حديث الفتون ان هرون عليه السلام هو الذي كان أمرهم بالقاء الحلي في حفرة فيها نار وهي في رواية السدى عن أبي مالك عن ابن عباس انما أراد



هرون ان يجتمع الخلق كله في تلك الحفرة ويجعل مجرى واحد حتى اذا رجع موسى عليه السلام رأى فيه ما يشاء ثم جاء ذلك السامري  
فالتقى عليه تلك القبضة التي أخذها من أثر الرسول وسأل من هرون ان يدعو الله ان يستجيب له في دعوة فدعا له هرون وهو لا يعلم  
ما يريد فأجيب له فقال السامري عند ذلك أسأل الله أن يكون عجله فكان عجله خواراى صوت استدراجها لها وصحفة  
واختبارا ولهذا قال فكذلك القى السامري فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عباد بن الجعفى  
حدثنا ابن يدين هرون أخبرنا جاد عن سمك عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان هرون مر بالسامري وهو ينحت العجل فقال له  
ما تصنع فقال أصنع ما يضرو ولا ينفع فقال هرون اللهم أعطه ما سأل على ما في نفسه ومضى هرون وقال السامري اللهم انى أسألك  
أن يخور فخار فكان اذا خار سجدوا له واذا خار (٢٥٦) رفعوا رؤسهم ثم رءاه من وجه آخر عن حماد وقال أعمل ما ينفع ولا يضر

وقال السدى كان يخور ويغشى  
فقالوا أى الضلال منهم الذين  
افتتنوا بالعجل وعبدوه هذا الهكم  
واله موسى فتسبى أى نسبه ههنا  
وذهب يتطالبه كذا تقدم في  
حديث الفتون عن ابن عباس وبه  
قال مجاهد وقال سمك عن عكرمة  
عن ابن عباس فتسبى أى نسي أن  
يذكر كم ان هذا الهكم وقال محمد بن  
اسحق عن حكيم بن جبيرة عن سعيد  
ابن جبيرة عن ابن عباس فقالوا هذا  
الهكم واله موسى قال فعكفوا  
عليه وأحبوه حبالم يحبوا شيئا قط  
يعنى مثله يقول الله فتسبى أى ترك  
ما كان عليه من الاسلام يعنى  
السامري قال الله تعالى رد اعليهم  
وتقرىع الههم وبيان القضيحتهم  
وخفاة عقولهم فيما ذهبوا اليه  
أفلا يرون أن لا يرجع اليهم قولا ولا  
يمكث لهم ضرورا ولا تنفع أى العجل  
أفلا يرون انه لا يجيبهم اذا سألوه  
ولا اذا خاطبوه ولا يكلمهم ضرا

لانه منزعه عن النوع والجنس وولد الرجل من جنسه (وما كان معه من اله) شريك في  
الالوهية ومن في الموضوعين زائدة لتوكيد النفي ثم بين سبحانه ما يستلزمه ما يدعيه الكفار  
من اثبات الشريك فقال اذا ذهب كل اله بما خلق وفي الكلام حذف أى لو كان مع الله  
آلهة أخرى لا تفرد ككل اله بحلقه واستبدية وامتاز ملكه عن ملك الآخرو وقع بينهم  
التطالب والتحارب والتغالب (ولعل بعضهم على بعض) أى ولغلب القوى على الضعيف  
وقهره وأخذ ملكه كعادة الملوك من بنى آدم وحينئذ فذلك الضعيف المغلوب لا يستحق  
أن يكون الها واذا تقرر عدم امكان المشاركة في ذلك وانه لا يقوم به الا واحد عين ان يكون  
هذا الواحد هو الله سبحانه وهذا الدليل كما دل على نفي الشريك فانه يدل على نفي الولدان  
الولد يتازع أباه في ملكه ثم نزه سبحانه نفسه فقال (سبحان الله عما يصفون) من الشريك  
والولد واثبات ذلك لله عز وجل (عالم الغيب والشهادة) أى هو مختص بعلم ما غاب وما شهود  
وأما غيره سبحانه فهو وان علم الشهادة لا يعلم الغيب وهذا دليل آخر على الوحدةانية بواسطة  
مقدمة أخرى كانه قبل الله علمهما وغيره لا يعلم ما غير ليس باله وهذا من قبيل الشكل  
الثاني وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هو الله وقرئ بالجر على انه صفة لله عز  
وجل أو بدل منه وروى عن يعقوب انه كان يخفض اذا وصل ويرفع اذا ابتدأ (فتعالى)  
الله (عما يشركون) عطف على معنى ما تقدم كانه قال علم الغيب فتعالى أو أقول فتعالى  
والمعنى انه سبحانه متعال عن ان يكون له شريك في الملك (قل رب امات ربى ما يوعدون)  
أى ان كان ولاد ان ترى العذاب المستأصل لهم (رب فلا تجعلى في القوم الظالمين) قال  
الزجاج أى ان أنزلت بهم النعمة يارب فاجعلنى خارجا عنهم يعنى ان النداء معترض وذكر  
الرب مرتين قبل الشرط وبعد مبالغته في التضرع والابتهال وأمره الله ان يسأله ان  
لا يجعله في القوم الظالمين مع ان الانبياء لا يكونون معهم أبدا تعليمه صلى الله عليه وسلم  
من ربه كيف يتواضع ويضم نفسه أولكون شؤم الكفر قد يلحق من لم يكن من أهله

ولا تنفع أى في دنياهم ولا في اخر ائهم قال ابن عباس رضى الله عنهما لا والله ما كان خواره الا ان يدخل الريح كقوله  
في دبره فيخرج من فيه فيسمع له صوت وقد تقدم في متون الحديث عن الحسن البصرى ان هذا العجل اسمه بهموت وحاصل ما اعتذر  
به هؤلاء الجهلة انهم تورعوا عن زينة القبط فألقوها عنهم وعبدوا العجل فتورعوا عن الحقير وفعلا الامر الكبير كما جاء في الحديث  
الصحيح عن عبد الله بن عمر انه سأل رجل من اهل العراق عن دم البعوض اذا أصاب الثوب يعنى هل يصلى فيه أم لا فقال ابن عمر  
رضى الله عنهما انظروا الى أهل العراق قتلوا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى الحسين وهم يسألون عن دم البعوض (ولقد  
قال لهم هرون من قبل يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعونى واطيعوا امرى قالوا ان نبرح عليه عا كذب حتى يرجع  
ابننا موسى) يخبر تعالى عما كان من نهي هرون عليه السلام لهم عن عبادتهم العجل واخباره اياهم انما هذا فتنة لكم وان ربكم



الرجح الذي خلق كل شيء فقدره تقديراً ذو العرش المجيد قال لا يريد قاتلوني وأطيعوا أمرى أي فيما أمركم بهوا تركوا ما أنما كم عنه قالوا لن نبرح عليه ما كفي حتى يرجع الياموسى أي لا نترك عبادته حتى نسمع كلام موسى فيه وخالفوا هرون في ذلك وحاربوه وكادوا ان يقتلوه (قال ياهرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ان لا تتبعن أفصيت أمرى قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسى انى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى) يخبر تعالى عن موسى عليه السلام حين رجع الى قومه فرأى ما قد حدث فيهم من الامر العظيم فامتلا عند ذلك غضبا وألقى ما كان في يده من الألواح الالهية وأخذ برأس أخيه يجره اليه وقد قدمنا في سورة الاعراف بسط ذلك وذكرنا هناك حديث ليس الخبر كالمعاينة وشرع يلوم اخاه هرون فقال ما منعك اذ رأيتهم ضلوا أن لا تتبعن أي فتخبرني بهذا الامر اول ما وقع أفصيت أمرى أي فيما (٢٥٧) كنت قدمت اليك وهو قوله اخلقني في قومي

وأصلح ولا تتبع سبيل المقسدين قال يا ابن أم ترققه بذكر الام مع انه شقيقه لا يؤبه لان ذكر الام ههنا أرق وأبلغ في الحنو والعطف ولهذا قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسى الآية هذا اعتذار من هرون عند موسى في سبب تأخره عنه حيث لم يلحقه فيخبره بما كان من هذا الخطب الجسيم قال انى خشيت أن أتبعك فأخبرك بهذا فتقول لي لم تركتهم وحدهم وفرقت بينهم ولم ترقب قولى أي وما را عيت ما أمرتك به حيث استخلفتك فيهم قال ابن عباس وكان هرون هائبا مطعاه (قال فما خطبك يا سامرى قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سوت الى نفسي قال فاذهب فان لك في الحياة أن تقول لا مساس وان لك موعد ان نخلفه وانظر الى الهك الذي ظلت عليه ما كفا النكر قنه ثم لنسفننه

كقوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ثم لما كان المشركون يشكرون العذاب ويسخرون من النبي صلى الله عليه وسلم اذا ذكر لهم ذلك أكد سبحانه وقوعه بقوله (وانا على ان نريك ما نعدهم لقادرون) يعنى ان الله سبحانه قادر على ان يرى رسوله عذابهم ولكنه يؤخره لعله بان بعضهم سيؤمن أو لكون الله سبحانه لا يعذبهم والرسول فيهم وقيل قد أراه الله سبحانه ذلك يوم يدرو يوم فتح مكة ثم أمره سبحانه بالصبر الى ان ينقضى الاجل المضروب فقال (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) أي ادفع بالخصلة التي هي أحسن من غيرها وهي الصفح والاعراض عما يفعله الكفار من الخصلة السيئة وهي الشر لقليل وهذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل هي في حق هذه الامة فيما بينهم منسوخة في حق الكفار قال مجاهد أي اعرض عن أذاهم اياك وقال عطاء ادفع بالسلام وعن انس قال هو قول الرجل لآخيه ما ليس فيه فيقول ان كنت كاذبا فانا سأل الله ان يغفر لك وان كنت صادقا فانا سأل الله ان يغفر لي (نحن اعلم بما يصقون) اياك به مما انت على خلافه او بما يصقون من الشر لواله كذيب وفي هذا وعيد لهم بما يعقوبة ثم علمه سبحانه ما يقويه على ما ارشده اليه من العفو والصفح ومقابلة السيئة بالحسنة فقال (وقل رب اعوذ بك) أي أعتصم (من همزات الشياطين) جمع همزة وهي في اللغة الدفعة باليد أو بغيرها يقال همزه ولمزه ونخسه أي دفعه وقيل الهمز كلام من وراء القفا والمز المواجهة والمراد بها هنا خطراته التي يخطر بها قلب الانسان ووساوسه وقيل نفخهم ونفثهم والجمع للمرات أول تنوع الوساس أو لتعدد المضاي التي وفي الآية ارشاد لهذه الامة الى التعوذ من الشيطان ومن همزات الشياطين وهي سورات الغضب التي لا يملك الانسان فيها نفسه (وأعوذ بك رب ان يحضرون) أمره الله سبحانه ان يتعوذ بالله من حضور الشياطين بعد ما أمره ان يتعوذ من همزاتهم واعيد لكل من العامل والنداء بالغة ولزادة اعتناء بهذه الاستعاذة والمعنى وأعوذ بك ان يكونوا معي في حال من الاحوال فانهم اذا حضروا

(٣٣ - فتح البيان سادس) في اليم نسفا انما الهكم الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما) يقول موسى عليه السلام للسامرى ما جعلك على ما صنعت وما الذي عرض لك حتى فعلت ما فعلت قال محمد بن اسحق عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان السامرى رجلا من اهل باجر وما كان من قوم يعبدون البقر وكان حب عبادة البقرة في نفسه وكان قد أظهر الاسلام مع بنى اسرائيل وكان اسمه موسى بن ظفرو في رواية عن ابن عباس انه كان من كرمانيين وقال قتادة كان من قرية اسمها سامرا قال بصرت بما لم يبصروا به أي رأيت جبريل حين جاء لهلاك قريون فقبضت قبضة من أثر الرسول أي من أثر فرسه هذا هو المشهور عند كثير من المفسرين أو أكثرهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار بن الحرث أخبرنا عبيد الله بن موسى أخبرنا اسرائيل عن السدي عن أبي بن عمار عن علي رضي الله عنه قال ان جبريل عليه السلام لما نزل فصعد موسى عليه السلام الى السماء بصريه السامرى



من بين الثامن قبضة من اثر الفرس قال وحمل جبريل موسى عليها السلام خلفه حتى اذا دنا من باب السما فوجد كتابا  
 الالواح وهو يسبح صريرا الاقلام في الالواح فلما اخبره ان قومه قد قتلوا من بعده قال نزل موسى فاخذ العجل فاحرقه غريبا وقال  
 مجاهد فقبضت قبضة من اثر الرسول قال من تحت حافر فرس جبريل قال والقبضة من الكف والقبضة باطراف الاصابع قال  
 مجاهد بن السامري اى التى ما كان في يده على حلية بنى اسرائيل فانسبك بجلا جسداله خوار حفيف الرياح فيه فهو خواره وقال  
 ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن يحيى اخبرنا علي بن المدينى حدثنا يزيد بن زريع حدثنا عماره حدثنا عكرمة ان السامري رأى الرسول  
 قالنى في روعه انك ان اخذت من اثر هذا الفرس قبضة فالقيتها في شئ فقلت له كن فكان قبض قبضة من اثر الرسول فبيست  
 أصابعه على القبضة فلما ذهب موسى للميقات (٢٥٨) وكان بنو اسرائيل قد استعاروا حلى آل فرعون فقال لهم السامري انما

أصابكم من أجل هذا الحلى فأجمعوه  
 فجمعوه فأوقدوا عليه فذاب فراه  
 السامري فألقى في روعه انك لو  
 قذفت هذه القبضة في هذه فقلت  
 كن فكان قد ذف القبضة وقال  
 كن فكان بجلا جسداله خوار فقال  
 هذا الهكم واله موسى ولهذا قال  
 قبضتها اى القيمة مع من ألقى  
 وكذلك سوت الى نفسى اى  
 حسنته وأعجبها اذ ذلك قال فاذهب  
 فان لك في الحياة ان تقول لا مساس  
 اى كما أخذت ومست  
 ما لم يكن لك أخذ ومسه من اثر  
 الرسول فعقوبتك في الدنيا ان  
 تقول لا مساس اى لا تماس الناس  
 ولا يسونك وان لك موعدا اى يوم  
 القيامة لن تخلفه اى لا يحيد لك  
 عنه وقال قتادة ان تقول لا مساس  
 قال عقوبة لهم وبقياتهم اليوم  
 يقولون لا مساس وقوله وان لك  
 موعد ان تخلفه قال الحسن وقتادة  
 وأبو نعيم ان تغيب عنه وقوله

الانسان لم يكن له عمل الا الوسوسة والاغراء على الشر والصرف عن الخير وفي قراءة ابنى وقل  
 رب عاذ بك وأخرج احد وأبوداودوا الترمذى وحسنه والنسائى والبيهقى عن عمرو بن  
 شعيب عن ابيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا كلمات نقولهن عند  
 النوم من القرآن بسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن  
 همزات الشياطين وان يحضرون قال فكان ابن عمر ويعلمها من بلغ من أولاده ان يقولها  
 عند نومه ومن كان منهم صغيرا لا يعقل ان يحفظها كتبها له فعلقها في عنقه وفي اسناده  
 محمد بن اسحق وفيه مقال معروف وأخرج أحمد عن الوليد بن الوليد انه قال يا رسول الله  
 انى أجود وحشة قال اذا أخذت مضجعا فقل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه  
 وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون فانه لا يحضرك وبالحري لا يحضرك  
 (حتى اذا جاء أحدكم الموت) حتى هى الابتدائية دخلت على الشرطية وهى مع ذلك غاية  
 لما قبلها متعلقة بقوله لكاذبون وقيل يصفون والمراد بجي الموت جى علامته اى رأى  
 مقعده من النار ومقعده من الجنة لو آمن (قال) اى ذلك الاحد الذى حضره الموت  
 تحسر او تحزن على ما فرط منه (رب ارجعون) اى ردوني الى الدنيا وانما قال بصمير الجماعة  
 لتعظيم المخاطب وقيل هو على معنى تكرير الفعل اى ارجعنى ارجعنى ارجعنى قاله  
 أبو البقاء ومثله قوله تعالى ألقيا في جهنم قال المازنى معناه ألقى وهكذا قيل فى قول  
 امرئ القيس \* ففانبك من ذكرى حبيب ومنزل \* ومثله قول الخجاج يا حرسى اضربا  
 عنقه وقول الآخر الافارجون يا الله محمد \* وقيل انهم لما استغاثوا بالله قال قائلهم رب  
 ثم رجع الى مخاطبة الملائكة فقال ارجعون (على أعمل) عملا (صالحا) فى الدنيا اذا  
 رجعت اليها من الايمان وما يتبعه من أعمال الخير أخرج ابن ابي الدنيا وابن ابي حاتم عن  
 ائى هريرة قال اذا دخل الكافر فى قبره فبرى مقعده من النار قال رب ارجعون أوب  
 وأعمل صالحا فيقال له قد عمرت ما كنت معمرا فيضيق عليه قبره فهو كالمتهوش يتارع

وانظر الى الهائى معبودك الذى ظلت عليه عاكفا اى ائت على عبادته يعنى العجل لتحرقة قال الضحاك ويفزع  
 عن ابن عباس والسدى سمعه بالمباردوا ألقاه على النار وقال قتادة استحال العجل من الذهب لجاود ما حرقه بالنار ثم ألقى رماده  
 فى البحر ولهذا قال ثم لنسفنه فى اليم نسفا وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا عبد الله بن رجا ان ابا اسرائيل عن ابي اسحق عن  
 عماره بن عبد الله وأبي عبد الرحمن عن علي بن رضى الله عنه قال ان موسى لما تجل الى ربه عبد السامري فجمع ما قدر عليه من حلى  
 نساء بنى اسرائيل ثم صورهم بجلا قال فعمد موسى الى العجل فوضع عليه المبارد فبردها وهو على شط نهر فلم يشرب أحد من ذلك  
 الماء ممن كان يعبد العجل الا اصفر وجهه مثل الذهب فقالوا لموسى ماتوا بتنا قال يقتل بعضكم بعضا وهكذا قال السدى وقد تقدم  
 فى تفسير سورة البقرة ثم فى حديث الفتن بسط ذلك وقوله انما الهكم الله الذى لا اله الا هو وسع كل شئ علما يقول لهم موسى عليه



السلام ليس هذا الهكم انما الهكم الله الذي لا اله الا هو اي لا يستحق ذلك على العباد الا هو ولا تتبع العباد الا اله فان كل شيء فقير اليه عذله وقوله وسع كل شيء علما صب على التميز اي هو عالم بكل شيء احاط بكل شيء علما واحصى كل شيء عسيدا فلا يعزب عنه مثقال ذرة وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين والآيات في هذا كثيرة جدا ( كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا من اعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة جلا ) يقول تعالى لئن لم نجد صلى الله عليه وسلم كما قصصنا عليك خبر موسى وما جرى له مع فرعون وجنوده على الجلية والامر الواقع كذلك نقص عليك الاخبار الماضية كما وقعت من غير زيادة ولا نقص هذا وقد آتيناك ( ٢٥٩ ) من لدنا اي من عندنا ذكرا وهو القرآن

العظيم الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد الذي لم يعط نبيا من الانبياء منذ بعثوا الى ان ختموا بمحمد صلى الله عليه وسلم كتابا مثله ولا اكمل منه ولا أجمع خبر ما سبق وخبر ما هو كائن وحكم الفصل بين السام منه وله هذا قال تعالى من اعرض عنه اي كذب به واعرض عن اتباعه امر او طلبا وابتغى الهدى من غيره فان الله يضله ويهديه الى سواء السبيل ولهذا قال من اعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا اي انما كما قال تعالى ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده وهذا عام في كل من بلغه القرآن من العرب والعجم اهل الكتاب وغيرهم كما قال لا تدركهم به ومن بلغ فكل من بلغه القرآن فهو نذير له وداع فمن اتبعه هدى ومن خالفه واعرض عنه ضل وشق في الدنيا والنار موعده يوم القيامة وله هذا قال من اعرض عنه فانه يحمل يوم

ويقرع تهوى اليه حيات الارض وعقاربها وعن ابن جريج قال زعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ان المؤمن اذا عاين الملائكة قالوا ان رجعت الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدما الى الله وأما الكافر فيقولون له نرجعك فيقول رب ارجعون اعلى اعمل صالحا وهو مرسل وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر الانسان الوفاة يجمع له كل شيء يمنع عن الحق فيجعل بين عينيه فعند ذلك يقول رب ارجعون الآية وعن ابن عباس في قوله اعمل صالحا قال اقول لا اله الا الله ( فيما تركت ) أى في الموضع الذي ضيعت أو منعت وقيل خلفت من التركة وهو الدنيا لانه ترك الدنيا وصار الى العقبى قال قتادة ماتني ان يرجع الى أهله وعشيرته ولا يجمع الدنيا ويقضى الشهوات ولكن تقي ان يرجع فيعمل بطاعة الله فرحم الله امرأ عمل فيما تمناه الكافر اذا رأى العذاب ولما تقي ان يرجع ليعمل ردا لله عليه ذلك بقوله ( كلا انها كلمة هو قائلها ) خفاء بكلمة الردع والزجر والضمير في ارجع الى قوله رب ارجعون أى ان هذه الكلمة هو قائلها الاحمال لا يخلوها ولا يسكت عنها الاستيلاء الحسرة والندم عليه وليس الامر كما يظنه من انه يجاب الى الرجوع الى الدنيا أو المعنى انه لو اجب الى ذلك لما حصل منه الوفاء كما في قوله ولوردوا العاد والممانه واعنه وقيل ان الضمير في هو يرجع الى الله أى لا خلف في خبره وقد أخبرنا بانه لا يؤخر نفسه اذا جاء أجلها ( ومن ورائهم ) أى من امامهم وبين أيديهم والضمير للاحد والجمع باعتبار المعنى لانه في حكم كلهم كما ان الافراد في الضمائر الاول باعتبار اللفظ ( برزخ ) هو الحاجز بين الشيتين قاله الجوهري واختلف في معنى الآية فقال الضحاك ومجاهد وابن زيد حاجز بين الموت والبعث وقال الكبي هو الاجل بين النفختين وبينهما أربعون سنة وقال السدي هو الاجل وقيل بينهم وبين الرجوع الى الدنيا ( الى يوم يعثون ) اي يوم القيامة وهو اقطا كل عن الرجوع الى الدنيا لما علم انه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى حياة تكون في الآخرة عن عائشة

القيامة وزرا خالدين فيه أى لا تحيد لهم عنه ولا انفكاك وساء لهم يوم القيامة جلا أى بشس الحمل جلهم ريوم ينفتح في الصور ونحشر المجرمين يومئذ ذرقات يتخافتون بينهم ان لبئس الاعشار نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبئس الايومان ثبت في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الصور فقال قرن ينفتح فيه وقد جاء في حديث الصور من رواه أبي هريرة انه قرن عظيم الدائرة منه بقدر السموات والارض ينفتح فيه اسرافيل عليه السلام وجاء في الحديث كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحني جبهته وانتظر ان يؤذن له فقالوا يا رسول الله كيف نقول قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا وقوله ونحشر المجرمين يومئذ ذرقات قيل معناه زرق العيون من شدة ما هم فيه من الاهوال يتخافتون بينهم قال ابن عباس يتسارون بينهم أى يقول بعضهم لبعض ان لبئس الاعشار أى في الدار الدنيا لقد كان لبئسكم فيها قليل عشرة أيام أو نحوها قال الله



تعالى نحن أعلم بما يقولون أي في حال شأجهم بينهم أذ يقول أمثلهم طريقة أي العادل الكادل فهم أن ليشتم اليوم أي المقصود  
 الدنيا في أنفسهم يوم المعاد لان الدنيا كلها وان تكررت أوقاتا وتعاينت لها أيامها وساعاتها كأنها يوم واحد وهذا يستقصير  
 الكافرون مدة الحياة الدنيا يوم القيامة وكان غرضهم في ذلك رد قيام الحجة عليهم أقصر المدة ولهذا قال تعالى يوم تقوم الساعة  
 يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة إلى قوله ولكنكم كنتم لا تعلمون وقال تعالى أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكرة كروجاكم النذير الآية  
 وقال تعالى كم لبثتم في الأرض عدد سنين قالوا البتة أيوماً وبعض يوم فاسأل العادين قال إن لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون أي انما  
 كان لبثكم فيها قليلا لو كنتم تعلمون لا تترتم الباقي على القاني ولكن تصرفتم فأسأتم التصريف قدمتم الحاضر القاني على الدائم الباقي  
 (ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا ٢٦٠) فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمثالا مثذ يتبعون الداعي

قالت ويل لأهل المعاصي من أهل القبور تدخل عليهم في قبورهم حيات سود حية عند  
 رأسه وحية عن صدره جلبيه تقرضانه حتى تلتقيا في وسطه فذلك العذاب في البرزخ الذي قال  
 الله ومن وراءهم برزخ إلى يوم يبعثون (فإذا نفخ في الصور) قيل هذه هي النفخة الاولى قاله  
 ابن عباس وقيل الثانية قاله ابن مسعود وهذا أولى وهي النفخة التي بين البعث والتشور  
 وقيل المعنى فإذا نفخ في الأجساد وأوحى على أن الصور جمع صورة لا القرن وقد قرئ بها  
 وبضم الصاد وسكون الواو القرن الذي ينفخ فيه (فلا أنساب بينهم يومئذ) يتفخرون فيها  
 أو تنفعهم لزوال التراحم والتعاطف أي لا يذكرونهم بالماضي فيه من فرط الحيرة واستيلاء  
 الدهشة وهو جمع نسب وهو القرابة (ولا يتساءلون) أي لا يسأل بعضهم بعضا عما كان لهم  
 إذا لم يشغلوا غلا ومنه قوله يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه وقوله ولا  
 يسأل جيم جيم ولا ينافي هذا ما في الآية الاخرى من قوله وأقبل بعضهم على بعض  
 يتسألون فإن ذلك محمول على اختلاف المواقف يوم القيامة قاله الثبات باعتبار بعضها  
 والنفي باعتبار بعض آخر كما قررناه في نظائر هذا مما أثبت تارة ونفي أخرى وعن ابن عباس  
 في الآية قال حين ينفخ في الصور فلا يبقى حي الا الله وعنه انه سئل عن هذه الآية وقوله  
 وأقبل بعضهم على بعض يتسألون قال انهم اوقفوا المواقف الذي لا انساب بينهم ولا  
 يتسألون فعند الصعقة الاولى لا انساب بينهم فيها اذا صعقوا فاذا كانت النفخة الآخرة  
 فاذا هم قيام يتسألون وعنه انه سئل عن الآيتين فقال هذا في النفخة الاولى حين لا يبقى  
 على الأرض شيء وذلك لما دخلوا الجنة أقبل بعضهم على بعض يتسألون وعن ابن مسعود  
 قال اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والآخرين وفي لفظ يؤخذ بيد العبداء والامة يوم  
 القيامة على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادى مناد ألا ان هذا فلان بن فلان فمن كان له  
 حق قبله فليأت الى حقه وأخر جأحد والطيراني والحاكم والبيهقي في سننه عن المسور بن  
 محزمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الأتساب تنقطع يوم القيامة غير

لا عوج له وخشعت الاصوات  
 للرجن فلا تسمع الا همسا) يقول  
 تعالى ويسألونك عن الجبال أي  
 هل تبقى يوم القيامة أو تزول فقل  
 ينسفها ربي نسفا أي يذهبها عن  
 أما كنها ويمحقها ويسيرها تسيرا  
 فيذرها أي الأرض قاعا صفصفا  
 أي بسطا واحدا والقاع هو  
 المستوى من الأرض والصفصاف  
 تأكيد لمعنى ذلك وقيل الذي لا نبات  
 فيه والاول أولى وان كان الآخر  
 مرادا أيضا باللائم ولهذا قال  
 لا ترى فيها عوجا ولا أمثالا أي لا ترى  
 في الأرض يومئذ واديا ولا رابية  
 ولا مكانا منخفضا ولا مرتعا كذا  
 قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد  
 والحسن البصري والضحاك  
 وقتادة وغير واحد من السلف  
 يومئذ يتبعون الداعي لا عوج  
 له أي يوم يرون هذه الأحوال  
 والأحوال يستحيبون مسارعين  
 الى الداعي حيث ما أمروا بأدروا  
 اليه ولو كان هذا في الدنيا لكان

أنفع لهم ولكن حيث لا ينفعهم كما قال تعالى أسمع بهم وأبصر يوم يأتيوتنا وقال مهطعين الى الداع وقال محمد بن  
 كعب القرظي يحشر الله الناس يوم القيامة في ظلمة ويطوى السماء وتنثر الحجوم وتذهب الشمس والقمر وينادي مناد فيتبع  
 الناس الصوت يؤمونه فذلك قوله يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وقال قتادة لا عوج له لا يميلون عنه وقال أبو صالح لا عوج له  
 لا عوج عنه وقوله وخشعت الاصوات للرجن قال ابن عباس سكنت وكذا قال السدي فلا تسمع الا همسا قال سعيد بن جبيرة  
 عن ابن عباس يعني وطء الاقدام وكذا قال عكرمة ومجاهد والضحاك والربيع بن أنس وقتادة وابن زيد وغيرهم وقال علي بن  
 أبي طلحة عن ابن عباس فلا تسمع الا همسا الصوت الخفي وهو رواية عن عكرمة والضحاك وقال سعيد بن جبيرة فلا تسمع الا همسا  
 الحديث وسره ووطء الاقدام فقد جمع سعيد كلا القولين وهو محتمل اما ووطء الاقدام فالمراد سعي الناس الى الخشرو وهو مشبههم في



سكون وخضوع وأما الكلام الخفي فقد يكون في حال ذون حال فقد قال تعالى يوم يأت لاتسكنن أنفسنا الا بذنوبهم شقي وسعيد  
(يومئذ لاتنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحي  
القيوم وقد خاب من حل ظمأ ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظمأ ولا هضم) يقول تعالى يومئذ أي يوم القيامة  
لا تنفع الشفاعة أي عند الامن أذن له الرحمن ورضي له قولا كقول من ذا الذي يشفع عنده الا بذنوبه وقوله وكمن مالا في  
السموات لاتغني شفاعتهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله امر يشاء ويرضى وقال ولا يشفعون الا من ارتضى وهم من خشيته مشفقون  
وقال ولا تنفع الشفاعة عند الامن اذن له وقال يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا  
وفي الصحيحين من غير وجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد ولد آدم واكرم (٢٦١) الخلائق على الله عز وجل انه قال آتى

نسبي وسبي وصهرى وأخرج البرار والطبراني وأبو نعيم والحاكم والضياء في المختارة عن  
عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول كل سبب ونسب  
منقطع يوم القيامة الا سبي ونسبي وأخرج ابن عساكر عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم كل نسب وصهر ينقطع يوم القيامة الا نسبي وصهرى وأخرج أحمد  
عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول على المنبر ما بال  
رجال يقولون ان رحم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لاتنفع قومه بلى والله ان رحى  
موصولة في الدنيا والاخرة وانى أيها الناس فرط لكم (فمن ثقلت موازينه) أي موازينه  
من اعماله الصالحة فالموازين جمع موازين ويجوز كونه جمع ميزان ومع وحده بجمعه لتعدد  
الموزون (فاولئك هم المفلحون) أي الفائزون بطايبهم المحبوبة الناجون من الامور التي  
يخافونها (ومن خفت موازينه) وهي اعماله الصالحة (فاولئك الذين خسروا أنفسهم)  
أي ضيعوها وتر كواما ينفعها (في جهنم خالدون) قد تقدم الكلام على هذه الآية  
مستوفي فلا نعيده (تلفح وجوههم النار) أي تحرقها مستأنفة أو حالية أو خبر لا ولئلك  
واللفح أشد النفع لانه الاصابة بشدة والنفخ الاصابة مطلقا كما في قوله تعالى ولئن مستهم  
نفخة من عذاب ربك وقيل اللفح الاحراق يقال لفتحته النار اذا أحرقتة ولفحته بالسيف  
اذا ضربته وخص الوجوه لانها أشرف الاعضاء وقيل تسفع قال ابن عباس تسفع تسفع  
أخرج ابن مردويه والضياء عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
في الآية تلفحهم نفخة فتسيل لحومهم على اعقابهم وعن أبي مسعود قال نفخهم نفخة فبا  
اقت لجاء على عظم الا لفته على اعقابهم (وهم فيها كالحون) حالية والكالح الذي قد  
شمرت شفتاه وبدت اسنانه قاله الزجاج ودهر كالح أي شديد قال أهل اللغة الكلوح تكشر  
في عبوس وبابه خضع ومنه كلوح الاسد أي تكشيره عن أنيابه وقيل الكلوح تغطب  
الوجه وكلح الرجل يكح كلوحا وعن ابن مسعود قال كلوح الرأس النضج

نحت العرش وآخر لله ساجدا  
ويفتح على بجماد لا احصيا الا ان  
فبدعني ماشاء الله ان يدعني ثم يقول  
يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع واشفع  
تشفع قال فيحدي حدافاد خلفهم  
الجنة ثم اعود فذكر اربع مرات  
صلوات الله وسلامه عليه وعلى  
سائر الانبياء وفي الحديث ايضا  
يقول تعالى اخرجوا من النار  
من كان في قلبه مثقال من ايمان  
فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقول  
اخرجوا من النار من كان في قلبه  
نصف مثقال من ايمان اخرجوا  
من النار من كان في قلبه ما وزن ذرة  
من كان في قلبه ادنى ادنى مثقال  
ذرة من ايمان الحديث وقوله يعلم  
ما بين ايديهم وما خلفهم أي يحيط  
علما بالخلائق كلهم ولا يحيطون  
به علما كقوله ولا يحيطون بشيء  
من علمه الا بما شاء وقوله وعنت  
الوجوه للحي القيوم قال ابن عباس  
وغروا حد خضعت وذلت واستسلمت  
الخلائق لخبارها الحي الذي لا يموت

القيوم الذي لا ينام وهو قديم على كل شيء تدبره ويحفظه فهو الكامل في نفسه الذي كل شيء فقير اليه لا قوام له الا به وقوله وقد خاب  
من حل ظمأ أي يوم القيامة فان الله سيؤدى كل حق الى صاحبه حتى يقتص للشاء الجماعة الشاة القرناء وفي الحديث يقول الله عز  
وجل وعزني وجلالي لا يجاوزني اليوم ظلم ظالم وفي الصحيح اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة والخيبة كل الخيبة من لقي الله  
وهو به مشرك فان الله تعالى يقول ان الشرك لظلم عظيم وقوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظمأ ولا هضم الماذكر  
الظالمين وعيدهم ثني بالمتقين وحكمهم وهو أنهم لا يظلمون ولا يهضمون أي لا يزد في سيئاتهم ولا ينقص من حسناتهم قاله ابن عباس  
ومجاهد والضحالك والحسن وقتادة وغير واحد فان الظلم الزيادة بان يحمل عليه ذنب غيره والهضم النقص (وكذلك انزائهم قرانا عربيا  
وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون او يحدث لهم ذكر افته على الله الملك الحق وله تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى وليك وحيه وقل



رب زدني علما) يقول تعالى ولما كان يوم المعاد والجزاء بالخير والشر وافعال الاحمال انزلنا القرآن بسيرة اوتدي باللسان عربي مبين صحيح  
لا ليس فيه ولا عي وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أي يتركون الما ثم والمحارم والقوا حش أو يحدث لهم ذكرا أو عواي مجاد  
الطاعة وفعل القربات فتعالى الله الملك الحق أي تنزهه وتقدس الملك الحق الذي هو حق ووعدته حق ووعدته حق وورسله حق والجنة  
حق والنار حق وكل شيء منه حق وعدل تعالى ان يعذب احدا قبل الانذار وبعثه الرسل والانذار الى خلقه لئلا يبقى لاحد حجة ولا  
شبهة وقوله ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه كقوله تعالى في سورة لا أقسم بيوم القيامة لا تحرك به لسانك لتعجل به  
ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه وثبت في الصحيح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يعالج من الوحي شدة فكان مما يحرك (٢٦٢) به لسانه فانزل الله هذه الآية يعني انه عليه السلام كان اذا جاءه جبريل بالوحي كلما

قال جبريل آية قالها معه من  
شدة حرصه على تحفظ القرآن  
فأرسله الله تعالى الى ما هو الاسهل  
والاخف في حقه لئلا يشق عليه  
فقال لا تحرك به لسانك لتعجل به  
ان علينا جمعه وقرآنه أي ان نجمله في  
صدرك ثم تقرأه على الناس من غير  
ان تنسى منه شيئا فاذا قرأناه  
فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه وقال  
في هذه الآية ولا تعجل بالقرآن من  
قبل ان يلقى اليك وحيه أي بل  
انصت فاذا فرغ الملك من قراءته  
عليك فاقرأه بعده وقل رب زدني  
علما أي زدني منك علما قال ابن  
عبينه رحمه الله ولم يزل صلى الله  
عليه وسلم في زيادة حتى توفاه الله  
عز وجل وله هذا جاء في الحديث  
ان الله تابع الوحي على رسوله حتى  
كان الوحي أكثر ما كان يوم توفى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن أبي

بنت اسنانهم وتقلصت شفاههم وعن ابن عباس قال كالحون أي عابسون وعن أبي سعيد  
الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال تشويه النار فتقلص شفاهه العليا  
حتى بلغ وسط رأسه وتبخرت شفته السفلى حتى تضرب سرته أخرجه الترمذي وقال  
حديث حسن صحيح غريب وقد ورد في صفة أهل النار وما يقولونه وما يقال لهم أحاديث  
كثيرة معروفة (ألم تكن آياتي تتلى عليكم) في الدنيا يعني قوارع القرآن وزواجره  
تخوفون بها ويقال لهم ذلك تو بخاوتقر بها (فكنتم بها تكذبون) وترعون انتم اليست من  
الله تعالى (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) مستأنفة والمعنى غلبت علينا الذنات وشهواتنا  
فسمى ذلك شقوة لانه يؤل الى المشقاء وقرئ شقاوتنا وبها قرأ ابن مسعود والحسن وهما  
مصدران بمعنى سوء العاقبة والشقاء ضد السعادة والشدة والعسر (وكأقوام ضالين)  
بسبب ذلك عن الهدى فانهم ضلوا عن الحق والصواب بتلك الشقوة ثم طلبوا اما لا يجابون  
اليه فقالوا (ربنا أخرجنامنهما) أي من النار (فان عدنا) الى ما كنا عليه من الكفر  
والتكذيب وعدم الايمان (فانا ظالمون) لانفسنا بالعود الى ذلك (قال) تعالى لهم بلسان  
مالك بعد قدر الدنيا مرتين قيل هو سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثنا  
عشرة ألف سنة بعدد البروج وقيل ثلثمائة ألف سنة وستون بعدد ايام السنة ذكره  
القرطبي في التذكرة والتحقيق فيه ما ذكرناه في لقطه العجلان (اخسوا فيها) أي اسكتوا  
في جهنم سكوت هوان قال المبرد الخساء بعددكم مرة وقال الزجاج تباعدوا تباعدوا سخط  
وأبعدوا بعد الكلب فالمعنى أبعدوا في جهنم كما يقال للكلب اخسأ أي ابعذ وخسأت  
الكلب طردته (ولاتكلمون) في اخراجكم من النار وجوعكم الى الدنيا او في رفع  
العذاب عنكم وقيل المعنى لاتكلمون رأسا قال الحسن هو آخر كلام يتكلم به اهل النار  
وما بعد ذلك الا الزفير والشهيق وعواء كعواء الكلاب ثم عمل ذلك بقوله (انه) تعليل لما  
قبلها من الزجر عن دعائهم بالخروج منها (كان فريق من عبادي) وهم المؤمنون وقيل

شبهة حدثنا عبد الله بن غير عن موسى بن عبيدة عن محمد بن ثابت عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انفعني بما علمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علما والحمد لله على كل حال وأخرجه الترمذي عن أبي  
كريب عن عبد الله بن غير بن وهب وقال غريب من هذا الوجه ورواه البزار عن عمرو بن علي الفلاس عن ابي عاصم عن موسى بن عبيدة بن  
وزاد في آخره وأعوذ بالله من حال أهل النار (ولقد عهدنا الى آدم من قبل قنسي ولم نجده عزمنا) واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم  
فسجدوا الا ابليس أي فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجه فلا يخرجكما من الجنة فتشقى ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وانك  
لا تطمأئ فيها ولا تخشى فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد ومالك لا يبلى فأكل منها فبدت لهما مساواتهما  
وطمأننتهما فان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان



الصحابة المهاجرون ومنهم بلال وصهيب وعمار وخباب (يقولون ربنا آمنة فاغفر لنا وارحمنا  
 وانت خير الراجلين) ومخط التعليل قوله (فاتخذتموهم سخريا) بكسر السين وبضمها  
 سبعينان وفرق بينهما أبو عمرو فجعل الكسر من جهة الهز والضم من جهة السجدة قال  
 النحاس ولا يعرف هذا الفرق الخليل ولا سيديو به ولا الكسائي ولا الفراء وحكي عن  
 الكسائي ان الكسر بمعنى الاستهزاء والسخرية بالقول والضم بمعنى التسخير والاستبعاد  
 بالفعل (حتى أنسوكم ذكرى) أي اتخذتموه سخرى أي إلى هذه الغاية فانهم نسوا ذكر الله  
 لشدة اشتغالهم بالاستهزاء (وكنتم منهم تضحكون) في الدنيا والمعنى حتى نسيتم ذكرى  
 بأشتغالكم بالسخرية والضحك فنسب ذلك إلى عبادة المؤمنين لكونهم السبب (أني  
 جزيتهم اليوم بما صبروا) مستأنفة لثريد ما سبق لبيان حسن حالهم والباء للسببية (أنهم  
 هم الفائزون) بفتح الهمزة مفعول ثان بلزيتهم وقرئ بكسرهما على الاستئناف والمعنى  
 جزيتهم بصبرهم الفوز بالجنة قال الله عز وجل تذكيرا لهم بأن ما ظنوه طويلا دائما فهو  
 قليل بالاضافة إلى ما أنكروه وقرئ قل على صيغة الامر والمعنى قل يا محمد للكهارة أو يكون  
 أمر الملك بسؤالهم أو التقدير قولوا فخرج الكلام مخرج الامر للواحد والمراد الجماعة  
 (كم لبثتم في الأرض) التي طلبتم الرجوع إليها والغرض من هذا السؤال التبكيت والتوبيخ  
 لأنهم كانوا يشكرون اللبث في الآخرة أصلا ويحتمل أن يكون السؤال عن جميع ما لبثوا  
 في الحياة الدنيا وفي القبور وقيل هو سؤال عن مدة لبثهم في القبور لقوله في الأرض ولم يقل  
 على الأرض ورد بمنزلة قوله تعالى ولا تفسدوا في الأرض (عدد سنين) أي لبثتم كم عددا من  
 السنين بفتح النون على أنها نون الجمع ومن العرب من يخففها وينونها (قالوا البتة يوما  
 أو بعض يوم) استقصروا مدة لبثهم وشكوا في ذلك لعظم ما هم فيه من العذاب الشديد  
 وقيل ان العذاب رفع عنهم بين النفختين فنسوا ما كانوا فيه من العذاب في قبورهم وقيل  
 أنساهم الله ما كانوا فيه من العذاب من النفخة الأولى إلى النفخة الثانية ثم لم يعرفوا

100



اجتباؤه به قتاب عليه وهدي قال البخاري حدثنا قتيبة حدثنا أيوب بن النخاري عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حاج موسى آدم فقال له أنت الذي أخرجت الناس من الجنة يثيبك وأشقيتهم قال آدم يا موسى أنت الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه أتأومني على أمر كتبه الله على قلوب أن يخلقني أو قدره الله على قبلي أن يخلقني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج آدم موسى وهذا الحديث له طرق في الصحيحين وغيرهما من المسانيد وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عتبة عن أبي علي أخبرنا ابن وهب أخبرني أنس بن عياض عن الحرث بن أبي ذئب عن يزيد بن هرم عن قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتج آدم وموسى عند رب ما فجع آدم موسى قال موسى أنت الذي خلقك الله يسده وتنفخ فيك من روحك واسجد لك ملائكته (٢٦٤) وأسكنك في جنته ثم أهبطت الناس إلى الأرض بخطيئتك قال آدم

أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وكلامه وأعطاك الألواح فيه تبيان كل شيء وقربك نجيا قبلكم وجدت الله كتب التوراة قال موسى يارب عبيني عما قال آدم فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قل نعم قال أتأومني على أن عملت عملا كتب الله علي أن أعمله قبل أن يخلقني يارب عبيني سنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فجع آدم موسى قال الحرث وحدثني عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال أهبطنا منها جعنا بعضكم لبعض عدو فأما ما بينكم وبين هدي فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم نحشر بني آدمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى) يقول تعالى لا آدم وحواء وإبليس

ما أصابهم من النسيان لشدة ما هم فيه من الهول العظيم أحالوا على غيرهم فقالوا (فاسئل العادين) جمع عاد من العدداى المتكئين من معرفة العدوهم الملائكة لأنهم الحفظة العارفون بأعمال العباد وأعمالهم وقيل المعنى فاسئل الحاسنين العارفين بالحساب من الناس (قال ابن القيم الأقبلي) قرئ على الخبر وقرئ قل كما في الآية الأولى وقد تقدم توجيه القراءتين أي ما لبثتم في الأرض إلا زمنا قليلا أو لبثا قليلا قال تعالى ذلك بلسان مالك تصديقاً لهم وتقريعا وتوبيخا (لواتكم كنتم تعلمون) شيئا من العلم والجواب محدود أي لعلمهم اليوم قلة لبثكم في الأرض أوفى القبور أوفى ما فكل ذلك قليل بالنسبة إلى لبثهم في النار ثم زاد في توبيخهم على تماديهم في الغفلة وتركهم النظر الصحيح فيما يدل على حقيقة البعث والقيامة فقال (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا) لا لحكمة والهمزة للتوبيخ والتقرير والفاء للعطف على مقدر أي ألم تعلموا شيئا فحسبتم أو أغفلتم ولا هيتم وتعاميتم فحسبتم والمعنى عابثين أو لا أجل العيب قال بالاول سيبويه وقطرب وبالشاني أبو عبيدة والعيب في اللغة اللعب وما لا فائدة فيه يقال عيب يعيب عيبا فهو عابث أي لاعب وأصله من قولهم عيبث الاقط أي خلطته والمعنى أفحسبتم أنما خلقناكم للاله مال كما خلقت البهائم ولا ثواب ولا عقاب (وانكم انبئنا لا ترجعون) بالبعث والنشور فنجازيكم بأعمالكم قرئ ترجعون مبني للفعل وللمفعول وقدم الينا على الفعل لأجل الفواصل ثم نزه سبحانه نفسه فقال (فتعالى الله) أي تنزه عن الأولاد والشركاء أو عن أن يخلق شيئا عبثا أو عن جميع ذلك وهو (المالك) الذي يحق له الملك على الإطلاق إيجادا وإعدا مابداً وإعادة وإحياء وإماتة وعقاب وإثابة وكل ما سواه مخلوق له بالذات مقهور لما كونه مالك بالعرض من وجه دون وجه وفي حال دون حال (الحق) في جميع أفعاله وأقواله وهذا اسم عظيم له تعالى ولشؤنه (لا اله الا هو رب العرش الكريم) فكيف لا يكون الها ورب الماهودون العرش الكريم وما تحتهم من المخلوقات وما أحاط به من الموجودات كائنا ما كان ووصف

العرش

أهبطوا منها جميعا أي من الجنة كلهم وقد بسطنا ذلك في سورة البقرة بعضكم لبعض

عدو قال آدم وذريته وإبليس وذريته وقوله فأما ما بينكم وبين هدي قال أبو العالية الانبياء والرسل والبيان فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى قال ابن عباس لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ومن أعرض عن ذكري أي خالف أمرى وما أنزلته على رسولى أعرض عنه وتناساه وأخذ من غيره هداية فان له معيشة ضنكا أي ضنكا في الدنيا فلا طمأينة له ولا انشراح لصدره بل صدره ضيق حرج اضلاله وان تنعم ظاهره ولبس ماشاءوا كل ماشاء وسكن حيث شاء فان قلبه مالم يخلص إلى اليقين والهدى فهو في قلق وحيرة وشك فلا يزال في رية يتردد فهذه من ضنك المعيشة قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان له معيشة ضنكا قال الشفاء وقال العوفي عن ابن عباس فان له معيشة ضنكا قال كلما أعطيته عبدا من عبادي قل أو كثر فلا يتقيني فيه فلا خير فيه وهو



الضئيف في المعيشة وقال أيضا ان قوما ضللا كانوا عرضوا عن الحق وكانوا في سعة من الدنيا متكبرين فكانت معيشتهم ضئفا  
 وذلك انهم كانوا يرون ان الله ليس مخلقا لهم معاشهم من سوا ظنهم بالله والتكذيب فاذا كان العبد يكذب بالله ويسى الظن به  
 والدقة به اشتدت عليه معيشته فذلك الضئف وقال الضحالة هو العمل السيئ والرزق الخيث وكذا قال عكرمة ومالك بن دينار  
 وقال سفيان بن عيينة عن أبي حازم عن أبي سلمة عن أبي سعيد في قوله معيشة ضئفا قال يضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه فيه  
 قال أبو حاتم الرازي اليعمر بن أبي عباس يكنى أبا سلمة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا صفوان أبا الوليد أبا عبد الله بن  
 لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل فان له معيشة ضئفا قال  
 ضمة القبر له والموقوف أصح وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا الربيع بن سليمان (٢٦٥) حدثنا أسد بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا

دراج أبو السمع عن أبي حنيفة عن  
 عبد الرحمن عن أبي هريرة عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 المؤمن في قبره في روضة خضراء  
 ويقسم له في قبره سبعون ذراعا في نور  
 له قبره كالقمر ليلة البدر أتدرون فيها  
 أنزلت هذه الآية فان له معيشة  
 ضئفا أتدرون ما المعيشة الضئف  
 قالوا الله ورسوله أعلم قال عذاب  
 الكافر في قبره والذي نفسي بيده انه  
 ليس له تسعة وتسعون تنينا  
 أتدرون ما التسعة وتسعة وتسعون  
 حبة لكل حبة تسعة وتسعون يسبحون  
 في جسمه ويسبحونه ويخشدونه الى  
 يوم يبعثون رفعه منكر جدا وقال  
 البزار حدثنا محمد بن يحيى الأزدي  
 حدثنا محمد بن عمرو حدثنا هشام  
 ابن سعد عن سعيد بن أبي هلال  
 عن أبي حنيفة عن أبي هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم في قول الله عز  
 وجل فان له معيشة ضئفا قال  
 المعيشة الضئف الذي قال الله انه  
 يسلب عليه تسعة وتسعون حبة

العرش بالكريم لنزول القرآن أو الرحمة أو الخير منه أو باعتبار من استوى عليه كما يقال  
 بيت كريم اذا كان ساكنوه كراما أو نسبته الى أكرم الأكرمين من حيث انه أعظم  
 مخلوقاته وقرئ الكريم بالرفع على انه نعت لرب أخرج الحكيم الترمذي وأبو يعلى وابن  
 المنذر وابن أبي حاتم وابن السني في عمل اليوم والليلة وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن  
 ابن مسعود انه قرأ في اذن مصاب أخسبتم حتى ختم السورة فبرئ فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم بماذا قرأت في اذنه فاخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي  
 نفسي بيده لو ان رجلا موقنا قرأ بها على جيل لزال وأخرج ابن السني وابن منده وأبو نعيم  
 قال السيوطي بسند حسن عن ابراهيم التيمي قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 في سرية وأمرنا ان نقول اذا أمسينا وأصبحنا أخسبتم الخ فقروا هاها فغتمنا وسلمنا ثم زيف  
 ما عليه أهل الشرك توخا لهم وتقرى فقال (ومن يدع مع الله الها آخر) بعده مع  
 الله أو بعده وحده (لأبرهان له به) صفة كاشفة لقوله الهالام مفهوم لها وهي صفة  
 لازمة بحججها كيد كقوله يطير بجناحيه والبرهان الحجة الواضحة والدليل الواضح  
 وجواب الشرط قوله (فانما حسابه عند ربه) أي فهو مجاز له بقدر ما يستحقه وجله  
 لأبرهان له به معترضة بين الشرط والجزاء وقيل ان جواب الشرط قوله لأبرهان له به (انه)  
 قرئ بالكسر على الاستئناف المفيد للعادة وبالفتح على التعليل (لا يفلح الكافرون) قرئ  
 من أفلح وقرئ بفتح الباء مضارع فلي بمعنى أفلح فيه مراعاة معنى من وفيه الاظهار في  
 مقام الاضمار للنداء عليهم بهذا الوصف القبيح جعل فاتحة السورة قد أفلح المؤمنون  
 وخاتمتها انه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة ثم ختم هذه السورة بتعليم  
 رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يدعوهم بالمغفرة والرحمة فقال (وقل رب اغفر وارحم  
 وأنت خير الراحمين) أمره سبحانه بالاستغفار ليقبلي به أمته وقبل أمره بالاستغفار لامته  
 وقد تقدم بيان كونه أرحم الراحمين وفي الرحمة زيادة على المغفرة وهي اصال الاحسان

(٣٤ - فتح البيان سادس) ينهشون لجه حتى تقوم الساعة وقال أيضا حدثنا أبو زرعة حدثنا أبو الوليد حدثنا جاد بن سلمة  
 عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فان له معيشة ضئفا قال عذاب القبر اسناد جيد وقوله  
 ونحشره يوم القيامة أعني قال مجاهد وأبو صالح والسدي لاجحة له وقال عكرمة عني عليه كل شيء الاجهني ويحتمل أن يكون المراد  
 انه يبعث أو يحشر الى النار أعني البصر والبصيرة أيضا كما قال تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكأرضهم ما وأهم  
 جهنم الآية ولهذا يقول رب لم حشرتني أعني وقد كنت بصيرا أي في الدنيا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى  
 أي لما عرضت عن آيات الله وعاملتهم معاملة من لم يذكرها بعد بلاغها اليك تناسيتها وأعرضت عنها وأغفلتها كذلك اليوم نعامات  
 معاملة من ينساك فالיום تنساهاهم كما نسوا لقاء يومهم هذا فان الجزاء من جنس العمل فأما نسيان لفظ القرآن مع فهم معناه



لتقسيم بمقتضاه فليس داخل في هذا الوعيد الخاص وإن كان متوقفاً عليه من جهة أخرى فإنه قد وردت السبب في الآية  
 لوعيد الشديد في ذلك قال الإمام أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا خالد بن يزيد بن أبي زياد عن عيسى بن قانده عن رجل عن  
 عبد بن عباد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل قرأ القرآن فأنسيه الا لقي الله يوم يلقاه وهو أجزم ثم رواه  
 لا امام أحمد من حديث يزيد بن أبي زياد عن عيسى بن قانده عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر مثله سواء  
 وكذلك يجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى (يقول تعالى وهكذا يجازي المسرفين المكذبين بآيات  
 الله في الدنيا والآخرة لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق ولهذا قال ولعذاب الآخرة أشد  
 وأبقى أي أشد المآل من عذاب الدنيا وأدوم (٢٦٦) عليهم فهم مخلدون فيه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين

إن عذاب الدنيا أهون من عذاب  
 الآخرة (أفلم يعلم أنهم  
 أهل كذا قبلهم من القرون  
 يسبقون في ذلك لا يأت لا ولي  
 النهي ولولا كلمة سبقت من ربك  
 لكان لزاماً وأجل مسمى فاصبر  
 على ما يقولون وسبح بحمد ربك  
 قبل طلوع الشمس وقبل غروبها  
 ومن آتاء الليل فسبح وأطراف النهار  
 لعلك ترضى) يقول تعالى أفلم يعلم  
 هؤلاء المكذبين بما جاءتهم به  
 يا محمد كم أهل كذا من الأمم المكذبين  
 بالرسول قبلهم فسادوا فليس لهم  
 باقية ولا عين ولا أثر كما يشاهدون  
 ذلك من ديارهم الخالية التي  
 خلفوهم فيها يعيشون فيها في ذلك  
 لا يأت لا ولي النهي أي العقول  
 الصحيحة والالباب المستقيمة كما قال  
 تعالى أفلم يسيروا في الأرض فتكون  
 لهم قلوب يعقلون بها وآذان  
 يسمعون بها فانهم لا تعمى الابصار  
 ولكن تعمى القلوب التي  
 في الصدور وقال في سورة آل السجدة

زيادة على غفر الذنب وأيضا الغفران قد يكون من غير احسان الذي هو معنى الرحمة ووجه  
 اتصال هذا بما قبله انه سبحانه لما شرح أحوال الكفار أمرهم بالتقاع اليه والاتجاء الى  
 غفرانه ورجته لان رجته اذا درجت أحدا اغنته عن رجته غيره ورجة غيره لا تغنيه  
 عن رجته

\*(سورة النور هي مدينة وآياتها أربع وستون آية)\*

وبه قال ابن عباس وابن الزبير عن عائشة مرفوعا قال لا تقرأوا القرآن في الغف والماء  
 الكتابة يعني النساء وعلوهن الغزل وسورة النور أخرجه البيهقي والحاكم وابن مردويه  
 وعن مجاهد مرفوعا قال علماؤنا رجالكم سورة المائدة وعلماؤنا سمعكم سورة النور رواه البيهقي  
 وابن المنذر وسعيد بن جبيرة وهو مرفوع

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(سورة) هي في اللغة اسم للمنزلة الشريفة ولذلك سميت السورة من القرآن سورة ومنه  
 قول زهير ألم تر أن الله أعطاك سورة \* قوى كل ملك دونها تنذب  
 أي منزلة وقرئ بالرفع وفيه وجهان أحدهما ان يكون خبر المبتدأ محذوف والتقدير هذه  
 سورة ووجه الزاج والقراء والمبرد قالوا لانهم انكروا ولا يبتدأ بها في كل موضع والثاني ان  
 يكون مبتدأ وجازا لا ابتداء بالنكرة لكونها موصوفة بقوله (أنزلناها) والخبر الزائفة  
 والزاني والى هذا انما ابن عطية والمعنى السورة المنزلة المفروضة كذا وكذا اذا السورة  
 عبارة عن آيات مسرودة لها مبتدأ ومختتم وهذا معنى صحيح ولا وجه لما قاله الاولون وقيل  
 التقدير فما أوحينا اليك سورة ورد بان مقتضى المقام بيان شأن هذه السورة الكريمة  
 لا بيان ان في جلة ما أوحى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم سورة شأنها كذا وكذا وقرئ  
 بالنصب أي اتل سورة أو اقرأ أو أنزلنا سورة أو دونك سورة قاله الزمخشري ورده أبو حيان  
 وقيل أنزلنا الاحكام حال كونها سورة من سور القرآن (وفرضناها) قرئ بالتخفيف

والتشديد

ربك لكان لزاماً وأجل مسمى أي لولا الكلمة السابقة من الله وهو انه لا يعذب أحدا الا بعد قيام الحجة عليه والاجل المسمى الذي  
 ضربه الله تعالى لهؤلاء المكذبين الى مدة معينة لجاءهم العذاب بغتة ولهذا قال لبيد مسلياً له فاصبر على ما يقولون أي من تكذيبهم  
 لك وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس يعني صلاة النحر وقبل غروبها يعني صلاة العصر كما جاء في الصحيحين عن جرير بن عبد الله  
 الجبلي رضي الله عنه قال كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا  
 القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ هذه الآية وقال  
 الامام أحمد حدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن عمار بن ربيعة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يلج



النار أجد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها رواه مسلم من حديث عبد الملك بن عمار في المستند والسنن عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر في ملكه مسيرة ألفي سنة ينظر إلى أقصاه كما ينظر إلى أدناه وإن أعلاهم منزلة لمن ينظر إلى الله تعالى في اليوم مرتين وقوله ومن آتاه الليل فسيح أي من ساعاته فتهجد به وحله بعضهم على المغرب والعشاء واطراف النهار في مقابلة آتاه الليل لعلك ترضى كما قال تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وفي الصحيح بقول الله تعالى يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون ربنا وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك فيقولون وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا وفي الحديث الآخر يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه (٢٦٧) فيقولون وما هو الميعاد ويضربون وجوهنا ويثقل موازيننا ويرزقنا عن النار

ويدخلنا الجنة فيكشف الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم خيرا من النظر إليه وهي الزيادة (ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى) يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تنظر إلى ما هو لأ المترفون وأشرباهم ونظراؤهم فيه من النعيم فأنما هو زهرة زائلة ونعمة طائلة ليحترقهم بذلك وقليل من عبادي الشكور وقال مجاهد إذا زواجناهم هم يعني الأغنياء فقد آتاك خيرا مما آتاهم كما قال في الآية الأخرى ولقد آتيناك سبع مائة ألف دينار والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الآية وكذلك ما أخره الله تعالى

والتشديد ومعنى المشدد قطعناها في الانزال تجر ما تجرما والقرض القسط والتشديد للتكثير أو للمبالغة أو لما كيد الإيجاب أو لكثرة الفرائض فيها كالزنا والقذف واللعان والاستئذان وغض البصر وغير ذلك ومعنى الخفف أوجيناها وجعلناها مقطوعة وقيل الزنا كم العمل بها وقيل قدرنا ما فيها من الحدود والقرض التقدير ومنه ان الذي فرض عليك القرآن وقيل بيناها قاله ابن عباس وقيل أوجينا ما فيها من الأحكام إيجابا قطعها وفيه من الأيدان بغاية وكادة الفرضية ما لا يحق (وأزلفنا فيها آيات بينات) أي أنزلنا في غصونها وتضاعفها آيات واضحة الدلالة على مدلولها وتكرير أنزالها كمال العناية بانزال هذه السورة وشأنها لما اشتملت عليه من الأحكام المنروضة قال الرازي ذكر الله في أول السورة أنواعا من الأحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله فرضناها إشارة إلى الأحكام وقوله هذا إلى ما بين فيها من دلائل التوحيد ويؤيده قوله (علكم تذكرون) فان الأحكام لم تكن معلومة حتى نؤمن بتدكرها ما دلائل التوحيد فقد كانت كالمعلومة لهم لظهورها فامروا بتدكرها قيل والمعنى تتعظون وقيل قوله (الزانية والزاني) تفصيل ما أجمل من الآيات البينات والزنا هو وطء الرجل للمرأة في فرجها من غير نكاح ولا شبهة نكاح وقيل هو إيلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرم شرعاً والزانية هي المرأة المطاوعة للزنا الممكنة منه كما تنبئ عنه الصيغة لا المكروهة وكذلك الزاني وتقديم الزانية على الزاني لانها الأصل في الفعل لكون الداعية فيها أقوى ولولا تمكنها منه لم يقع قاله أبو السعود وإنما قدمت المرأة هنا وأخرت في آية حد السرقة لان الزنا انما يتولد بشهوة الوقاع وهي في المرأة أقوى وأكثر والسرقة انما تتولد من الجسارة والقوة والجسارة وهي في الرجل أقوى وأكثر قاله الكرخي وقيل وجه تقديم الزانية على الزاني ههنا ان الزنا في ذلك الزمان كان في النساء أكثر حتى كان لهن آيات تنصب على أبوابهن ليعرفهن من أراد الفاحشة منهن وقيل لان العارفين أكثر اذ موضوعهن الحجة والصيانة فقد دم ذكر الزانية تغليظا واهتماما

لرسوله صلى الله عليه وسلم في الآخرة أمر عظيم لا يحسد ولا يوصف كما قال تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى ولهذا قال ورزق ربك خير وأبقى وفي الصحيح ان عمر بن الخطاب لما دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك المشربة التي كان قد اعتزل فيها نساءه حين آلى منهن فرأته وسدا مضطجعا على رمال حصير وليس في البيت الا صبرة من قرط واعبدة معلقة فابتدرت عيناه عمر بالبكاء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك فقال يا رسول الله ان كسرى وقبصر فيما هما فيه وأنت صفة الله من خلقه فقال أو في شأن أنت يا ابن الخطاب أو أهلك قوم عجلت لهم طبيباتهم في حياتهم الدنيا فكان صلى الله عليه وسلم أزهد الناس في الدنيا مع القدرة عليها اذا حصلت له ينفقها هكذا وهكذا في عباد الله ولم يدخر لنفسه شيئا لقد قال ابن أبي حاتم أن ناسا يونس أخبرني ابن وهب أخبرني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح الله



لكنهم من زهرة الدنيا قالوا وما زهرة الدنيا يا رسول الله قال بركات الارض وقال قتادة والسندى زهرة الحياة الدنيا يعني زينة الحياة الدنيا وقال قتادة لتفتنهم فيه لنبهناهم وقوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها أي استعذبهم من عذاب الله بأقام الصلاة واصبر أنت على فعلها كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا أي حدثنا أي حدثنا ابن وهب أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب كان يبيت عنده نائما وكان له ساعة من الليل يصلي فيها فربما لم يقم فنقول لا يقوم الليلة كما كان يقوم وكان إذا استيقظ أقام يعني أهله وقال وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها وقوله لا نسألك رزقا نحن نرزقك يعني إذا أقت الصلاة أتاك الرزق من حيث لا تحتسب كما قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون الى قوله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ولهذا

قال لا نسألك رزقا نحن نرزقك وقال الثوري لا نسألك رزقا أي لا نكلفك الطلب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا حفص بن غياث عن هشام عن أبيه أنه كان إذا دخل على أهل الدنيا فرأى من دنياهم طرفا فادرجع الى أهله فدخل الدار قرأوا لتمدن عينيك الى قوله نحن نرزقك ثم يقول الصلاة الصلاة رجكم الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطراني حدثنا شماس حدثنا جعفر عن ثابت قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أصابه خصاصة نادى أهله يا أهله صلوا صلوا قال ثابت وكانت الانبياء إذا نزل بهم أمر فزعو الى الصلاة وقد روى الترمذي وابن ماجه من حديث عمران بن زائدة عن أبيه عن أبي خالد الوابي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(فاجلدوا) الجلد الضرب يقال جلدته إذا ضربت جلده مثل بطنه إذا ضرب بطنه ورأسه إذا ضرب رأسه ودخول القاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط على مذهب الاخشاش وعلى مذهب سيبويه التقدير فيما يتلى عليكم حكم الزانية ثم بين ذلك بقوله فاجلدوا والخطاب في هذه الآية الكريمة للذم من قام مقامهم وقيل للمسلمين أجمعين لان إقامة الحدود واجبة عليهم جميعا والامام ينوب عنهم اذا لم يمكنهم الاجتماع على إقامة الحدود (كل واحد منهم مائة جلدة) هو حد الزاني الحر البالغ البكر وكذلك الزانية وثبت بالسنة زيادة على هذا الجلد وهو تغريب عام وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة التغريب الى رأى الامام والحديث يردده وقال مالك يجلد الرجل ويغرب وتجلد المرأة ولا تغرب واما المملوك والمملوكة فجلد كل واحد منهما خمسين جلدة لقوله سبحانه فان أتيت بقاحشة فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب وهذا نص في الاماء والحق بهن العبيد لعدم الفارق وأما من كان محصنا من الاحرار فله الرجم بالسنة الصحيحة المتواترة وباجماع أهل العلم بل وبالنقرآن المنسوخ لفظه الباقي حكمه وهو الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة وزاد جماعة من أهل العلم مع الرجم جلدة مائة وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق في ذلك في شرحه للمنتقى وقدم في الكلام في حد الزنا مستوفى وهذه الآية نامة لآية الحبس وآية الاذى اللتين في سورة النساء وزاد النسقي والتغريب منسوخ بالآية وليس بصحيح فقد أثبتته السنة الصحيحة كما أشرنا اليه (ولا تأخذكم) بالتأنيث مراعاة للفظ وبالبيان لانه مجازي وللنقل بالمفعول والجار (بهم مارأفة) يقال رأف يرأف رأفة على وزن فعلة ورأفة على وزن فعالة مثل النشأة والنشأة وكلاهما بمعنى الرقة والرجة وقيل هي أرق الرجة وأشدّها (في دين الله) أي في طاعته وحكمه كما في قوله ما كان لياخذ أخاه في دين الملك أي لا يأخذكم الدين في استيفاء الحدود فتعطلوها وهذا قول مجاهد وعكرمة وعطاء وسعيد ابن جبير والنخعي والشعبي وقيل تخففوا الضرب وهو قول سعيد بن المسيب والحسن قال

الزهري

يقول الله تعالى يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى وأسدفقرك وان لم تفعل ملأت صدرك شغلا

ولم أسدفقرك وروى ابن ماجه من حديث الضحاك عن الاسود عن ابن مسعود سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول من جعل الهموم هموا واحدا هم المعاد كفاه الله هم دنياه ومن تشعبت به الهموم أحوال الدنيا لم يبال الله في أي أوديته هلك وروى أيضا من حديث شعبة عن عمر بن سليمان عن عبد الرحمن بن أبان عن أبيه عن زيد بن ثابت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كانت الدنيا همه ففرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا الا ما كتب له ومن كانت الآخرة نيته جمع له أمره وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة وقوله والعاقبة للمتقوى أي وحسن العاقبة في الدنيا والآخرة وهي الجنة لمن اتقى الله وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت الليلة كأن في دار عقبة بن رافع وأنا أتينا برطب من رطب ابن طاب فأولت



ذلك ان العاقبة انما هي الدنيا والارفة وان ديننا قد طاب (وقالوا لا يا نبيا آية من ربك اولم تأتكم بينة ما في الصحف الاولى ولوانا  
 اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى قل كل متر بص قتر بصوا فستعلمون  
 من اصحاب الصراط السوي ومن اهتدى) يقول تعالى مخبرا عن الكفار في قولهم لولا آية هلا يا نبينا محمد آية من ربك أي بعلامة  
 دالة على صدقه في انه رسول الله قال الله تعالى اولم تأتكم بينة ما في الصحف الاولى يعني القرآن العظيم الذي أنزله عليه الله وهو آية  
 لا يحسن الكتابة ولم يدارس أهل الكتاب وقد جاء فيه أخبار الاولين بما كان منهم في سالف الدهور بما يوافق عليه الكتب  
 المتقدمة الصحيحة منها فان القرآن مهيمن عليها يصدق الصحيح ويبين خطأ المكذوب فيها وعليها وهذه الآية كقوله تعالى في سورة  
 العنكبوت وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربنا قل انما آيات عند الله وانما (٢٦٩) آيات يري مبين أولم يكفهم اننا أنزلنا عليك

الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة  
 وذكري لقوم يؤمنون وفي الصحيحين  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه قال ما من نبي الا وقد أوتي من  
 الآيات ما آمن على مثله البشر  
 وانما كان الذي أوتيته وحيا أوحاه  
 الله الي فارحوا ان تكون أكثرهم  
 تابعا يوم القيامة وانما ذكرهنا  
 أعظم الآيات التي أعطيها عليه  
 السلام وهو القرآن والافله من  
 المعجزات ما لا يحصى ولا يحصر كما هو  
 مودع في كتبه ومقرر في مواضعه  
 ثم قال تعالى ولوانا اهلكناهم بعذاب  
 من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت  
 الينا رسولا أي لوانا اهلكنا هؤلاء  
 المكذبين قبل ان نرسل اليهم هذا  
 الرسول الكريم ونزل عليهم هذا  
 الكتاب العظيم لكانوا قالوا ربنا  
 لولا ارسلت الينا رسولا قبل ان  
 تهلكنا حتى تؤمن به وتبعه كما قال  
 فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى  
 بين تعالى ان هؤلاء المكذبين  
 متعنتون معاندون لا يؤمنون ولو

الزهرى يجتهد في حد الزنا والقربة أي القذف ويخفف في حد الشرب وقيل يجتهد في حد  
 الزنا ويخفف دون ذلك في حد القذف ودونه في حد الشرب ثم قال مثبتا للمأمورين ومهيجا  
 لهم (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) أي ان كنتم تصدقون بالتوحيد والبعث  
 الذي فيه جزاء الاعمال فلا تعطوا الحد ودوفيه الهاب الغضب لله ولدينه وذلك لان  
 الايمان به ما يقتضي التجلد في طاعة الله وفي اجراء أحكامه وذكرا اليوم الآخر لتذكير  
 ما فيه من العقاب في مقابلة المسامحة في الحدود وتعطيلها والحاصل ان الواجب على  
 المؤمنين ان يتصلبوا في دين الله ويستعملوا الحث والمتانة ولا يأخذهم اللين والهوان  
 في استيفاء حدود الله وكفى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اسوة في ذلك حيث قال لو  
 سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها (وليشهد عذابهما) أي لتحضر الجسد اذا أقيم عليهما  
 زيادة في التنكيل بهما وشيوع العار عليهما واشتهار فضيحةتهما (طائفة من المؤمنين) ندبا  
 والطائفة الفرقة التي تكون حافة حول الشيء من الطوف وأقلها ثلاثة لانه أقل الجمع  
 وقيل اثنان قاله عكرمة وقيل واحد قاله مجاهد وقيل أربعة لانهم عدد شهود الزنا وقيل  
 عشرة قال ابن عباس الطائفة الرجل فافوقه ولا يجب على الامام حضور رجمه ولا على  
 الشهود لانه صلى الله عليه وآله وسلم أمر برجم معز والغامدية وياحضر رجمهما وانما  
 خص المؤمنين بالحضور لان ذلك أفضح والفساق بين صلحاء قومه أنجل وتسمية الجلد  
 عذابا لدليل على انه عقوبة ثم ذكر سبحانه شيئا يختص بالزاني والزانية فقال (الزاني لا ينكح  
 الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك) يعني ان الغالب ان المائل الى  
 الزنا لا يرغب في نكاح الصالح والزانية لا يرغب فيها الصالحاء فان المشاكلة الفة  
 والتضام والمخالفة سبب للنفرة والافتراق وقد اختلف أهل العلم في معنى هذه الآية على  
 أقوال الاول ان المقصود منها تشنيع الزنا وتشنيع أهله وانه محرم على المؤمنين ويكون  
 معنى الزاني لا ينكح الا زانية الوطء لا العقد أي الزاني لا يرزى الا بزانية والزانية لا ترزى الا

جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم كما قال تعالى وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واثقوا بعلمكم ترجون الى قوله بما كانوا  
 يصدقون وقال وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من احدى الامم الآية وقال وأقسموا بالله جهد أيمانهم  
 لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها الآية ثم قال تعالى قل أي يا محمد لمن كذبك وخالفك واستمر على كفره وعناده كل متر بص أي منا ومنكم  
 فتر بصوا أي فانظروا فستعلمون من اصحاب الصراط السوي أي الطريق المستقيم ومن اهتدى الى الحق وسبيل الرشاد وهذا  
 كقوله تعالى وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا وقال سيعلمون غدا من الكذاب الاشر آخر تفسير سورة طه  
 ولله الحمد والمنة \* (تفسير سورة الانبياء عليهم السلام وهي مكية) \* قال البخاري حدثنا محمد بن بشار حدثنا شعبة عن أبي اسحق  
 سمعت عبد الرحمن ابن يزيد عن عبد الله قال بنوا اسرائيل والكهف ومريم وطه والانبياء هن من العتاق الاول وهن من تلامي



\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\* (اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحروا أنتم تبصرون قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون ما آمنت قلوبهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون) هذا تنبيه من الله عز وجل على اقتراب الساعة ودنوها وان الناس في غفلة عنها أي لا يعملون لها ولا يستعدون من أجلها وقال النسائي حدثنا أحمد بن نصر حدثنا عثام بن عبد الملك أبو الوليد الطيالسي حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في غفلة معرضون قال في الدنيا وقال تعالى أتى أمر الله فلا تستعجلوه وقال اقتربت الساعة وانشق القمر وان (٢٧٠) يروا آية يعرضوا الآية وقد روى الحافظ بن عساكر في ترجمة الحسن بن هاني

أي نواس الشاعر انه قال أشعر الناس الشيخ الطاهر أبو العتاهية حدث يقول الناس في غفلاتهم

ورحمة المسنة تطعن فتبيل له من أين أخذ هذا قال من قول الله تعالى اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون وروى في ترجمة عامر بن ربيعة عن طريق موسى بن عبيد الا مدى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عامر بن ربيعة أنه نزل به رجل من العرب فأكرم عامر مشوا وكام فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه الرجل فقال اني استقطعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم واديا في العرب وادفضل منه وقد أردت ان اقطع لك منه قطعة تكون لك ولعقبك من بعدك فقال عامر لا حاجة لي في قطيعتك نزلت اليوم سورة أذهلتنا عن الدنيا اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ثم أخبر تعالى انهم لا

يزان وزاد ذكر المشرك والمشرک لكون الشرك أعظم في المعاصي من الزنا ورده هذا الزجاج وقال لا يعرف النكاح في كتاب الله الا بمعنى التزويج ويرد هذا الرد بأن النكاح بمعنى الوطء ثابت في كتاب الله سبحانه ومنه قوله حتى تنكح زوجا غيره فقد بينه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأن المراد به الوطء ومن جملة القائلين بان معنى الآية الزاني لا يرني الا برأية سعيد بن جبيرة وابن عباس وعكرمة كما حكاه ابن جرير عنهم وعن ابن عباس قال ليس هذا بالنكاح ولكن الجماع لا يرني بها حين ترني الا زان أو مشرك الثاني ان الآية هذه نزلت في امرأة خاصة فتكون خاصة بها كما قال الخطابي عن ابن عمر وقال كانت امرأة يقال لها أم مهزول وكانت تسافح وتشرط ان ينفق عليها فأراد رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يتزوجها فانزل الله هذه الآية أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وصححه وغيرهم الثالث انها نزلت في رجل من المسلمين فتكون خاصة به قاله مجاهد وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان رجل يقال له مرثد يحمي الاسارى من مكة حتى يأتي بهم المدينة وكانت امرأته تبعي بمكة يقال لها عناق وكانت صديقة له وذ كرقصة وفيها فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله أنكح عناقا فلم يرد على شيأ حتى نزلت الزاني لا ينكح الا برأية الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا مرثد الزاني لا ينكح الا برأية أو مشرك والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين فلا تنكحها أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم الرابع انها نزلت في أهل الصفة فتكون خاصة بهم قاله أبو صالح الخامس أن المراد بالزاني والزانية المحذوران حكماء الزجاج وغيره عن الحسن قال وهذا احكمهم من الله فلا يجوز لزان محذوران يتزوج الا محذورة وروى نحوه عن ابراهيم النخعي وبه قال بعض أصحاب الشافعي قال ابن العربي وهذا لا يصح نظرا كما لا يثبت نقلا السادس ان هذه الآية منسوخة بقوله سبحانه وانكحوا الايأ منكم قال النحاس وهذا القول عاياه أكثر العلماء

يصغون الى الوحي الذي أنزل الله على رسوله والخطاب مع قريش ومن شابههم من الكفار فقال ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث أي جديد انزاله الاستمعوه وهم يلعبون كما قال ابن عباس مالكم تسألون أهل الكتاب عما يابدهم وقد حرفوه وبدلوه وزادوا فيه ونقصوا منه وكنا بكم أحدث الكتب بالله تقرؤنه محضالم يشب رواه البخاري بنحوه وقوله وأسروا النجوى الذين ظلموا أي قائلين فيما بينهم خفية هل هذا الا بشر مثلكم يعنون رسول الله صلى الله عليه وسلم يستبعدون كونه نبيا لانه بشر مثلهم فكيف اختص بالوحي دونهم ولهذا قال أفتأتون السحروا أنتم تبصرون أي اقتببعونه فمكونون كن يأتي السحر وهو يعلم انه سحر فقال تعالى مجيبا لهم عما افتروه واختلقوه من الكذب قال ربي يعلم القول في السماء والارض أي الذي يعلم ذلك لا يخفى عليه خافية وهو الذي أنزل هذا القرآن المشتل على خبر الاولين والآخرين الذي لا يستطيع احد أن يأتي بمثله الا الذي يعلم السر

والسابع



في السماوات والأرض وقوله وهو السميع العليم أي السميع لأقوالكم العليم بأحوالكم وفي هذا ثم يدلهم ووعيدهم بقوله بل قالوا أضغاث أحلام بل اقترأ هذا الخبر عن تعنت الكفار والمجاهدين واختلافهم فيما يصفون به القرآن وحيثهم فيه وضلالهم عنه فتارة يجعلونه سحرا وتارة يجعلونه أضغاث أحلام وتارة يجعلونه مقترى كما قال انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلا ولا يستطيعون سبيلا وقوله فليأتنا به كما أرسل الاولون يعنون كافة صالح وآيات موسى وعيسى وقد قال الله وما منعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون الآية ولهذا قال تعالى ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها فهم يؤمنون أي ما آتينا قرية من القرى الذين بعث فيهم الرسل آية على يدي نبينا فآمنوا بها بل كذبوا فاهلكناهم بذلك آفة هؤلاء يؤمنون بالآيات لورا وهادون أولئك ككلا بل ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم هذا كله وقد شاهدوا من الآيات الباهرات

والحجج القاطعات والدلائل البينات على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو اظهر وأجلى وابهر واقطع وأقهر مما شوهد مع غيره من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين قال ابن أبي حاتم رحمه الله ذكر عن زيد بن الحباب حدثنا ابن لهيعة حدثنا الحرث بن زيد الحضرمي عن علي بن رباح اللخمي حدثني من شهد عبادة بن الصامت يقول كنا في المسجد ومعهنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه يقرأ بعض القرآن فجاء عبد الله بن سألوم معه غرقه وزريسة فوضع وانكأ وكان صديقا صريحا جدا فقال يا أبا بكر قل لحمد يا نبينا آية كما جاء الاولون جاء موسى بالالواح وجاء داود بالزبور وصالح بالناقة وجاء عيسى بالانجيل وبالمائدة فبكي أبو بكر رضي الله عنه فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو

والسابع ان هذا الحكم مؤسس على الغالب العام والمعنى ان غالب الزناة لا يرغب الا في الزواج بزانية مثله وغالب الزواني لا يرغب الا في الزواج بزانية مثله قال السمعاني ان الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنا لا يرغب في نكاح المرأة الصالحة وانما يرغب في نكاح فاسقة مثله أو في مشركة والفاسقة لا ترغب في نكاح الرجل الصالح بل تنفر عنه وانما ترغب فيمن هو من جنسها من الفسقة والمشركين فهذا على الاعم الاغلب كما يقال لا يفعل الخير الا الرجل التقى وقد يفعل الخير من ليس بتق فكذا ههنا والفرق بين قوله الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة وقوله والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك ان الكلام يدل على أن الزاني لا يرغب الا في نكاح الزانية بخلاف الزانية فقد ترغب في نكاح غير الزاني فلا جرم بين ذلك بالكلام الثاني والمقصود زجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن الزنا وهذا أريح الأقوال وسبب النزول يشهد له كما تقدم وعن شعبة مولى ابن عباس قال كنت مع ابن عباس فأتاه رجل فقال اني كنت اتبع امرأة فأصبت منها ما حرم الله علي وقد رزقني الله منها توبة فاردت ان أتزوجها فقال الناس الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة فقال ابن عباس ليس هذا موضع هذه الآية انما كن نساء بغايا متعاليات يجعلن على أبوابهن رايات يأتينهن الناس يعرفن بذلك فأنزل الله هذه الآية تزوجها فما كان فيها من اثم فعلي وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينكح الزاني المخلود الا مثله أخرجه ابوداود وابن المنذر والحاكم وابن أبي حاتم وغيرهم وعن علي ان رجلا تزوج امرأة ثم انه زنى فأقيم عليه الحد فأتوا به الى علي ففرق بينه وبين امرأته وقال لا تزوج الا بمخلود مثلك وعن مجاهد قال كن نساء في الجاهلية بعيات فكانت منهن امرأة جميلة تدعى أم جميل فكان الرجل من المسلمين يتزوج احداهن لتتفق عليه من كسبها فنهى الله سبحانه أن يتزوجهن أحد من المسلمين وهو مرسل وعن ابن عباس انها نزلت في بغايا معلنات كن في الجاهلية وكن زواني مشركات فحرم الله نكاحهن على المؤمنين وعنه قال

بكر قوما بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نستغيث به من هذا المتناق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يقام لي انما يقام لله عز وجل فقلنا يا رسول الله انا لقينا من هذا المتناق فقال ان جبريل قال لي اخرج فأخبر بسم الله التي أنعم بها عليك وفضيلته التي فضلت بها فبشرني اني بعثت الى الأجر والاسود وأمرني ان أئذرا الجن وأتاني كتابه وانا أمي وغفر ذنبي ما تقدم وما تأخر وذكر اسمي في الاذان وأمدني بالملائكة وآتاني النصر وجعل الرعب امامي وآتاني الكوثر وجعل حوضي من أعظم الحياض يوم القيامة ووعدني المقام المحمود والناس مهطعون مقنعون رؤسهم وجعلني في أول زمرة يخرج من الناس وادخل في شفاعتي سبعين ألفا من أمتي الجنة بغير حساب وآتاني السلطان والمالك وجعلني في أعلى غرفة في الجنة في جنات النعيم فليس فوقني أحد الا الملائكة الذين يحسبون العرش واحل لي ولأمي الغنائم ولم تحل لاحد كان قبلنا وهذا الحديث غريب جدا (وما أرسلنا قبلك الا رجالا



فوحى اليهم فاسألوا أهل الذكرا ان كنتم لاتعلمون وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام وما لآلئناهم من علم الا ما ننزل من انوارهم فالتجيناهم ومن نشاء واهلكنا المسرفين) يقول تعالى راداعلى من أنكر بعثة الرسل من البشر وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم أى جميع الرسل الذين تقدموا كانوا رجالا من البشر لم يكن فيهم أحد من الملائكة كما قال فى الآية الاخرى وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى وقال تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل وقال تعالى حكاية عن تقدم من الامم لانهم أنكروا ذلك فقالوا ابشر يهود وتاولهذ قال تعالى فاسألوا أهل الذكرا ان كنتم لاتعلمون أى اسألوا أهل العلم من الامم كاليهود والنصارى وسائر الطوائف هل كان الرسل الذين أتوهم بشرا أو ملائكة وانما كانوا بشرا وذلك من تمام نعمة الله على خلقه اذ بعث فيهم رسلا منهم فيمكنون من تناول البلاغ منهم والاخذ عنهم وقوله (٢٧٤) وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام أى بل قد كانوا اجسادا ياكلون

الطعام كما قال تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون فى الاسواق أى قد كانوا بشرا من البشر يأكلون ويشربون مثل الناس ويدخلون الاسواق للتكسب والتجارة وليس ذلك بضار لهم ولا ناقص منهم شيئا كما توهمه المشركون فى قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق لو أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها الآية وقوله وما كانوا خالدين أى فى الدنيا بل كانوا يعيشون ثم يموتون وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد وخصصهم انهم يوحى اليهم من الله عز وجل تنزل عليهم الملائكة عن الله بما يحكمهم فى خلقه مما يأمر به وينهى عنه وقوله ثم صدقناهم الوعد أى الذى وعدهم ربهم ليهلك الظالمين صدقهم الله وعده وفعل ذلك ولهذا قال فالتجيناهم

كانت بغيا فى الجاهلية بغايا آل فلان وبغايا آل فلان فقال الله الزانى لا يتكح الا زانية فاحكم الله ذلك فى أمر الجاهلية وروى نحو هذا عن جماعة من التابعين وعن الضحاك قال انما عنى بذلك الزنا ولم يعن به التزويج وعن ابن عباس فى هذه الآية قال الزانى من أهل القبلة لا يرزى الا بزانية مثله من أهل القبلة أو مشرك من غير أهل القبلة والزانية من أهل القبلة لا ترزى الا بزنا مثلهما من أهل القبلة أو مشرك من غير أهل القبلة وحرم الزنا على المؤمنين وقد اختلف فى جواز تزويج الرجل بامرأة قد زنى هو بهما فقال الشافعى وأبو حنيفة بجواز ذلك وروى عن ابن عباس وعمر بن مسعود وجابر انه لا يجوز فان ابن مسعود اذا زنى الرجل بالمرأة ثم نكحها بعد ذلك فلهما زنايان أبدا وبه قال مالك (وحرم ذلك) أى الزنا ونكاح الزواني لما فيه من التشبه بالفسقة والتعرض للتميمة والطعن فى النسب والتسبب لسوء المقالة وغير ذلك من المفاسد ومخالفة الخطائين كم فيها من التعرض لاقتراف الآثام فكيف بمنزلة الزنا وبوجه القعاب وقيل هو مكروه فقط وعبر بالتحريم عن كراهة التنزيه بمبالغة فى الزجر (على المؤمنين) الاختيارا لابرار فعلى المؤمن أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصون عنها وقدمت الزانية على الزانى أولا ثم قدم عليها ثانيا لان تلك الآية سبقت لعقوبتها ما على ما جنى المرأة هى المادة التى منها نشأت تلك الحساية لانها لو لم تطمع الرجل ولم تؤمض له ولم تمكنه لم يطمع ولم يتمكن فلما كانت أصلا فى ذلك بدئ بذكرها وأما الثانية فمفسوقة لذكر النكاح والرجل أصل فيه لانه الخاطب ومنه بدء الطلب (والذين يرمون) استعار الرمي للشم بفاحشة الزنا لكونه جنسية بالقول ويسمى هذا الشتم بذه الفاحشة الخاصة قذفا أى يشتمون (المحصنات) أى النساء العفيفات بالزنا وكذا المحصنين وانما خصهم بالذكر لان قذفهن أشنع والعارفين أعظم ويلحق الرجال بالنساء فى هذا الحكم بلا خلاف بين علماء هذه الامة وقد جمع الشوكانى فى ذلك رسالة ردبها على بعض المتأخرين من علماء القرن الحادى عشر لما نازع فى ذلك

ومن نشاء أى أتباعهم من المؤمنين وأهل المسرفين أى المكذبين بما جاء به الرسل (لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم وقيل أولا تعقلون وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوم آخرين فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها برقصون لا تتركضوا وارجعوا الى ما أنترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تستعلمون قالوا يا ويلتنا انا كنا ظالمين فازالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين) يقول تعالى منها على شرف القرآن محرضا لهم على معرفة قدره لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم قال ابن عباس شرفكم وقال مجاهد حديثكم وقال الحسن دينكم أفلا تعقلون أى هذه النعمة وتلقونها بالقبول كما قال تعالى وانه لذكر لك ولقومك وسوف تستعلمون وقوله وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة هذه صيغة تكثير كما قال وكم أهلكت من القرون من بعد نوح وقال تعالى وكأين من قرية أهلكتا وهى ظالمة فهى خاطئة على عروشها الآية وقوله وانشأنا بعدها قوم آخرين أى أمة أخرى بعدهم فلما أحسوا بأسنا أى



ثبقتوا ان العذاب واقع بهم لا محالة كما وعدهم بنبيهم اذ اهداهم منهاير كضون أي يقرون هار بين لا تركضوا وارجعوا الى ما اترفتتم فيه  
ومساكنكم هذا تمكم بهم نرا أي قيل لهم نرا لا تركضوا هار بين من نزول العذاب وارجعوا الى ما كنتم فيه من النعمة  
والسرور والمعيشة والمساكن الطيبة قال قتادة استهزأ بهم اعدائهم تسألون أي عما كنتم فيه من اداء شكر النعم قالوا يا ويلنا  
انا كنا ظالمين اعترفوا بذنوبهم حين لا يتفهم ذلك فزال تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا حامدين اي مازالت تلك المقالة وهي  
الاعتراف بالظلم هجيراهم حتى حصدناهم حصد او خدت حر كاتهم وأصواتهم خودا (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا عينين  
لو أردنا ان نتخذلهن واتخذناهن من لدنا ان كفافعين بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون وله  
من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون (٢٧٢) يسبحون الليل والنهار لا يفترون) يخبر تعالى

وقيل ان الآية تعم الرجال والنساء والتقدير الاتفس المحصنات ويؤيد هذا قوله في  
آية أخرى والمحصنات من النساء فان البيان بكونهن من النساء يشعر بان لفظ المحصنات  
يشمل غير النساء والالم يكن للبيان كثير معنى وقيل أراد بالمحصنات الفروع كما قال والتي  
أحصنت فرجها فتنناول الآية الرجال والنساء وقيل ان لفظ المحصنات وان كان للنساء  
لكنه ههنا يشمل النساء والرجال تغايبا وفيه ان تغليب النساء على الرجال غير معروف  
في لغة العرب وقد مضى في سورة النساء ذكر الاحصان وما يحتمل من المعاني وللعلماء في  
الشروط المتبعة في المقدوف والقاذف أبحاث مطولة مستوفاة في كتب الفقه منها ما هو  
ماخوذ من دليل ومنها ما هو مجرد رأي بحث قرئ المحصنات بفتح الصاد وكسر ها وذهب  
الجمهور من العلماء انه لا حد على من قذف كافرا أو كافرة وقال الزهري وسعيد بن المسيب  
وابن أبي ليلى يجب عليه الحد وذهب الجمهور أيضا الى ان العبد يجلد أربعين جلدة  
وقال ابن مسعود وعمر بن عبد العزيز وقبيصة يجلد ثمانين قال القرطبي وأجمع العلماء  
على ان الحر لا يجلد للعبد اذا افترى عليه لتباين مرتبتهما وقد ثبت في الصحيح عنه صلى  
الله عليه وآله وسلم ان من قذف عبدا كذا الزنا أقيم عليه الحديوم القيامة الا ان تكون  
كما قال وشرائط الاحصان خمسة الاسلام والعقل والبلوغ والحرية والعفة من  
الزنا والمحصن كالمحصنة في وجوب حد القذف وبسط الكلام في هذا في كتب الفروع  
ثم ذكر سبحانه شرطا لاقامة الحد على من قذف المحصنات فقال (ثم لا تأتوا باربعة شهداء)  
يشهدون عليهم بوقوع الزنا منهم برؤيتهم ولفظ ثم يدل على أنه يجوز أن تكون شهادة  
الشهود في غير مجلس القذف وبه قال الجمهور وخالف في ذلك مالك وظاهر الآية انه  
يجوز أن تكون الشهود مجتمعين ومنفرقين وخالف في ذلك الحسن ومالك واذا لم يكمل  
الشهود أربعه كانوا قذفة يحدون حد القذف وقال الحسن والشعبي انه لا حد على  
الشهود ولا على المشهود عليه وبه قال أحمد وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن ويرد ذلك ما وقع

انه خلق السموات والارض بالحق  
أي بالعدل والقسط ليجزي الذين  
أساوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا  
بالحسن وبانه لم يخلق ذلك عبثا  
ولا لعبا كما قال وما خلقنا السموات  
والارض وما بينهما الا بالاذن  
الذين كفروا فويل للذين كفروا  
من النار وقوله تعالى لو أردنا ان  
نتخذنهم من لدنا ان كفافعين  
كنا فاعلين قال ابن أبي نجيع  
عن مجاهد لو أردنا ان نتخذلهن  
لاتخذناهن من لدنا يعني من عندنا  
يقول وما خلقنا الجنة ولا نارا ولا  
موتنا ولا بعثنا ولا حسابا وقال الحسن  
وقتادة وغيرهما لو أردنا ان نتخذ  
لهن الله والمرأة بلسان أهل اليمن  
وقال ابراهيم النخعي لاتخذناهن من  
الحوار العين وقال عكرمة والسدي  
المراد بالله وههنا الولد وهذا الذي  
قبه له متلازمان وهو كقوله تعالى  
لو أراد الله ان يتخذ ولدا الا صطفى مما  
يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد  
القهار قهره نفسه عن اتخاذ الولد

(٣٥ - فتح البيان - ادس) مطلقا ولا سيما عما يقولون من الافك والباطل من اتخاذ عيسى أو العزير أو الملائكة سبحانه الله  
عما يقولون علوا كبيرا وقوله ان كفافعين قال قتادة والسدي وابراهيم النخعي ومغيرة بن مقسم أي ما كفافعين وقال مجاهد كل  
شيء في القرآن ان فهو انكار وقوله بل نقذف بالحق على الباطل أي نبين الحق فيدحض الباطل ولهذا قال فيدمغه فاذا هو زاهق أي  
ذاهب مضمحل ولكم الويل أي أيها القائلون لله ولدا مما تصفون أي تقولون وتفترون ثم أخبر تعالى عن عبودية الملائكة له ودايبتهم  
في طاعته لا يلاونه ارا فقال وله من في السموات والارض ومن عنده يعني الملائكة لا يستكبرون عن عبادته أي لا يستنكفون  
عنها كما قال ان يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيجشروا هم اليه  
جميعا وقوله ولا يستحسرون أي لا يتعبدون ولا يملكون يسبحون الليل والنهار لا يفترون فهم دايمون في العمل لا يلاونه ارامطيعون قصدا



وعمل قادرون عليه كما قال تعالى لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن أبي دلامة البغدادي  
 أنبأنا عبد الوهاب بن عطاء حدثنا سعيد عن قتادة عن صفوان بن محرز عن حكيم بن حزام قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بين أصحابه إذ قال لهم هل تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أسمع أطيط السماء  
 وما قلام أن تثط وما فيها موضع شبر الا وعليه ملك ساجدا أو قائما غريب ولم يخرجوه ثم رواه أعني ابن أبي حاتم من طريق يزيد بن أبي  
 زريع عن سعيد عن قتادة مرسلًا وقال محمد بن اسحق عن حسان بن محارق عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال جئت الى  
 كعب الاحبار وأنا غلام فقلت له أريت قول الله تعالى للملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون أم أبشغلهم عن التسبيح الكلام  
 والرسالة والعمل فقال من هذا الغلام (٢٧٤) فقالوا من بنى عبد المطلب قال فقبل رأيي ثم قال يا بني

انه جعل لهم التسبيح كما جعل لكم  
 النفس أليس تتكلم وأنت تتنفس  
 وأنت تشي وأنت تتنفس (أم  
 اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون  
 لو كان فيهم ما آلهة الا الله لفسدتا  
 فسبحان الله رب العرش عما  
 يصفون لا يستل عما يفعل وهم  
 يستلون) ينسبوا الى الله تعالى من اتخذوا  
 من دونه آلهة فقال أم اتخذوا آلهة  
 من الارض هم ينشرون أي أنهم  
 يحكيون الموقى وينشرونهم من  
 الارض أي لا يقدرون على شيء  
 من ذلك فكيف جعلوا الله ندا  
 وعبدوا معه ثم اخبر تعالى انه لو كان  
 في الوجود آلهة غيره لفسدت  
 السموات والارض لو كان يقال فيهم  
 آلهة أي في السموات والارض  
 لفسدتا كقوله تعالى ما اتخذ الله  
 من ولد وما كان معه من الة اذا  
 ذهب كل الة بما خلق ولعل بعضهم  
 على بعض سبحانه الله عما يصفون  
 وقال ههنا فسبحان الله رب العرش

في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه من جملته الثلاثة الذين شهدوا على المغيرة بالزنا ولم  
 يخالف في ذلك أحد من الصحابة وقد اختلف في اعراب شهادة علي أقوال ثم بين الله سبحانه  
 ما يجب على القاذف فقال (فاجلدوهم) أي كل واحد منهم (ثماني جلد) الجلد الضرب  
 كما تقدم والمجالد المصاربة في الجلود أو بالجلود ثم استعير للضرب بالعصا والسيف وغيرهما  
 وقد تقدم بيان الجلد قريبا (ولا تقبلوا لهم شهادة) أي فاجعوا لهم بين الامرين الجلد وترك  
 قبول الشهادة في شيء لانهم قد صاروا بالقذف غير عدول بل فسقة كما حكم الله به عليهم في  
 آخر هذه الآية ومعنى (أبدا) ماداموا في الحياة ثم بين سبحانه حكمهم بعد صدور القذف  
 منهم واصرارهم عليه وعدم رجوعهم الى التوبة فقال (وأولئك هم الفاسقون) لا تيانهم  
 كبيرة وهذه الجلة مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها والفسق هو الخروج عن الطاعة  
 ومجاوزة الحد المعصية وفيه دليل على ان القذف من الكبائر لان اسم الفسق لا يقع الا على  
 صاحب كبيرة ثم بين الله سبحانه ان هذا التأييد لعدم قبول شهادتهم هو مع عدم التوبة  
 فقال (الا الذين تابوا من بعد ذلك) أي من بعد اقترافهم لذنب القذف (وأصلحوا) أعماهم  
 التي من جملتها ذنب القذف ومدارك ذلك بالتوبة والاعتقاد للحد (فان الله غفور رحيم)  
 يغفر ذنوبهم ويرحمهم وقد اختلف أهل العلم في هذا الاستثناء هل يرجع الى الجملتين قبله  
 وهي عدم قبول الشهادة والحكم عليهم بالفسق أم الى الجلة الاخيرة وهذا الاختلاف  
 بعد اتفاقهم على انه لا يعود الى جلة الجلد بل يجلد التائب كما مصر وبعدها اجاعهم أيضا  
 على ان الاستثناء يرجع الى جلة الحكم بالفسق فحمل الخلاف هل يرجع الى جلة عدم  
 قبول الشهادة أم لا فقال الجمهور ان هذا الاستثناء يرجع الى الجملتين فاذا تاب القاذف  
 قبلت شهادته وزال عنه الفسق لان سبب ردها هو ما كان متصفاه به من الفسق  
 بسبب القذف فاذا زال بالتوبة بالاجماع كانت الشهادة مقبولة وقال القاضي شريح  
 وابراهيم النخعي والحسن البصري وسعيد بن جبيرة ومكحول وابن زيد وسفيان الثوري

عما يصفون أي عما يقولون ان له ولدا أو شريكا سبحانه وتعالى وتقدس وتنزه عن الذي يفترون ويأفكون علوا  
 كبيرا وقوله لا يستل عما يفعل وهم يستلون أي خواصا كما الذي لا معقب لحكمه ولا يتعرض عليه احد اعظمته وجلاله وكبريائه  
 وعلمه وحكمته وعدنه ولطفه وهم يستلون أي وهو سائل خلقه عما يعملون كقوله فوريك لنساء لهم أجعين عما كانوا يعملون وهذه  
 كقوله تعالى وهو يجير ولا يجار عليه (أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي وذكر من قبلي بل اكثرهم لا يعلمون  
 الحق فهم معرضون وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدن) يقول تعالى أم اتخذوا من دونه آلهة  
 قل يا محمد هاتوا برهانكم أي دليلكم على ما تقولون هذا ذكر من معي يعني القرآن وذكر من قبلي يعني الكتب المتقدمة على خلاف  
 ما تقولونه وترعون فكل كتاب انزل على كل نبي ارسل ناطق بانه لا اله الا الله والكن انتم أيها المشركون لا تعملون الحق فانتم معرضون



لا يسبقونه بالقول وهم بأمره  
يعملون أى لا يتقدمون بين يديه  
بأمر ولا يخالفونه فيما أمرهم به بل  
يسادرون الى فعله وهو تعالى علمه  
محيط بهم فلا يخفى عليه منهم خافية  
يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وقوله  
ولا يشنعون الامن ارتضى كقوله  
من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه  
وقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا  
لمن أذن له فى آيات كثيرة فى معنى  
ذلك وهم من خشيته أى من خوفه  
ورهبته مشفقون ومن يقل منهم  
انى اله من دونه أى من ادعى منهم  
انه اله من دون الله أى مع الله فذلك  
تجزيه جهنم كذلك تجزى الظالمين  
أى كل من قال ذلك وهذا شرط  
والشرط لا يلزم وقوعه كقوله قل  
ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين  
وقوله لئن أشركت ليحبطن عملك  
ولتكونن من الخاسرين (أولم ير  
الذين كفروا أن السموات والارض  
كانتا رتقا ففتقناهما وما وجعلنا  
من الماء كل شئ حى أفلا يؤمنون

وجعلنا في الارض رواسي ان تقيمهم وجعلنا فيها انجا جاسيلا لعلهم يهتدون وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون يقول تعالى منهم اعلی قدرته التامة وسلطانه العظيم في خلقه الاشياء وقهره لجميع المخلوقات فقال اولم ير الذين كفروا اى الجاحدون لالهيته العابدون معه غيره لم يعلموا ان الله هو المستقل بالخلق المستبد بالتدبير فكيف يليق ان يعبد معه غيره او يشر له به ما سواه لم يروا ان السموات والارض كانتا رتقا اى كان الجميع متصلا ببعضه ببعض متلاصقا متراكم بعضه فوق بعض في ابتداء الامر ففتق هذه من هذه فجعل السموات سبعا والارض سبعا وفصل بين السماء الدنيا والارض بالهواء فامطرت السماء وانبتت الارض ولهذا قال وجعلنا من الماء كل شئ حي افلا يؤمنون اى وهم يشاهدون المخلوقات تحدث شيا فشيا عيانا وذلك كاه دليل على وجود الصانع القاعل المختار القادر على ما يشاء



ففي كل شيء آية \* تدل على أنه واحد قال سفيان الثوري عن أبيه عن حكيم قال سئل ابن عباس الليل كان قبل أو النهار فقال أرايت السموات والأرض حين كانتا رتقا هل كان بينهما الاظلمة ذلك لتعلموا أن الليل قبل النهار وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن أبي حمزة حدثنا حاتم عن حمزة بن أبي محمد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا أتاه يسأله عن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما قال اذهب الى ذلك الشيخ فاسأله ثم قال تعال فاخبرني بما قال لك قال فذهب الى ابن عباس فسأله فقال ابن عباس نعم كانت السموات رتقا لا تطر وكانت الأرض رتقا لا تنبت فلما خلق للأرض اهلا فتق هذه بالمطر وفتق هذه بالنبات فرجع الرجل الى ابن عمر فاخبره فقال ابن عمر الآن قد علمت ان ابن عباس قد أوتى في القرآن علما صدق هكذا كانت قال ابن عمر قد كنت أقول ما يحبني جراءة (٢٧٦) ابن عباس على تفسير القرآن قال الآن علمت انه قد أوتى في القرآن علما وقال عطية

العرقي كانت هذه رتقا لا تطر قامطرت وكانت هذه رتقا لا تنبت فاستت وقال اسماعيل بن ابي خالد سألت أبا صالح الحنفي عن قوله أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانت السماء واحدة ففتق منها سبع سموات وكانت الأرض واحدة ففتق منها سبع أرضين وهكذا قال مجاهد وزاد ولم تكن السماء والأرض مقاسمتين وقال سعيد بن جبير بل كانت السماء والأرض ملتزمتين فلما رفع السماء وبرز منها الأرض كان ذلك فتقهما الذي ذكر الله في كتابه وقال الحسن وقتادة كانتا جميعا ففصل بينهما بهما هذا الهواء وقوله وجعلنا من الماء كل شيء حي أي أصل كل الأحياء قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابو الجاهر حدثنا سعيد بن بشر حدثنا قتادة عن ابي ميمونة عن ابي هريرة انه قال يا نبي الله اذا رأيتك قرت عيني وطابت نفسي فاخبرنا عن

لا ذنب له واذا قبل الله التوبة من العبد كان العباد بالقبول أولى مع أن مثل هذا الاستثناء موجود في مواضع من القرآن منها قوله انما جزاء الذين يحاربون الله الى قوله الا الذين تابوا ولا شك ان هذا الاستثناء يرجع الى الجميع قال الزجاج وليس القاذف بالشذو من الكافر فحقه اذا تاب وأصلح أن تقبل شهادته قال وقوله أبدأ أي مادام قاذفا كما يقال لا تقبل شهادة الكافر أبدا فان معناه مادام كافرا انتهى وعن ابن عباس في الآية قال تاب الله عليهم من الفسوق وأما الشهادة فلا يجوز وعن عمر بن الخطاب انه قال لا يكره ان تبني قبلت شهادتك وعنه قال توبتهم كذاهم انفسهم فان أكلوا انفسهم قبلت شهادتهم وعن ابن عباس أيضا قال من تاب وأصلح فشهادته في كتاب الله تقبل وفي الباب روايات عن التابعين وقصة قذف المغيرة في خلافة عمر مروية من طرق معروفة وأخرج البخاري والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس ان هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم بشريك بن سماعة فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم البيضة والاحد في ظهرك فقال يا رسول الله اذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البيضة فجعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول البيضة والاحد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصادق ولينزل الله ما يرى في ظهري من الحد ونزل جبريل فانزل عليه والذين يرمون أزواجهم حتى بلغ ان كان من الصادقين فانصرف النبي صلى الله عليه وآله وسلم فارسل اليهما فجاء هلال فشهد والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله يعلم ان أحدكما كاذب فها هو منكما تائب ثم قامت فشهدت فلما كانت عند الخامسة وقفوها وقالوا انهما وجبة فتلكتا ونكصتا حتى ظننا انها ترجعا ثم قالت لا أفصح قومي سائر اليوم فضت فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبصروها فان جاءت به أكل العينين سابغ الاليتين خدي الساقين فهو لشريك بن سماعة فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شان وأخرج

هذه

كل شيء قال كل شيء خلق من ماء وقال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا همام عن قتادة

عن ابي ميمونة عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله اني اذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني فانبئني عن كل شيء قال كل شيء خلق من ماء قال قلت أنبئني عن امر اذا عملت به دخلت الجنة قال أفش السلام وأطعم الطعام وصل الارحام وقم بالليل والناس نيام ثم ادخل الجنة بسلام ورواه أيضا عبد الصمد وعفان و بهز عن همام تفرد به أحمد وهذا السناد على شرط الصحيحين الا أن أبا ميمونة من رجال السنتين واسمه سليم والترمذي يصحح له وقدر واسم عبد بن أبي عروبة عن قتادة مرسل والله أعلم وقوله وجعلنا في الأرض رواسي أي جبالا لأرسي الأرض بها وقررها ونقلها لئلا يغيب الناس أي تضرب وتتحرك فلا يحصل لهم قرار عليها لانها غامرة في الماء المقدر الربع فانه ياد الله والشمس ليسا هداها لهما السماء وما فيها من الآيات الباهرات والحكم والدلالات ولهذا قال



أن يلبسهم أي ثلثيهم وقوله وجعلنا فيها فجاسجلا أي ثغرافي الجبال يسلكون فيها طرقات من قطر إلى قطر وأقليم إلى إقليم كما هو المشاهد في الأرض يكون الجبل هاتلين هذه البلاد وهذه البلاد فيجعل الله فيه فجوة ثغرة ليسلك الناس فيها من ههنا إلى ههنا ولهذا قال لعلمهم يتدون وقوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا أي على الأرض وهي كاتبة عليها كما قال والسماء بينناها يابداً والناس يتدون وقال والسماء وما بناها أقلم يتظروا إلى السماء فوقهم كيف بيناها وزيناها وما لها من فروج والبناء هو نصب القبة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى الإسلام على خمس أي خمسة دعائم وهذا لا يكون إلا في الخيام كما تعهد العرب بحقوقها أي عاليها وسافلها وقال مجاهد مر فوجا وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا أحمد بن عبد الرحمن الدشتكي حدثني أبي عن أبيه عن أشعث بن يحيى عن ابن إسحاق القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن (٢٧٧) سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال رجبيل

يارسول الله ما هذه السماء قال هذا موج مكفوف عنكم استاده غريب وقوله وهم عن آياتها معرضون كقوله وكان من آية في السموات والأرض يترون عليها وهم عنها معرضون أي لا يتفكرون فيما خلق الله فيها من الاتساع العظيم والارتفاع الباهر وما زينت به من الكواكب الثوابت والسيارات في ليالها وفي نهارها من هذه الشمس التي تقطع الفلك بكامله في يوم وليله فتسير غاية لا يعلم قدرها إلا الله الذي قدرها وسخرها وسيرها وقد ذكر ابن أبي الدنيا رحمه الله في كتابه التفكير والاعتبار أن بعض عباده بنى إسرائيل تعبد ثلاثين سنة وكان الرجل منهم إذا تعبد ثلاثين سنة أظلمت عمامة فلم يزد ذلك الرجل شيئا مما كان يحصل لغيره فشكى ذلك إلى أمه فقالت له يا بني فلعلك أذنبت في مدة عبادتك هذه فقل لا والله ما أعلم قالت فلعلك هممت قال لا ولا هممت قالت

هذه القصة أبو داود الطيالسي وعبد الرزاق وأحمد وعبد بن حبيب وأبو داود وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مطولة وأخرجها البخاري ومسلم وغيرهما ولم يسموا الرجل ولا المرأة وفي آخر القصة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له اذهب فلا سبيل لك عليهم فقال يارسول الله مالي قال لا مال لك أن كنت صدقت عليهم فهو بما استحللت من فرجها وإن كنت كذبت عليهم أفدالك أبعد لك منها وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سهل بن سعد قال جاء عويمر إلى عاصم بن عدى فقال سل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا فقتله أ يقتل به أم كيف يصنع فسأل عاصم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسائل فقال عويمر والله لا تدين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا سأله فأتاه فوجدته قد أنزل عليه فدعا به ما فلا عن بينهم ما قال عويمر إن انطلقت بها يارسول الله لقد كذبت عليهم أفارقها قبل أن يأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأرسلت سنة للمتلاعنين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبصروها فإن جاءت به أسهم أدعج العينين عظيم الاليتين فلا أراه الا قد صدق وإن جاءت به أحمر كأنه وحره فلا أراه الا كاذبا فجاءت به مثل النعت المذكور وفي الباب أحاديث كثيرة وفيما ذكرنا كفاية وأخرج عبد الرزاق عن عمر بن الخطاب وعلى وابن مسعود قالوا لا يجتمع المتلاعنان أبدا ثم ذكر سبحانه بعد ذلك حكم القذف على العموم حكم نوع من أنواع القذف وهو قذف الزوج للمرأة التي تحته بعقد النكاح فقال (والذين يرمون أزواجهم) جمع زوج بمعنى الزوجة فإن حذف التام منها أفصح من إثباتها إلا في الفرائض ولم يقيد ههنا بالمحصنات إشارة إلى أن اللعان يشرع في قذف المحصنة وغيرها فهو في قذف المحصنة بسقط الحد عن الزوج وفي قذف غيرها يسقط التعزير كأن كانت ذميمة أو أمة أو صغيرة تحتل الوطء بخلاف قذف الصغيرة التي لا تحتمل له وبخلاف قذف الكبيرة التي ثبت زناها بينة أو اقرار

فلعلك رفعت بصرك إلى السماء ثم رددته بغير فكر فقال نعم كثيرا قالت فمن ههنا أتيت ثم قال منها على بعض آياته فقال وهو الذي خلق الليل والنهار أي هذا في ظلامه وسكونه وهذا بضياءه وانسه يطول هذا تارة ثم يقصر أخرى وعكسه الآخر والشمس والقمر هذه لهما نور يخصها وفلك بذاته وزمان على حدة وحركة وسير خاص وهذا نور آخر وفلك آخر وسير آخر وتقدير آخر وكل في فلك يسبحون أي يدورون قال ابن عباس يدورون كما يدور المغزل في الفلكة قال مجاهد فلا يدور المغزل إلا بالفلكة ولا الفلكة إلا بالمغزل كذلك النجوم والشمس والقمر لا يدورون إلا به ولا يدور إلا بهن كما قال تعالى فائق الأصباح وجعل الليل سكا والشمس وانقمر حسبما نأ ذلك تقدير العزيز العليم (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبأكم بالشئرا والخير فتنه والسناترجعون) يقول تعالى وما جعلنا البشر من قبلك أي يا محمد داخلدا أي في الدنيا بل كل من عليها فان ويبقى وجه



ربك ذو الجلال والاكرام وقد استدلى بهذه الآية الكريمة من ذهب من العلماء الى أن الخضر عليه السلام مات وليس حتى الى الآن لانه بشر سواه كان ولياً أو نبياً أو رسولا وقد قال تعالى وما جعلنا البشر من قبلك الخلد وقوله أفان مت أي يا محمد فهم الخالدون أي يؤملون أن يعيشوا بعد ذلك لا يكون هذا بل كل الى القناء ولهذا قال تعالى كل نفس ذائقة الموت وقدر وى عن الشافعى رحمه الله أنه أنشد واستشهد بهذين البيتين

تمنى رجال أن أموت وإن أمت \* فتلك سبيل لست فيها باوحد  
فقل للذى يفتى خلاف النى مضى \* تهياً لاخرى مثلها فكا أن قد

وقوله وتبلاوكم بالشر والخير فتنة أي تختبركم بالمصائب تارة وبالنعيم أخرى فتتظرون يشكروا ومن يكفروا ومن يصبر ومن يقنط كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (٢٧٨) وتبلاوكم يقول نبليكم بالشر والخير فتنة بالشدة والرخاء والصحة واللبس

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والغنى والفقر والجلال والخرام والطاعة والمعصية والهدى والضلال وقوله والذين يرجعون أي فنجازيكم بأعمالكم (واذا رآك الذين كفروا أن يتخذونك الاهزوا أهذا الذي يد كرا لهتمكم وهو يد كرا الرحمن هم كفرون خلق الانسان من عجل سار يكما آياتى فلا تستعجلون) يقول تعالى لنبيه صلوات الله وسلامه عليه واذا رآك الذين كفروا يعنى كفار قريش كآبى جهل واشباهه ان يتخذونك الاهزوا اى يستهزؤن بك وينقصونك يقولون أهذا الذي يد كرا لهتمكم يعنون أهذا الذي يسب آلهتمكم ويسفه أحلامكم قال تعالى وهم يد كرا الرحمن هم كفرون أى وهم كفرون بالله ومع هذا يستهزؤن برسول الله كما قال فى الآية الاخرى واذا رآك ان يتخذونك الاهزوا أهذا الذي بعث الله رسولا ان كاد لضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من اضل سبيلا وقوله خلق الانسان من عجل كما قال فى الآية الاخرى وكان الانسان (حكيم) عجولا أى فى الامور قال مجاهد خلق الله آدم بعد كل شىء من آخر النهار من يوم خلق الخلاق فلما أحيى الروح عينيه ولسانه ورأسه ولم يبلغ أسنانه قال يارب استعجل بخلقى قبل غروب الشمس وقال ابن أبى حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا محمد بن علقمة بن وقاص الليثى عن أنى سلمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط منها وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يصلى أو يقبض أصابعه يقولها فسأل الله خيرا إلا أعطاه إياه قال أنوسلمة فقال عبد الله بن سلام قد عرفت تلك الساعة هي آخر ساعات النهار من يوم الجمعة وهي التي خلق الله فيها آدم قال الله تعالى خلق الانسان من عجل سار يكما آياتى فلا تستعجلون والحكمة فى ذكر عجلة الانسان ههنا انه لما ذكر المسبب زئين بالرسول صلوات الله وسلامه عليه وقع فى النفوس سرعة الانتقام منهم واستعجلت

فان الواجب فى قذفهما التهمز ير لکنه لا يلاعن لدفعه كما فى كتب الفروع وقد وقع قذف الزوجة بالزنا جماعة من الصحابة كهلل بن أمية وعويمر المجلى وعاصم بن عدي (ولم يكن لهم شهداء) يشهدون بما رموه من الزنا (الا أنفسهم) بالرفع على البذل من شهداء ولم يذكروا الخشري غيره وقيل انه نعت له على أن الابعنى غير وبال نصب على الاستثناء على الوجه المرجوح ولا مفهوم لهذا القميد بل يلاعن ولو كان واجدا للشهود الذين يشهدون بزنا هالنقى ولد ولد دفع العقوبة حدا أو تعزيرا (وشهادة أحدهم) أى الشهادة التي تزيل عنه حدا القذف أو فالواجب شهادة أحدهم أو وشهادة أحدهم كائنه أو واجبة وقيل فعليهم أن يشهد أحدهم (أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين) فيما رماها به من الزنا وهي المشهود به (و) الشهادة (الخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) فيما رماها به من الزنا قرأ الجمهور أن بالتشديد ونافع بتحقيقها (ويدراً) أى يدفع (عنها) أى عن المرأة (العذاب) الدنيوى وهو الحد والمعنى انه يدفع عن المرأة الحد (ان تشهد) أى شهادتها (أربع شهادات بالله انه) أى الزوج (لمن الكاذبين) فيما رماى به من الزنا (و) تشهد الشهادة (الخامسة ان غضب الله عليها ان كان) الزوج (من الصادقين) فيما رماها به من الزنا وتخصيص الغضب بالمرأة للتغليظ عليها لكونها أصل الفجور ومادته ولان النساء يكثرن اللعن فى العادة ومع استكثرهن منه لا يكون له فى قلوبهن كبير موقع بخلاف الغضب (ولو لافضل الله عليكم) فيه التفات عن الغيبة والخطاب لكل من الفريقين أى القاذفين والمقدوفات فى الكلام تغليب صيغة الذكور على صيغة الاناث حيث لم يقل عليكم وعليكن (ورجته) لنال الكاذب منه ما عذاب عظيم قاله الزجاج أو لعاجلكم بالعقوبة ولكنه ستر عليكم ودفع عنكم الحد باللعان أو لفضحكم بخواب لو محذوف ثم بين سبحانه كثيرون بته على من تاب وعظيم حكمته البالغة فقال (وأن الله نواب) أى يعود على من تاب اليه ورجع عن معاصيه بالتوبة عليه والمغفورة له فى ذلك وغيره

(حكيم)

حين يرون العذاب من اضل سبيلا وقوله خلق الانسان من عجل كما قال فى الآية الاخرى وكان الانسان (حكيم) عجولا أى فى الامور قال مجاهد خلق الله آدم بعد كل شىء من آخر النهار من يوم خلق الخلاق فلما أحيى الروح عينيه ولسانه ورأسه ولم يبلغ أسنانه قال يارب استعجل بخلقى قبل غروب الشمس وقال ابن أبى حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا محمد بن علقمة بن وقاص الليثى عن أنى سلمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط منها وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يصلى أو يقبض أصابعه يقولها فسأل الله خيرا إلا أعطاه إياه قال أنوسلمة فقال عبد الله بن سلام قد عرفت تلك الساعة هي آخر ساعات النهار من يوم الجمعة وهي التي خلق الله فيها آدم قال الله تعالى خلق الانسان من عجل سار يكما آياتى فلا تستعجلون والحكمة فى ذكر عجلة الانسان ههنا انه لما ذكر المسبب زئين بالرسول صلوات الله وسلامه عليه وقع فى النفوس سرعة الانتقام منهم واستعجلت



ذلك فقال الله تعالى خلق الانسان من عجل لانه تعالى يلى الظالم حتى اذا اخذه لم يقبله يؤجل ثم يعجل ويتطرق ثم لا يؤخر ولهذا قال  
سأريكم آياتي آي تقمى وحكمى واقتدارى على من عصانى فلا تستعجلون (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين لو يعلم الذين  
كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون بل تأتيتهم بغتة فتبهمهم فلا يستطيعون ردها ولا هم  
يتظرون) يخبر تعالى عن المشركين انهم يستعجلون ايضا بوقوع العذاب بهم ثم تكذبا وجحودا وكفرا وعنادا واستبعادا فقال  
ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قال الله تعالى لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم  
لو يتقنوا الله واقع بهم لا محالة لما استعجلوا به لو يعلمون حين يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم لهم من فوقهم ظلل من  
النار ومن تحتهم ظلل لهم من جهنم مهادون من فوقهم غواش (٢٧٩) وقال فى هذه الآية حين لا يكفون عن وجوههم النار  
ولا عن ظهورهم وقال سرايلهم

من قطران وتغشى وجوههم النار من  
قال عذاب محيط بهم من جميع  
جهاتهم ولا هم ينصرون أى لا ناصر  
لهم كما قال وما لهم من الله من واق  
وقوله بل تأتيتهم بغتة أى تأتيتهم  
النار بغتة أى فجأة فتبهمهم أى  
تدعهم فيستسلمون لها حائرين  
لا يدرون ما يصنعون فلا يستطيعون  
ردها أى ليس لهم حيلة فى ذلك  
ولا هم يتظرون أى ولا يؤخر عنهم  
ذلك ساعة واحدة (ولقد استهزئ  
برسل من قبلك خفا بالذين سخروا  
منهم ما كانوا يستهزئون قل من  
يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن بل  
هم عن ذكر ربهم معرضون أم لهم  
آلهة تمنعهم من دوتنا لا يستطيعون  
نصر أنفسهم ولا هم مناصبون)  
يقول تعالى مصلينا الرسول عما آذاه به  
المشركون من الاستهزاء والكذب  
ولقد استهزئ برسل من قبلك خفا  
بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزئون  
يعنى من العذاب الذى كانوا

(حكيم) فيما شرع لعباده من الله ان وفرض عليهم من الحدود (ان الذين جاؤا بالافك) هذا  
شروع فى الآيات المتعلقة بالافك وهى ثمانية عشر تنتهى بقوله أولئك مبرؤون والافك  
أسوء الكذب وأفحشه وأقبحه وهو مأخوذ من أفك الشئ اذا قلبه عن وجهه فالافك هو  
الحديث المقلوب لكونه مصر وفاق الحق وقيل هو البهتان وأجمع المسلمون على ان المراد  
بما فى الآية ما وقع من الافك على عائشة أم المؤمنين وانما وصفه الله بأنه افك لان المعروف  
من حالها رضى الله عنها خلاف ذلك قال الواحدى ومعنى القلب فى هذا الحديث الذى  
جاءه أولئك النفران عائشة كانت تستحق الثناء بما كانت عليه من الحصانة والشرف  
والعقل والديانة وعلو النسب والسبب والعفة لا القذف فالذين رموها بالسوء قلبوا الامر  
عن وجهه فهو افك قبيح وكذب ظاهر (عصبة منكم) العصبة الجماعة من العشرة الى  
الاربعة والمراد بهم هنا عبد الله بن أبى راس المنافقين وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت  
ومسطح بن أثانة وحنيفة بنت جحش ومن ساعدتهم وقيل العصبة من الثلاثة الى العشرة  
وقيل من عشرة الى خمسة عشر وأصلها فى اللغة الجماعة الذين يتعصب بعضهم لبعض وقد  
أخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم حديث عائشة الطويل فى سبب نزول هذه  
الآيات بالفاظ متعددة وطرق مختلفة حاصلة ان سبب النزول هو ما وقع من أهل الافك  
الذين تقدم ذكرهم فى شأن عائشة وذلك انهم اخرجت من هودجها التمس عقدا لها  
انقطع من جزع فرحلوا وهم يظنون انها فى هودجها فرجعت وقد ارتحل الجيش  
والهودج معهم فاقامت فى ذلك المكان ومربها صقوان بن المعطل وكان متأخرا عن  
الجيش فانما خراجه وحملها عليهم فلما رأى ذلك أهل الافك قالوا ما قالوا فبرأها الله مما قالوا  
هذا حاصل القصة مع طولها وتشعب أطرافها فلا نطول بذكر ذلك وجملة (لا تحسبوه  
شرا لكم) ان كانت خبر الان فظاهر وان كان الخبر عصبة فهى مستأنفة خوطب بها النبى  
صلى الله عليه وآله وسلم وعائشة وأبو بكر وصفوان بن المعطل الذى قذف مع عائشة

يستبعدون وقوعه كما قال تعالى ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى آتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله  
ولقد جاءنا من نبأ المرسلين ثم ذكر تعالى نعمته على عبده فى حفظه لهم بالليل والنهار وكلاءته وحراسته لهم بعينه التى لاتنام فقال  
قل من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن أى بدل الرحمن يعنى غيره كما قال الشاعر

جارية لم تلبس المرققا \* ولم تذق من البقول الفستقا  
أى لم تذق بدل البقول الفستق وقوله تعالى بل هم عن  
ذكر ربهم معرضون أى لا يعترفون بنعمة الله عليهم واحسانه اليهم بل يعرضون عن آياته وآلائه ثم قال أم لهم آلهة تمنعهم من  
دوتنا استهزاهم انكارا وتقريرا وتوبيخا أى لهم آلهة تمنعهم وتكلوهم غيرنا ليس الامر كما توهموا الا ولا كما زعموا ولهذا قال لا يستطيعون  
نصر أنفسهم أى هذه الآلهة التى استندوا اليها غير الله لا يستطيعون نصر أنفسهم وقوله ولا هم مناصبون قال العوفي عن  
ابن عباس ولا هم مناصبون أى يجارون وقال قتادة لا يصحبون من الله بخير وقال غيره ولا هم مناصبون يعنون (بل متعنا



هو آباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون أنا أنأت الأرض تنقصها من أطرافها أفهم الغالبون قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما يندرون ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا أنا كنا ظالمين وتضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين يقول تعالى مخبرا عن المشركين إنما أغرهم وجعلهم على ما هم فيه من الضلال أنهم متعوا في الحياة الدنيا ونعموا وطال عليهم العمر في ما هم فيه فاعتقدوا أنهم على شيء ثم قال واعظا لهم أفلا يرون أنا أنأت الأرض تنقصها من أطرافها اختلف المفسرون في معناه وقد أسلفناه في سورة الرعد وأحسن ما قسر بقوله تعالى ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون وقال الحسن البصري يعني بذلك ظهور الإسلام على الكفر والمعنى أفلا يعتبرون بتصر الله لأوليائه على أعدائه وأهلاكم الام (٢٨٠) المكذبة والقرى الظالمة وانجائهم لغياض المؤمنين ولهذا قال أفهم

الغالبون يعني بل هم المغلوبون الأسفلون الأخسرون الأرضيون وقوله قل إنما أنذركم بالوحي أي إنما أنا مبلغ عن الله ما أنذر تسكم به من العذاب والنتكال ليس ذلك إلا عما أوحاه الله إلي ولكن لا يجدي هذا عن أعني الله بصيرته وختم على سمعه وقلبه ولهذا قال ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما يندرون وقوله ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا أنا كنا ظالمين أي ولئن مس هؤلاء المكذبين أدنى شيء من عذاب الله ليعترفن بذنوبهم وانهم كانوا ظالمين أنفسهم في الدنيا وقوله وتضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا أي وتضع الموازين العدل ليوم القيامة الأكثر على أنه إنما هو ميزان واحد وانما جمع باعتبار تعدد الأعمال الموزونة فيه وقوله فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين كما قال تعالى ولا يظلم ربك أحدا وقال

أم المؤمنين وتسليمة لهم والضمير المنصوب للآفة والشر ما زاد ضرره على نفعه (بل هو خير لكم) الخير ما زاد نفعه على ضرره وأما الخير الذي لا شرف فيه فهو الجنة والشر الذي لا خير فيه فهو النار ووجه كونه خير الهم أنه يحصل لهم به الثواب العظيم مع بيان براءة أم المؤمنين عائشة وصيرورة قصتها هذه مشرعا عاما وهذا غاية الشرف والفضل وفيه تهويل الوعيد لمن تكلم فيهم والشناء على من ظن بهم خيرا (لكل امرئ منهم) أي من العصبية الكاذبة (ما اكتسب من الاثم) بسبب تكلمه بالآفة (والذي تولى) أي تحمل (كبره) أي معظمه (منهم) فبدأ بالخوض فيه وأشاعه وهو ابن أبي قحافة بضم الكاف قال الفراء وهو وجه جديلان العرب تقول فلان تولى عظم كذا وكذا أي أكبره وقرئ بكسر هاء قيل هما الغتان وقيل هو بالضم معظم الآفة وبالكسر البداية به وقيل هو بالكسر الاثم فالمعنى ان الذي تولى معظم الآفة من العصبية (له عذاب عظيم) في الدنيا وفي الآخرة وفيهم ما واختلف في هذا الذي تولى كبره من عصبية الآفة من هو منهم فقيل هو عبد الله بن أبي وقيل هو حسان والاول هو الصحيح وقد روى محمد بن اسحق وغيره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم جلد في الآفة رجلين وامرأة وهم مسطح بن أثاثة وحسان بن ثابت وحنة بنت جحش وقيل جلد عبد الله بن أبي وحسان وحنة ولم يجلد مسطح لأنه لم يصرح بالزند ولا كان يسمع ويشيع من غير تصریح وقيل لم يجلد احدا منهم قال القرطبي المشهور ومن الاخبار والمعروف عند العلماء ان الذين حسدوا حسان ومسطح وحنة ولم يسمع بحسد لعبد الله بن أبي ويؤيد هذا ما في سنن أبي داود عن عائشة قال لما نزل عذري قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل من المنبر أمر بالرجلين والمرأة فضر بواحدهم وسماهم حسان ومسطح وحنة واختلفوا في وجه تركه صلى الله عليه وآله وسلم جلد عبد الله بن أبي فقيل لتوفير العذاب العظيم له في الآخرة وحده من عداه ليكون ذلك تكفير الذنوب كما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الحدود انه قال انها كفارة لمن

ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما وقال لقمان يا بني انك مثقال حبة من اقيمت خردل فتسكن في صحرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله ان الله لطيف خبير وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن اسحق الطالقاني حدثنا ابن المبارك عن ليث بن سعد عن عامر بن يحيى عن أبي عبد الرحمن الجبلي قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يستخلص رجلا من امتي على رأس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل مد البصر ثم يقول أأنكر من هذا شيئا أظلمت كتبني الحافظون قال لا يارب قال أفلك عذرا وحسنة قال فبهت الرجل فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة واحدة لا ظلم عليك اليوم فتخرج له بطاقة فيها



اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فيقول أحضروه فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول انك لا تعلم قال  
 قد وضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة قال فطاشت السجلات وثقلت البطاقة قال ولا يشغل شي (٢) مع اسم الله الرحمن الرحيم رواه  
 الترمذي وابن ماجه من حديث الليث بن سعد وقال الترمذي حسن غريب وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن عمرو  
 ابن يحيى عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع الموازين يوم القيامة  
 فيوثق بالرجل فيوضع في كفة ويوضع ما أحصى عليه فيها يل به الميزان قال فيبعث به الى النار قال فاذا أدير به اذا صاح من عند الرحمن  
 عز وجل يقول لا تمسوا فانه قد بقي له فيوثق ببطاقة فيها لا اله الا الله فتوضع مع الرجل في كفة حتى يميل به الميزان وقال الامام أحمد  
 أيضاً حدثنا أبو نوح فزاد أنبأنا الليث بن سعد عن مالك بن أنس عن (٢٨١) الزهري عن عروة عن عائشة ان رجلاً من  
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه

أقيمت عليه وقيل ترك حده تألنا القوم و احتراماً لابنه فانه كان من صالحى المؤمنين  
 وأطقاء لنائرة الفتنة فقد كان ظهرت مبادئهم من سعد بن عباد ومن معه كفى صحح  
 مسلم وأخرج البخارى وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن  
 الزهري قال كنت عند الوليد بن عبد الملك فقال الذى تولى كبره منهم على فقلت  
 لا حدثنى سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وعلقمة بن وقاص وعبد الله بن عبد الله بن  
 عتبة بن مسعود كلهم سمع عائشة تقول الذى تولى كبره منهم عبد الله بن أبي قال فقال لى فما  
 كان جرمه قلت حدثنى شيخان من قومك أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وأبو بكر بن  
 عبد الرحمن بن الحارث بن هشام انهما سمعا عائشة تقول كان مسياً فى أمرى وقال يعقوب  
 ابن شيبة فى مسنده دخل سليمان بن يسار على هشام بن عبد الملك فقال له يا سليمان الذى  
 تولى كبره من هو قال ابن أبي قال كذبت هو على قال أمير المؤمنين أعلم بما يقول فدخل  
 الزهري فقال يا ابن شهاب من الذى تولى كبره فقال ابن أبي قال كذبت هو على قال أنا  
 أ كذب لا باللسان والله لو نادى مناد من السماء ان الله قد أحل الكذب ما كذبت حدثنى  
 عروة وسعيد وعبد الله وعلقمة عن عائشة ان الذى تولى كبره عبد الله بن أبي وأخرج  
 البخارى ومسلم وغيرهما عن مسروق قال دخل حسان بن ثابت على عائشة فشيب وقال  
 حصان رزان ما ترن برية \* وتصيح غرثى من لحوم الغوافل

قالت لكنك است كذلك قلت تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله فيه والذى تولى  
 كبره منهم له عذاب عظيم فقالت وأى عذاب أشد من العمى ثم صرف سبحانه الخطاب عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه الى المؤمنين بطريق الالتفات فقال (ولولا)  
 تخضية أى هلا (اذمعتهم وظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيراً) تأ كيدا  
 للتوبيخ والتقريع ومبالغة فى معاتبهم وشروع فى توبيخهم وتعييرهم وزجرهم بتسعة  
 زواجر الاول هذا والثاني لولا جازأ عليه والثالث ولولا فضل الله والرابع اذ تلقونه

(٣٦ - فتح البان سادس) الفرقان وضياء ذكر الله متقين الذين يحشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون  
 وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفانتم له منكرون قد تقدم التنبيه على ان الله تعالى كثيراً ما يقرن بين ذكر موسى ومحمد صلوات  
 الله وسلامه عليهما وبين تكايبهما ولهذا قال ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان قال مجاهد يعنى الكتاب وقال أبو صالح التوراة  
 وقال قتادة التوراة حلالها وحرامها وما فرق الله بين الحق والباطل وقال ابن زيد يعنى النصر وجامع القول فى ذلك ان الكتب  
 السماوية مثقلة على التفرقة بين الحق والباطل والهدى والضلال والغي والرشاد والحلال والحرام وعلى ما يحصل نوراً فى القلوب  
 وهداية وخوفاً وإبابة وخشية ولهذا قال الفرقان وضياء ذكر الله متقين أى تذكرهم وهم وعظمتهم فقال الذين يحشون ربهم  
 بالغيب كقوله من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب وقوله ان الذين يحشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير وهم من  
 (٣) قوله مع بسم الله الرحمن الرحيم هكذا فى الاصل وانظره مع ما قبله وحور الرواية اهـ



الساعة مشفقون أي خائفون ويحلون ثم قال تعالى وهذا ذكر مباركة أثرناه يعني القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فأنتم له منكرون أي اقتكروته وهو في غاية الجلاء والظهور (ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين إذ قال لا يه و قومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعين قال بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين) يخبر تعالى عن خليله إبراهيم عليه السلام أنه آتاه رشده من قبل أي من صغره ألهمه الحق والحجة على قومه كما قال تعالى وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه وما يدرك من الأخبار عنه في ادخال أبيه له في السرب وهو رضيع وأنه خرج به بعد أيام فظهر إلى الكوكب والخلوقات فتبصر فيها وما قصه كثير (٢٨٢) من المفسرين وغيرهم فعمامتها أحاديث بنى إسرائيل فما وافق منها الحق بما

بأيدينا عن المعصوم قبلناه لموافقته الصحيح وما خاف شأ من ذلك رددناه وما ليس فيه موافقة ولا مخالفة لأن صدقه ولا يكذب بل نجعله رققا وما كان من هذا الضرب منها فمد رخص كثير من السلف في روايتها وكثير من ذلك مما لا فائدة فيه ولا حاصل له مما ينتفع به في الدين ولو كانت فائدة تعود على المكافين في دينهم لينته هذه الشريعة الكاملة الشاملة والذي نساكه في هذا التفسير الأعراض عن كثير من الأحاديث الإسرائيلية لما فيها من تضيق الزمان ولما اشتمل عليه كثير منها من الكذب المروج عليهم فانهم لا تفرقة عندهم بين صحيحها وسقيمها كما حرره الأئمة الحفاظ المتقنون من هذه الأمة والمنصود ههنا أن الله تعالى أخبر أنه قد آتى إبراهيم رشده من قبل أي من قبل ذلك وقوله وكنا به عالمين أي وكان أهلا لذلك ثم قال إذ قال لا يه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون

والخامس ولولا إذ سمعتموه والسادس يعظكم الله والسابع أن الذين يحبون والثامن ولولا فضل الله عليكم والتاسع يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان إلى سميع علم ومعنى الآية كان ينبغي للمؤمنين حين سمعوا مقالة أهل الأوثان أن يقيسوا ذلك على أنفسهم فإن كان ذلك يعد فيهم فهو في أم المؤمنين أبعد وقيل كان ينبغي لكم بمجرد سماعه أن تحسنوا الظن في أم المؤمنين فضلا عن أن تتبادوا في سماعة فضلا أن تصروا عليه بعد السماع قال الحسن معنى بأنفسهم باهل دينهم لأن المؤمنين كنفس واحدة في اشتراك الكل في الإيمان ألا ترى إلى قوله ولا تقتلوا أنفسكم قال الزجاج وكذلك يقال للقوم الذين يقتل بعضهم بعضا أنهم يقتلون أنفسهم قال المبرد ومثله قوله تعالى فاقتلوا أنفسكم قال النحاس معنى بأنفسهم باخوانهم وقيل بأنفسهم فوجب الله سبحانه على المسلمين إذا سمعوا رجلا يقذف أحدا أو يذكروه بقرحة لا يعرفونه به أن ينكروا عليه ويكذبوه وانما عدل عن الخطاب إلى الغيبة وعن الضمير إلى الظاهر ولم يقل ظننتم بأنفسكم خيرا وقلتم لي بالغ في التوبيخ بطريق الالتفات وإيدل التصريح بلانظ الإيمان على أن الاشتراك فيه يقتضي أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول عاتب ولا طاعن وهذا من الأدب الحسن الذي قل القائم به والحافظ له وليست بحسد من يسمع فيسكت ولا يشيع ما يسمعه باخوانه وكذا بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع قال العلماء في الآية دليل على أن درجة الإيمان والعفاف لا يزالان لها الخبر المحتمل وإن شاع وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وغيرهم عن بعض الأنصار أن امرأة أبي أيوب قالت له حين قال أهل الأوثان ما قالوا لا تسمع ما يقول الناس في عائشة قال بلى وذلك الكذب أكت أنت فاعله ذلك يا أم أيوب قالت لا والله قال فعائشة خير منكم وأطيب انما هذا كذب وأوثان باطل فلما نزل القرآن ذكر الله من قال من الناحية ما قال من أهل الأوثان ثم قال ولولا إذ سمعتموه الآية أي كما قال أبو أيوب ومساحيته (وقالوا) أي قال المؤمنون عند سماع

الأوثان

هذا هو الرش الذي أوتي به من صغره الانكار على قومه في عبادة الأصنام من دون الله عز وجل فقال

ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون أي معتكفون على عبادتها قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد الصباح حدثنا أبو معاوية الضرير حدثنا سعيد بن طريف عن الأصمعي بن نباتة قال مر على قوم يلعبون بالشطرنج فقال ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون لأن عيس أحدكم جراح حتى يطفأ أخيره من أن يسمها قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين لم يكن لهم حجة سوى صنيع آباءهم الضلال ولهذا قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين أي الكلام مع آباءكم الذين احتججتم بصنيعهم كالكلام معكم فأنتم وهم ضلال على غير الطريق المستقيم فلما سفه أحلامهم وضل آباءهم واحتقر آلهتهم قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعين يقولون هذا الكلام الصادر عنك تقوله لأعباء ومحققيه فانما لم نسمع به قبلك قال بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن



أي ربكم الذي لا إله غيره هو الذي خلق السموات والأرض وما حوت من المخلوقات الذي ابتدأ خلقهم وهو الخالق لجميع الأشياء  
 وأنا على ذلكم من الشاهدين أي وأنا أشهد أنه لا إله غيره ولا رب سواه (وتالله لا أكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فاعلمهم  
 جذاذا إلا كبيرهم لعلمهم إليه يرجعون قالوا من فعل هذا يا كهتنا انه لمن الظالمين قالوا سمعنا قتي يذكرهم يقال له ابراهيم قالوا فأتوا  
 به على أعين الناس لعلمهم يشهدون قالوا أنت فعلت هذا يا كهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون) ثم  
 أقسم الخليل قسما أسعده بعض قومه ليكيدن أصنامهم أي يحرضن على اذهابهم وقتل كبيرهم بعد ان تولوا مدبرين أي الى عبيدهم  
 وكان لهم عبيد يخرجون اليه قال السدي لما اقترب وقت ذلك العيد قال أبو يابني لو خرجت معنا الى عيدنا لاجبستك دينتنا نخرج  
 معهم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه الى الأرض وقال اني سقيم (٢٨٣) فملاوا عيرون عليه وهو صريع فبقولون معه

فبقول اني سقيم فلما جازعاستهم  
 وبقي ضعتا واهم قال تالله لا كيدن  
 أصنامكم فسمعه أولئك وقال ابن  
 اسحق عن أبي الاحوص عن عبد  
 الله قال لما خرج قوم ابراهيم الى  
 عبيدهم مروا عليه فقالوا يا ابراهيم  
 لا تخرج معنا قال اني سقيم وقد كان  
 بالامس قال تالله لا أكيدن  
 أصنامكم بعد ان تولوا مدبرين  
 فسمعه ناس منهم وقوله فجعلهم  
 جذاذا أي حطاما كسرها كلها  
 الا كبيرهم يعني الا الصنم الكبير  
 عندهم كما قال قراخ عايم ضربا باليمين  
 وقوله لعلمهم اليه يرجعون ذكروا  
 انه وضع ان قدوم في يد كبيرهم لعلمهم  
 يعتقدون انه هو الذي غار لنفسه  
 وأنف ان تعبد معه هذه الأصنام  
 الصغار فكسرها قالوا من فعل هذا  
 يا كهتنا انه لمن الظالمين أي حين  
 رجعوا وشاهدوا ما فعله الخليل  
 بأصنامهم من الاهانة والاذلال  
 الدال على عدم الهيئتها وعلى سخافة  
 عقول عابديها قالوا من فعل هذا

الافك (هذا ملك مبين) أي كذب بين ظاهر مكشوف لاحتقيقه وقوله (لولا جاوا  
 عليه) من تمام ما يقوله المؤمنون أي هاجم الخائفون في الافك (باربعة شهداء)  
 يشهدون على ما قالوا (فألم يأتوا بالشهادة فافوا) أي الخائفون في الافك (عند  
 الله) أي في حكمه وقضائه الأزلي أو شرعه المؤسس على الدلائل الطائفة المتقنة (هم  
 الكاذبون) أي القاذفون الكاملون في الكذب وهذا من باب الزواجر (ولولا فضل الله  
 عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة) هذا خطاب للسامعين وفيه زجر عظيم ولولا هذه هي  
 لامتناع الشيء لوجود غيره والمعنى لولا اني قضيت عليكم بالنقل في الدنيا بالنعم التي من  
 جلتها الامهال للتوبة والرحمة في الآخرة بالعفو (لمسكنكم تخيما أفضم) أي بسبب ما أفضم  
 (فيه) من حديث الافك والابهام لتحويل أمره يقال أفاض في الحديث واندفع وخاض  
 بمعنى (عذاب عظيم) أي لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الافك وقيل  
 المعنى لولا فضل الله عليكم لمسكنكم العذاب في الدنيا والآخرة. معا ولكن برحمته ستر عليكم  
 في الدنيا ويرحمكم في الآخرة من آثارنا (اذ تلقونه بالسننكم) من التلقى والاصل  
 تلقونه قال مقاتل ومجاهد المعنى يرويه بعضكم عن بعض قال الكلبي وذلك ان  
 الرجل منهم يلقى الرجل فيقول بلغني كذا وكذا ويلتقونه تلمسيا قال الزجاج معناه يلقيه  
 بعضهم الى بعض وقرئ من الالتقاء ومعناها واضح وقرئ بفتح التاء وكسر اللام وضم  
 القاف وهي مأخوذة من قول العرب ان الرجل يلقى واقفا اذا كذب قال ابن سيده جاوا  
 بالمتعدى شاهدا على غير المتعدى قال ابن عطية وعندى أراد يلقون فيه فحذف حرف  
 الجر فاتصل الضمير وقال الخليل وأبو عمرو وأصل الولى الاسراع يقال جاءت الابل تلقى  
 أي تسرع وعن ابن جرير مثله وزاد الولى هو الاسراع بالشئ بعد الشئ كعدد في اثر عدد  
 وكلام في اثر كلام وقرئ تألقونه من الاق وهو الكذب وقرئ تلقونه وهو مضارع  
 ولقى بكسر اللام والتلق والتلقن معان متقاربة خلا لان في الاول معنى

يا كهتنا انه لمن الظالمين أي في صنيعه هذا قالوا سمعنا قتي يذكرهم يقال له ابراهيم أي قال من سمعه يخلف انه ليكيدنهم معنا  
 قتي أي شايد يذكرهم يقال له ابراهيم قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف حدثنا سعيد بن منصور حدثنا جرير بن عبد الحميد عن  
 قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال ما بعث الله نبيا الا شابا ولا أوتي العلم عالم الا وهو شاب وتلا هذه الآية قالوا سمعنا قتي  
 يذكرهم يقال له ابراهيم وقوله قالوا فأتوا به على أعين الناس أي على رؤس الاشهاد في الملا الا كبر بحضرة الناس كلهم وكان  
 هذا هو المقصود الا كبر لابراهيم عليه السلام ان يبين في هذا الخفل العظيم كثرة جهلهم وقلة عقولهم في عبادة هذه الأصنام التي  
 لا تدفع عن نفسها ضرا ولا تمك لها انصراف كيف يطلب منها شيء من ذلك قالوا أنت فعلت هذا يا كهتنا يا ابراهيم قال بل فعله  
 كبيرهم هذا يعني الذي تركه لم يكسره فاسألوهم ان كانوا ينطقون وانما أراد به ان يادروا من تلقاء أنفسهم فيعرفوا انهم



لا ينطقون وان هذا لا يصدر عن هذا الصنع لانه جاد وفي الصحيحين من حديث هشام بن عمار عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ابراهيم عليه السلام لم يكذب غير ثلاث ثنتين في ذات الله قوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني ستقيم قال ويينا هو يسير في أرض جبار من الجبابرة ومعه سارة اذ نزل منزل اقامي الجبار رجل فقال انه قد نزل ههنا رجل بارضك معه امرأه أحسن الناس فارسل اليه فجاء فقال ما هذه المرأة منك قال هي أختي قال فاذهب فارسل بها الي فانطلق الى سارة فقال ان هذا الجبار قد سألني عنك فاخبرته انك أختي فلا تكذبيني عنده فانك أختي في كتاب الله وانه ليس في الارض مسلم غيري وغيرك فانطلق بها ابراهيم ثم قام يصلي فلما ان دخلت عليه فرآها أهوى اليها فتناولها فأخذها أخذاً شديداً فقال ادعى الله لي ولا أضرك فدعت له فارسل فأهوى اليها فتناولها (٢٨٤) فأخذ بعنقها وأشد ففعل ذلك الثالثة فأخذ فذكراً مثل المرقين الاولتين

فقال ادعى الله ولا أضرك فدعت له فارسل ثم دعا أدنى جبابره فقال انك لم تأتني بإنسان ولكنك أتيتني بشيطان أخرجه وأعطها هاجر فأخرجت وأعطيت هاجر فأقبلت فلما أحس ابراهيم بحبيبتها انقلبت من صلاته وقال مهيم قالت كفى الله كيد الكافر الناخر وأخذه مني هاجر قال محمد بن سيرين فكان أبو هريرة اذا حدث بهم هذا الحديث قال تلك أمكم يا بني ماء السماء (فرجعوا الى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون ثم نكسوا على رؤوسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال أف تعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون) يقول تعالى مخبراً عن قوم ابراهيم حين قال لهم ما قال فرجعوا الى أنفسهم أي باللامعة في عدم احترامهم وحراستهم لألهتهم فقالوا انكم أنتم الظالمون أي في ترككم لها مهمل لا حافظ

الاستقبال وفي الثاني معنى الخطف والاخذ بسرعة وفي الثالث معنى الخدق والمهارة وقال الراغب في التلغن الخدق في التناول وفي التلقف الاحتيال فيه (وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم) معناه ان قولهم هذا مختص بالافواه من غير أن يكون واقعاً في الخارج معتقداً في القلوب وقيل ان ذكر الافواه للتأكيد كما في قوله بطير بجناحيه ونحوه (ونحسبونه) أي الحديث الذي وقع الخوض فيه والاذاعة له (هيناً) أي شيئاً يسيراً لا يلحقكم فيه اثم (وهو عند الله عظيم) ذنبه وعقابه والجمله في محل الحال قيل جزع بعضهم عند الموت فقيل له في ذلك فقال أخاف ذنباً لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم (ولولا ان سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا) هذا اعتبار بجميع المؤمنين أي هلا اذ سمعتم حديث الافك قلتم تكذيباً للخائضين فيه المقترين له بجر داول السماع ما ينبغي لنا ولا يمكننا ان نتكلم بهذا الحديث ولا يصدر ذلك منا بوجه من الوجوه (سبحانك هذا بهتان عظيم) التعجب من أولئك الذين جاؤا بالافك وأصله التنزيه لله سبحانه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه والبهتان هو ان يقال في الانسان ما ليس فيه أي هذا كذب عظيم لكونه قيل في أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها وصدره مستحيل شرعاً من مثلها ثم وعظ سبحانه الذين خاضوا في الافك فقال (يعظكم الله ان تعودوا لمثله أبداً) أي ينهيكم أو يخرج الله عنكم قاله ابن عباس أو يحرم عليكم أو ينهاكم كراهة أن تعودوا أو من ان تعودوا أو في أن تعودوا لمثل هذا القذف أو استماع حديثه مدة حياتكم (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضي عدم الوقوع في مثله مادامت أحياء وفيه تهيب عظيم وتقريع بالغ (ويبين الله لكم الآيات) في الامر والنهي لتعملوا بذلك وتتأدبوا بأداب الله وتزجر واعر الوقوع في محارمه (والله عليم) بما تبدونه وما تحفونه أو بأمر عائشة وصفوان (حكيم) في تدبيراته خلقه أو في حكمه ببراءتهم ما ثم هدد سبحانه القاذفين ومن اراد ان يتسامع الناس بعيوب المؤمنين وذنوبهم فقال (ان الذين يحبون ان تشيع

عندها ثم نكسوا على رؤوسهم أي ثم اطرقوا في الارض فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال قتادة أدركت القوم الفاحشة حيرة سوء فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون وقال السدي ثم نكسوا على رؤوسهم أي في القصة وقال ابن زيد أي في الرأي وقول قتادة أظهر في المعنى لانهم انما فعلوا ذلك حيرة وعجزاً ولهذا قالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فكيف تقول لنا سلوهم ان كانوا ينطقون وأنت تعلم انها لا تنطق فعندها قال لهم ابراهيم لما اعترفوا بذلك أف تعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم أي اذا كانت لا تنطق وهي لا تنفع ولا تضر فلم تعبدونها من دون الله أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون أي أفلا تدبرون ما أنتم في من الضلال والكفر الغليظ الذي لا يرجع الا على جادل ظالم فاجر فقام عليهم الحجة والزعم بهم وللهذا قال تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه الآية (قالوا احرقوه وانصر وآلهتكم ان كنتم فاعلين قلنا يا نار كوني بردا وسلاماً على ابراهيم وأرادوا



كثيرا جعلناهم الاخسرين) لما حضرت جنتهم و بان هزهم وظهر الحق وادفع الباطل عدلوا الى استعمال جاهدكم فقالوا احرقوه و انصر و الهتكم ان كنتم فاعلين فجمعوا حطباً كثيراً جداً قال السدي حتى ان كانت المرأة تعرض فتندران عوفيت ان تحمل حطباً ليريق ابراهيم ثم جعلوا في جوبة من الارض و اضرموها ناراً فكان لها شرر عظيم و لهب مرتفع لم توقد نار قط مثلهما و جعلوا ابراهيم عليه السلام في كفة المنجنيق باشارة رجل من اعراب فارس من الاكراد قال شعيب الجبائي اسمه هيزن نحسف الله به الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة فلما ألقوه قال حسبي الله و نعم الوكيل كما رواه البخاري عن ابن عباس انه قال حسبي الله و نعم الوكيل قالها ابراهيم حين ألقى في النار و قالها محمد عليه السلام حين قالوا ان الناس قد جعوا لكم فاحشوههم فزادهم ايماناً و قالوا احسننا الله و نعم الوكيل و روى الخافظ أبو يعلى حدثنا ابن هشام حدثنا اسحق بن (٢٨٥) سليمان عن أبي جعفر عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لما ألقى ابراهيم عليه السلام في النار قال اللهم انك في السماء و احدى و انا في الارض و احدى أعبدك و يروى انه لما جعلوا نوثقونه قال لا اله الا انت سبحانك لك الحمد و لك الملك لا شريك لك و قال شعيب الجبائي كان عمره اذ ذلست عشرة سنة فالتة أعلم و ذكر بعض السلف انه عرض له جببريل وهو في الهواء فقال لك حاجة فقال أما اليك فلا و أما من الله فبلى و قال سعيد بن جببر و يروى عن ابن عباس أيضاً قال لما ألقى ابراهيم جعل خازن المطر يقول متى أوامر بالمطر فارسله قال فكان أمر الله أسرع من أمره قال الله يا نار كوني برداً و سلاماً على ابراهيم قال لم يبق نار في الارض الا طفت و قال كعب الاحبار لم ينتفع أحد يومئذ بنار و لم تحرق النار من ابراهيم سوى وثاقه و قال الثوري عن الاعمش عن شيخ عن

القاحشة) هي فاحشة الزنا و القول السيئ أي يحبون ان تقسو القاحشة و تنتشر من قولهم شاع الشيء يشيع شيوعاً و شيوعاً و شيوعاً و انتشر و المراد بشيوعها شيوع خبرها قال علي بن أبي طالب قاتل القاحشة و الذي يشيع بها في الاثم سواء (في الذين آمنوا) أي المحصنين العفيفين أو كل من اتصف بصفة الايمان (اهم عذاب أليم في الدنيا) باقامة الحد عليهم (والآخرة) بعذاب النار (و الله يعلم) جميع المعلومات (و أنتم لا تعلمون) الا ما علمكم به و كشفه لكم و من جلة ما يعلمه الله عظم ذنب القذف و عقوبة فاعله (ولو لا فضل الله عليكم و رحمته و ان الله روف رحيم) لعاجلكم بالعقوبة و من رأفته لعباده ان لا يعاجلهم بذنوبهم و من رحمته لهم ان يتقدم اليهم مثل هذا العذر و الانذار و هو تكرر لما تقدم ذكره كبر اللمنة منه سبحانه على عباده بترك المعاجلة لهم (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) جمع خطوة وهي ما بين القدمين و الخطوة بالفتح المصدر أي لا تتبعوا مسالك الشيطان و مذهبها و آثاره و لا تسلكوا طرائقه التي يدعوكم اليها قرأ الجهور خطوات بفتح الخاء و الطاء و قرئ بضم الخاء و الطاء و باسكان الطاء و هما سبعيتان (و من يتبع خطوات الشيطان) جواب الشرط محذوف تقديره فتدغوى و قيل جزاء الشرط محذوف أقيم مقامه ما هو عليه له أعنى قوله (فانه يأمر بالفحشاء و المنكر) أي فقد ارتكب الفحشاء و المنكر لان دأبه ان يستمر أمر الفحشاء بهما أو صار فيه خاصية الشيطان وهي الأمر بهما و الفحشاء ما أفرط قبحه و المنكر ما ينكره الشرع و ضميرانه للشيطان و قيل للسان و الاولى ان يكون عائداً الى من لان من اتبع الشيطان صار مقتدياً به في الأمر بالفحشاء و المنكر و الآية عامة في حق كل واحد لان كل مكلف ممنوع من ذلك (ولو لا فضل الله عليكم و رحمته) قد تقدم بيانه و جواب لولا هو قوله (ما زكي منكم من احد ابداً) أي لولا التفضل و الرحمة من الله ما طهر احد منكم نفسه من دنسها مادام حياً قرئ زكي مخففاً و شديداً أي ما طهره الله و قال مقاتل ما صلح

علي بن أبي طالب قلمياً يا نار كوني برداً و سلاماً على ابراهيم قال لا تضريه و قال ابن عباس و أبو العالسة لولا ان الله عز وجل قال و سلاماً لا ذى ابراهيم بردها و قال جوير عن الضحاك كوني برداً و سلاماً على ابراهيم قال صنعوا له حظيرة من حطب جزل و أشعلوا فيه النار من كل جانب فاصبح ولم يصبه منها شيء حتى أخذها الله قال و يذكرون ان جببريل كان معه يسبح وجهه من العرق فلم يصبه منها شيء غير ذلك و قال السدي كان معه فيها ملك الظل و قال علي بن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا يوسف ابو موسى حدثنا مهران حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن المنهال بن عمر قال أخبرني ان ابراهيم ألقى في النار قال فكان فيها اما خسين و اما أربعين قال ما كنت اياماً و ليالي قط أطيب عيشاً اذ كنت فيها و ددت ان عيشي و حياتي كلها مثل عيشي اذ كنت فيها و قال أبو زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة قال ان أحسن شيء قال أبو ابراهيم لما رفع عنه الطبق وهو في النار و جده يشرح



بجنيته قال عند ذلك نعم الرب يا ابراهيم وقال قتادة لم يأت يومئذ اية الا اطفأت هذه النار الا لوزع وقال الزهري امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله وسماه قويسفا وقال ابن أبي حاتم حدثنا عبيد الله بن أخي بن وهب حدثني عمي حدثنا جابر بن حازم ان نافعا حدثه قال حدثتني مولاة الفاسك من المغيرة المخزومي قالت دخلت على عائشة فראيت في بيتها رجلا فقلت يا أم المؤمنين ما تصنعين بهذا الرجل فقالت تقتل به هذه الاوزاع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ابراهيم حين ألقى في النار لم يكن في الارض دابة الا تطنى النار غير الوزع فانه كان ينفع على ابراهيم فأمر ناس من رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله وقوله وارادوا به كيدا فجعلناهم الاخسر من أي العلويين الاسفلين لانهم ارادوا بنبي الله كيدا فكادهم الله ونجاه من النار فغلبوا هناك وقال عطية العوفي لما ألقى ابراهيم في النار جاء ملكهم

(٢٨٦)

ليتنظر اليه فطارت شرارة فوقعت على ابيه

والاولى تفسير زكي بالتطهر والتطهير وهو الذي ذكره ابن قتيبة وعن ابن عباس قال ما اهتدى أحد من الخلائق لشيء من الخير والآية على العموم وقيل خاصة بالذين خاضوا في الافك وانهم طهروا وتابوا غير عبد الله فانه استمر على الشقاوة حتى هلك والاولى (ولكن الله يركي من يشاء) من عباده بالتفضل عليهم والرحمة لهم (والله سميع) لما يقولونه (عليم) بجميع المعلومات وفيه حث بالغ على الاخلاص وتهيج عظيم لعباده التائبين ووعد شديد لمن يتبع الشيطان ويجب ان تشيع الفاحشة في عباد الله المؤمنين ولا يزرح نفسه بواجب الله سبحانه (ولا يأتل أو لوالفضل مسكم والسعة) لاناعية والفعل مجزوم بحذف الياء لانه معتل بها أي لا يحذف وزنه فيفعل من الآية كهدية يقال آية والآية مثل هدية وهذا هو اليمين يقال آتلى يأتلي يأتلي بوزن انتهى ينتهي اذا حلت ومنه قوله سبحانه للذين يؤلون من نسائهم وقالت فرقة هو من ألوت في كذا اذا قصرت ومنه لم آل جهدا أي لم أقصر وكذا منه قوله تعالى لا يؤنكم خبالا والاولى بدليل سبب النزول قال ابن عباس لا تقسموا ان لا تنفعوا أحدا أخرج ابن المنذر عن عائشة قالت كان سطح بن أنثة ممن تولى كبره من أهل الافك وكان قريبا لابي بكر وكان في عياله حلف أبو بكر ان لا يذله خيرا ابدا فانزل الله هذه الآية قالت فاعاده أبو بكر الى عياله وقال لأحلف على عين فاري غيرها خيرا منها الا تحلتا وأتيت الذي هو خير وقد روى هذا من طرق عن جماعة من التابعين وعن ابن عباس في الآية قال كان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد رموا عائشة بالقبح وأفسدوا ذلك وتكلموا فيها فانهم ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم منهم أبو بكر ان لا يصدقوا على رجل تكلم بشيء من هذا ولا يصلوه فقال لا يقسم أولو الفضل منكم والسعة ان لا يصلوا ارحامهم وان لا يعطوهم من أموالهم كالذي كانوا يفعلون قبل ذلك فأمر الله ان يغضروهم ويعفى عنهم (أن يوتوا) قال الزجاج أي على ان لا يؤتوا الخذف لا وقال أبو عبيدة لا حاجة الى اضممار

فأحرقت من نسل الصوفة (وتجنيهاه) ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بامرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات وأقام الصلاة وآتاهم الزكاة وكانوا عابدين ولوطا آتياهم حكا وعلموا وتجنيهاه من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين وأدخلناه في رحمتنا انه من الصالحين) يقول تعالى مخبر عن ابراهيم انه سلمه الله من نار قومهم وأخرجه من بين أظهرهم مهاجرا الى بلاد الشام الى الارض المقدسة منها كما قال الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب في قوله الى الارض التي باركنا فيها للعالمين قال الشام وما من ماء عذب الا يخرج من تحت الصخرة وكذا قال أبو العالية أيضا وقال قتادة كان بارض العراق فانجاه الله الى الشام وكان يقال للشام اعقار دار الهجر مرة وما

نقص من الارض زيد في الشام وما نقص من الشام زيد في فلسطين وكان يقال هي أرض المحشر والمنشر وبها ينزل عيسى بن مريم عليه السلام وبها يكمل المسيح الدجال وقال كعب الاحبار في قوله الى الارض التي باركنا فيها للعالمين الى حران وقال السدي انطلق ابراهيم ولوط قبل الشام فلقي ابراهيم سارة وهي ابنة ملك حران وقد طعنت على قومها في دينهم فترجها على ان يفر بها رواه ابن جرير وهو غريب والمشهور انها ابنت عمه وانه خرج بهما مهاجرا من بلاده وقال العوفي عن ابن عباس الى مكة ألا تسمع الى قوله ان أول بيت وضع للاس للذي بيكة مبارك وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة قال عطاء ومجاهد عطية وقال ابن عباس وقتادة والحكم بن عيسىة النافلة ولد الولد يعني ان يعقوب ولد اسحق كما قال فبشرنا به اسحق ومن وراء اسحق يعقوب وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم سأل واحدا فقال رب هب لي



من الصالحين فاعلموا الله اسحق وزاده يعقوب نافله وكلاهما صالحين أي الجميع أهل خير وملاح وجعلناهم أمية أي يقتدى بهم  
يهدون بأمرنا أي يدعون إلى الله بآذنه ولهذا قال وأوحينا إليهم فعل الخيرات وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة من باب عطف الخاص  
على العام وكانوا الناجدين أي فاعلين لما يأمرون الناس به ثم عطف بند كروط وهولوط بن هاران بن آزر كان قد آمن بإبراهيم عليه  
السلام واتبعه وهاجر معه كما قال تعالى فآمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي فاتاه الله حكما وعلما وأوحى إليه وجعله نبيا وبعثه إلى  
سذوم وأعمالها فكذبوه وخالفوه فاهلكهم الله ودمر عليهم ما قص خبرهم في غير ما موضع من كتابه العزيز ولهذا قال ولنجيناها من  
القرية التي كانت تعمل الخبايا ثم كانوا قوم سوء فاسقين وأدخلناهم في رجسناهم من الصالحين (ونوحا اذ نادى من قبل فاستجيبنا له  
فنجيناها وأدله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا ثم كانوا (٢٨٧) قوم سوء فاغرقناهم أجمعين) يخبر تعالى عن

استجابته لعبده ورسوله نوح عليه  
السلام حين دعا على قومه لما كذبوه  
دعائه أي مغلوب فانتصر وقال  
نوح رب لا تذر على الأرض من  
الكافرين ديارا أنت ان تذرهم  
يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا  
كفارا ولهذا قال ههنا اذ نادى من  
قبل فاستجيبنا له فنجيناها وأدله أي  
الذين آمنوا به كما قال وأهلك الامن  
سبق عليه القول ومن آمن وما آمن  
معه الا قليل وقوله من الكرب  
العظيم أي من الشدة والتكذيب  
والأذى فانه لبث فيهم ألف سنة إلا  
خمسين عاما يدعوهم إلى الله عز وجل  
فلم يؤمن به منهم إلا القليل وكانوا  
يتصددون لأذاه ويتواصون قرنا  
بعـد قرن وجيلا بعد جيل على  
خلافه وقوله ونصرناه من القوم  
أي ونجيناها وخلاصناه منتصرين من  
القوم الذين كذبوا بآياتنا ثم  
كانوا قوم سوء فاغرقناهم أجمعين  
أي أهلكهم الله بعامه ولم يبق على

لا والمعنى لا يحضروا على ان لا يحسنوا إلى المستحقين للاحسان من (أولى القرى  
والسنا كين والمهاجرين في سبيل الله) الجامعين لتلك الاوصاف وعلى الوجه الآخر  
يكون المعنى لا يقصروا في ان يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شحنة لذنوب اقترفوه  
وقرى بقاء الخطاب على الالتفات ثم علمهم سبحانه أذبا آخر فقال (وليغفوا) عن ذنوبهم  
الذي اذنبوه عليهم وبنيتهم التي اقترفوها من عفا الرابع أي درس والمراد من الذنوب حتى  
يعفوا كما يعفوا الرابع (وليصفوا) باغضاض عن الجاني والاعراض عن جنائيه  
والاعراض عن لومه فان العفو ان يتجاوز عن الجاني والصفح ان يتناسى جرمه وقيل  
العفو بالتعلل والصفح بالتلب وقرى في الفعلين جميعا بالفرقية ثم ذكر سبحانه ترغيبا عظيما  
لمن عشا وصفح فقال (الأنجبون ان يعسر الله لكم) بسبب عنوكم وصنعكم عن انفاعلي  
للاساءة عليكم قال أبو بكر بل أنا أحب ان يغفر الله لي ورجع إلى مسطح ما كان يتفق  
عليه (والله غفور رحيم) أي كثير المغفرة والرحمة لعباده مع كثرة ذنوبهم فكيف لا يقتدى  
العباد برحمته في العفو والصفح عن المسيئين اليهم (ان الذين يرون) بالزنا (المحصنات)  
العفائف قد هرن نفس يرهاون كزنا ان الاجماع على ان حكم المحصنات من الرجال حكم  
المحصنات من النساء في حد القذف (الغافلات) أي اللاتي غفلن عن الفاحشة  
بحيث لا تحظرن بالهن ولا يقطن لها وفي ذلك من الدلائل على كمال النزاهة وطهارة الحبيب  
ما لم يكن في المحصنات وقيل هن السلمات الصدور النقيات القلوب اللاتي ليس  
فيهن دهاء ولا مكر لانهن لم يجربن الامور ولم يرزن الاحوال فلا يقطن لما تنطلي له المحربات  
العرفات وكذلك البه من الرجال الذين غلبت عليهم سلامة الصدور وحس الظن بالما من  
لانهم اغفلوا أمر دنياهم فجهلوا حد التصرف فيها وقبلوا على آخرتهم فشفغوا بنسوتهم  
بها (المؤمنات) بالله ورسوله وقد اختلف في هذه الآية هل هي خاصة أو عامة فقال  
سعيد بن جبيرة هي خاصة فيمن رمى عائشة وقال مقاتل هي خاصة بعبد الله بن أبي رأس

وجه الأرض منهم أحد كما دعا عليهم نبهم (وداود وسليمان اذ يحكما في الحث اذ نفت فيهم غنم القوم وكما حكمهم شاهدان  
فنهمنها سليمان وكلاهما تينا حكما وعلمنا وسحرنا مع دار الجبال بسجن والطير وكذا فاعلين وعلمنا صنعة ابوس لكم تحصنكم  
من بأسكم فهل أنتم شاكرون وسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي بارك فيها وكما بكل شيء عالمين ومن الشياطين  
من يغوسر له ويعملون عملا دون ذلك وكما لهم حافظين) قال ابن اسحق عن مرة عن ابن مسعود كان ذلك الحث كرم ما قد تدلت  
عناقيده وكذا قال شريح وقال ابن عباس النفس الرعي وقال شريح والزحري وقتادة النفس لا يكون الا بالليل زاد قتادة  
والهمل بالنهار وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب وهرون بن ادريس الاصم قال حدثنا الحارثي عن أشعث عن أبي اسحق عن  
مرة عن ابن مسعود في قوله وداود وسليمان اذ يحكما في الحث اذ نفت فيهم غنم القوم قال كرم قد انبتت عناقيده فافسده



قال فقضى داود بالغنم لصاحب الكرم فقال سليمان غير هذا يا بني الله قال وماذا قال قال تدفع الكرم الى صاحب الغنم فيقوم عليه حتى يعود كما كان وتدفع الغنم الى صاحب الكرم فيصيب منها حتى اذا كان الكرم كما كان دفعت الكرم الى صاحبه ودفعت الغنم الى صاحبه فذلك قوله ففهمتها سليمان وهكذا روى العوفي عن ابن عباس وقال جابر بن سلمة عن علي بن زيد حدثني خليفة عن ابن عباس قال قضى داود بالغنم لاصحاب الحرث فخرج الرعاء معهم الكلاب فقال لهم سليمان كيف قضى بينكم فاخبروه فقالوا لو ليت امركم لتضيت بغير هذا فاخبر بذلك داود فدعاه فقال كيف تقضى بينهم قال ادفع الغنم الى صاحب الحرث فيكون لهم أولادها والبائس أو سلاؤها ومنافعها ويذكر اصحاب الغنم لاهل الحرث مثل حرثهم فاذا بلغ الحرث الذي كان عليه أخذه أصحاب الحرث وردوا الغنم الى أصحابها وقال ابن أبي حاتم (٢٨٨) حدثنا أبي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا خديج عن أبي

اسحق عن مرة عن مسروق قال الحرث الذي نفشت فيه الغنم انما كان كرمًا فلم تدع فيه ورتة ولا عنقودا من عنب الا أكلته فانوا داود فاعطاهم رقابهم فقال سليمان لابل تؤخذ الغنم فيعطاهم أهل الكرم فيكون لهم لبنها ونفعها ويعطى أهل الغنم الكرم فيعمروه ويصلحونه حتى يعود كالذي كان له لم تنفشت فيه الغنم ثم يعطى أهل الغنم غنمهم وأهل الكرم كرمهم وهكذا قال شريح ومرة ومجاهد وقتادة وابن زيد وغير واحد وقال ابن جرير حدثنا ابن أبي زياد حدثنا يزيد بن هرون أن ابن اسمعيل عن عامر قال جاء رجلان الى شريح فقال أحدهما ان شياء هذا قطعت غزالا فقال شريح نهارا أم ليلا فان كان نهارا فقد برئ صاحب الشياء وان كان ليلا فقد ضمن ثم قرأ داود وسليمان اذ يحكيان في الحرث الآية وهذا الذي قاله شريح شبيه بما رواه الامام احمد

المنافقين وقال الضحاك والكلبي هي في عائشة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم دون سائر المؤمنين والمؤمنات فن قذف إحدى امهات المؤمنين فهو من أهل هذه الآية قال الضحاك ومن أحكام هذه الآية انه لا توبة لمن رمى إحدى زوجاته صلى الله عليه وآله وسلم ومن قذف غيرهن فقد جعل الله له التوبة كما تقدم في قوله الا الذين نابوا وقيل ان هذه الآية خاصة بمن أصر على القذف ولم يتب وقيل انها خاصة بمشركي مكة لانهم كانوا يقولون للمرأة اذا خرجت مهاجرة انما خرجت لتفجر وقيل انها تعم كل قاذف ومقذوف من المحصنات والمحصنين واختاره النحاس وهو الموافق لما قرره أهل الأصول من ان الاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص السبب قال أهل العلم ان كان المراد بهذه الآية المؤمنين من القذفة فالمراد باللعنة في قوله (لعنوا في الدنيا والآخرة) الابعاد عن الثناء الحسن على السنة أهل الايمان وضرب الحد وهو سائر المؤمنين لهم وزوالهم عن رتبة العبدالة واستباحة أهل الايمان منهم وان كان المراد من قذف عائشة خاصة كانت هذه الامور في جانب عبد الله بن أبي رأس المنافقين وان كانت في مشركي مكة فانهم ملعونون في الدنيا والآخرة (ولهم عذاب عظيم) على ذنب عظيم وجملة (يوم تشهد عليهم السنتهم) مقرر لما قبلها مبينة لما لول وقت ذلك العذاب بهم وتعيين اليوم لزيادة التحويل بما فيه من العذاب الذي لا يحيط به وصف قرئ تشهد بالفوقية وبالتحسة وهما سبعيتان والمعنى تشهد السنة بعضهم على بعض في ذلك اليوم وقيل تشهد عليهم السنتهم في ذلك اليوم بما تكلموا به (وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) أي بما عملوا في الدنيا من قول أو فعل وان الله سبحانه ينطقها بالشهادة عليهم والمشهود به محذوف وهو ذنوبهم التي اقترفوها أي تشهد هذه عليهم بذنوبهم التي اقترفوها ومعاصيهم التي عملوها أخرج الطبراني وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا كان يوم القيامة عرف الكافر بعمله فجحد وخاصم فيقال احلفوا فيحلفون ثم

وأبو داود وابن ماجه من حديث الليث بن سعد عن الزهري عن حرام بن محبصة ان ناقة البراء بن عازب دخلت يصبهم حائطاً فأفسدت فيه فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل الحوائط حفظها بالنهار وما أفسدت المواشي بالليل ضامن على أهلها وقد عالج هذا الحديث وقد بسطنا الكلام عليه في كتاب الاحكام وبالله التوفيق وقوله ففهمتها سليمان وكلا آتيناهما حكما وعلما قال ابن أبي حاتم حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جابر عن حميد بن اياس بن معاوية لما استقضى أتابه الحسن فبكي فقال ما يبكيك قال يا أبا سعيد بلغني ان القضاة رجل اجتهد فأخطأ فهو في النار ورجل مال به الهوى فهو في النار ورجل اجتهد فأصاب فهو في الجنة فقال الحسن البصري ان فيما قص الله من نباد داود وسليمان عليهما السلام والانبياء حكماء يرد قول هؤلاء الناس عن قولهم قال الله تعالى وداود وسليمان اذ يحكيان في الحرث اذ نفشت فيهن غنم القوم وكما حكمهم شاهدين فأنى الله على



عليه السلام ولم يذم داود ثم قال يعني الحسن ان الله اتخذ على الحكماء ثلاثا لا يشترها به عن اقلية ولا يبيعوا فيه الهوى ولا يخشوا فيه أحدا  
ثم تلا يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وقال فلا تخشوا الناس  
واخشوني وقال ولا تشتروا بآياتي عن اقلية قلت أما الانبياء عليهم السلام فكلهم معصومون مؤيدون من الله عز وجل وهذا مما  
لا خلاف فيه بين العلماء المحققين من السلف والخلف وأما من سواهم فقد ثبت في صحيح البخاري عن عمرو بن العاص انه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران واذا اجتهد فخطأ فله اجر فهذا الحديث يرتصا ما توهمه اياس من  
أن القاضي اذا اجتهد فخطأ فهو في النار والله أعلم وفي السنن القضاة ثلاثة قاض في الجنة وقاضيان في النار رجل علم الحق وقضى  
به فهو في الجنة ورجل حكم بين الناس على جهل فهو في النار ورجل علم الحق (٢٨٩) وقضى بخلافه فهو في النار ورجل يب من  
هذه القصة المذكورة في القرآن

مارواه الامام أحمد في مسنده حيث  
قال حدثنا علي بن حفص أخبرنا  
ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بينما امرأتان  
معهما ابنا لهما جاء الذئب فاخذ  
أحدا لهما فمات فمات كذا الى داود  
فقضى به للكبرى فخرجتا فدفعاهما  
سليمان فقال ها تو السكين أشقه  
بينكما فقالت الصغرى يرحك الله  
هو ابنها لا تشقه فقضى به للصغرى  
وأخرج البخاري ومسلم في  
صحيحهما وبوب عليه النسائي في  
كتاب القضاء باب الحاكم يوهم  
خلاف الحكم ليستعلم الحق وهكذا  
القصة التي أوردها الحافظ أبو  
القاسم بن عساكر في ترجمة سليمان  
عليه السلام من تاريخه من طريق  
الحسن بن سفيان عن صفوان بن  
صالح عن الوليد بن مسلم عن سعيد  
ابن بشير عن قتادة عن مجاهد عن ابن

بصيرهم الله وتشهد عليهم السننهم وأيديهم ثم يدخلهم النار وقد روى عن النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم من طريق جماعة من الصحابة ما يتضمن شهادة الجوارح على العصاة (يومئذ  
يوفيهم الله دينهم الحق) أي يوم تشهد عليهم جوارحهم بأعمالهم القبيحة يعطيهم الله  
جرأهم عليها موافقا لما أراد بالدين هنا الجزاء بالحق الثابت الذي لا شك في ثبوته قرئ يوفيهم  
من أوفي محققا ومن وفي مشددا وقرئ الحق بالرفع على انه نعت لله وروى ذلك عن ابن  
مسعود رضي الله عنه وبالانصب على انه نعت لدينهم قال أبو عبيدة ولولا كراهة خلاف  
الناس لكان الوجه الرفع ليكون نعتا لله عز وجل وليكون موافقا لقراءة أبي وذلك ان  
جرير بن حازم قال رأيت في مصنف أبي يوفيهم الله الحق دينهم قال النحاس وهذا الكلام  
من أبي عبيدة غير مرضي لانه احتج بما هو مخالف للسواد الأعظم ولا حجة أيضا فيه لانه  
لو صح انه في مصنف أبي كذلك لجاز أن يكون دينهم بدلا من الحق وعن ابن عباس قال دينهم  
أي حسابهم وكل شيء في القرآن الدين فهو الحساب واخرج الطبراني وغيره عن جرير بن  
حكيم عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ يومئذ يوفيهم الله الحق دينهم  
(ويعلمون ان الله هو الحق المبين) أي يعلمون عندهم ما ينتم لذلك ووقوعه على ما نطق به  
الكتاب العزيز ان الله هو الحق الثابت في ذاته وصفاته وافعاله المبين المطهر للآشياء كما  
هي في انفسها وانما سمى سبحانه الحق لان عبادته هي الحق دون عبادة غيره وقد سمى بالحق  
أي الموجود لان نقيضه الباطل وهو المعدوم وتفسيره بظهور ألوهيته تعالى وعدم مشاركة  
الغير له فيها وعدم قدرة ما سواه على الثواب والعقاب ليس له كثير مناسبة للمقام ولم يغلف  
الله سبحانه وتعالى في القرآن في شيء من المعاصي تغليظه في افك عائشة فاجز في ذلك  
واشبع وفصل واجل وأكدر وما ذلك الا ما روى عن ابن عباس من أن ذنبا ثم تاب  
منه قبلت توبته الا من خاض في أمر عائشة وهذا منه تعظيم ومبالغة في أمر الافك ولقد  
برأ الله تعالى أربعة باربعة برأيوسف بشاهد من اهلها وموسى بالجحر الذي ذهب بشوبه

(٣٧ فتح البيان سادس) عباس فذ كرقصة مطولة ملخصها ان امرأة حسناء في زمان بني اسرائيل راودها عن نفسها أربعة من  
وؤسائهم فامتنعت على كل منهم فاتفقوا فيما بينهم عليها فشهدوا عليها عند داود عليه السلام انها مكنت من نفسها كلها لها قد عودته  
ذلك منها فامر برجمها فلما كان عشية ذلك اليوم جلس سليمان واجتمع معه ولدان مثله فأتى بهما كذا وترا أربعة منهم برزى أولئك  
وأخر برزى المرأة وشهدوا عليها بأنها مكنت من نفسها كلها فقال سليمان فرقوا بينهم فسأل أولهم ما كان لون الكلب فقال اسود  
فعزله واستدعى بالآخر فسأله عن لونه فقال أخرج وقال الآخر أغبش وقال الآخر أبيض فامر عند ذلك بقتلهم فحكي ذلك لداود  
عليه السلام فاستدعى من فورهم أولئك الأربعة فسألهم متفرقين عن لون الكلب فاختلقوا عليه فأمر بقتلهم وقوله ومخبرنا  
مع داود الجبال بسبحن والطير الآبنة وذلك لطيب صوته بتلاوة كتابه الزبور وكان اذا ترنم به تقف الطير في الهواء فتجاوب به وترد عليه







رحمه من عبدنا و ذكر تعالى عن ايوب عليه السلام ما كان اصابه من البلاء في ما هو ولد وجسده وذلك انه كان له من الدواب والانهام والحشرات شي كثير واولاد كثيرة ومنازل مرضية قابلي في ذلك كله وذهب عن آخره ثم ابتلى في جسده يقال بالجدام في سائر بدنه ولم يبق منه سليم سوى قلبه ولسانه يذكرهما الله عز وجل حتى عافه الجليس وأفرق في ناحية من البلد ولم يبق أحد من الناس يحنو عليه سوى زوجته كانت تقوم بامرءه ويقال انها احتاجت فصارت تخدم الناس من أجله وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل وفي الحديث الآخر يبتلى الرجل على قدر دينه فان كان في دينه صلاح لابد في بلاءه وقد كان نبي الله أيوب عليه السلام غابة في الصبر وبه يضرب المثل في ذلك وقال ابن زيد بن ميسرة قد ابتلى الله أيوب عليه السلام ومات الأهل والمال والولد ولم يبق شي له أحسن (٢٩١) الذكر ثم قال أحمد بن الرباب الذي

أحسن إلى أعطيني المال والولد فلم يبق من قلبي شعبة الا قد دخله ذلك فاختت ذلك كله مني وفترغت قلبي فليس يحول بيني وبينك شي لو لم عدوى ابليس بالذي صنعت حسدني قال فلقي ابليس من ذلك منه كرا قال وقال أيوب عليه السلام يا رب انك أعطيتني المال والولد فلم يبق علي باي أحد يشكوني لظلم ظلماته وأنت تعلم ذلك وانه كان يوطأ الفراش فأتزكها وأقول لنفسى يا نفس انك لم تخلقى لوطأ الفراش ما تركت ذلك الا ابتغاء وجهك رواه ابن أبي حاتم وقد روى عن وهب بن منبه في خبره قصة طويلة ساقها ابن جرير وابن أبي حاتم بالسند عنه وذكرها غير واحد من متأخري المفسرين وفيها غرابة تركها حال الطول وقد روى انه مكث في البلاء مدة طويلة ثم اختلوا في السبب المهيج له على هذا الدعاء فقال الحسب وقتادة

مبرؤن مما يقول الخبيثون والخبيثات وقيل الاشارة الى أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعائشة وصفوان بن المعطل وقيل الى عائشة وصفوان فقط قال القراء وجمع كما قال فان كان له اخوة والمراد اخوان قال ابن زيد ههنا برئت عائشة (اهم مغفرة) عظمة لما لا يخلو عنه البشر من الذنوب (ورزق كريم) هو رزق الجنة روى ان عائشة كانت تفخر بأشياء لم تعطها امرأة غيرها منها ان بحريلى اتي بصورتها في خرقة حرير وقال ههنا زوجتك ومنها ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يتزوج بكرا غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجرها في يومها ودفن في بيتها وكان ينزل عليه الوحي وهي معه في اللحاف ونزلت براءتها من السماء وانها ابنة الصديق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وكان مسروق اذا حدث عن عائشة يقول حدثتني الصديقة ابنة الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المبرأة من السماء وقال حسن معتذرا في حقها

حصان رزان ماتزق بريسة \* وتصبح غرثي من لحوم الغوافل  
حليلة خير الناس ديناً ومنصبا \* نبي الهدى والمكرمات القواضل  
عقيلة حتى من لوى بن غالب \* كرام المساعي مجدها غير زائل  
مهذبة قد طيب الله خبيها \* وطهرها من كل شين وباطل  
ولما فرغ سبحانه من ذكر الزجر عن الزنا والقذف شرع في ذكر الزجر عن دخول البيوت بغير استئذان لما في ذلك من مخالطة الرجال بالنساء فرمى ما يؤدى الى أحد الأمرين المذكورين وأيضا فان الانسان يكون في بيته ومكان خلوته على حالة قد لا يحب ان يراه عليها غيره فنهى الله سبحانه عن دخول بيوت الغير فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) أى التي لستم تملكونها ولا تسكنونها وليس لكم عليها يد شرعية ما لم تستعير فكل منهن ما يدخل بيته والمعنى لا تدخلوها الى غاية هي قوله (حتى تستأثروا) الاستئناس الاستعلام والاستخبار أى حتى تستعلموا من في البيت والمعنى حتى تعلموا ان

ابتلى أيوب عليه السلام سبع سنين وأشهر املق على كاسة بن اسرائيل تختلف الدواب في جسده فخرج الله عنه وأعظم له الأجر وأحسن عليه الثناء وقال وهب بن منبه مكث في البلاء ثلاث سنين لا يزيد ولا ينقص وقال السدي تساقط لحم أيوب حتى لم يبق الا العصب والعظام فكانت امرأته تقوم عليه وبأتمه بالرماد يكون فيه فقالت له امرأته لما طال وجعه يا أيوب لو دعوت ربك يترج عنك فقال قد عشت سبعين سنة صحيحا فهو قليل لله ان أصبر له سبعين سنة فجزعت من ذلك فخرجت فكانت تعمل للناس بالأجر وتأتيه بما تصيب فتطعمه وان ابليس انطلق الى رجلين من أهل فلسطين كانا صديقين له وأخوين فأتاهما فقال أخوك أيوب أصابه من البلاء كذا وكذا فأتياه وزوراهما واهلأهكما من خرابكم فانه ان شرب منه برى فأتياه فلما نظر اليه بكى فقال من انتا فقالا نحن فلان وفلان فرحب بهما وقال مر حبا بمن لا يجفوني عند البلاء فقالا يا أيوب لعلك كنت تسر شيئا وتظهر غيره فلذلك ابتلانا



الله فرفع رأسه الى السماء فقال هو يعلم ما امرت شيئا أظهرت غيره ولكن ربي الذي لا ينظر الى اصنام اخرج فقال الله يا ايوب اشرب من خمرنا فانك ان شربت منه برأت قال فغضب وقال جاء كما انكيت فامر كما به ذا كلاما وطعاما وكوشرا بكما على تحرام فقاما من عنده وخرجت امرأته تعمل للناس فقبرت لاهل بيت لهم صبي فجعلت لهم قرصا وكان ابنهم نائما فسكر هو وان يوقظوه فهو هبوه لها فأتت به الى أيوب فانكره وقال ما كنت تأتيني بهذا فبالك اليوم فآخبرته الخبر قال فلعل الصبي قد استيقظ فطلب القرص فلم يجده فهو يبكي على أهله فانطلق به اليه فأقبلت حتى بلغت درجة القوم فنطحتهن أشاة لهم فقالت تعس أيوب الخطاء فلما صعدت وجدت الصبي قد استيقظ وهو يطلب القرص ويبكي على أهله لا يقبل منهم شيئا غيره فقالت رحمه الله يعني أيوب فدفعته اليه القرص ورجعت ثم ان ابليس أتاه في صورة (٢٩٢) طبيب فقال لها ان زوجك قد طال سقمه فان اراد ان يبرأ فليأخذ بآب

فليذهب به باسم صبي حتى فلان فانه يبرأ ويؤوب بعد ذلك فقالت ذلك لا يؤوب فقال قد أتاك الخبيث لله على ان برأت ان أجلك مائة جلدة فخرجت تسعى عليه فظفر عنها الرزق فجعلت لاتأني أهل بيت فيريدونها فلما اشتد عليها ذلك وخافت على أيوب الجوع خلقت من شعرها قرنا فباعته من صبية من بنات الاشراف فاعطوها طعاما طيبا كثيرا فأتت به أيوب فلما رآه أنكره وقال من أين لك هذا قالت عملت لاناس فاطعموني فأكل منه فلما كان الغد خرجت فطلبت ان تعمل فلم تجد خلقت أيضا قرنا فباعته من تلك الجارية فاعطوها أيضا من ذلك الطعام فأتت به أيوب فقال والله لا أطعمه حتى أعلم من أين هو فوضعت خمارها فلما رأى رأسها محالوا فاجزع جزعاً شديدا فعند ذلك دعا الله عز وجل فقال رب اني مسني

صاحب البيت قد علم بكم وتعلموا أنه قد أذن بدخولكم فاذا علمتم ذلك دخلتم ومنه قوله فان آتستم منهم رشداً أي علمتم قال الخليل الاستئناس الاستكشاف من أنس الشيء اذا أبصره كقوله اني آتست نارا أي أبصرت وقال ابن جرير انه بمعنى تؤنسوا أنفسكم قال ابن عطية وتصريف الفعل يأني ان يكون من أنس ومعنى كلام ابن جرير هذا انه من الاستئناس الذي هو خلاف الاستيحاش لان الذي يطرق باب غيره لا يدري أيؤذن له أم لا فهو كالاستوحش حتى يؤذن له فاذا أذن له استأنس فنهى سبحانه عن دخول تلك البيوت حتى يؤذن للدخول وقبل هو من الانس وهو ان يتعرف هل ثم انسان أم لا قال الواحدى قال جماعة المفسرين حتى تستأذنوا ويؤيده ما حكاه القرطبي عن ابن عباس وأبي سعيد ابن جبير انهم قرؤا حتى تستأذنوا قال مالك فيما حكاه عنه ابن وهب الاستئناس فيما يرى والله أعلم الاستئذان وعن ابن عباس قال أخطأ الكاتب حتى تستأذنوا (وتسلموا على أهلها) وفي مصنف عبد الله حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا وعن عكرمة نحوه أخرج ابن أبي شيبة والطبراني وغيرهما عن أبي أيوب قال قلت يا رسول الله أرايت قول الله حتى تستأذنوا وتسلموا على أهلها هذا التسليم قد عرفناه فما الاستئناس قال يتكلم الرجل بتسبيحة وتكبيرة وتحميدة ويتنحى فيؤذن أهل البيت قال ابن كثير هذا حديث غريب وأخرج الطبراني عن أبي أيوب ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الاستئناس ان تدعو الخادم حتى يستأنس أهل البيت الذين تسلم عليهم وفي الصحيحين وغيرهما من حديث سهل بن سعد قال اطلع رجل من بحري في حجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومعه مدري يحك بهارأسه قال لو أعلم انك تنظر لطعنت به في عينيك انما جعل الاستئذان من أجل النظر وفي لفظ انما جعل الاذن من أجل البصر وعن أنس قال قال رجل من المهاجرين لقد طلبت عمري كله في هذه الآية فما أدركتها ان استأذن على بعض اخواني فيقول ارجع فأرجع وأنا مغتبط لقوله وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أركي لكم وعن ابن عباس

الضرو أنت أرحم الراحمين قال ابن أبي حاتم حدثنا ابى حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد حدثنا أبو عمران قال قال الجوني عن نوف البكالي ان الشيطان الذي عرج في أيوب كان يقال له مبسوط قال وكانت امرأة أيوب تقول ادع الله فيشفيك فجعل لا يدعوني حتى مر به نفر من بني اسرائيل فقال بعضهم لبعض ما أصابه الا بذنوب عظيم أصابه فعند ذلك قال رب اني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين وحدثنا ابى حدثنا أبو سلمة حدثنا جرير بن حازم عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال كان لا يؤوب عليه السلام أخوان فجاء أيوب ما لم يستطع ان يدنو منه من ريحه فقاما من بعيد فقال احدهما للآخر لو كان الله يعلم من أيوب خيرا ما ابتلاه بهذا فجزع أيوب من قوله ما جزعنا لم يجزع عن شيء فقط فقال اللهم ان كنت تعلم اني لم ابت ليله قط شعبان وانا أعلم مكان جأنع فصدقني فصدق من السماء وهما يسمعان ثم قال اللهم ان كنت تعلم اني لم يكن لي قيصان قط وانا أعلم مكان عار فصدقني فصدق من



السماوات وهو ما يسمون ثم قال اللهم بعزتك ثم خر ساجدا فقال اللهم بعزتك لا ارفع رأسي اذ حتى تكشف عن فخار راسي حتى  
كشفت عنه وقد رواه ابن أبي حاتم من وجه آخر من فروعنا بنحو هذا فقال اخبرنا يونس بن عبد الاعلى اخبرنا ابن وهب اخبرني نافع بن  
يزيد عن عقيل عن الزهري عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان نبي الله أيوب لبث به بلاؤه ثمانى عشرة سنة  
فرفضه القريب والبعيد الا رجلين من اخوانه كانا من اخص اخوانه له كانا يغدوان اليه ويروحان فقال احدهما لصاحبه تعلم والله  
لقد اذنب ايوب ذنبا ما اذنبه احد من العالمين فقال له صاحبه وما ذاك قال منذ ثمانى عشرة سنة لم يرجه الله فكشف ما به فلما راحا  
اليه لم يصبر الرجل حتى ذكر ذلك له فقال ايوب عليه السلام ما ادري ما تقول غير ان الله عز وجل يعلم الى كمت امر على الرجلين  
يتنازعان فيمن كان الله فارجع الى بيتي فاكفر عنهما كراهية ان يذكر الله الا (٢٩٣) في حق قال وكان يخرج في حاجته فاذا اضاء

امسكت امرأته بيده حتى يبلغ  
فلما كان ذات يوم ابطأت عاياه فأوحى  
الله الى أيوب في مكانه أن اركض  
برجلك هذا فمغتسل بارد وشراب  
رفع هذا الحديث غريب جدا  
وروى ابن أبي حاتم حديثا في حديثنا  
موسى بن اسمعيل حديثنا حماد  
أخبرنا علي بن زيد عن يوسف بن  
مهران عن ابن عباس قال وأبى  
الله حلة من الجنة فتحنى أيوب  
فجلس في ناحية وجاءت امرأته فلم  
تعرفه فقالت يا عبد الله أين ذهب  
هذا المبتلى الذي كان هذا العال  
الكلاب ذهبت به أو الذئاب فجعلت  
تكلمه ساعة فقال ويحك أنا أيوب  
قالت أنت خير مني يا عبد الله فقال  
ويحك أنا أيوب قد رد الله علي  
جسدي وبه قال ابن عباس ورد  
عليه ماله وولده عياله ومثلهم معهم  
وقال وهب بن منبه أوحى الله الى  
أيوب قد رددت عليك أهيك ومالك  
ومثلهم معهم فامتنع من هذا الماء  
وقال أيضا حديثنا بوزرعة حديثنا  
عمرو بن مَرْزُوق حديثنا حماد عن قتادة عن أنس بن مالك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما  
عافى الله أيوب أمطر عليه جراد من ذهب فجعل يأخذ منه بيده ويضعه في ثوبه قال فقيل له يا أيوب أمانت شعير ومن يشبع  
من رجعت أصله في الصحابين وسياق في موضع آخر وقوله وآتيناهم أهله ومثلهم معهم قد تقدم عن ابن عباس انه قال ردوا عليه  
بأعيانهم وكذا رواه العوفي عن ابن عباس أيضا وروى مثله عن ابن مسعود ومجاهد وبه قال الحسن وقتادة وقد رجع بعضهم ان اسم  
زوجته رجعة فان كان اخذ ذلك من سياق الآية فقد أبعد النجعة وان كان اخذ من نقل كل الكتاب وصح ذلك عنهم فهو مما  
لا يصدق ولا يكذب وقد سماها ابن عباس كرفي تاريخه رحمه الله تعالى قال ويقال اسمها اليانبة منذ بن يوسف بن يعقوب بن اسحق

قال نسخ واستثنى من ذلك فقال ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع  
لكم اخرج احمد والبخاري في الادب وابوداود والترمذي والنسائي والبيهقي من طريق  
كلدة أن صفوان بن أمية بعثه في الفتح بابا وضغائيس والنبي صلى الله عليه وآله وسلم بأعلى  
الوادي قال فدخلت عليه ولم أسلم ولم استأذن فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارجع  
فقل السلام عليكم أأدخل قال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديثه واخرج  
أحمد والبخاري في الادب وابوداود والبيهقي في السنن من طريق ربيعي قال حدثنا رجل من  
بنى عامر استأذن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو في بيت فقال أأج فقال النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم لخادمه اخرج الى هذا فعلمه الاستئذان فقل له قل السلام عليكم  
أأدخل وأخرج ابن جرير عن عمر بن سعيد انه في نحوه من فروعنا وسكنه قال ان النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم قال لامة له يقال لها روضة قومي الى هذا فعلمه واخلفوا اهل يقدم  
الاستئذان على السلام او العكس فقبل يقدم الاستئذان فيقول أأدخل سلام عليكم  
لتقديم الاستئناس في الآية على السلام وقال الاكثرون انه يقدم السلام على الاستئذان  
فيقول السلام عليكم أأدخل وهو الحق لان البيان منه صلى الله عليه وآله وسلم للآية كان  
هكذا وقيل ان وقع بصره على انسان قدم السلام والا قدم الاستئذان (ذلكم) اي  
الاستئناس والتسليم اي دخولكم مع الاستئذان والسلام (خبركم) من التخييم بغير  
اذن ومن الدخول بغتة (اعلمكم تذكرون) ان الاستئذان خير لكم وهذه الجملة متعلقة  
بقدراى امرتم بالاستئذان والمراد بالند كرا لا تعاطوا العمل بما أمروا به (فان لم تجدوا  
فيها) اي في البيوت التي لغيركم (احدا) ممن يستأذن عليه ويصلح للاذن او كان ولكنه لم  
يأذن أولم يكن فيها احدا صلا (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) بدخولها من جهة من يملك  
الاذن فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على العورات فقط بل وعلى ما يخفيه الناس  
عادة مع ان التصرف في ملك الغير بغير اذنه محظور واستثنى ما اذا عرض فيه حرق او غرق

فان فيه شفاء وقرب عن صحابة كقربنا واستغفر لهم فانهم قد عصوا فيل رواه ابن أبي حاتم وقال أيضا حديثنا بوزرعة حديثنا  
عمرو بن مَرْزُوق حديثنا حماد عن قتادة عن أنس بن مالك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما  
عافى الله أيوب أمطر عليه جراد من ذهب فجعل يأخذ منه بيده ويضعه في ثوبه قال فقيل له يا أيوب أمانت شعير ومن يشبع  
من رجعت أصله في الصحابين وسياق في موضع آخر وقوله وآتيناهم أهله ومثلهم معهم قد تقدم عن ابن عباس انه قال ردوا عليه  
بأعيانهم وكذا رواه العوفي عن ابن عباس أيضا وروى مثله عن ابن مسعود ومجاهد وبه قال الحسن وقتادة وقد رجع بعضهم ان اسم  
زوجته رجعة فان كان اخذ ذلك من سياق الآية فقد أبعد النجعة وان كان اخذ من نقل كل الكتاب وصح ذلك عنهم فهو مما  
لا يصدق ولا يكذب وقد سماها ابن عباس كرفي تاريخه رحمه الله تعالى قال ويقال اسمها اليانبة منذ بن يوسف بن يعقوب بن اسحق



ابن ابراهيم قال ويقال لما ثبتت يقوب عليه السلام زوجة ايوب كانت معه بارض الشبية وقال مجاهد قيل له يا ايوب ان الله في الجنة فان شئت آتيناك بهم وان شئت تركناهم لك في الجنة وعوضناك مثلهم قال لا بل اتركهم في الجنة فترطسكو الله في الجنة وعوض مثلهم في الدنيا وقال حماد بن زيد عن ابي عمران الجوني عن ثوبان البكالي قال اوتي ابراهيم في الآخرة واعطى مثلهم في الدنيا قال فحدثت به مطرفا فقال ما عرفت وجهها قبل اليوم وهكذا روى عن قتادة والسدي وغير واحد من السلف والله اعلم وقوله رجسة من عندنا أي فعلنا به ذلك رجسة من الله وذكرى للعابدين أي وجعلناه في ذلك قدوة لئلا يظن أهل البلاء انما فعلنا بهم ذلك لاهوائهم علينا وليتأسوا به في الصبر على مقدورات الله وسلا لثباته لعباده بما يشاء وله الحكمة البالغة في ذلك (واسمعيل واذريس وذا الكفل كل من الصابرين وأدخلناهم (٢٩٤) في رحمتنا انهم من الصالحين) اما اسمعيل فالمراد به ابن ابراهيم الخليل عليها

السلام وقد تقدم ذكره في سورة مريم وكذا اذريس عليه السلام واما ذوالكفل فالظاهر من السياق انه ما قرن مع الانبياء الا وهوني وقال آخرون انما كان رجلا صالحا وكان ملكا عادلا وحكما مقسطا وتوقف ابن جرير في ذلك قاله اعلم قال ابن جرير عن مجاهد في قوله وذا الكفل قال رجل صالح غيرني تكفل لنبي قومه ان يكفيه الله قومه ويقمهم له ويقضى بينهم بالعدل ففعل ذلك فسمى ذا الكفل وكذا روى ابن ابي شيبة عن مجاهد ايضا وروى ابن جرير حدثنا محمد بن المنني حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا داود عن مجاهد قال لما كبر اليسع قال لو أني استخلفت رجلا على الناس يعمل عليهم في حياتي حتى انظر كيف يعمل بجمع الناس فقال من يتقبل مني بثلاث استخلفه

او كان فيه منكر ونحوه وعن مجاهد قال المعنى فان لم تجدوا فيها أحدا أي لم يكن فيها متاع وضعفه ابن جرير وهو حقيق بالضعف فان المراد بالاحد المذكور أهل البيوت الذين يأذنون للغير بدخولها لامتاع الداخلين اليها (وان قيل لكم) أي ان قال لكم أهل البيت (ارجعوا فارجعوا) ولا تعاودوهم بالاستئذان مرة أخرى ولا تنتظروا بعد ذلك ان يؤذن لكم بعد امرهم لكم بالرجوع ولا تنفخوا على الباب ملازمين ثم بين سبحانه ان الرجوع افضل من الالحاح وتكرير الاستئذان والقعود على الباب والاصرار على الانتظار فقال (هو) أي الرجوع (أزكى لكم) أي افضل واطهر من التدنس بالمشاحة على الدخول ومن اللج والعناد والوقوف على الابواب لما في ذلك من سلامة الصدر والبعد من الريبة والقرار من الدناءة والرذالة واذا حضر احد الى الباب فلم يستأذن وقعد على الباب منتظرا جازو كان ابن عباس يأتي دور الانصار اطلب الحديث فيقعد على الباب ولا يستأذن حتى يخرج اليه الرجل فيراه ويقول يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو اخبرني بمكانك فيقول هكذا امرنا ان نطلب العلم (والله بما تعملون علم) لا تخفى عليه من اعمالكم خافية ومنه الدخول باذن وغير اذن (ليس عليكم جناح) في الدخول بغير استئذان (ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة) أي البيوت التي ليست بموضوعة لسكنى طائفة مخصوصة بل كانت موضوعة ليدخلها كل من له حاجة تقصدها منها وقد اختلف الناس في المراد بهذه البيوت فقال محمد بن الحنفية وقتادة ومجاهد هي القنادق التي في الطرق السابلة الموضوعة لابن السبيل يأوي اليها وقال ابن زيد والشعبي هي حوانيت القيساريات وبيوت التجار وحوانيتهم في الاسواق والربط قال الشعبي لانهم جاؤا ببيوعهم فجعلوها فيها وقالوا للناس هلم وقال عطاء المراد بها الحرب التي يدخلها الناس للبول والغائط ففي هذا ايضا متاع وقيل هي بيوت مكة روى ذلك عن محمد بن الحنفية ايضا وهو موافق لقول من قال ان الناس شركاء فيها ولكن قد قيد سبحانه هذه البيوت المذكورة هنا بانهم اغير

يصوم النهار ويقوم الليل ولا بغضب قال فقام رجل تزدره العين فقال أنا فقال أنت بصوم النهار وقوم الليل ولا تغضب قال نعم قال فردهم ذلك اليوم وقال مثلها في اليوم الاخر فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال أنا فاستخلفه قال فجعل ابليلس يقول للشياطين عليكم بفلان فأعياهم ذلك فقال دعوني واياها فأتاه في صورة شيخ كبير فقير فأتاه حين أخذ مضجعه للقائلة وكان لا ينام الليل والنهار الا تلك النومة فدق الباب فقال من هذا قال شيخ كبير مظلوم قال فقام ففتح الباب فجعل يقص عليه فقال ان بيني وبين قومي خصومة وانهم ظلموني وفعلوا بي وفعلوا بي وجعل يطول عليه حتى حضر الروح وذهبت القائلة فقال اذا رحت فأتني آخذك بمحكك فانطلق وراح فكان في مجلسه فجعل ينظر هل يرى الشيخ فلم يره فقام يتبعه فلما كان الغد جعل يقضي بين الناس وينتظره فلا يراه فلما رجع الى القائلة فأخذ مضجعه أتاه فدق الباب فقال من هذا قال الشيخ الكبير المظلوم ففتح له فقال



أما قل لا أقصدت فإني قال أنهم أحببت قوم إذا عرفوا أنك قاعد قالوا نحن نعطيكم حقل ولذا اقتب بخدوني قال فما نطلق فإذا رحت فإني قال فقالت له القائله فراح بفعل ينتظره ولا يراه وشق عليه النعاس فقال لبعض أهله لا تدع أحدا يقرب هذا الباب حتى أنام فإني قد شق على النوم فلما كان تلك الساعة جاء فقال له الرجل ورائك ورائك قال إني قد أتيت به أمس وذكرت له أمرى فقال لا والله لقد أمرنا أن لا ندع أحدا يقرب به فلما أعياه نظره فرأى كوة في البيت فتسور منها فإذا هو في البيت وإذا هو يدق الباب من داخل قال واستيقظ الرجل فقال يا فلان ألم أمرك قال أمام من قبلي والله فلم توت فانتظر من أين أتيت قال فقام إلى الباب فإذا هو مغلق كما أغلقه وإذا الرجل معه في البيت فعرفه فقال أعدو الله قال نعم أعيتني في كل شيء ففعلت ما ترى لا أعصيك فسماء الله ذالك الكفل لانه تكفل بأمر فوفى به وهكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث زهير بن اسحق عن (٢٩٥) داود عن مجاهد بن عتابة وقال ابن أبي حاتم حدثنا

أبي حدثنا أحمد بن يونس حدثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن مسلم قال قال ابن عباس كان قاض في بني اسرائيل فخره الموت فقال من يقوم مقامى على أن لا يغضب قال فقال رجل أنا فسمى ذالك الكفل قال فكان ليله جميعا يصلى ثم يصبح صائما فيقضى بين الناس قال وله ساعة يقبليها قال فكان كذلك فأتاه الشيطان عند نومته فقال له اصحابه مالك قال انسان مسكين له على رجل حق وقد غلبني عليه قالوا كما أنت حتى يستيقظ قال وهو فوق نائم قال فجعل يصيح عمدا حتى يوقظه قال فسمع فقال مالك قال انسان مسكين له على رجل حق قال فاذهب فقل له يعطيك قال قد أبى قال اذهب أنت اليه قال فذهب ثم جاء من الغد فقال مالك قال ذهبت اليه فلم يرفع بكلامك رأسا قال اذهب اليه فقل له يعطيك حقل قال فذهب ثم

ممكنة (فيها متاع لكم) المتاع المنفعة عند أهل اللغة فيكون معنى الآية فيها منفعة لكم كاستكان من الحر والبرد والى الواء الرحا والى السبع والى الباع ومنه قوله ومتعوهن وقولهم أمتع الله بك وقد فسر الشعبي المتاع في كلامه المتقدم بالاعيان التي تباع قال جابر ابن زيد وليس المراد بالمتاع الجواهر ولكن ما سواه من الحاجة قال النحاس وهو حسن موافق للغة (والله يعلم ما تبدون وما تكفون) أى ما تطهرون وما تحقون وفيه وعيد لمن لم يتأدب بأداب الله في دخول بيوت الغير ويدخل الخربات والدور الخالية من أهل الريه ولما ذكر سبحانه حكم الاستئذان أتبعه بذكر حكم النظر على العموم فقال (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) فيندرج تحته غض البصر من الميتاذن كما قال صلى الله عليه وآله وسلم انما جعل الاذن من أجل البصر وخص المؤمنين مع تحريمه على غيرهم ليكون قطع ذرائع الزنا التي منها النظر لهم أحق بهم من غيرهم وأولى بذلك ممن سواهم وقيل ان في الآية دليل على ان الكفار غير مخاطبين بالشرعيات كما يقوله بعض أهل العلم وفي الكلام حذف والتقدير قل للمؤمنين غضوا يغضوا ومعنى غض البصر اطباق الجفن على العين بحيث يمنع الرؤية ومن هي التبعيضية واليه ذهب الاكثرون وعليه اقتصر القاضى كالكشاف وينوه بان المعنى غض البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل وقيل وجه التبعيض انه يعنى للنظر أول نظرة تقع من غير قصد وقال الاخفش انما زائدة وأنكر ذلك سيبويه وقيل انها لبيان الخنس قاله أبو البقاء واعترض عليه بأنه لم يتقدم بهم حتى يكون مفسرا بمن وقيل انها لابتداء الغاية قاله ابن عطية وعليه اقتصر أبو حسان في الهر وقيل الغض النقصان يقال غض فلان من فلان أى وضع منه فالبصر اذا لم يمكن من عمله فهو مغضوض منه ومنقوص فتكون من صله للغض وليست بمعنى من تلك المعاني الاربعة وفي هذه الآية دليل على تحريم النظر الى غير من يحل النظر اليه قال ابن عباس يغضوا أبصارهم يعنى من شهوراتهم مما يكره الله وأخرج أبو داود والترمذى والبيهقى في سننه عن بريدة قال

جاء من الغد حين قال قال فقال له اصحابه اخرج ففعل الله بك تجي كل يوم حين ينام لا تدعه ينام قال فجعل يصيح من اجل انى انسان مسكين لو كنت غنيا قال فسمع ايضا فقال مالك قال ذهبت اليه ففرض بنى قال امش حتى أجى معك قال فهو ممسك بيده فلما رآه ذهب معه ثريده منه فقتر وهكذا روى عن عبد الله بن الحرث ومحمد بن قيس وابى حنيفة الا كبر وغيرهم من السلف نحو هذه القصة والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو الجاهر أخبرنا سعيد بن بشير حدثنا قتادة عن كنانة بن الاخنس قال سمعت الاشعري وهو يقول على هذا المنبر ما كان ذوالكفل بنى ولكن كان يعنى في بنى اسرائيل رجل صالح يصلى كل يوم مائة صلاة فتكفل له ذوالكفل من بعده فكان يصلى كل يوم مائة صلاة فسمى ذالك الكفل وقد رواه ابن جرير من حديث عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال قال ابو موسى الاشعري فذكره منقطع والله أعلم وقد روى الامام أحمد حديثا غريبا فقال حدثنا أسباط بن محمد حدثنا



الاعمش عن عبد الله بن عبد الله عن سعد بن مولى طلحة عن ابن عمر قال سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً لم يسمعه أحد من قبله إلا مرة أو مرتين حتى عد سبع مرات ولكن قد سمعته أكثر من ذلك قال كان الكفل من بني إسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة فأعطاهما ستين ديناراً على أن يطأها فلما فعل منها مقعد الرجل من امرأته أرعدت وبكت فقال ما يكيك أكرهتك قالت لا ولكن هذا عمل لم أعلم قط وإنما جئني عليه الحاجة قال فتفعلين هذا ولم تفعل قط ثم نزل فقال اذهبي بالدنانير لك ثم قال والله لا يعصى الله الكفل أبداً فأتته من ليلته فأصبح مكتوباً على يابه قد غفر الله لك الكفل هكذا وقع في هذه الرواية الكفل من غير إضافة والله أعلم وهذا الحديث لم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة وإسناده غريب وعلى كل تقدير فلفظ الحديث أن كان الكفل ولم يقل ذو الكفل فلعله رجل آخر والله أعلم (٢٩٦) (وذا النون اذهب مغاضباً فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك تنجي المؤمنين) هذه القصة مذكورة ههنا في سورة الصافات وفي سورة ن وذلك ان يونس بن متى عليه السلام بعثه الله الى اهل قرية نينوى وهي قرية من ارض الموصل فدعاهم الى الله تعالى فأبوا عليه وتمادوا على كفرهم فخرج من بين أظهرهم مغاضباً لهم ووعدهم بالعذاب بعد ثلاث فلما تحققوا منه ذلك وعلموا أن النبي لا يكذب خرجوا الى الصحراء باطفاً لهم وانعامهم ومواسيهم وفرقوا بين الامهات وأولادها ثم تضرعوا الى الله عز وجل وجأروا اليه ورجعت الابل وفصلانها وخارت البقر وأولادها وثغت الغنم ونحوها فرفع الله عنهم العذاب قال الله تعالى فلو لا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تتبع النظرة النظرة فان الاولى لك وليست لك الاخرى وفي مسلم وأبي داود والترمذي والنسائي عن جرير الجلي قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن نظرة الفجأة فأمرني أن أصرف وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اياكم والجلوس على الطرقات قالوا يا رسول الله ما لنا بد من مجالسنا نتحدث فيها فقال ان ايتهم فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حقه يا رسول الله قال غض البصر وكف الاذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر (ويحفظوا فروجهم) أي يجب عليهم حفظها عما يحرم عليهم ولا يجعل لهم وقيل المراد سترو فروجهم عن ان يراها من لا يحل له رؤيتها ولا مانع من ارادة المعنيين فالكل يدخل تحت حفظ الفرج وقيل وجه المجي بهن في الابصار دون الفروج انه موسع في النظر فانه لا يحرم منه الا ما استنتى ألا ترى ان المحارم لا بأس بالنظر الى شعورهن وصدورهن وكذا الاماء المستعرضات للبيع بخلاف حفظ الفرج فانه مضيق فيه فانه لا يحل منه الا ما استنتى وقيل الوجه ان غض البصر كله كالتعذر بخلاف حفظ الفرج فانه ممكن على الاطلاق قال أبو العالية كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا الا ما في هذا الموضع فانه أراد به الاستتار حتى لا يقع بصر الغير عليه (ذلك) أي ما ذكر من الغض والحفظ (أزكى) أي أظهر (لهم) من دنس الريبة وأطيب من التلبس بهذه الدنيئة (ان الله خير بما يصنعون) لا يخفى عليه شيء من صنعهم فيجازيهم عليه وفي ذلك وعيد لمن لم يغض بصره ويحفظ فرجه (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) خمس سبحانه الاناث بهذا الخطاب على طريق التأكيد لدخولهن تحت خطاب المؤمنين تغليبا كما في سائر الخطابات القرآنية وظهر التضعيف في يغضضن ولم يظهر في يغضوا لان لام الفعل من الاول متحركة ومن الثاني ساكنة وهما في موضع جزم جوابا للامر وبدأ سبحانه بالغض في الموضعين قبل حفظ الفرج لان النظر وسيلة الى عدم حفظ الفرج والوسيلة مقدمة على المتوسل اليه وعن

الآن أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك تنجي المؤمنين) هذه القصة مذكورة ههنا في سورة الصافات وفي سورة ن وذلك ان يونس بن متى عليه السلام بعثه الله الى اهل قرية نينوى وهي قرية من ارض الموصل فدعاهم الى الله تعالى فأبوا عليه وتمادوا على كفرهم فخرج من بين أظهرهم مغاضباً لهم ووعدهم بالعذاب بعد ثلاث فلما تحققوا منه ذلك وعلموا أن النبي لا يكذب خرجوا الى الصحراء باطفاً لهم وانعامهم ومواسيهم وفرقوا بين الامهات وأولادها ثم تضرعوا الى الله عز وجل وجأروا اليه ورجعت الابل وفصلانها وخارت البقر وأولادها وثغت الغنم ونحوها فرفع الله عنهم العذاب قال الله تعالى فلو لا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب

الحزى في الحياة الدنيا ومنعناهم الى حين واما يونس عليه السلام فانه ذهب فركب مع قوم في سفينة فطجبت بهم مقاتل وخفوا أن يغرقوا فاقترعوا على رجل يلقونه من بينهم يخففون منه فوقع القرعة على يونس فأبوا أن يلقوه ثم أعادوها فوقع عليه ايضا فأبوا ثم أعادوها فوقع عليه ايضا قال الله تعالى فساهم فكان من المدحضين اي وقعت عليه القرعة فقام يونس عليه السلام وتجرد من ثيابه ثملقى نفسه في البحر وقد ارسل الله سبحانه من البحر الاخضر فيما قاله ابن مسعود حوتاً يسقى البحار حتى جاء فالتقم يونس حين ألقى نفسه من السفينة فأوحى الله الى ذلك الحوت ان لا تأكل له لحماً ولا تهمشم له عظماً فان يونس ليس لك رزقا وانما بطنك تكون له سجناء وقوله وذا النون يعني الحوت صحت الاضافة اليه بهذه النسبة وقوله اذهب مغاضباً قال الضحاك لقومه فظن ان لن نقدر عليه أي نضيق عليه في بطن الحوت يروي نحو هذا عن ابن عباس ومجاهد والضحاك وغيرهم واختاره ابن جرير واستشهد



عليه بقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه فليستحق مما آتاه الله الآية وقال عطية العوفي أي ظن أن لن نقدر عليه أي تقضى عليه كأنه جعل ذلك بمعنى التقدير فإن العرب تقول قدر وقدر المعنى واحد قال الشاعر

فلا عائد ذلك الزمان الذي مضى \* تباركت ما تقدر يكن ذلك الأمر ومنه قوله تعالى فالتقى الماء على أمر قد قدر أي قدر وقوله فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين قال ابن مسعود ظلمة بطن الحوت وظلمة الليل وكذا روى عن ابن عباس وعمر بن ميمون وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب والضحالك والحسن وقتادة وقال سالم بن أبي الجعد ظلمة حوت في بطن حوت آخر في ظلمة البحر قال ابن مسعود وابن عباس وغيرهما وذلك انه ذهب به الحوت في البحار يشقه حتى انتهى به الى قرار البحر فسمع يونس تسبيح الحصى في قراره فعند ذلك وهنالك قال لا اله الا أنت (٢٩٧) سبحانك اني كنت من الظالمين وقال عوف

الاعرابي لما صار يونس في بطن الحوت ظن انه قد مات ثم حركه رجاءه فلما تحركت وجد مكانه ثم نادى يا رب اتخذت لك مسجدا في موضع لم يبلغه أحد من الناس وقال سعيد بن أبي الحسن البصري مكث في بطن الحوت أربعة عشر يوما رواه ما بن جرير وقال محمد بن اسحق بن يسار عن حدثه عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الله حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله الى الحوت ان خذه ولا تتخذ له لحما ولا تكسر له عظما فلما انتهى به الى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا فأوحى الله اليه وهو في بطن الحوت ان هذا تسبيح دواب البحر قال وسبح وهو في بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبيحه فقلوا يا ربنا اننا نسمع صوتا ضعيفا بارض غريبة قال ذلك عبيد

مقاتل قال بلغنا والله أعلم ان جابر بن عبد الله الانصاري حدث ان أسماء بنت يزيد كانت في نخل اهل البني حارثة فجعل النساء يدخلن عليها غير مترات فيسود ما في أرجلهن يعني الخلاخل وتبدو صدورهن وذواتهن فقالت أسماء ما أقبح هذا فأنزل الله في ذلك وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن الآية وبالجملة أمر الله سبحانه المؤمنين والمؤمنات بغض الأبصار فلا يحل للرجل ان ينظر الى المرأة ولا للمرأة ان تنظر الى الرجل فان علاقتها به كعلاقته بها وقصد هامة كقصده منها وقال مجاهد اذا أقبلت المرأة جلست ابليس على رأسها فزنيها لمن ينظر واذا أدبرت جلست على عجزها فزنيها لمن ينظر وقد اشتمت هذه الآية الكريمة على خمسة وعشرين ضمير اللاناث ما بين مرفوع ومجرور ولم يوجد لها نظير في القرآن في هذا الشأن (و) كذلك (يحفظن فروجهن) أي يجب عليهن حفظ فروجهن على الوجه الذي تقدم في حفظ الرجال افروجهم أخرج البخاري وأهل السنن وغيرهم عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال قلت يا رسول الله عوراتنا ما نأمن منها وما نذكر قال احفظ عورتك الا من زوجتك أو ما ملكت يمينك قلت يا نبي الله اذا كان القوم بعضهم في بعض قال ان استطعت ان لا يراها أحد فلا يرينها قلت اذا كان أحدنا خاليا قال فالتق الله الحق ان يستحيامن من الناس وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كتب الله على ابن آدم حفظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان النطق وزنا الاذنين السماع وزنا اليدين البطش وزنا الرجلين الخطو والنفس تمنى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه وأخرج الحاکم وصححه عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النظر سهام من سهام ابليس مسمومة فمن تركها من خوف الله أثابه الله ايمانا يجدد حالوته في قلبه والا حاديت في هذا الباب كثيرة (ولا يدين زينتهن) أي ما يتزين بهن من الحلية وغيرها مثل الخنخال والخصاب في الرجل والسوار في المعصم والقرط في الاذن والقلل في العنق فلا يجوز للمرأة اظهارها ولا يجوز للرجل اجنبى النظر

(٣٨ - فتح البيان سادس) يونس عصاني فبسته في بطن الحوت في البحر قالوا العبد الصالح الذي كان يصعد اليه منه في كل يوم وليله عمل صالح قال نعم قال فشفعوا له عند ذلك فامر الحوت فتغذفه في الساحل كما قال الله تعالى وهو سقيم رواه ابن جرير ورواه البزار في مسنده من طريق محمد بن اسحق (١) بنحوه ثم قال لا نعلمه يرى عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من هذا الوجه بهذا الاسناد وروى ابن أبي حاتم عن يزيد الرقاشي حدثه قال سمعت أنس بن مالك ولا أعلم الا ان اسير رفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) قوله من طريق محمد بن اسحق وجد في بعض النسخ زيادة بعد قوله من طريق محمد بن اسحق وهي عن عبد الله بن مسلم عن علي مرفوعا لا ينبغي لعبد ان يقول أنا خير من يونس بن نبي سبيح الله في الظلمات وقد روى هذا الحديث بدون هذه الزيادة من حديث ابن عباس وابن مسعود وعبد الله بن جعفر وسيأتي أسانيد هاتفي سورة ن وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبد الله أحمد بن عبد الرحمن ابن أخي ابن وهب حدثني عن حدثني أبو بصير اه



عليه وسلم ان يونس النبي عليه السلام حين بداه ان يدعو بهذه الكلمات وهو في بطن الحوت قال اللهم لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فاقبلت هذه الدعوة تحن بالعرش فقالت الملائكة يا رب صوت ضعيف معروف من بلاد غريبة فقال اما تعرفون ذلك قالوا يا رب ومن هو قال عيسى يونس قالوا عيسى الذي لم يزل يرفع له عمل متقبيل ودعوة مجابة قالوا يا رب اولاً ترحم ما كان يصنعه في الرخاء فتنجيه من البلاء قال بلى فامر الحوت فترحمه في العراء وقوله فاستجيبنا له ونجينااه من الغم أي أخرجناه من بطن الحوت وتلك الظلمات وكذلك نجي المؤمنين أي اذا كانوا في الشدائد ودعونا من بين الينا ولا سيما اذا دعوا بهذا الدعاء في حال البلاء فقد جاء الترغيب في الدعاء به عن سيد الانبياء قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن عمير حدثنا يونس بن أبي اسحق الهمداني حدثنا ابراهيم بن محمد بن سعد حدثني (٢٩٨) والذي محمد عن أبيه سعد هو ابن أبي وقاص رضي الله عنه قال مررت بعثمان

بن عفان رضي الله عنه في المسجد فسلمت عليه فلا عينيه مني ثم لم يرد علي السلام فأتيت عمر بن الخطاب فقلت يا أمة المؤمنين هل حدث في الاسلام شيء مرتين قال لا وما ذلك قلت لا الا اني مررت بعثمان آنفا في المسجد فسلمت عليه فلا عينيه مني ثم لم يرد علي السلام قال فارسل عمر الى عثمان فدعاه فقال ما منعك ان لا تكون رددت علي أخيك المسلم قال ما فعلت قال سعد قلت بلى حتى حلف وحلفت قال نعم ان عثمان ذكر فقال بلى واستغفر الله وأتوب اليه انك مررت بي آنفا وأنا أحدث نفسي بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا والله ما ذكرت لها قط الا فغشي بصري وقلبي غشاوة قال سعد فانا أنبئك بها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لها أول دعوة ثم جاء اعرابي فشغله حتى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتبعته فلما

اليها ثم استثنى سبحانه من هذا النهي فقال (الاماظهر منها) أي ما جرت العادة والجليلة على ظهوره واختلاف الناس في ظاهر الزينة ما هو فقال ابن مسعود وسعيد بن جبير هو الثياب وزاد سعيد الوجه وقال عطاء والاوزاعي الوجه والكفان وقال ابن عباس وقتادة والمسور بن مخرمة هو الكحل والخاتم والسوار والخضاب في الكف الى نصف الساق ونحو ذلك فانه يجوز للمرأة ان تبدي شيئا من الزينة وتختفي كل شيء من زينتها ووقع الاستثناء في اظهر منها بحكم الضرورة ولا يخفى عليك ان ظاهر النظم القرآني النهي عن ابداء الزينة اماظهر منها كالجلابيب والخمار ونحوهما مما في الكف والقدمين من الحلية ونحوها وان كان المراد بالزينة مواضعها كان الاستثناء راجعا الى ما يشق على المرأة ستره كالكفين والقدمين ونحو ذلك وهكذا اذا كان النهي عن اظهار الزينة يستلزم النهي عن اظهار مواضعها بفجوى الخطاب فانه يحمل الاستثناء على ما ذكرنا في الموضعين وأما اذا كانت الزينة تشمل مواضع الزينة وما تزين به النساء فالامر واضح والاستثناء يكون من الجميع قال القرطبي في تفسيره الزينة على قسمين خلقية ومكتسبة فالخلقية وجهها فانه أصل الزينة والمكتسبة ما تحاوله المرأة في تحسين خلقها كالثياب والحلي والكحل والخضاب ومنه قوله تعالى خذوا زينتكم وعن ابن مسعود قال الزينة السوار والدمج والخنخال والقرط والقلادة اماظهر منها قال الثياب والجلابيب وعنه قال الزينة زينتان زينة ظاهرة وزينة باطنة لا يراها الا الزوج فاما الزينة الظاهرة فالثياب وأما الزينة الباطنة فالكحل والسوار والخاتم وفي لفظ فالظاهرة منها الثياب وما خفي الخنخالان والقرطان والسواران وعن ابن عباس في الآية قال الكحل والخاتم والقرط والقلادة وعنه قال هو خضاب الكف والخاتم وعن ابن عمر قال الزينة الظاهرة الوجه والكفان وقال ابن عباس اماظهر منها أي وجهها وكفها والخاتم وعنه قال رقعة الوجه وبطن الكف وعن عائشة انها سألت عن الزينة الظاهرة فقالت القلب

والفتح

أشفقت ان يسبقني الى منزله ضربت بقدمي الارض فالتفت الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال من هذا أبو اسحق قال قلت نعم يا رسول الله قال فقه قلت لا والله الا انك ذكرت لنا أول دعوة ثم جاء هذا الاعرابي فشغلك قال نعم دعوة ذي النون اذ هو في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فانه لم يدع بها مسلم ربه في شيء قط الاستجاب له ورواه الترمذي والنسائي في اليوم والليلة من حديث ابراهيم بن محمد بن سعد عن أبيه سعد بن عبد الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن كثير بن زيد عن المطلب بن حنطب قال أبو خالد أحسبه عن مصعب يعني ابن سعد عن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا به يونس استجيب له قال أبو سعيد يريد به وكذلك نجي المؤمنين وقال ابن جرير حدثني عمران بن بكار السكلاعي حدثنا يحيى بن صالح حدثنا أبو يحيى بن عبد الرحمن حدثني بشر بن منصور عن علي بن زيد



عن سعيد بن المسيب قال سمعت سعد بن أبي وقاص يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسم الله الذي اذا دعي به  
 اجاب واذا سئل به اعطى دعوة يونس بن متى قال قلت يا رسول الله هي ليونس خاصة أم لجماعة المسلمين قال هي ليونس بن متى خاصة  
 وجماعة المؤمنين عامة اذا دعوا بها لم تسمع قول الله عز وجل فتنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين  
 فاستجيبنا له ونجيتاه من الغم وكذلك نجي المؤمنين فهو شرط من الله لمن دعاه به وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن أبي  
 شريح حدثنا داود بن الحبيب بن محمد عن العرش عن كثير بن معبد قال سألت الحسن فقلت يا أبا سعيد اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به  
 اجاب واذا سئل به اعطى قال ابن أخي أما تقرأ القرآن قول الله تعالى وذا النون اذ ذهب مغاضبا الى قوله وكذلك نجي المؤمنين  
 ابن أخي هذا اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطى (٢٩٩) (وزكريا اذ نادى ربه رب لا تدركني

فردا وانت خير الوارثين فاستجيبنا  
 له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه  
 انهم كانوا يسارعون في الخيرات  
 ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا  
 خاشعين) يخبر تعالى عن عبده  
 زكريا حين طلب ان يهبه الله ولدا  
 يكون من بعده نبيا وقد تقدمت  
 القصة مبسوطا في أول سورة  
 مريم وفي سورة آل عمران أيضا  
 وههنا أخصر منها اذ نادى ربه  
 أي خفية عن قومه رب لا تدركني  
 فردا أي لا ولد لي ولا وارث يقوم  
 بعدي في الناس وأنت خير الوارثين  
 دعاء وثناء مناسب للمسئلة قال  
 الله تعالى فاستجيبنا له ووهبنا له  
 يحيى وأصلحنا له زوجه أي امرأته  
 قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن  
 جبير كانت عاقرا لا تلد فولدت  
 وقال عبد الرحمن بن مهدي عن  
 طلحة بن عمرو عن عطاء كان  
 في لسانها طول فاصلمها الله  
 وفي رواية كان في خلقها شيء

والفتح وضمت طرف كها وأخرج أبو داود والبيهقي وابن مردويه عن عائشة ان أسماء بنت  
 أبي بكر دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها وقال  
 يا أسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح ان يرى منها الا هذا وأشار الى وجهه وكفه وهذا  
 مرسل لانه من طريق خالد بن دريك عن عائشة ولم يسمع منها وانما رخص في هذا القدر  
 للمرأة ان تبديه من بدنها لان المرأة لا تجذبها من مناوله الاشياء بيديها ومن الحاجة الى  
 كشف وجهها خصوصا في الشهادة والمحكمة والشكاح وتضطار الى المشي في الطرقات  
 وظهور رقدميها وخاصة الفقيرات منهن قال الحلي فيجوز نظره أي نظرها تظهر منها الاجنبى  
 ان لم يحق فتنة في أحد وجهين والثاني يحرم لانه مظنة الفتنة ويرجح حسنها للباب انتهى  
 أي باب النظر عن تفاصيل الاحوال كالخولة بالاجنية (وليضرب بن نجمرهن على جيوبهن)  
 الخرج جمع خمار وهو ما تغطي به المرأة رأسها ومنه اختمرت المرأة وتخمرت والجيوب جمع  
 جيب وهو موضع القطع من الدرع والقميص مأخوذ من الجوب وهو القطع وقيل المراد  
 بالجيوب هنا محله وهو العنق والافهوف في الأصل طوق القميص وعدى الضرب بعلى  
 لتضمينه معنى الالتقاء والباء زائدة وتبعضية وقال المفسرون ان نساء الجاهلية كن  
 يسدان خمرهن من خلفهن وكانت جيوبهن من قدام واسعة فكان ينكشف صدورهن  
 وقلاندن فاحرن ان يضربن مقانعهن على الجيوب ليس تزيين ذلك ما كان يبدون منها وفي  
 لفظ الضرب مبالغة في الالتقاء الذي هو الالتصاق وقرئ خمرهن بتحرير الميم وبكسرهما  
 وكثير من متقدمي النحويين لا يجوزون الكسر قال الزجاج يجوز ان تبدل من الضمة  
 كسرة وأما ما روى عن جزمة من الجمع بين الضم والكسرة فحال لا يقدر الانسان ان يتكلم  
 به الا على الائمة وقد فسر الجمهور الجيوب بما قدمنا وهو المعنى الحقيقي وقال مقاتل ان  
 معنى على جيوبهن على صدورهن فالمضاف محذوف أي على مواضع جيوبهن وقد  
 أخرج البخاري في صحيحه وأبو داود والنسائي والبيهقي وغيرهم في سننهم عن عائشة قالت

فأصلحها الله وهكذا قال محمد بن كعب والسدي والظاهر من السياق الاول وقوله انهم كانوا يسارعون في الخيرات أي في عمل  
 القربات وفعل الطاعات ويدعوننا رغبا ورهبا قال الثوري رغبا فيما عندنا ورهبا مما عندنا وكانوا لما خاشعين قال علي بن أبي طلحة  
 عن ابن عباس أي مصدقين بما أنزل الله وقال مجاهد مؤمنين حقا وقال أبو العالية خائفين وقال أبو سنان الخشوع هو الخوف  
 اللازم للقلب لا يفارقه أبدا وعن مجاهد أيضا خاشعين أي متواضعين وقال الحسن وقادة والضحاك خاشعين أي متذللين لله عز  
 وجل وكل هذه الاقوال متقاربة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطائفي حدثنا محمد بن فضيل حدثنا عبد الرحمن  
 ابن اسحق عن عبد الله القرشي عن عبد الله بن حكيم قال خطبنا أبو بكر رضى الله عنه ثم قال أما بعد فاني أوصيكم بتقوى الله  
 وتنبؤا عليه بما هو له أهل وتخلطوا الرغبة بالرهبة وتجمعوا الخاف بالمسئلة فان الله عز وجل اثنى على زكريا وأهل بيته فقال







الحق فإذا هي شائعة بأبصار الذين كفروا أو يلقاها كافي غفلة من هدايل كاطالين) يهود يهودى وحرام حتى مر به قال ابن عباس وجب معنى قد قدر أن أهل كل قرية أهل كوا انهم لا يرجعون الى الدنيا قبل يوم القيامة هكذا صرح به ابن عباس وأبو جعفر الباقر وقتادة وغير واحد وفي رواية عن ابن عباس انهم لا يرجعون أى لا يتوبون والقول الاول أظهر والله أعلم وقوله حتى اذا فحمت يا جوج وما جوج قد قدمنا انهم من سلالة آدم عليه السلام بل هم من نسل نوح أيضا من أولاد نوح أى الترك والترك شر ذمة منهم تركوا من وراء السد الذي بناه ذو القرنين وقال هذارجة من ربي فاذا جاء وعدى جعله دكا وكان وعد ربي حقا وتر كبا بعضهم يومئذ يوج في بعض الآية وقال في هذه الآية الكريمة حتى اذا فحمت يا جوج وما جوج وهم من كل حذب ينسلون أى يسرعون في المشي الى الفساد والحذب هو المرتفع من (٣٠١) الارض قاله ابن عباس وعكرمة وأبو صالح

والتورى وغيرهم وهذه صفتهم في حال خروجهم ~~كان~~ السامع مشاهدا لذلك ولا يثبت مثل خبر هذا الخبر عالم ما كان وما يكون الذى يعلم غيب السموات والارض لاله الا هو وقال ابن جرير حدثنا محمد بن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الله بن يزيد قال رأى ابن عباس صبيانا ينزوا بعضهم على بعض يلعبون فقال ابن عباس هكذا يخرج يا جوج وما جوج وقد ورد ذكر خروجهم في أحاديث متعددة من السنة النبوية فالحديث الاول قال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن ابن اسحق عن عاصم بن عمرو ابن قتادة عن محمود بن اسيد عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تفتح يا جوج وما جوج فيخرجون على الناس كما قال الله عز وجل وهم من كل حذب ينسلون فيغشون

من ان يصفوهن لانهن منهن والمعنى ان سائر القرايات تشترك مع الاب والابن في المحرمية الا ابني العم والخال وهذا من الدلالات البليغة في وجوب الاحتياط عليهن في النسب وليس في الآية ذكر الرضاع وهو كالنسب (أو نساكن) أى المختصات بهن من جهة الاشتراك في الايمان الملايسات لهن بالخدمة أو العصبية ويخرج من ذلك نساء الكفار من أهل الذمة وغيرهم فلا يحل لهن ان يبدن زينتهن لهن لانهن لا يتحرجن عن وصفهن للرجال وفي هذه المسئلة خلاف بين أهل العلم قال ابن عباس هن المسلمات لا تبدن ليهودية ولا نصرانية وهو النحر والقرط والوشاح وما يحرم ان يراه الا محرم وأخرج سعيد ابن منصور والبيهقي وابن المنذر عن عمر بن الخطاب انه كتب الى أبي عبيدة أما بعد فإنه بلغني ان نساء من نساء المؤمنين يدخلن الحمامات مع نساء أهل الشرك فانه من قبلك عن ذلك فانه لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان ينظر الى عورتها الا أهل ملتها (أو ما لا يكت أيمانهم) فيجوز لهم نظرها الاما بين السرة والركبة فيحرم نظرها لغير الأزواج قاله المحلى وظاهر الآية يشمل العبيد والاماء من غير فرق بين أن يكونوا مسلمين أو كافرين وبه قال جماعة من أهل العلم واليه ذهب عائشة وأم سلمة وابن عباس ومالك وقال سعيد بن المسيب لا تغرنكم هذه الآية انما عني بها الاماء ولم يعن بها العبيد وكان الشعبي يكره أن ينظر المملوك الى شعر مولاه وهو قول عطاء ومجاهد والحسن وابن سيرين وروى عن ابن مسعود وبه قال أبو حنيفة وابن جريج وقال ابن عباس لا بأس ان يرى العبد شعر سيده وأخرج البيهقي وأبو داود وغيرهما عن أنس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى فاطمة رضي الله تعالى عنها بعد قد وهب لها وعلى فاطمة ثوب اذا قنع برأسها لم يبلغ رجليها واذا غطت به رجليها لم يبلغ رأسها فلما رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما تلقى قال انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وغلماك وهو ظاهر القرآن وأخرج عبد الرزاق وأحمد عن أم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا كان لاحدا كن مكاتب

الناس وينجاز المسلمون عنهم الى مدائنهم وحصونهم ويصمون اليهم مواشيهم ويشربون مياه الارض حتى ان بعضهم يمر بالنهر فيشربون ما فيه حتى يتركوه يابس حتى ان من بعدهم ليمر بذلك النهر فيقول قد كان ههنا ماء مرة حتى اذا لم يبق من الناس احد الا احدث في حصن أو مدينة قال قائلهم هؤلاء أهل الارض قد فرغنا منهم بقاء أهل السماء قال ثم يترأخدهم حربته ثم يرمى بها الى السماء فترجع اليه مخضبة دمالا لابلوا القنينة فيبيناهم على ذلك بعث الله عز وجل دودا في أعناقهم ~~كنغف~~ الجراد الذي يخرج في أعناقهم فيصحبون موتى لا يسمع لهم حس فيقول المسلمون ألا رجل يشري لنا نفسه فينظر ما فعل هذا العدو وقال فينحدر رجل منهم محتسبا نفسه قد أوطنها على انه مقتول فينزل فيجد هم موتى بعضهم على بعض فينادى يا معشر المسلمين ألا أبشروا ان الله عز وجل قد كفكم عدوكم فيخرجون من مدائنهم وحصونهم ويسرعون مواشيهم فما يكون لهارعى الا لحوهم فتشكر عنه كاش حسن



ما شكرت عن شيء من الثبات أصابته قط ورواه ابن ماجه من حديث يونس بن بكير عن ابن اسحق به الحديث الثاني قال الامام  
 أحمد أيضا حدثنا الوليد بن مسلم أبو العباس الدمشقي حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني يحيى بن جابر الطائي قاضي حص  
 حدثني عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي عن أبيه انه سمع النواس بن سمعان الكلابي قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الدجال ذات غداة تنفض فيه ورفع حتى ظنناه في ناحية الخلل فقال غير الدجال أخوفني عليكم فان يخرج وأنا فيكم فانا حجيبة دونكم  
 وان يخرج ولست فيكم فكل امرئ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم وانه شاب جمع دقط عينه طافية وانه يخرج خلة  
 بين الشام والعراق فعات يميننا وشمالا يا عباد الله اثبتوا قلنا يا رسول الله ما بينه في الارض قال أربعين يوما يوم كسنة ويوم كشهرا  
 ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم قلنا (٢٠٢) يا رسول الله فذال اليوم الذي هو كسنة أي كفيينا فيه صلاة يوم وليلة قال

وكان له ما يؤدى فلتحبب منه قال سليمان الجلي عن شيخه فيجوز لهن ان يكسفن لهن  
 ما عدا ما بين السرة والركبة ويجوز للعبيد أيضا ان يتطروا له وان يكسفنوا لهن من  
 أبدانهم ما عدا ما بين السرة والركبة لكن بشرط العفة وعدم الشهوة من الجانبين  
 (أو التابعين غير أولي الاربة من الرجال) أصل الاربة والارب والمأربة الحاجة والجمع  
 ما رتب أي حوايج ومنه قوله سبحانه ولي فيها ما رتب أخرى قيل المراد بغير أولي الاربة من  
 الرجال الحقا الذين لا حاجة لهم في النساء وقيل بالبلد وقيل العنين وقيل بالخصي وقيل  
 الخنث وقيل الشيخ الكبير وقيل هو المحبوب ولا وجه لهذا التخصيص بل المحبوب الذي  
 بقي أنبياء والخصي الذي بقي ذكره والعنين والخنث وهو المتشبه بالنساء والشيخ الهرم  
 كالفعل كذا أطلق الاكثرون وقال في الشامل لا يحل للخصي النظر الى ان يكبر ويهرم  
 وتذهب شهوته وكذا الخنث وبه قال شيخه القاضي أبو الطيب وأطلق أبو محمد البصري  
 في الخصي والخنث وجهين والمراد بالآية ظاهرها وهم من يتبع أهل البيت في فضول  
 الطعام ولا حاجة له في النساء ولا يحصل منه ذلك في حال من الاحوال فيدخل في هؤلاء من  
 هو بهذه الصفة ويخرج من عداة قال ابن عباس في الآية هذا الذي لا تستحي منه النساء  
 وعنه قال هذا الرجل يتبع القوم وهو مغفل في عقله لا يكثر للنساء ولا يشتهي النساء  
 وعنه قال كان الرجل يتبع الرجل في الزمان الاول لا يعار عليه ولا ترهب المرأة ان تضع  
 خمارها عنده وهو الاحق الذي لا حاجة له في النساء وعنه قال هو الخنث الذي لا يقوم  
 زبه وأخرج مسلم وأبو داود والنسائي والبيهقي وغيرهم عن عائشة قالت كان رجل يدخل  
 على أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فخنث فكانوا يدعونهم من غير أولي الاربة فدخل  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوما وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأة قال اذا أقبلت  
 أقبلت بأربع واذا أدبرت أدبرت بثان قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا أرى هذا  
 يعرف ما ههنا لا يدخلن عليكم فحبوه (أو الطفل الذين لم يظهر واعي عورات النساء)

لا اقدر والله قدره قلنا يا رسول الله  
 غيا أسره في الارض قال كالغيث  
 استدبرته الرياح قال فيمر بالحي  
 فيدعوهم فيستحيون له فيأمر  
 السماء فتطرر والارض فتنبث  
 وتروح عليهم سارحتهم وهي  
 اطول ما كانت ذرا وامتده خواصر  
 وأسبغه ضرعا ويمر بالحي  
 فيدعوهم فيردون عليه قوله فتتبعه  
 أموالهم فيصبحون محبين ليس  
 لهم من أموالهم شيء ويمر بالربة  
 فيقول لها انرجي كنوزك فتتبعه  
 كنوزها كيما سيب النخل قال  
 ويأمر برجل فيقتل فيضربه  
 بالسيف فيقطعه جزأتين رمية  
 الغرض ثم يدعو فيقبل اليه  
 فيبيناهم على ذلك اذ بعث الله عز  
 وجل المسيح بن مريم فينزل عند  
 المنارة البيضاء شرقي دمشق بين  
 مهرودتين واضعا يديه على أجنحة  
 ملكين فيتبعه فيدركه فيقتله  
 عند باب الدشرقي قال فيبيناهم

كذلك اذا وحى الله عز وجل الى عيسى بن مريم عليه السلام اني قد اخرجت  
 عبادا من عبادي لا يدان لك بقتالهم فخرجهم الى الطور فيبعث الله عز وجل بأجوج ومأجوج كما قال تعالى وهم من كل  
 حدب ينسلون فيرغب عيسى وأصحابه الى الله عز وجل فيرسل عليهم نغفا في رقابهم فيصبحون فرسي كوت نفس واحدة فيهبط  
 عيسى وأصحابه فلا يجدون في الارض بيتا الا قد ملأوه بهم وتنههم فيرغب عيسى وأصحابه الى الله عز وجل فيرسل عليهم طيرا  
 كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله قال ابن جابر حدثني عطاء بن يزيد السككي عن كعب او غيره قال فتطرحهم  
 بالمهيل قال جابر فقلت يا ابا يزيد وابن المهيل قال مطلع الشمس قال ويرسل الله مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا وبر أربعين يوما  
 فيغسل الارض حتى يتركها كالزراعة ويقال للارض انبتى ثمرك ودرى بركتك قال فيومئذ يأكل النفر من الرمانة ويستظلون

الطفل



بقبحها وينارل في الرسل حتى ان النعمة من الابل لتكفي القنار من الناس واللقمة من البقر تكفي القنار والشاة من الغنم تكفي اهل البيت قال فيمناهم على ذلك اذ بعث الله عز وجل رجا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبص روح كل مسلم او قال مؤمن ويرقى شرار الناس يتهارجون تهارج الحرج وعالمهم تقوم الساعة انفر ديارا حرجهم مسلم دون البخاري فرواه مع بقية اهل السنن من طرق عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر به وقال الترمذي حسن صحيح الحديث الثالث قال الامام أحمد حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن عمرو عن ابن حرملة عن خالته قالت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب اصبعه من لدغة عقرب فقال انكم تقولون لا عدو لكم وانكم لاتزالون تقتلون عدوا حتى يأتي بأجوج ومأجوج عراض الوجوه صغار اعيون صهب الشفاف من كل حذب ينسلون كأن وجوههم المجان المطرقة وكذا روى ابن أبي حاتم من حديث (٢٠٣) محمد بن عمرو عن خالد بن عبد الله بن حرملة

المدلجى عن خالته عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره مثله سواء الحديث الرابع قد تقدم في آخر تفسير سورة الاعراف من رواية الامام أحمد عن هشيم عن العوام عن جبهلة بن سحيم عن مرثد بن عمار عن ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقيت ليلة أسرى بي ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام قال فتذاكروا امر الساعة فردوا امرهم الى ابراهيم فقال لا أعلم لى بها فردوا امرهم الى موسى فقال لا أعلم لى بها فردوا امرهم الى عيسى فقال اما وجبتا فلا أعلم بها أحد الا الله وفيما عهد الى ربي ان الدجال خارج ومعى قضيبان فاذا رآنى ذاب كما يذوب الرصاص قال فيهلكه الله اذا رآنى حتى ان الحجر والشجر يقول يا مسلم ان تحق كافر افعل ما فاقته قال فيهلكهم الله ويرجع الناس

الطفل يطلق على المفرد والمثنى والمجموع والمراد به هنا الجنس الموضوع موضع الجمع بدلالة وصفه بوصف الجمع وفي مصنف أبي أو الاطفال على الجمع قاله ابن قتيبة قيل معناه لم يبلغوا حد الشهوة قاله الفراء والزجاج يقال ظهرت على كذا اذا غلبته وقهرته والمعنى لم يبلغوا على عورات النساء ويكشفوا عنهن للجماع أو لم يبلغوا حد الشهوة للجماع وقيل لم يعرفوا العورة من غيرها من الصغر وقيل لم يبلغوا أو ان القدرة على الوطء من ظهر على فلان اذا قوى عليه وقيل لم يحتمل قرأ الجمهور عورات بسكون الواو تحفيا لحرف العلة وهى لغة جمهور العرب وعامتها وقرئ بفتحها وهى لغة هذيل بن مدركة والعورات جمع عورة وهى ما يريد الانسان ستره من بدنه وغلب في السواتين واختلف العلماء في وجوب ستر ما عدا الوجه والكفين من الاطفال فقيل لا يلزم لانه لا تكليف عليه وهو الصحيح وقيل يلزم لانها قد تشتهى المرأة وهكذا اختلف في عورة الشيخ الكبير الذى قد سقطت شهوته والاولى بقاء الحرمة كما كانت فلا يحل النظر الى عورته ولا يحل له ان يكشفها وقد اختلف العلماء في حد العورة قال القرطبي أجمع المسلمون على ان السواتين عورة من الرجل والمرأة وان المرأة كلها عورة الا وجهها ويديها على خلاف في ذلك وقال الاكثران عورة الرجل من سترته الى ركبتيه قال ابن عباس الزينة التى تبديها الهولاء قرطها وقلادتها وسوارها فاما خلخالها ومعضدها ونحرها وشعرها فانها لا تبديها الا للزوجها ومجموع هذه المستثنيات اثنا عشر نوعا (ولا يضر بن بارجلهن ليعلم ما يحقق من زينتهن) أى لا تضرب المرأة برجلها اذا مشى ليدسمع صوت خلخالها من يسمعه من الرجال فيعلمون انهم اذا دخل خلخال فان ذلك مما يورث الرجال ميلا اليهن ويوهنهم ان لهم ميلا الى الرجال وهذا سد باب المحرمات وتعليم للاحوط والافصوت النساء ليس بعورة عند الشافعي فضلا عن صوت خلخالهن وقال الزجاج وسماع هذه الزينة أشد نحر يكال للشهوة من ابدانها قال ابن عباس فى الآية وهو ان تفرع الخلخال بالآخر عند الرجال أو تكون فى رجلها خلخال فتحر كهن عند

الى بلادهم وأوطانهم قال فعند ذلك يخرج يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون فيطؤون بلادهم لا يأتون على شئ الا أهلوكوه ولا يعمرون على ماء الا شربوه قال ثم يرجع الناس الى أوطانهم يشكونهم فأدعوا الله عليهم فمهلكهم ويميتهم حتى تجوى الارض من نتن ريحهم وينزل الله المطر فيجترق أجسادهم حتى يقذفهم فى البحر فقيما عهد الى ربي ان ذلك اذا كان كذلك ان الساعة كالحامل المتيم لا يدري أهلها متى تفجؤهم بولادها لئلا أوهار اورواه ابن ماجه عن محمد بن بشار عن يزيد بن هرون عن العوام بن حوشب به نحوه وزاد قال العوام ووجدت صدق ذلك فى كتاب الله عز وجل حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون وراهم ابن جرير ههنا من حديث ابن جبهلة به والا حديث فى هذا كثيرة جدا والاشهر عن السلف كذلك وقدر روى ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث عمر بن عبد العزيز عن حميد بن هلال عن أبي الصنف قال قال كعب اذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج



حفر واحد حتى يسمع الذين يلوونهم قرع فوسهم فاذا كان الليل ألقى الله على لسان رجل منهم يقول نبي عذافخرج فيعيد الله كما كان فيحيون من العذ فيجدونه قد أعاده الله كما كان فيحفرونه حتى يسمع الذين يلوونهم قرع فوسهم فاذا كان الليل ألقى الله على لسان رجل منهم يقول نبي عذافخرج ان شاء الله فيحيون من العذ فيجدونه كما تركوه فيحفرون حتى يخرجوا فتر الزمرة الاولى بالبحيرة فيشربون ماءها ثم تر الزمرة الثانية فيلحسون طينها ثم تر الزمرة الثالثة فيقولون قد كان ههنا مرة ماء فيقر الناس منهم فلا يقوم لهم شيء ثم يرمون بسماهم الى السماء فترجع اليهم مخضبة بالماء فيقولون غلبنا أهل الارض وأهل السماء فيدعو عليهم عيسى ابن مريم عليه السلام فيقول اللهم لا طاقة ولا يد لنا بهم فأكفناهم بما شئت فيسلط الله عليهم دود يقال له التغف فيقرس رقابهم ويبعث الله عليهم طيرا تأخذهم بمناقيرها (٣٠٤) فتلقهم في البحر ويبعث الله عينا يقال لها الحياة يطهر الله الارض ويبدلها

حتى ان الرمانة يشبع منها السكن قيل وما السكن يا كعب قال أهل البيت قال فينما الناس كذلك اذا تأههم الصريح ان اذا السويقتين يريد قال فيبعث عيسى ابن مريم طلعة سبع مائة أو بين السبع مائة والثمان مائة حتى اذا كانوا ببعض الطريق يبعث الله ريحا يمانية طيبة فيقبض فيها روح كل مؤمن ثم يبقى تجاح الناس فيتسافدون كما تتسافد البهائم فتتل الساعة كمثل رجل يطيف حول فرسه متى تضع قال كعب بن قال بعد قولي هذا شيئا أو بعد على هذا شيئا فهو المتكاف وهذا من أحسن سياقات كعب الاخبار لما شهدته من صحيح الاخبار وقد ثبت في الحديث أن عيسى بن مريم يحج البيت العتيق وقال الامام احمد حدثنا سليمان بن داود حدثنا عمران عن قتادة عن عبيد الله بن أبي عتبة عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله

الرجال فنهى الله عن ذلك لانه من عمل الشيطان وسماع صوت الزينة كاظهارها ومنه سمى صوت الحلى وسوا ساقبه به على ان الذي لاجله نهى عنه ان يعلم به ما عليهم من الحلى وغيره وفي القرطبي من فعل ذلك منهم فرح بجليهم فهو مكر ودوم من فعل ذلك منهم تبرجا وتعرضا للرجال فهو حرام مذموم وكذلك من ضرب بتعله الارض من الرجال ان فعل ذلك عجا حرم فان العجب كبيرة وان فعل ذلك تبرجاً لم يحرم انتهى ثم أورد سبع بحانه عبادته الى التوبة عن المعاصي فقال (وتوبوا الى الله جميعاً أيه المؤمنون) مما وقع لكم من النظر الممنوع منه ومن غيره وفيه الامر بالتوبة ولا خلاف بين المسلمين في وجوبها وانما فرض من فرائض الدين قيل العبد لا يحلو عن سهو ويقصر في أوامره ونواهيه وان اجتهد فلذا وصاهم جميعاً بالتوبة وقد تقدم الكلام على التوبة في سورة النساء وقيل ان المراد بالتوبة هنا هي عما كانوا يعملونه في الجاهلية والاول اولى لما تقرر في السنة ان الاسلام يجب ما قبله وقد ورد احدث في الامر بالتوبة والاستكثار منها قيل وأحوج الناس الى التوبة من توهم انه ليس له حاجة الى التوبة وظاهراً لا آية يدل على ان العصيان لا ينافي الايمان ثم ذكر ما يرغبهم في التوبة فقال (اعلمكم تفعلون) أي تفوزون بسعادة الدنيا والآخرة أو تنجون من ذلك لقبول التوبة منه وفي الآية تغليب الذكور على الاناث ولما أمر سبحانه بغض الابصار وحفظ الفروج أورد بعد ذلك الى ما يحل للعباد من النكاح الذي يكون به قضاء الشهوة وسكون دواعي الزنا ويسهل بعده غض البصر عن جميع المحرمات وحفظ الفروج عما لا يحل فقال (وأنكحوا الايامي منكم) الايام بالتشديد التي لازوج لها ومن ليس له زوجة فيشمل الرجل والمرأة الغير المتزوجين والجمع أيامي والاصل أيام قال أبو عمرو والكسائي اتفق أهل اللغة على ان الايام في الاصل هي المرأة التي لازوج لها بكراً كانت أو ثيباً قال أبو عبيد قال رجل لآيم وامرأة آيم وأكثر ما يكون في النساء وهو كالمستعار في الرجال والخطاب في الآية للدولياء والسادة وقيل

عليه وسلم ليحجن هذا البيت وليمعترن بعد خروجه بأجوج ومأجوج انقربا حراجه البخاري وقوله للازواج واقترب الوعد الحق يعني يوم القيامة اذا حصلت هذه الالهوال والزلازل والبلايل أزفت الساعة واقتربت فاذا كانت ووقعت قال الكافرون هذا يوم عسر ولهذا قال تعالى فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا أي من شدة ما يشاهدونه من الامور العظام يا ويلنا أي يقولون يا ويلنا قد كفى غفلة من هذا أي في الدنيا بل كنا ظالمين يعترفون بظلمهم لانفسهم حيث لا يتفهم ذلك (انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها أزواج مطهرة من الذين سبق لهم ما الحسنى أولئك عندهم بعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون لا يخرجهم الفزع الاكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون) يقول تعالى مخاطباً لاهل مكة من مشركي قريش



عن ابن أبي عمير عن حماد بن عيسى عن الحسن بن محبوب قال سئل عن رجل أتى قبره فقال له  
وقودها الناس والحجارة وقال ابن عباس أيضا صاحب جهنم يعني نجرجهنم وقد روي عنه في حبس جهنم  
بالزنجية وقال مجاهد وعكرمة وقتادة حطيم أو هي كذلك في قرعة على وعائشة رضي الله عنهم ما قال الضحاك صاحب جهنم  
أي ما يرى به فيها وكذا قال غيره والجميع قريب وقوله أنتم لها واردون أي داخلون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها يعني لو كانت هذه  
الاصنام والاندا التي اتخذوها من دون الله آلهة صحيحة لما وردوا النار وما دخلوها كل فيما خلدون أي العابدون ومعبوداتهم  
كلهم فيما خلدون لهم فيها زفير كما قال تعالى إلهم فيها زفير وشهيق والزفير خروج أنفاسهم والشهيق ولوج أنفاسهم وهم  
فيها لا يسمعون قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا علي بن محمد (٢٠٥) الطنافسي حدثنا ابن فضيل حدثنا عبد الرحمن

يعني المسعودي عن أبيه قال قال  
ابن مسعود إذا بقى من يخلق النار  
جعلوا في نوايت من نار فيها  
مسامير من نار فلا يرى أحد منهم  
أنه يعذب في النار غيره ثم تلا عبد  
الله لهم قيم ازقيروهم فيها لا يسمعون  
ورواه ابن جرير من حديث حجاج  
ابن محمد عن المسعودي عن يونس  
ابن حبان عن ابن مسعود فذكره  
وقوله ان الذين سبقت لهم منا  
الحسنى قال عكرمة الرجة وقال  
غيره السعادة أولئك عنها مبدون  
لما ذكر تعالى اهل النار وعذابهم  
بسبب شركهم بالله عطف بذكر  
السعادة من المؤمنين بالله ورسوله  
وهم الذين سبقت لهم من الله  
السعادة واسبقوا الاعمال الصالحة  
في الدنيا كما قال تعالى للذين أحسنوا  
الحسنى وزيادة وقال هل جزاء  
الاحسان الا الاحسان فكما  
أحسنوا العمل في الدنيا أحسن  
الله ما بهم وثوابهم ونجاهم من  
العذاب وحصل لهم جزيل

للزواج والاول اخرج وفيه دليل على ان المرأة لا تنكح نفسها عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ايما امرأة نسكت بغير اذن وليها فنكاحها باطل ثلاثا اخرجه أبو داود والترمذي وعندهما عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا نكاح الا بولي وقد خالف في ذلك أبو حنيفة فجوز للمرأة تزويج نفسها واختلف أهل العلم في هذا النكاح هل هو مباح أو مستحب أو واجب فذهب إلى الاول الشافعي وغيره وإلى الثاني مالك وأبو حنيفة وإلى الثالث بعض أهل العلم على تفصيل لهم في ذلك فقالوا ان خشى على نفسه الوقوع في المعصية وجب عليه والا فلا والطاهران القائلان بالإباحة والاستحباب لا يخالفون في الوجوب مع تلك الخشية وبالجملة فهو رمع عدمها سنة من السنن المؤكدة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الصحيح بعد ترغيبه في النكاح ومن رغب عن سنتي فليس مني ولكن مع القدرة عليه وعلى مؤنه وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء أخرجه البخاري ومسلم قال ابن عباس أمر الله سبحانه بالنكاح ورغبهم فيه وأمرهم ان يزوجوا الحرارهم وعبيدهم ووعدهم في ذلك الغنى كما سيأتي وعن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال أطيعوا الله فيما أمركم من النكاح ينجز لكم ما وعدكم من الغنى وعن قتادة قال ذكرنا ان عمر بن الخطاب قال ما رأيت كرجل لم يلبس الغنى في البائة وقد وعد الله فيها ما وعد فقال ان يكونوا فقراء الآية وعن ابن مسعود نحوه وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انكحوا النساء فانهم يأتينكم بالمال أخرجه البزار والدارقطني وأخرجه أبو داود في مراسيله عن عروة مرفوعا وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة حق على الله عونهم الناكح يريد العفاف والمكاتب يريد الاداء والغزى في سبيل الله وقد ورد في الترغيب في مطلق النكاح أحاديث كثيرة ليس هذا

(٣٩ - فتح البیان سادس) الثواب فقال أولئك عنهما بعدون لا يسمعون حسيسها أي حريقها في الأجساد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن عمار حدثنا عفان - حدثنا حماد بن سلمة عن أبيه عن أبي عثمان الجويري (٢) عن أبي عثمان لا يسمعون حسيسها قال حيات على الصراط تلسعهم فاذا السعتهم قال حس حس وقوله وغم فيما اشتت أنقصهم خالدون فسلمهم من المحذور والمرهوب وحصل لهم المطلوب والمحجوب قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن أبي شريح حدثنا محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن إيث بن أبي سليم عن ابن عم النعمان بن بشير قال ربه مع على ذات ليلة فقرأ أن الذين سبققت لهم نما الحسنى أولئك عنهما بعدون قال أنا منهم وعمر منهم وعثمان منهم والزبير منهم وطهحة منهم وعبد الرحمن منهم أو قال سعد منهم قال وأقيمت الصلاة فقام وأظنه يجزئ به وهو يقول لا يسمعون حسيسها أو قال شعبة عن أبي بشر عن يوسف المكي وعن محمد بن حاطب (٢) قوله عن أبي عثمان الجويري عن أبي عثمان الخشكاذي الأصل وحرر ١٤







عن الحسن بن عطاء بن السائب عن سعيد بن جابر عن ابن عباس قال لما نزلت أسكنوا عبداً من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون قال المشركون قالوا لا نكح وعزير وعيسى يعبدون من دون الله فزالت لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها التي يعبدون الآلهة وكل فيها خالدون وروى عن أبي كعب بن عطاء بن السائب عن سعيد بن جابر عن ابن عباس قال فزالت ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون وقال محمد بن اسحق بن يسار رحمه الله في كتاب السيرة وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني يوماً مع الوليد بن المغيرة في المسجد فجاء النضر بن الحرث حتى جلس معهم وفي المسجد غير واحد من رجال قريش فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض له النضر بن الحرث فكلّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخمه وتلا عليه وعليهم اسم انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون الى قوله وهم (٢٠٧) فيها لا يسمعون ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم واقبل عبداً لله بن الزبيري

السهمي حتى جلس معهم فقال الوليد بن المغيرة لعبد الله بن الزبيري والله ما قام النضر بن الحرث لابن عبد المطلب أنقاولا فقد وقد زعم محمد أنا وما نعبده من آلهتنا هذه حصب جهنم فقال عبد الله بن الزبيري أما والله لو وجدته لخصمته فسلوا محمداً كل ما يعبد من دون الله في جهنم مع من عبده فحينئذ نعبد الملائكة واليهود نعبد عزيراً والنصارى نعبد المسيح عيسى بن مريم فحجب الوليد ومن كان معه في المجلس من قول عبد الله بن الزبيري ورأوا أنه قد احتج وخاصم فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كل من أحب ان يعبد من دون الله فهو مع من عبده انهم انما يعبدون الشيطان ومن أمرهم بعبادته وأنزل الله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون

ذكر سبحانه حال العاجزين عن النكاح بعد بيان جوارنا كتحتم ارشاد الهيم الى ما هو الاول فقال (وايستعفف الذين لا يجدون نكاحاً) يقال استعفف اذا طلب أن يكون عفة فأي لطلب العفة عن الزنا والحرام من لا يجد سبب نكاح وهو المال وقيل النكاح هنا ما ينكح به المرأة من المهر والنفقة كاللحاف اسم لما يلفف به واللباس اسم لما يلبس قال ابن عباس ليتزوج من لا يجد فان الله سيغنيه وقد سبحانه هذا النبي تلك الغاية وهي (حتى يغنيهم الله من فضله) أي يرزقهم رزقاً يستغنون به ويتكفون بسببه من النكاح وفي هذه الآية ما يدل على تقييد الجملة الاولى وهي ان يكونوا فقراء يغنيهم الله بالمشيئة كما ذكرنا فانه لو كان وعد احتمال المحالة في حصوله لكان الغنى والزواج متلازمين وحينئذ لا يكون الامر بالاستعفاف مع الفقر كثير فائدة فانه يستغنى عند تزوجه لا محالة فيكون في تزوجه مع فقره تحصيل للغنى الا أن يقال ان الامر بالاستعفاف للعاجز عن تحصيل مبادئ النكاح ولا يتنافى ذلك وقوع الغنى له من بعد ان ينكح فانه قد صدق عليه انه لم يجد نكاحاً اذا كان غير واجد لاسبابه التي يتحصل بها واعطاهها المال وانظر كيف رتب هذه الاوامر فامر أولاً بما يعصم من الفتنة ويبعد عن موقعة المعصية وهو غرض البصر ثم بالنكاح المحصن للدين المغنى عن الحرام ثم بعزة النفس الامارة بالسوء عن الطموح الى الشهوة عند العجز عن النكاح الى ان يقدر عليه ثم لما رغب سبحانه في تزويج الصالحين من العبيد والاماء ارشد المالكين الى طريقة يصير بها المملوك من جملة الاحرار فقال (والذين يبتغون الكتاب مما ملكت ايما نكح) من العبيد والاماء والكتاب مصدر كاتبة كالمكاتبة يقال كاتب يكتب كتاباً ومكاتبة كما يقال قاتل يقتل قتلاً ومقاتلة وقيل الكتاب ههنا اسم عين للكتاب الذي يكتب فيه الشيء وذلك لانهم كانوا اذا كاتبوا العبد كتبوا عليه وعلى أنفسهم بذلك كما يافى يكون المعنى الذين يطلبون كتاب المكاتبة ومعناها في الشرع ان يكاتب الرجل عبده على مال يؤديه منجماً فاذا أداه فهو حر عن عبد الله بن

لا يسمعون حسيها وهم فيما اشتت أنفسهم خالدون أي عيسى وعزير ومن عبداً من الاحبار والرهبان الذين مضوا على طاعة الله فاتخذهم من يعبدونهم من أهل الضلالة أرباباً من دون الله ونزل فيما يذكر انهم يعبدون الملائكة وانهم بنات الله وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون الى قوله ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ونزل فيما ذكر من أمر عيسى وانه يعبد من دون الله وعجب الوليد ومن حضره من حجة وخصومته ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون وقالوا آلهتنا خير أم هو ما ضرب بوهلك الاجد لا بل هم قوم خصمون ان هو الا عبداً نعمةنا عليه وجعلناه مثلاً لالبي اسرائيل ولونشاء لعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون وانه لم الساعة فلا تترن بها أي ما وضعت على يديه من الآيات من احياء الموتى وبراء الاسقام فكفى به دليلاً على علم الساعة يقول فلا تترن بها واتبعون هذا صراط مستقيم وهذا الذي قاله ابن



الزبيري خطأ كبيراً لأن الآية أنما رلت خطاً بالأهل مكة في عبادتهم الأصنام التي هي بعبادتهم لا بعبادتهم  
لعابديها ولهذا قال أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فكيّف يورد على هذا المسيح والعزير ونحوهما من له عمل صالح  
ولم يرض بعبادة من عبده وهول ابن جرير في تفسيره في الجواب على أن مالاً لا يعقل عند العرب وقد أسلم عبد الله بن الزبيري بعد  
ذلك وكان من الشعراء المشهورين وقد كان يهاجى المسلمين أولاً ثم قال معتذراً بارسول المليك أن لسانى \* راتق ما فتقت إذا نابور  
إذا تجارى الشيطان فى سنن السفي ومن مال ميله مشهور وقوله لا يحزنهم الفرع الا كبر قيل المراد بذلك الموت رواء عبد الرزاق عن  
يحيى بن ربيعة عن عطاء وقيل المراد بالفرع الا كبر النسخة فى الصورة قاله العوفي عن ابن عباس وابوسان سعيد بن سنان الشيباني  
واختاره ابن جرير فى تفسيره وقيل حين يؤمر (٣٠٨) بالعبد الى النار قاله الحسن البصرى وقيل حين تطبق النار على أهلها قاله

صحيح عن أبيه قال كنت عملاً كالحويط بن عبد العزى فسألتها الكتابة فأتى فنزلت هذه  
الآية وظاهر قوله (فكاتبوهم) أن العبد إذا طلب المكتبة من سيده وجب عليه أن  
يكاتبه بالشرط المذكور بعده وهو (أن علمتم فيهم خيراً) الخير هو القدرة على أداء  
ما كوتب عليه وإن لم يكن له مال وقيل هو المال فقط كما ذهب إليه مجاهد والحسن وعطاء  
والضحاك وطاوس ومقاتل وروى عن علي وابن عباس وعنه أيضاً أمانة ووفاء وعنه قال  
أن علمت مكاتبك يقضيك وعنه قال حيلة ولا تلقوا مؤنتهم على المسلمين وذهب إلى الأول  
ابن عمرو بن زيد واختاره مالك والشافعي والقراء والزجاج قال القراء يقول أن رجوتهم  
عندهم وفاء وتأدية للمال وقال الزجاج لما قال فيهم كان لا يظهر إلا كتساب والوفاء وأداء  
الامانة وقال الضحى أن الخير الدين والامانة وروى مثل هذا عن الحسن وقال عبيدة  
السلماني إقامة الصلاة قال الطحاوى وأقول من قال أنه المال لا يصح عندنا لأن العبد مال  
لمولاه فكيف يكون له مال قال والمعنى عندنا أن علمتم فيهم الدين والصدق قال أبو عمرو بن  
عبد البر من لم يقل أن الخيرها المال أنكر أن يقال أن علمتم فيهم مالا وإنما يقال علمت  
فيه الخير والصلاح والامانة ولا يقال علمت فيه المال هذا حاصل ما وقع من الاختلاف بين  
أهل العلم في الخير المذكور في هذه الآية وإذا تقررت لك هذا فاعلم أنه قد ذهب إلى ظاهر  
ما يقتضيه الأمر المذكور في الآية من الوجوب عكرمة وعطاء ومسروق وعمر بن دينار  
والضحاك وأهل الظاهر فلو يجب على السيد أن يكاتب ماله إذا طلب منه ذلك وعلم  
فيه خيراً أو قال الجمهور من أهل العلم لا يجب ذلك وتمسكوا بالاجماع على أنه لو سأل العبد  
سيده أن يبيعه من غيره لم يجب عليه ذلك ولم يجبر عليه فكذلك الكتابة لأنهم معاوضة  
ولا يخفى أنه حجة واهية وشبهة داحضة والحق ما قاله الأولون وبه قال عمرو بن عباس  
واختاره ابن جرير عن أنس بن مالك قال سألت سيرة من المكتبة فأيت عليه فأنى عمر بن  
الخطاب فأقبل على بالدرة وقال كاتبه وتلا فكاتبوهم أن علمتم فيهم خيراً فكاتبته قال ابن

سعيد بن جبيرة وابن جرير وقيل  
حين يذبح الموت بين الجنة والنار  
قاله أبو بكر الهذلي فيمارواه ابن  
أبي حاتم عنه وقوله وتلقاهم  
الملائكة هذا يومكم الذي كنتم  
تعدون يعنى تقول لهم الملائكة  
تبشروهم يوم معادهم إذا خرجوا  
من قبورهم هذا يومكم الذي كنتم  
تعدون أى فاملوا ما يسركم (يوم  
نطوى السماء كطى السجل  
للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده  
وعدد علينا أنا كفاعلين) يقول  
تعالى هذا كائن يوم القيامة يوم  
نطوى السماء كطى السجل للكتب  
كما قال تعالى وما قدر والله حق  
قدره والارض جميعاً قبضته يوم  
القيامة والسموات مطويات بيمينه  
سبحانه وتعالى عما يشركون وقد  
قال البخارى حدثنا محمد بن محمد  
حدثني عمى القاسم بن يحيى عن  
عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

كثير

أن الله يقبض يوم القيامة الأرضين وتكون السموات بيمينه انفرد به من هذا الوجه

البخارى رحمه الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن أحمد بن الجراح الرقى حدثنا محمد بن سلمة عن أبي الواصل عن أبي المليح  
الازدى عن أبي الجوزاء الازدى عن ابن عباس قال يطوى الله السموات السبع بما فيها من الخليقة والأرضين السبع بما فيها من  
الخليقة يطوى ذلك كله بيمينه يكون ذلك كله في يده بمنزلة خردلة وقوله كطى السجل للكتب قيل المراد بالسجل الكتاب وقيل  
المراد بالسجل ههنا ملك من الملائكة قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن العلاء حدثنا يحيى بن يمان حدثنا  
أبو الوفاء الأشجعي عن أبيه عن ابن عمر في قوله تعالى يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب قال السجل ملك فإذا صعد بالاستغفار  
قال أكتبها ونورا وهكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن ابن يمان به قال ابن أبي حاتم وروى عن أبي جعفر محمد بن علي بن



الحسين بن علي السجل قال الذي في هذه الآية السجل ملك موكل بالصف فان مات الانسان رفع كتابه الى السجل فطواه ورفعه الى يوم القيامة وقيل المراد به اسم رجل صحابي كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم الوحي قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا فوح بن قيس عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب قال السجل هو الرجل قال فوح وأخبرني يزيد بن كعب هو المودى عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال السجل كاتب للنبي صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه أبو داود والنسائي كلاهما عن قتيبة بن سعيد عن فوح بن قيس عن يزيد بن كعب عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال السجل كاتب للنبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن جرير عن نصر بن علي الجهضمي كما تقدم ورواه ابن عدي من رواية يحيى بن عمرو بن مالك النكري عن أبيه (٢٠٩) عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال كان

لرسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب يسمى السجل وهو قوله يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب قال كما يطوى السجل الكتاب كذلك تطوى السماء ثم قال وهو غير محفوظ وقال الخطيب البغدادي في تاريخه أنبأنا أبو بكر الرقاني أنبأنا محمد بن محمد بن يعقوب الجبلي أنبأنا أحمد بن الحسن الكرخي أن جدان بن سعيد حدثهم عن عبد الله بن غير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال السجل كاتب للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا منكر جدا من حديث نافع عن ابن عمر ولا يصح أصلا وكذلك ما تقدم عن ابن عباس من رواية أبي داود وغيره لا يصح أيضا وقد صرح جماعة من الحفاظ بوضعه وان كان في سنن أبي داود منهم شيوخنا الحفاظ الكبير أبو الجراح المزني فسمع الله في عمره ونسأ في أجله

كثيرا ان اسناده صحيح وعن يحيى بن كثير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان علمت فيهم حرفة ولا ترسلوهم كلاء على الناس أخرجه أبو داود في المراسيل والبيهقي في سننه ولا تجوز الكتابة على أقل من نجمين عند الشافعي وجوزها أبو حنيفة الى نجم واحد وقيل ان الامر طلق فيجوز لاول مؤجلا ومبجما وغير مبجما ثم أمر سبحانه الموالي بالاحسان الى المكاتب فقال (وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) ففي هذه الآية الامر للمالكين باعانة المكاتب على مال الكتابة اما بان يعطوهم شيئا من المال أو بان يحطوا عنهم مما كوتبوا عليه وظاهر الآية عدم تقدير ذلك بمقدار وقيل الثلث وقيل الربع وقيل العشر واعل وجه تخصيص الموالي بهذا الامر هو كون الكلام فيهم وسياسي الكلام معهم فانهم هم المأمورون بالكتابة وقال الحسن والنخعي وبريدة ان الخطاب بقوله وآتوهم لجميع الناس وقال زيد بن أسلم ان الخطاب للولاة بان يعطوا المكاتب من مال الصدقة حظهم كما في قوله سبحانه وفي الرقاب وللمكاتب احكام معروفة اذا وفي بعض مال الكتابة قال ابن عباس أي ضعوا عنهم من مكاتبهم وعن نافع قال كان ابن عمر يكره ان يكتب عبده اذا لم تكن له حرفة وقوله تظعنني من أوساخ الناس وعن ابن عباس في الآية قال أمر الله المؤمنين ان يعينوا في الرقاب وعن علي بن أبي طالب أمر الله السيد أن يدع لملكه كاتب الربع من ثمنه وهذا تعليم من الله ليس بقرينة ولكن فيه أجرا وقال صاحب الجمل ان الامر للوجوب وعن بريدة في الآية قال حث الناس على ان يعطوه ثم انه سبحانه لما أرشد الموالي الى نكاح الصالحين من المماليك من بني المسلمين عما كان يفعل أهل الجاهلية من اكرام امائهم على الزنا فقال (ولا تكرر هو اقبيا تسكم على البغاء) المراد بالنكاح هنا الاماء وان كان الفتى والفتاة قد يطلقان على الاحرار في مواضع أخرى والفتى الشاب والفتاة الشابة والبغاء بالكسر والمد مصدر بغت المرأة تبغي بغاء اذا زنت وفجرت وهذا مختص برنا النساء فلا يقال للرجل اذا زنى انه بغي قاله الازهرى والجمع البغايا والبغي القينة وان كانت

وختم له بصالح عمله وقد أفردت لهذا الحديث جزأ على حديثه والله الحمد وقد تصدى الامام أبو جعفر ابن جرير لانكاره على هذا الحديث ورده أتم رد وقال لا يعرف في الصحابة أحد اسمه السجل وكاتب النبي صلى الله عليه وسلم معروفون وليس فيهم أحد اسمه السجل وصدق رحمه الله في ذلك وهو من أقوى الأدلة على نكارة هذا الحديث وأما من ذكره في أسماء الصحابة فانما اعتمد على هذا الحديث لا على غيره والله أعلم والصحيح عن ابن عباس ان السجل هو الصيغة قاله علي بن أبي طلحة والعوفي عنه ونص عن ذلك مجاهد وقتادة وغير واحد واختاره ابن جرير لانه المعروف في اللغة فعلى هذا يكون معنى الكلام يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب أي على الكتاب بمعنى المكتوب كقوله فلما أسلموا وله للجبين أي على الجبين وله نظائر في اللغة الله أعلم وقوله كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كفاعلين يعني هذا كائن لا محالة يوم يعيد الله الخلائق خلقا جديدا كما بدأهم هو القادر على اعادةهم وذلك واجب الوقوع لان من جملة وعد الله الذي لا يخلف ولا يبدل وهو القادر على ذلك ولهذا قال انا كفاعلين وقال الامام أحمد ثنا وكيع وأبو جعفر



وعنه المعنى قالوا أحد شاشعية عن العيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة فقال انكم محشورون الى الله عز وجل حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كافاعلين وذ كر علم الحديث اخرجاه في الصحيحين من حديث شعبة ذكره البخارى عند هذه الآية في كتابه وقد روى ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ذلك وقال العوفي عن ابن عباس في قوله كما بدأنا اول خلق نعيده قال يهلك كل شيء كما كان اول مرة (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذ كر ان الارض يرثها عبادى الصالحون ان فى هذا البلاغ لقوم عابدين وما أرسلناك الا رجة للعالمين) يقول تعالى مخبرا عما حقه وقضاه لعباده الصالحين من السعادة فى الدنيا والآخرة ووراثه الارض فى الدنيا والآخرة كقوله تعالى ان الارض لله يورثها من يشاء (٣١٠) من عباده والعاقبة للمتقين وقال انما ننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة

الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وقال وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كما استخلف الذين من قبلهم وامكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وأخبر تعالى ان هذا مسطور فى الكتب الشرعية والقدرية وهو كائن لا محالة ولهذا قال تعالى واقد كتبنا فى الزبور من بعد الذ كر قال الانعش سأت سعيد بن جبير عن قوله تعالى واقد كتبنا فى الزبور من بعد الذ كر فقال الزبور التوراة والانجيل والقرآن وقال مجاهد الزبور الكتاب وقال ابن عباس والشعبي والحسن وقتادة وغير واحد الزبور الذى انزل على داود والذ كر التوراة وعن ابن عباس الذ كر القرآن وقال سعيد بن جبير الذ كر الذى فى السماء وقال مجاهد الزبور الكتب بعد الذ كر والذ كر أم الكتاب عند الله واختار ذلك ابن جرير رحمه الله وكذا قال زيد

عفيفة لنبوت القصور لها فى الاصل قاله الجوهري ولا يراد به الشتم لانه اسم جعل كاللقب والامة تنبأ أى ترانى وشرط الله سبحانه هذا النهى بقوله (ان أردن تحصنا) لان الاكراه لا يتصور ولا يكون الا عند ارادتهن للتحصن فان من لم ترد التحصن لا يصح أن يقال لها مكرهة على الزنا والمراد بالتحصن هنا التعفف والتزوج وقيل ان هذا القيد راجع الى الايامى قال الزجاج والحسن بن الفضل فى الكلام تقديم وتأخير أى وأنكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان أردن تحصنا وقيل ان هذا الشرط ملغى وقيل ان هذا الشرط باعتبار ما كانوا عليه فانهم كانوا يكرهونهن وهن يردن التعفف وليس لخصيص النهى بصورة ارادتهن التعفف عن الزنا وقيل ان هذا الشرط خرج مخرج الغالب لان الغالب ان الاكراه لا يكون الا عند ارادة التحصن فلا يلزم منه جواز الاكراه عند عدم ارادة التحصن وهذا الوجه أقوى هذه الوجوه فان الامة قد تكون غير مريدة للعلل ولا للعرام كما فىمن لا رغبة لها فى النكاح والصغيرة فتوصف بانها مكرهة على الزنا مع عدم ارادتها للتحصن فلا يتم ما قيل من انه لا يتصور الاكراه الا عند ارادة التحصن الا أن يقال ان المراد بالتحصن هنا مجرد التعفف وأنه لا يصح صدق على من كانت تريد الزواج انها مريدة للتحصن وهو بعيد فقد قال الحبر بن عباس ان المراد بالتحصن التعفف والتزوج وتابعه على ذلك غيره أخرج مسلم وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وغيرهم عن جابر بن عبد الله قال كان عبد الله بن أبي يقول لجارية له اذهبي فابغينا شيئا وكانت كارهة فأنزل الله هذه الآية وذ كر مسلم فى صحيحه عن جابر ان جارية لعبد الله بن أبي يقال لها مسيكة وأخرى يقال لها أميمة وكان يريدهما على الزنا فشكا ذلك الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله هذه الآية وأخرج البرار وغيره عن أنس نحو حديث جابر الاول وعن علي بن أبي طالب قال كان أهل الجاهلية يبيعن اماءهم فنهوا عن ذلك فى الاسلام وعن ابن عباس قال كانوا فى الجاهلية يكرهون اماءهم على الزنا يأخذون أجورهن فنزلت الآية

ابن أسلم هو الكتاب الاول وقال الثوري هو اللوح المحفوظ وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقد الزبور الكتب التى أنزلت على الانبياء والذ كر أم الكتاب الذى يكتب فيه الاشياء قبل ذلك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس اخبر الله سبحانه وتعالى فى التوراة والزبور وسابق علمه قبل ان تكون السموات والارض ان يورث أمة محمد صلى الله عليه وسلم الارض ويدخلهم الجنة وهم الصالحون وقال مجاهد عن ابن عباس ان الارض يرثها عبادى الصالحون قال أرض الجنة وكذا قال أبو العالية ومجاهد وسعيد بن جبير والشعبي وقتادة والسدى وأبو صالح والربيع بن أنس والثوري وقال أبو الدرداء نحن الصالحون وقال السدى هم المؤمنون وقوله ان فى هذا البلاغ لقوم عابدين أى ان فى هذا القرآن الذى أنزلناه على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم لبلاغ النفع وكفاية لقوم عابدين وهم الذين عبدوا الله بما شرعه وأحبوه ورضيه وآثروا طاعة الله على طاعة الشيطان وشهوات



عنهم. وقالوا: لا نرى لك إلا رجلاً عادياً. قال: إن الله جعل محباً صلى الله عليه وسلم رجلاً عادياً. أي أودع فيهم كبره  
 لن قبل هذه الرحمة وشكر هذه النعمة بعد في الدنيا والآخرة ومن ردها وبخدها خسرت الدنيا والآخرة كما قال تعالى: ألم تری  
 الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وریس القرار وقال تعالى في صفة القرآن قل هو للذين آمنوا  
 هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقرو وهو عليهم عی أولئك ینادون من مكان بعيد وقال مسلم في صحيحه حدثنا ابن أبي عمر  
 حدثنا مروان الفزاري عن يزيد بن كيسان عن ابن حازم عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله ادع على المشركين قال انی لم أبعث  
 لعنا ولا نأبعت رحمة انفراداً بآخر ابعده مسلم وفي الحديث الآخر انما آثار رحمة مهدة رواه عبد الله بن أبي عوانة وغيره عن وكيع عن  
 الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً قال ابراهيم الخليل وقد رواه (٢١١) غيره عن وكيع فلم يذكر أباه هريرة وكذا  
 قال البخاري وقد سئل عن هذا

وقد ورد النهي منه صلى الله عليه وآله وسلم عن مهر البغي وكسب الخمار وحلوان الكاهن  
 ثم عمل سبحانه هذا النهي بقوله (لتبتغوا عرض الحياة الدنيا) وهو ما تكسبه الأمة  
 بفرجها وهذا التعليل أيضاً خارج مخرج الغالب والمعنى ان هذا الغرض هو الذي كان  
 يحملهم على اكرام الاماء على البغاء في الغالب لان اكرام الرجل لامته على البغاء لا لفائدة  
 له اصلاً لا يصدر مثله عن العقلاء فلا يدل هذا التعليل على انه يجوز له ان يكرهها اذ لم  
 يكن مبتغياً باكرامها عرض الحياة الدنيا وقيل ان هذا التعليل للاكرام هو باعتبار ان  
 عاداتهم كانت كذلك لانه مدار للنهي عن الاكرام لهن وهذا يلاقى المعنى الاول ولا يخالف  
 (ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم). هذا مقرر لما قبله ومؤكده  
 والمعنى ان عقوبة الاكرام راجعة الى المكرهين لا الى المكرهات كما يدل عليه قراءة ابن  
 مسعود وغيره فان الله غفور رحيم لهن قيل وفي هذا التفسير بعد لان المكرهه على الزنا  
 غير آئمة واجيب بانها وان كانت مكرهه فربما لا تخلف في تضاعف الزنا عن شائبة مطاوعة  
 اما بحكم الجلبلة البشرية او بكون الاكرام قاصراً عن حد الانحاء المنزلة للاختيار بالمرّة  
 واما الغاية تهويل امر الزنا وحث المكرهات على التثبت في التجافي عنه والتشديد في  
 تحذير المكرهين ببيان انهن حيث كن عرضة للعقوبة لولا ان تداركنهن المغفرة والرحمة  
 مع قيام العذر في حقهن فما حال من يكرههن في استحقاق العقاب وقيل ان المعنى غفور  
 رحيم لهن اما مطلقاً وبشرط التوبة ولمّا فرغ سبحانه من بيان تلك الاحكام شرع في  
 وصف القرآن بصفات ثلاث فقال (واقداً نزلنا اليكم آيات مبينات ومثلاً من الذين خلوا  
 من قبلكم وموعظة للمتقين) فالاولى انه آيات بينات أي واضححات في انفسهن تصدقها  
 الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة وموضححات ومبينات فيدخل فيها الآيات  
 المذكورة في هذه السورة دخولاً اولياً والصفة الثانية كونه مثلاً من الذين خلوا من قبل  
 هؤلاء أي خبراً عجيباً كائنات من جهة أمثال الذين مضوا من القصص العجيبة والامثال

الحديث فقال كان عند حفص بن  
 غياث مرسلاً قال الحافظ بن  
 عساكر وقد رواه مالك بن سعيد بن  
 النجس عن الأعمش عن أبي صالح  
 عن أبي هريرة مرفوعاً ثم ساقه من  
 طريق أبي بكر بن المقرئ وأبي  
 أحمد الحاكم كلاهما عن بكر بن  
 محمد بن ابراهيم الصوفي حدثنا  
 ابراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي  
 أسامة عن اسمعيل بن أبي خالد عن  
 قيس بن أبي حازم عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم انما نار جهنم مهدة ثم أورده  
 من طريق الصلت بن مسعود عن  
 سفيان بن عيينة عن مسعر عن  
 سعيد بن خالد عن رجل عن ابن  
 عمر قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان الله بعثني رحمة مهدة  
 بعثت برفع قوم وخفض آخرين  
 قال أبو القاسم الطبراني حدثنا  
 أحمد بن محمد بن نافع الطحان حدثنا

أحمد بن صالح قال وجدت كتاباً بالمدية عن عبد العزيز الدراوردي و ابراهيم بن محمد بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد العزيز بن عمرو بن عوف  
 عن محمد بن صالح التمار عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال قال أبو جهل حين قدم مكة منصرفه عن خروجه يامعشر قريش  
 ان محمد انزل يثرب وأرسل طلائعهم وانما يريد ان يصيب منكم شيئاً فاحذروا ان تمروا طريقه أو تقاربوه فانه كالأسد الضاري انه  
 حنق عليكم لانكم تفيقهونني القردان عن المناسم والله ان له لسحرة ما رأيته قط ولا أجد من أصحابه الا رأيت معهم الشياطين  
 وانكم قد عرفت عداوة ابني قبيلة يعني الاوس والخزرج فهو عدو واستعان بعدو فقال له مطعم بن عدي يا أبا الحكم والله ما رأيت  
 أحداً اصدق لساناً ولا أصدق موعداً من أخيكم الذي طردتم واذ فعلتم الذي فعلتم فكونوا أكف الناس عنه قال أبو سفيان بن  
 الحرث كونا أشد ما كنتم عليه ابني قبيلة ان ظفروا بكم لم يرقبوا فيكم الا ولا ذمة وان أطعتموني الجأتموهم حير كانه



أو يخرجوا محمد من بين ظهرانيهم فيكون وحيداً مطروداً وأما بنا فليد قوا لله ما هموا وأهل ذلك في الدنيا والآخرة  
 حدهم وقال سألني جابني غليظاً \* على ما كان من قرب وبعد رجال الخزر رغبة أهل ذل \* إذا ما كان هزل بعد  
 قبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي نفسي بيده لا قتلهم ولا صلبهم ولا هديتهم وهم كارهون أني رجة بعثني الله  
 ولا يتوفاني حتى يظهر الله دينه لي خمسة أسماء أنا محمد وأحمد وأنا الماسي الذي يحجوا الله في الكفر وأنا الحاشي الذي يحشر الناس  
 على قدمي وأنا العاقب وقال أحمد بن صالح أرجو أن يكون الحديث صحيحاً وقال الإمام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة  
 حدثني عمرو بن قيس عن عمرو بن أبي قرعة الكندي قال كان حذيفة بالمداين فكان يذكراً أشياء قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فيها حذيفة إلى سلمان فقال سلمان يا حذيفة (٣١٢) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب فقال أيما رجل سببته في غضيبي

أو لعنته لعنة فأنما أنا رجل من  
 ولد آدم أغضب كما تغضبون وأنما  
 بعثني رجة للعالمين فاجعلها صلاة  
 عليه يوم القيامة ورواه أبو داود  
 عن أحمد بن يونس عن زائدة فان  
 قيل فأي رجة حصلت لمن كفر به  
 فالجواب ما رواه أبو جعفر بن جرير  
 حدثنا اسحق بن شاهين حدثنا  
 اسحق الأزرق عن المسعودي عن  
 رجل يقال له سعيد عن سعيد  
 ابن جبير عن ابن عباس في قوله وما  
 أرسلناك إلا رجة للعالمين قال من  
 آمن بالله واليوم الآخر كتب له  
 الرحمة في الدنيا والآخرة ومن لم  
 يؤمن بالله ورسوله عوفي مما أصاب  
 الأمم من الخسف والقذف وهكذا  
 رواه ابن أبي حاتم من حديث  
 المسعودي عن أبي سعد وهو سعيد  
 ابن المرزبان البجلي عن سعيد بن  
 جبير عن ابن عباس فذكره  
 بخبره والله أعلم وقد رواه أبو القاسم  
 الطبراني عن عبدان بن أحمد عن  
 عيسى بن يونس الرملي عن أيوب

المضروبة لهم في الكتب السابقة فإن العجب من قصة عائشة هو كالحجب من قصة يوسف  
 ومريم وما اتهم به ثم تين بطلانه وبراءتهم ما سلام الله عليهم ما والصفة الثالثة كونه  
 موعظة ينفع بها المتقون خاصة فإن الله قد ختم على قلوب غيرهم وجعل على أبصارهم  
 غشاوة عن سماع المواعظ والاعتبار بقصص الذين خلوا منهم ما تشتمل عليه الآيات  
 البينات ثم أردف الله وصف القرآن بكونه سبحانه في غاية الكمال ونهاية الجمال فقال  
 (الله نور السموات والأرض) مسانقة لتقرير ما قبلها قال البيضاوي النور في الأصل  
 كيفية تدركها الباصرة أو لا وتدرك بواسطتها سائر المبصرات كالكيفية القاترة من  
 النيران على الأجرام الكثيفة المخازية لهم ما وهو بهذا المعنى لا يصح إطلاقه على الله تعالى  
 إلا بتقدير مضاف أي ذو نور السموات كقولك زيد عدل أو يكون المراد المبالغة في وصفه  
 سبحانه بأنه نور لكمال جلاله وظهور عبده وبسطه أحكامه كما يقال فلان نور البلد وقر  
 الزمن وشمس العصر قيل ومعنى النور في اللغة الضياء وهو الذي يبين الأشياء ويرى الأبصار  
 حقيقة ما تراه فيجوز إطلاق النور على الله على طريقة المدح ولكونه أوجد الأشياء  
 المنورة وأوجد أنوارها وبدل عليه قراءة زيد بن علي وأبي جعفر وعبد العزيز المكي الله  
 نور السموات والأرض على صيغة الفعل الماضي وقاعله ضمير يرجع إلى الله والسموات  
 مفعوله فعنى الله نورهما أنه سبحانه صيرهما منيرين باستقامتهما أحوال أهلها وما كال تدبيره  
 عز وجل لمن فيهما كما يقال الملك نور البلد وهكذا قال الحسن ومجاهد والأزهري والضحاك  
 والقرظي وابن عرفة وابن جرير وغيرهم وقال هشام الجواليقي وطائفة من المجسمة أنه  
 سبحانه نور لا كالأنوار وجسم لا كالأجسام وقال ابن عباس وأنس في الآية الله هادي  
 السموات والأرض فهم بنوره إلى الحق يهتدون وبهدايته من حيرة الضلالة ينجون وقيل  
 نور السماء بالملائكة ونور الأرض بالأنبياء وقيل من زين السماء والأرض زين السماء  
 بالشمس والقمر والنجوم وزين الأرض بالأنبياء والعلماء والمؤمنين ويقال زين الأرض

ابن سويد عن المسعودي عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وما أرسلناك إلا رجة  
 بالعالمين قال من تبعه كان له رجة في الدنيا والآخرة ومن لم يتبعه عوفي مما أصاب الأمم من الخسف والقذف  
 (قل إنما يوحى إلي أنما ألهمكم الله واحد فهل أنتم مسلمون) فإن تولوا فقل آذنتكم على سواي أن أدري أقرئ أم بعيد ما توعدون  
 أنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان  
 (لي ما تصفون) يقول تعالى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه أن يقول للمشركين إنما يوحى إلي أنما ألهمكم الله واحد فهل أنتم  
 مسلمون أي متبعون على ذلك مستسلمون متقادون له فإن تولوا أي تركوا ما دعوتهم إليه فقل آذنتكم على سواي أي أعلمتكم  
 أني حرب لكم كما أنكم حرب لي بري منكم كما أنتم برآء مني كقولهم وإن كذبوا فقل لي عني ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل



وأنا يرى مما تعملون وقالوا ما نخاف من قوم خيابة فابذلهم على سواء أي ليكن عملك وعلمهم بنسب العهود على السواء وهكذا  
ههنا فان تولوا فقل آفة تسكم على سواء أي اعلمكم ببر آفة منكم وبراءتكم مني لعلي بذلك وقوله وان أدري أقرب أم بعيد  
ما توعدون أي هو واقع لا محالة ولكن لا علم لي بقربه ولا يبعده انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون أي ان الله يعلم الغيب جميعه  
ويعلم ما ينظرون العباد وما يسرون يعلم الظواهر والضمائر ويعلم السر وأخفى ويعلم ما العباد عاملون في اجهارهم واسرارهم وسيجزئهم  
على ذلك القليل والجليل وقوله وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين أي وما أدري لعل هذا فتنة لكم ومتاع الى حين قال ابن  
جرير لعل تأخير ذلك عنكم فتنة لكم ومتاع الى أجل مسمى وحكاة عن ابن عباس قال الله أعلم قال رب احكم بالحق أي افصل  
بيننا وبين قومنا المكذبين بالحق قال قتادة كانت الانبياء عليهم السلام يقولون ربنا افتح بيننا وبين  
قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين (٢١٣)

قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين  
وأمر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان يقول ذلك وعن مالك عن  
زيد بن أسلم كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا شهد غزاة قال  
رب احكم بالحق وقوله وربنا الرحمن  
المستعان على ما تصفون أي على  
ما يقولون ويفترون من الكذب  
ويتنوعون في مقامات التكذيب  
والافتك والله المستعان عليكم في  
ذلك آخر تفسير سورة الانبياء عليهم  
السلام والله الحمد والمنة

\* (تفسير سورة الحج)

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
(يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة  
الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل  
كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل  
ذات حمل حملها وترى الناس سكارى  
وما هم بسكارى ولكن عذاب الله  
شديد) يقول تعالى أمر عباد الله  
بتقواه ومخبرهم بما يستقبلون من  
(٤٠ - فتح البيان سادس) أهوال يوم القيامة وزلازلها وأحوالها وقد اختلف المفسرون في زلزلة الساعة هل هي بعد قيام الناس  
من قبورهم يوم نشورهم الى عرصات القيامة أو ذلك عبارة عن زلزلة الارض قبل قيام الناس من اجداثهم كما قال تعالى اذا زلزلت  
الارض زلزالها وأخرجت الارض أثقالها وقال تعالى وجلت الارض والجبال فدكا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة الآية  
وقال تعالى اذا رجفت الارض رجا وبست الجبال بسا الآية فقال قائلون هذه الزلزلة كائنة في آخر عمر الدنيا وأول أحوال الساعة  
وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا يحيى حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة في قوله ان زلزلة الساعة شيء عظيم قال  
قبل الساعة ورر واه ابن أبي حاتم من حديث الثوري عن منصور والاعمش عن ابراهيم عن علقمة فذكره قال وروى عن الشعبي  
وابراهيم وعبيد بن عمير فحو ذلك وقال أبو كدينة عن عطاء عن عامر الشعبي يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم قال

بالنبات والاشجار وقيل معناه ان الانوار كلها منه وقد يذكر هذا اللفظ على طريق المدح  
كما قال الشاعر

اذا سار عبد الله من مر وليلة \* فقد سار عن انوارها ووجهها  
وعن ابن عباس يدبر الامر فيهما نجومهما وشمسهما وقرهما (مثل نوره) مبتدأ وخبره  
(كشكاة) أي صفة نوره القاتن عنه الظاهر على الاشياء كشكاة وهذه الجملة ايضاح  
لما قبلها وتفسير فلا محل لها وثم مضاف محذوف أي كمثل مشكاة وهي الكوة في الحائط  
التي لا منفذ لها كذا حكاة الواحدى عن جميع المفسرين وحكاة القرطبي عن جمهورهم  
قيل هي لغة حبشية وقيل عربية ورسمت بالواو كالصلاة والزكاة وأصل المشكاة الوعاء  
يجعل فيه الشيء وقيل هي عمود القنديل الذي يجعل فيه القنيلة وقيل هي الأنبوبة في  
وسط القنديل وقيل هي الحديد أو الرصاصة التي يوضع فيها الزيت وقيل هي العمود  
الذي يوضع على رأسه المصباح وقيل ما يعلق فيه القنديل من الحديد وقال مجاهد هي  
القنديل والاول أولى ووجه تخصيص المشكاة انها أجمع للضوء الذي يكون فيها من  
مصباح أو غيره وعن ابن عباس قال في الآية مثل نوره أي هداه في قلب المؤمن كشكاة  
يقول موضع القنيلة وفي اسناده مقال وعن أبي بن كعب قال هو المؤمن الذي قد جعل  
الايمان والقرآن في صدره فضرب الله مثله فقال الله نور السموات والارض مثل نوره وبدأ  
بنور نفسه ثم ذكر نور المؤمن فصدر المؤمن المشكاة وعن ابن عباس مثل نوره الذي اعطى  
المؤمن كشكاة وفي قراءة أبي مثل نور المؤمن وفي لفظ نور من آمن به كشكاة وعن ابن  
عباس ايضاً مثل نور من آمن بالله كشكاة وهي الكوة وعنه قال هي خطأ من الكتاب  
هي أعظم من أن يكون نوره مثل نور المشكاة بل مثل نور المؤمن كالمشكاة وقيل المعنى  
مثل نور الله عز وجل في قلب المؤمن وهي النور الذي يهتدى به وقيل أراد بالنور القرآن  
وقيل أراد محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو الطاعة سمى الله طاعته نوراً وأضاف



هذا في الدنيا قبل يوم القيامة وقد أورد الامام ابو جعفر بن جرير مستند من قال ذلك في حديث الصور من رواية اسمعيل بن رافع قاضي أهل المدينة عن يزيد بن أبي زياد عن رجل من الانصار عن محمد بن كعب القرظي عن رجل عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لما قرع من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص به صره الى العرش ينتظر متى يؤمر قال أبو هريرة يا رسول الله وما الصور قال قرن قال فكيف هو قال قرن عظيم يتفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين يأمر الله اسرافيل بالنفخة الاولى فيقول اتفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الارض الا من شاء الله ويأمره فيمدها ويطولها ولا يفتر وهي التي يقول الله تعالى وما ينتظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق فتسير (٣١٤) الجبال فتكون ترابا وترج الارض بأهلها رجا وهي التي يقول الله

تعالى يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة فتكون الارض كالسفينة الموبقة في البحر تضربها الامواج تكفأها بأهلها وكالقفد يل المعلى بالعرش ترجحه الارواح فيمتد الناس على ظهرها فتسدهل المراضع وتضع الحوامل ويشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة حتى تأتي الاقطار فتلقاها الملائكة فتضرب وجوهها فترجع ويولي الناس مدبرين ينادي بعضهم بعضا وهي التي يقول الله تعالى يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فما له من هاد فيبيناهم على ذلك اذ انصعدت الارض من قطر الى قطر ورأوا أمرا عظيما فاخذهم لذلك من الكرب ما الله أعلم به ثم نظروا الى السماء فاذا هي كالهل ثم خسف شمسها وقمرها وانتشرت نجومها ثم كسبت عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والاموات لا يعلمون

هذه الانوار الى نفسه تشريفا وتفضيلا وقيل مثل نوره أي صفة دلائله التي يقذفها في قلب المؤمن والدلائل تسمى نوراً قاله القرطبي واختلفوا في هذا التشبيه هل هو مركب أو غير مركب وقيل ليس فيه مقابلة بحر من المثال بجزء من الممثل به بل وقع التشبيه فيه بجملة تجمله (فيها صباح) هو السراج الضخم وأصله من الضوء (المصباح في زجاجة) واحدة الزجاج يعني القنديل قال الزجاج النور في الزجاج وضوء النار بين منه في كل شيء وضوء يزيد في الزجاج ووجه ذلك ان الزجاج جسم شفاف يظهر فيه النور اكمل ظهور ثم وصف الزجاج فقال (الزجاجة كلها) والنور فيها (كوكب دري) منسوب الى الدر لكون الصفاء والحسن والاشراق فيه ما يشابه الدر وقال الضحاك الكوكب الدر الزهرة وقرئ دري بكسر الدال أخذوه من درأت النجوم تدراً اذا اندفعت قاله أبو عمرو وقرئ بضم الدال مهموزا وأنكره القراء والزجاج والمبرد وقال أبو عبيد ان ضمنت الدال وجب ان لا يهمل لانه ليس في كلام العرب والدراري هي المشمورة من الكواكب كالمشترى والزهرة والمريخ وما يضاهاها من الثوابت وقال ابى دري أي مضى من الدر بمعنى الدفع لدفعه الظلام ثم وصف المصباح بقوله (يوقد) وقد قرئ بالتاء على ان الضمير راجع الى الزجاج دون المصباح وقرئ بالتحية وتخفيف القاف وضم الدال وقرئ يوقد على انه فعل ماض من التثعل والضمير في هاتين راجع الى المصباح قال النحاس وهاتان متقاربتان لانهما جميعا للمصباح وهو أشبه بهذا الوصف لانه الذي ينور ويضي وانما الزجاج وعاءه وقرئ على انه فعل مضارع وأصله تتوقد (من شجرة) أي ابتداء ايقاد المصباح منها وقيل يوقد من زيت شجرة (مباركة) أي كثيرة المنافع والبركة وقيل المنخاة قال أبي أصل المباركة الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له (زيتونة) الزيتون من أعظم الثمار غناء وقيل ومن بركتها ان أغصانها تورق من أسفلها الى أعلاها وهي ادام ودهان ودباغ ووقود وليس فيها شيء الا وفيه منفعة وهي اصفي الادهان واضوءها وقيل انها أول

بشيء من ذلك قال أبو هريرة عن استثنى الله حين يقول ففزع من السموات ومن في الارض الا من شاء الله قال أولئك شجرة الشهداء وانما يصل الفزع الى الاحياء أولئك احياء عند ربهم يرزقون ووقاهم الله شر ذلك اليوم وآمنهم وهو عذاب الله يبعثه على شرار خلقه وهو الذي يقول الله يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد وهذا الحديث قد رواه الطبراني وابن جرير وابن أبي حاتم وغير واحد مطولا جدا والعرض منه انه دل على ان هذه الزلزلة كائنة قبل يوم الساعة أضيفت الى الساعة لقربها منها كما يقال اشراط الساعة وتحو ذلك والله أعلم وقال آخرون بل ذلك هول وفزع وزلزال ولبال كائن يوم القيامة في العرصات بعد القيام من القبور واختار ذلك ابن جرير واحتجوا بأحاديث الاول قال الامام أحمد حدثنا يحيى عن هشام حدثنا قتادة عن الحسن عن



عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو في بعض اسفاره وقد تقارب من اصحاب السير رفع بهاتين الايتين صوتة  
يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس  
سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فلما سمع اصحابه بذلك حثوا المطي وعرفوا انه عند قول يقوله فلما تدنو احواله قال  
أتدرون أي يوم ذلك ذلك يوم ينادي آدم عليه السلام فيناديه ربه عز وجل فيقول يا آدم ابعت بعثك الى النار فيقول يا رب  
وما بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون في النار وواحد في الجنة قال قابلس اصحابه حتى ما وضحو أيضا حكمه  
فلما رأى ذلك قال أبشروا واعملوا فوالذي نفس محمد بيده انكم لمع خليفتين ما كاتما مع شيء قط الا كثرناه بأجوج ومأجوج ومن  
هلك من بني آدم وبني ابليس قال ففسري عنهم ثم قال اعلموا وابشروا فوالذي (٣١٥) نفس محمد بيده ما انتم في الناس الا كالشامة

في جنب البعير أو الرقة في ذراع الدابة  
وهكذا رواه الترمذي والنسائي في  
كتاب التفسير من سنيهما عن محمد  
ابن بشار عن يحيى وهو القطان عن  
هشام وهو الدستوائي عن قتادة به  
ينحوه وقال الترمذي حسن صحيح  
(طريق آخر) لهذا الحديث قال  
الترمذي حدثنا ابن أبي عمير حدثنا  
سفيان بن عيينة حدثنا ابن جده عن  
عن الحسن عن عمران بن حصين  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما  
نزلت يا أيها الناس اتقوا ربكم الى  
قوله ولكن عذاب الله شديد قال  
نزلت عليه هذه الآية وهو في سفر  
فقال أتدرون أي يوم ذلك قالوا  
الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم يقول  
الله لا آدم ابعت بعث النار قال  
يا رب وما بعث النار قال تسعمائة  
وتسعة وتسعون الى النار وواحد  
الى الجنة فان شاء المسلمون يكون  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاربوا وسددوا فانهم لم تكن نبوة

شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء ودعاهم سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم  
ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وهي شجرة لا يسقط ورقها وعن أسيد بن ثابت وأبي أسيد  
الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة  
مباركة أخرجه الترمذي (لا شرقية ولا غربية) صفة لشجرة ودخلت لالتفيد النقي وقرئ  
بالرفع أي لاهي شرقية ولا هي غربية وقد اختلف المفسرون في معنى هذا الوصف فقال  
عكرمة وقتادة وغيرهم ان الشرقية هي التي تصيبها الشمس اذا شرقت ولا تصيبها اذا  
غربت لان لها استرا والغربية هي التي تصيبها اذا غربت ولا تصيبها اذا شرقت وهذه  
الزيتونة هي في صحراء أو في منكشف من الارض بحيث لا يسترها ولا يوارى بها عن الشمس  
شيء لا في حال شروقها ولا في حال غروبها وما كانت من الزيتون هكذا فثمرها أجود  
وأنضج وزيتها أنقى وقيل ان المعنى انها شجرة في دوحة قد اطاحت بها فهي غير منكشفة  
من جهة الشرق ولا من جهة الغرب حكى هذا ابن جرير عن ابن عباس قال ابن عطية  
وهذا لا يصح عنه لان الشجرة التي بهذه الصفة يفسد جناها وذلك مشاهد في الوجود  
ورجح القول الاول الذراع والزجاج وقال الحسن ليست هذه الشجرة من شجر الدنيا وانما  
هو مثل ضرب به الله انوره ولو كانت في الدنيا لكانت اما شرقية واما غربية قال الثعلبي قد  
أفصح القرآن بانهم من شجر الدنيا لان قوله زيتونة بدل من قوله شجرة قال ابن زيد انها  
من شجر الشام فان الشام لا شرقي ولا غربي والشام هي الارض المباركة وشجرها أفضل  
وقيل معناها انها ليست في مقناة لا تصيبها الشمس ولا في مضجعة لا يصيبها الطل فهي  
لا تضرها شمس ولا ظل وقيل معناها انها معتدلة ليست في شرق يضرها الحر ولا في  
غرب يضرها البرد قال أبي فنهله كمثل شجرة التفت بها الشجر فهي خضراء ناعمة لا تصيبها  
الشمس على أي حال كانت لا اذا طلعت ولا اذا غربت فكذلك هذا المؤمن قد أجبر من أن  
يظله شيء من الفتن ثم وصف الزيتون بوصف آخر فقال (بكاد أي يقرب) (زيتها يضيء) بن

قط الا كان بين يديها جاهلية قال فيؤخذ العدد من الجاهلية فان تمت والا كملت من المنافقين وما مثلكم ومثل الامم الا كمثل  
الرقة في ذراع الدابة أو كالشامة في جنب البعير ثم قال اني لارجو ان تكونوا ربيع أهل الجنة فكبروا ثم قال اني لارجو ان تكونوا  
ثلث أهل الجنة فكبروا ثم قال اني لارجو ان تكونوا نصف أهل الجنة فكبروا ثم قال ولا أدري أقال الثلثين أم لا وكذا رواه  
الامام أحمد عن سفيان بن عيينة به ثم قال الترمذي أيضا هذا حديث صحيح وقد روى عن عروة عن الحسن عن عمران بن حصين  
وقد رواه ابن أبي حاتم من حديث سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن والعلامة بن زياد العدوي عن عمران بن حصين قد كره  
وهكذا روى ابن جرير عن بنديار عن غندر عن عوف عن الحسن قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قفل من غزوة  
العسيرة ومعه أصحابه بعد ما شارف المدينة قرأ يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم وذكر الحديث فذكر نحو سياق



ابن جده عن والده أعلم الحديث الثاني قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن الطباع حدثنا أبو سفيان يعني المعمر بن معمر عن قتادة عن أنس قال نزلت ان زلزلة الساعة شئ عظيم وذكر يعني نحو سياق الحسن عن عمران غير انه قال ومن هلك من كثرة الجن والانس ورواه ابن جرير بطوله من حديث معمر الحديث الثالث قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عباد يعني ابن العوام حدثنا هلال بن حبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فذكر فحوه وقال فيه اني لارجوان تكونوا ربيع أهل الجنة ثم قال اني لارجوان تكونوا شطرا أهل الجنة فقرحوا وزاد أيضا وانما أنتم جرح من ألف جزء الحديث الرابع قال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا

(٣١٦)

صفاته (ولم تسمه نار) قرئ بالفوقية لان النار مؤنثة قال أبو عبيد انه لا يعرف الا هذه القراءة وقرأ ابن عباس بالتحسية لكون تأنيثها غير حقيقي والمعنى ان هذا الزيت في صفاته وانارته يكاد يضيء بنفسه من غير ان تسمه النار أصلا (نور) أي هو نور كائن (على نور) صفة لنور مؤكدة له وقيل نور الله أي هداية المؤمنين نور على نور الايمان وقال مجاهد والمراد النار على الزيت وقال الكلبي المصباح نور الزجاجة نور وقيل نور بالزيت مع نور النار وقال السدي نور الايمان ونور القرآن وقيل نور متضاعف من غير تحديد لتضاعفه بحمد عبيد وتحميد مراتب تضاعف ما مثل به من نور المشكاة بما ذكر لكونه أقصى مراتب تضاعفه عادة وعن ابن عباس ان اليهود قالوا الحمد صلى الله عليه وآله وسلم كيف يخلص نور الله من دون السماء فضرب الله مثل ذلك لنوره فقال الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة وهي كوة البيت فيها مصباح وهو السراج يكون في الزجاجة وهو مثل ضرب به الله لطاعته فسمى طاعته نورا ثم سماها نوا عا شتى لاشرقية ولا غربية قال وهي وسط الشجر لا تنالها الشمس اذا طلعت ولا اذا غربت وذلك أجود الزيت يكاد زيتها يضيء بغير نار نور على نور يعني بذلك ايمان العبد وعلمه يهدي الله لنوره من يشاء وهو مثل المؤمن وعن ابن عمر قال المشكاة جوف محمد صلى الله عليه وآله وسلم والزجاجة قلبه والمصباح النور الذي في قلبه والشجرة ابراهيم لاشرقية ولا غربية لايهودية ولا نصرانية ثم قرأ ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما الآية وعن شهر بن عطية قال جاء ابن عباس الى كعب الاحبار فقال حدثني عن قول الله يعني هذه الآية قال مثل نور محمد صلى الله عليه وآله وسلم ككوة ضرب بها الله مثلا لقمه فيها مصباح والمصباح قلبه والزجاجة صدره كأنها كوكب دري شبه صدر محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالكوكب الذي ثم رجع المصباح الى قلبه فقال يوقد من شجرة الى قوله يكاد يكاد محمد صلى الله عليه وآله وسلم بين الناس ولولم يتكلم انه نبي كما يكاد الزيت ان يضيء ولولم تسمه

عليه وسلم يقول الله تعالى يوم القيامة يا آدم فيقول ليسك ربنا وسعديك فينادي بصوت ان الله يأمرك ان تخرج من ذريتك بعشا الى النار قال يا رب وما بعث النار قال من كل ألف اراه قال تسعمائة وتسعة وتسعون حينئذ تضع الحامل حملها ويشيب الوليد وتري الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعون ومنكم واحد أنتم في الناس كالشجرة السوداء في جنب الثور الأبيض أو كالشجرة البيضاء في جنب الثور الأسود اني لارجو ان تكونوا ربيع أهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث أهل الجنة فكبرنا ثم قال شطرا أهل الجنة فكبرنا وقد رواه البخاري أيضا في غير هذا الموضع ومسلم والنسائي في تفسيره من طرق

عن الاعمش به الحديث الخامس قال الامام أحمد حدثنا عمارة بن محمد بن أخت سفيان الثوري وعبيدة المعنى كلاهما عن نار ابراهيم بن مسلم عن أبي الاحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث يوم القيامة مناديا يا آدم ان الله يأمرك ان تبعث بعثا من ذريتك الى النار فيقول آدم يا رب من هم فيقال له من كل مائة تسعة وتسعون فقال رجل من القوم من هذا الناجي منا بعد هذا يا رسول الله قال هل تدرون ما أنتم في الناس الا كالشامة في صدر البعير انقروا بهدا السند وهذا السياق الامام أحمد الحديث السادس قال الامام أحمد حدثنا يحيى عن حاتم بن أي صغيرة حدثنا ابن أبي مليكة ان القاسم بن محمد أخبره عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم تحشرون الى الله يوم القيامة حفاة عراة غرلا قالت عائشة يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض قال يا عائشة ان الامر أشد من ان يهتمهم ذلأخرجاه في الصحيحين الحديث السابع قال الامام أحمد



حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت قلت يا رسول الله هل يذكرك الحبيب  
 حبيب يوم القيامة قال يا عائشة اما عند ثلاث فلا اما عند الميزان حتى يثقل أو يثقل فلا واما عند تطاير الكتب اما يعطى بيئته واما  
 يعطى بشماله فلا وحين يخرج عنق من النار فيطوى عليهم ويتغيط عليهم ويقول ذلك العنق وكنت بثلاثة وكنت بثلاثة وكنت  
 بثلاثة وكنت بمن ادعى مع الله الها آخر وكنت بمن لا يؤمن بيوم الحساب وكنت بكل جبار عند قال فينطوى عليهم ويرميهم  
 في غمرات جهنم ولجهنم جسر ارق من الشعر واحد من السيف عليه كلاب وحسد يأخذان من شاء الله والناس عليه كالبرق  
 وكالطرف وكالريح وكجاويد الخيل والركاب والملائكة يقولون رب سلم سلم فنجح مسلم ومخدوش مسلم ومكور في النار على وجهه  
 والا حديث في أهوال يوم القيامة والآثار كثيرة جدا لها موضع (٣١٧) آخر ولهذا قال تعالى ان زلزلة الساعة شيء

عظيم أي أمر عظيم وخطب جليل  
 وطارق مقطع وحادث هائل وكائن  
 عجيب والزلال هو ما يحصل للنفوس  
 من الرعب والفضزع كما قال تعالى  
 هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلاला  
 شديدا ثم قال تعالى يوم ترونها هذا  
 من باب شمير الشأن ولهذا قال  
 مفسر الهذه ل كل مرضعة عما  
 أرضعت أي فتشغل لاهول ما ترى  
 عن أحب الناس اليها والتي هي  
 أشفق الناس عليه تدهش عنه في  
 حال ارضاعها ولهذا قال كل  
 مرضعة ولم يقل مرضع وقال عما  
 أرضعت أي عن رضيعها قبل  
 فطامه وقوله وتضع كل ذات حمل  
 حملها أي قبل تمامه لشدة الهول  
 وترى الناس سكارى وقرئ سكرى  
 أي من شدة الامر الذي قد صاروا  
 فيه قد دهشت عقولهم وغابت  
 اذهانهم فمن رآهم حسب انهم  
 سكارى وما هم بسكارى ولكن  
 عذاب الله شديد (ومن الناس من

نار قال ابن العربي قال ابن عباس هذا مثل نور الله وهداه في قلب المؤمن كما يكاد الزيت  
 الصافي يضي قبل ان تمسه النار فان مسته النار زاد ضوهه كذلك قلب المؤمن يكاد يعمل  
 بالهدى قبل ان يأتية العلم فاذا جاء العلم زاد هدى على هدى ونورا على نور كقلب ابراهيم  
 من قبل ان تجيئه المعرفة قال هذا ربي من قبل ان يخبره أحد بأن له ربا فلما أخبره الله انه ربه  
 زاد هدى اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين وأقول ان تفسير النظم القرآني بهذا  
 ونحوه مما تقدم عن أبي بن كعب وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم ليس على  
 ما يقتضيه لغة العرب ولا ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يجوز العدول عن  
 المعنى العربي الى هذه المعاني التي هي شبيهة بالغازو التعمية ولكن هؤلاء الصحابة ومن  
 وافقهم ممن جاء بعدهم استبعدوا تمثيل نور الله سبحانه بنور المصباح في المشكاة ولهذا قال  
 ابن عباس هو أعظم من ان يكون نوره مثل نور المشكاة كما قد منع عنه ولا وجه لهذا  
 الاستبعاد فانما قد قدمنا في أول البحث ما يرفع الاشكال ويوضح ما هو المراد على أحسن  
 وجه وأبلغ اسلوب وعلى ما تقتضيه لغة العرب ويفيده كلام الصحفاء فلا وجه للعدول عن  
 الظاهر لا من كتاب ولا من سنة ولا من لغة وأما ما حكى عن كعب الاحبار في هذا كما قدمنا  
 فان كان هو سبب عدول أولئك الصحابة الاجلاء عن الظاهر في تفسير الآية فليس مثل  
 كعب رحمه الله ممن يقتدى به في مثل ذلك وقد نهيناك فيما سبق ان تفسير الصحابي اذا كان  
 مستنده الرواية عن أهل الكتاب كما يقع ذلك كثيرا فلا تقوم به الحجة ولا يسوغ لاجله  
 العدول عن التفسير العربي نعم ان صحت قراءة أبي بن كعب كانت هي المستندة لهذه  
 التفسير المخالفة للظاهر وهو كون كلاً زيادة الميزة للمراد وان لم تصح فالوقوف على  
 ما تقتضيه قراءة الجمهور من السبعة وغيرهم من قبلهم ومن بعدهم هو المتعين (يهدى الله  
 لنوره) هداية خاصة موصلة الى المطلوب وليس المراد بالهداية هنا مجرد الدلالة قال ابن  
 عباس لنوره لدين الاسلام وهو نور البصيرة (من يشاء) من عباده لان الاسباب دون

يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه انه من تولاه فانه يضل ويهديه الى عذاب السعير) يقول تعالى ذاما من  
 كذب بالبعث وأنكر قدرة الله على احياء الموتى معرضا عما انزل الله على انبيائه متبعاً في قوله وانكاره وكفره كل شيطان مريد من  
 الانس والجن وهذا حال أهل البدع والضلال المعرضين عن الحق المتبعين للباطل يتركون ما انزل الله على رسوله من الحق المبين  
 ويتبعون أقوال رؤس الضلالة السعاة الى البدع بالاهواء والآراء ولهذا قال في شأنهم واشباههم ومن الناس من يجادل في الله بغير  
 علم أي علم صحيح ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه قال مجاهد يعني الشيطان يعني كتب عليه كآبة قدرية انه من تولاه أي اتبعه  
 وقدمه فانه يضل ويهديه الى عذاب السعير أي يضل في الدنيا ويقوده في الآخرة الى عذاب السعير وهو الحار المولم المقلق المزعج وقد  
 قال السدي عن أبي مالك نزلت هذه الآية في النضر بن الحرث وكذا قال ابن جريج وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن مسلم



البصري حدثنا عمرو بن الجعفي أبو قتادة حدثنا المعمر حدثنا أبو كعب المكي قال قال خبيث من خبيثاء قريش أخبرنا عن ربكم من ذهب هو أو من فضة هو أو من نحاس هو فتنقعت السماء قعقة والقعدة في كلام العرب الرعد فإذا انفجرت رأسه شاقط بين يديه وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد جاء يهودي فقال يا محمد أخبرني عن ربك من أي شيء هو من دراهم من ياقوت قال خيام صاعقة فأخذته (يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى آذرل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شأنه وتري الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير وإن الساعة آتية لا ريب فيها وإن الله يبعث من في

(٢١٨)

القبور) لماذا كرتعالى المخالف للبعث المنكر للمعاد كرتعالى الدليل على قدرته تعالى على المعاد بما يشاهد من بدئه للخلق فقال يا أيها الناس إن كنتم في ريب أي في شك من البعث وهو المعاد وقيام الأرواح والأجساد يوم القيامة فإنا خلقناكم من تراب أي أصل برثه لكم من تراب وهو الذي خلق منه آدم عليه السلام ثم من نطفة أي ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم من علقة ثم من مضغة وذلك أنه إذا استقرت النطفة في رحم المرأة مكثت أربعين يوماً كذلك يضاف إليه ما يجتمع اليها ثم ينقلب علقة جراً إذاذن الله فتمكث كذلك أربعين يوماً ثم تستحيل فتصير مضغة قطعة من لحم لا شكل فيها ولا تخطيط ثم يشرع في التشكيل والتخطيط فيصور منها رأس ويدان وصدر وبطن وفخذان وربجلان وسائر الأعضاء فتارة

مشيئة لا غية انبها تمامها (ويضرب الله الأمثال للناس) أي يبين الأشياء بأشياءها وتطأثرها تقرباً إليها إلى الأفهام وتسهيلاً للأدراكها لأن أبراز المعقول في هيئة المحسوس وتصويره بصورة يزيد وضوحاً ويؤيد (والله بكل شيء عليم) لا يغيب عنه شيء من الأشياء معقولا كان أو محسوساً ظاهراً كان أو باطناً ومنه ضرب الأمثال (في بيوت) أي ذلك المصباح يوقد في بيوت وقيل متعلق بما قبله أي كمشكاة في بعض بيوت الله وهي المساجد كأنه قيل مثل نوره كما يرى في المسجد نور المشكاة التي من صفها كيت وكيت وقيل صفة لزجاجة وقال ابن التبري سمعت أبا العباس يقول هو حال المصباح والزجاجة والكوكب كأنه قيل وهي في بيوت وعلى هذه الأقوال لا يوقف على عليم وقيل متعلق بما بعده وهو يسبح إلا في أي يسبح رجال في بيوت وعلى هذا يكون قوله فيها تكريراً للتوكيد والتذكير والأيذان بأن التقديم للاهتمام لا نقصر التيسير على الوقوع في البيوت فقط وقيل متعلق بمحذوف أي سبحانه في بيوت وعلى هذين القولين يوقف على عليم فهذه ستة أوجه ذكرها السمين وغيره وقيل أنه منفصل عما قبله كأنه قال تعالى الله في بيوت اذن الله أن ترفع قال الحكيم الترمذي وبذلك جاءت الأخبار أنه من جلس في المسجد فأنما يجالس ربه وقد قيل على تقدير تعلقه بمشكاة أو بمصباح أو بوقدما الوجه في توحيد المصباح والمشكاة وجمع البيوت ولا تكون المشكاة الواحدة ولا المصباح الواحد إلا في بيت واحد وأجيب بأن هذا من الخطاب الذي يفتح أوله بالتوحيد ويختتم بالجمع كقوله سبحانه يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فحرهن وقيل معنى في بيوت في كل واحد من البيوت فكأنه قال في كل بيت أو في كل واحد من البيوت واختلف الناس في البيوت على أقوال الأول أنها جميع المساجد وقول مجاهد والحسن وغيرهما قال ابن عباس بيوت الله في الأرض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الأرض الثاني أن المراد بها بيوت بيت المقدس روى ذلك عن الحسن الثالث أنها بيوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم روى

هذا

نسقطها المرأة قبل التشكيل والتخطيط وتارة تلقىها وقد صارت ذات شكل وتخطيط ولهذا قال تعالى ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة أي كما تشاهدونها السنين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى أي وارة تستقر في الرحم لا تلقىها المرأة ولا تسقطها كما قال مجاهد في قوله تعالى مخلقة وغير مخلقة قال هو السقط مخلوق وغير مخلوق فإذا ضي عليها أربعون يوماً وهي مضغة أرسل الله تعالى إليها ما كافئ في الروح وسواها كما يشاء الله عز وجل من حسن وقبح وذكراً وأنثى وكتب رزقها وأجلها وشقي أو سعيد كما ثبت في الصحيحين من حديث الأعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق أن خلق آدم مائة أربعمائة سنة ثم يجمع في بطن أمه أربعين ليلة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه الملك فيومر بأربع كلمات فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح وروى ابن أبي حاتم ابن



جرير من حديث داود بن هند عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله قال النطفة اذا استقرت في الرحم جاءها ملك بكفة فقال يا رب مخلقة أو غير مخلقة فان قيل غير مخلقة لم تكن نسمة وقد فتها الارحام دما وان قيل مخلقة قال أي رب ذكرا أو أنثى شئ أو سعيما ما الاجل وما الاثر وبأي أرض يموت قال فيقال للنطفة من ربك فتقول الله فيقال من رازق فتقول الله فيقال له اذهب الى الكتاب فانك ستجد فيه قصة هذه النطفة قال فتخاف فتعيش في أجلاها وتأت كل رزقها وتطأ أثرها حتى اذا جاء أجلها ماتت فدفنت في ذلك ثم تلا عامر الشعبي يا أيها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة فاذا بلغت مضغة نكست في الخلق الرابع فكانت نسمة وان كانت غير مخلقة قد فتها الارحام دما وان كانت مخلقة نكست نسمة وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ (٣١٩) حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن

أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين يوما أو خمس وأربعين فيقول أي رب أشق أم سعيد فيقول الله ويكتبان فيقول أذكر أم أنثى فيقول الله ويكتبان ويكتب عمله وأثره ورزقه وأجله ثم تطوى الصحف فلا يراى على ما فيها ولا ينتقص ورواه مسلم من حديث سفيان بن عيينة ومن طريق آخر عن أبي الطفيل بنحو معناه وقوله ثم يخرجكم طفلا أي ضعيفا في يده وسمعه وبصره وحواسه وبطشه وعقله ثم يعطيه الله القوة شيئا فشيئا ويلطغه ويحنن عليه والديه في آناء الليل والطراف النهار ولهذا قال ثم تبلغوا الشدكم أي يتكامل التوى ويتزايد ويصل الى عنقوان الشباب وحسن المنظر ومنكم من يتوفى أي في حال شبابه وقواه ومنكم من يرد الى أرذل العمر

هذا عن مجاهد الرابع هي البيوت كلها فاه عكرمة الخامس انها المساجد الاربعة الكعبة ومسجد قباء ومسجد المدينة ومسجد بيت المقدس قاله ابن زيد والقول الاول أظهر لقوله يسبح له فيها بالغدو والآصال والباس من بيوت تضم وتكسر كل ذلك ثابت في اللغة ومعنى (أذن الله) أمر وقضى ومعنى (ان ترفع) تبنى قاله مجاهد وعكرمة وغيرهما ومنه قوله سبحانه واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت وقال الحسن البصري وغيره معنى ترفع تعظم فلا يذكرك فيها الخنا من القول ويرفع شأنها وتظهر من الانجاس والاقدار ورجحه الزجاج وقيل المراد بالرفع هنا مجموع الامرين (و) معنى (يذكر فيها اسمه) كل ذكر لله عز وجل وقيل هو التوحيد وقيل المراد تلاوة القرآن والاول أولى وفي القرطبي قد كره بعض أصحابنا تعليم الصبيان في المساجد لانهم لا يتحذرون عن الاقدار والاوزاخ فيؤدي ذلك الى عدم تنظيف المساجد وقد ورد في تعظيم المساجد وتزيينها عن القدر واللغو وتنظيفها وتطييبها أحاديث ليس هذا موضع ذكرها (يسبح له) فيها بالغدو والآصال رجال قرئ يسبح مبني للفاعل واللام مفعول فعلى الثانية يكون رجال مرفوعا بضمه مفعول مقدر كانه قيل من يسبحه فقيل يسبحه رجال وعلى الاولى يكون رجال فاعل يسبح وقرئ تسبح بالفوقية وكسر الموحدة وعلى هذا يكون الفاعل أيضا رجال وانما أنت الفعل لكون جمع التفسير يعامل معاملة المؤنث في بعض الاحوال واختاف في هذا التسيب ما هو فالأكثر على الصلوة المفروضة قالوا الغدوة صلاة الصبح والآصال صلاة الظهر والعصر والعشاءين لان اسم الآصال يشملها والمعنى يصلى له فيها بالغداة صلاة الصبح والآصال صلاة الظهر والعصر والعشاءين وانما رحد الغدوة لان صلاته واحدة وفي الآصال صلوات والآصال جمع أصل جمع أصيل وهو العشي وقيل صلاة الصبح والعصر وقيل المراد صلاة الضحى قاله ابن عباس وعنه في الآية قال هي المساجد تكرم وينهى عن اللغو فيها ويذكر فيها اسم الله يتلى فيها كتابه يسبح له فيها بالغدو والآصال صلاة

وهو الشيخوخة والهزم وضعف القوة والعقل والفهم وتناقص الاحوال من الخرف وضعف الفكر ولهذا قال لكيلا يعلم من بعد علم شيئا كما قال تعالى الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير وقد قال الحافظ أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى الموصلي في مسنده حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا خالد الزيات حدثني داود أبو سليمان عن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر بن حزم الانصاري عن أنس بن مالك رفع الحديث قال المولود حتى يبلغ الحنث ما عمل من حسنة كتبت لوالده واولاده وما عمل من سيئة لم تكتب عليه ولا على والديه فاذا بلغ الحنث جرى عليه القلم أمر الملائكة اللذان كانا معه ان يحفظا وان يشددا فاذا بلغ أربعين سنة في الاسلام آمنه الله من البلاء الثلاث الجنون والجذام والبرص فاذا بلغ الخمسين خفف الله حسابه فاذا بلغ ستين رزقه الله الاباة اليه بما يحب فاذا بلغ السبعين أحبه أهل السماء فاذا بلغ الثمانين



كتب الله حسنة ويجاوز عن سيئاته فاذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشفعه في أهل بيته وكتب أمين الله  
 وكان أسير الله في أرضه فاذا بلغ أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا كتب الله له مثل ما كان يعمل في صحته من الخير فاذا عمل سيئة  
 لم تكتب عليه هذا حديث غريب جدا وفيه ذكارة شديدة ومع هذا قد رواه الا امام أحمد بن حنبل في مسنده موقوفا  
 ومرفوعا حدثنا أبو النضر حدثنا القرج حدثنا محمد بن عامر عن محمد بن عبد الله العاملي عن عمرو بن جعفر عن أنس قال  
 اذا بلغ الرجل المسلم أربعين سنة آمنه الله من أنواع البلاء من الجنون والبرص والجذام فاذا بلغ الخمسين لين الله حسابه واذا  
 بلغ الستين رزقه الله انابة يحبه عليها واذا بلغ السبعين أحبه الله وأحبه أهل السماء واذا بلغ الثمانين تقبل الله حسنة ومحامته  
 سيئاته واذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وسمى أسير الله في أرضه وشفعه في أهله (٣٢٠)

ثم قال حدثنا هشام حدثنا القرج حدثني محمد بن عبد الله العامري  
 عن محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان  
 عن عبد الله بن عمرو بن الخطاب  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله  
 ورواه الا امام أحمد أيضا حدثنا أنس  
 ابن عياض حدثني يوسف بن أبي  
 ذرة الانصاري عن جعفر بن عمرو بن  
 أسية الضمري عن أنس بن مالك  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال ما من معمر يعمر في الاسلام  
 أربعين سنة الا صرف الله عنه  
 ثلاثة أنواع من البلاء الجنون  
 والبرص والجذام وذكر تمام  
 الحديث كما تقدم سواء ورواه  
 الحافظ أبو بكر البزار عن عبد الله  
 ابن شبيب عن أبي شيبة عن عبد الله  
 ابن عبد الملك عن أبي قتادة العدوي  
 عن ابن أخي الزهري عن عمه عن  
 أنس بن مالك قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما من عبد يعمر  
 في الاسلام أربعين سنة الا صرف  
 الله عنه أنواعا من البلاء الجنون  
 والجذام والبرص فاذا بلغ خمسين سنة لين الله له الحساب فاذا بلغ ستين سنة رزقه الله الانابة اليه بما يحب  
 فاذا بلغ سبعين سنة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وسمى أسير الله وأحبه أهل السماء فاذا بلغ الثمانين تقبل الله منه حسنة  
 وتجاوز عن سيئاته فاذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وسمى أسير الله في أرضه وشفعه في أهل بيته وقوله وتري  
 الارض هامدة هذا دليل آخر على قدرته تعالى على احياء الموتى كما يحيي الارض الميتة الهامدة وهي المقحلة التي لا تبت فيها ولا شيء  
 قال قتادة غبراء متهممة وقال السدي ميتة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج أي فاذا أنزل الله عليها  
 المطر اهتزت أي تحركت بالنبات وحييت بعد موتها وربت أي ارتفعت لمساكن فيها الثرى ثم أنبتت ما فيها من الألوان والفتون من  
 ثمار وزروع واشتات النباتات في اختلاف ألوانها وطعومها وروائحها واشكالها ومنافعها ولهذا قال تعالى وأنبتت من كل زوج

والجذام والبرص فاذا بلغ خمسين سنة لين الله له الحساب فاذا بلغ ستين سنة رزقه الله الانابة اليه بما يحب  
 فاذا بلغ سبعين سنة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وسمى أسير الله وأحبه أهل السماء فاذا بلغ الثمانين تقبل الله منه حسنة  
 وتجاوز عن سيئاته فاذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وسمى أسير الله في أرضه وشفعه في أهل بيته وقوله وتري  
 الارض هامدة هذا دليل آخر على قدرته تعالى على احياء الموتى كما يحيي الارض الميتة الهامدة وهي المقحلة التي لا تبت فيها ولا شيء  
 قال قتادة غبراء متهممة وقال السدي ميتة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج أي فاذا أنزل الله عليها  
 المطر اهتزت أي تحركت بالنبات وحييت بعد موتها وربت أي ارتفعت لمساكن فيها الثرى ثم أنبتت ما فيها من الألوان والفتون من  
 ثمار وزروع واشتات النباتات في اختلاف ألوانها وطعومها وروائحها واشكالها ومنافعها ولهذا قال تعالى وأنبتت من كل زوج



يبيع أي حسن المطر طيب الريح وقوله ذلك بأن الله هو الحق أي الخالق المدبر الفعال لما يشاء وأنه يحيي الموتى أي كما يحيي الأرض الميتة وأثبت منها هذه الأنواع إن الذي أحياها يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير فأنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون وإن الساعة آتية لا ريب فيها أي كائنة لا شك فيها ولا مريية وإن الله يبعث من في القبور أي يعيدهم بعدما صاروا في قبورهم ومما يوجد بعدهم بعد عدم كما قال تعالى وضرب لنا مثلا ونبي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون والآيات في هذا كثيرة وقال الإمام أحمد حدثنا بهز حدثنا جابر بن سلمة قال أنبأنا علي بن عطاء عن وكيع بن عدي عن عمار بن رزين العقيلي واسمه لقيط بن عامر أنه قال يا رسول الله أكلنا يرى ربه عز وجل يوم القيامة وما آية ذلك في خلقه فقال (٣٢١) رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس كلكم

يتطير إلى القمر فخلدنا به قلنا بلى قال فالتف عظم قال قلت يا رسول الله كيف يحيي الله الموتى وما آية ذلك في خلقه قال أما مررت بوادي أهلك ممحلا قال بلى قال ثم مررت بهيم ستر خضر قال بلى قال فكذلك يحيي الله الموتى وذلك آية في خلقه ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث جابر بن سلمة به ثم رواه الإمام أحمد أيضا حدثنا علي بن اسحق أنبأنا ابن المبارك أنبأنا عبد الرحمن بن يزيد ابن جابر عن سليمان بن موسى عن أبي رزين العقيلي قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله كيف يحيي الله الموتى قال أمرت بأرض من أرضك مجدبة ثم مررت بها مخضبة قال نعم قال كذلك النشور وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عيسى بن مرحوم حدثنا بكير بن السميط عن قتادة عن أبي الحجاج عن معاذ بن جبل قال قال من علم أن الله هو الحق المبين وإن الساعة آتية لا ريب فيها

ولا يبيع عن ذكر الله وعن ابن مسعود أنه رأى ناسا من أهل السوق سمعوا الأذان فتركوا أمتعتهم فقال هؤلاء الذين قال الله فيهم لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فأخرج إليهم في أبي حاتم وغيرهما عن أسماء بنت يزيد قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يجمع الله يوم القيامة الناس في صعيد واحد يسمعون الداعي ويتقدمهم البصر فيقوم مناد فينادي أين الذين منكم كانوا يحمدون الله في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يعود فينادي أين الذين كانت تجبأ في جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يعود فينادي ليقيم الدين كانوا لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يقوم سائر الناس فيحاسبون وأخرجهم الحاكم وصححه وابن مردويه عن عتبة بن عامر مرفوعا نحوه (واقام الصلاة) أي أقامتها المواقيتهم من غير تأخير وأدائها في وقتها جماعة لأن مؤخر الصلاة عن وقتها لا يكون من مقبلي الصلاة وحذفت التاء لأن الإضافة تقوم مقامها في ثلاث كلمات جمعها الشاعر في قوله

ثلاثة تحذف تاءاتها \* مضافة عند جميع النحاة

وهي إذا شئت أبوعذرهما \* وليت شعري واقام الصلاة

وقبل الرابع عد الأمر أي عدة الأمر وقيل في توجيهه حذفها غير ذلك وقد احتاج من حمل ذكر الله على الصلاة المفروضة أن يحمل أقام الصلاة على تأديتها في أوقاتها فرارا من التكرار ولا ملجئ إلى ذلك بل يحمل الذكر على معناه الحقيقي كما قدمنا (وابتداء الزكاة) المفروضة وقيل المراد طاعة الله والاحلاص إذ ليس لكل مؤمن مال (يخافون يوما) أي يوم القيامة والنصب على أنه مفعول للنعل لا ظرف له يعني أن هؤلاء الرجال وإن بالغوا في ذكر الله تعالى والطاعات فإنهم مع ذلك وجلون خائفون لعلمهم بأنهم ماعبدوا الله حق عبادته ثم وصف هذا اليوم بقوله (تقلب فيه القلوب) أي تضطرب وتحول من الهول

(٤١ - فتح البيان سادس) وإن الله يبعث من في القبور يدخل الجنة (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) ثانی عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونديته يوم القيامة عذاب الحر يق ذلك بما قدمت يدك وإن الله ليس بظلام للعبيد) لماذا ذكر تعالى حال الضلال الجهال المقلدين في قوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير أي في هذه حال الدعاة إلى الضلال من رؤس الكفرة والبدع فقال ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير أي بلا عقل صحيح ولا نقل صحيح بل بمجرد الرأي والهوى وقوله ثانی عطفه قال ابن عباس وغيره مستكبر عن الحق إذا دعى إليه وقال مجاهد وقتادة ومالك عن زيد بن أسلم ثانی عطفه أي لاوى عطفه وهي رقبته يعني يعرض عما يدعى إليه من الحق ويثني رقبته استكبارا كقوله وفي موسى إذا أرسلناه إلى فرعون بسلاطان مبين فتولى برأيه الآية وقال تعالى وإذا قبل لهم تعالوا إلى ما نزل الله



والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا وقال تعالى واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوادىهم وما يصدون وهم مستكبرون وقال لقمان لابنه ولا تصرخ عليك للناس أى غيلة عنهم استكبارا عليهم وقال تعالى واذا تنلى عليه آياتنا وفى مستكبرا الآية وقوله ليضل عن سبيل الله قال بعضهم هذه لام العاقبة لانه قد لا يقصد ذلك ويحتمل ان تكون لام التعليل ثم اما ان يكون المراد بها المعاندون أو يكون المراد بها ان هذا الفاعل لهذا العاجلنا على هذا الخلق الذى جعله من يضل عن سبيل الله ثم قال تعالى له فى الدنيا خزي وهو الاهانة والذل كما انه استكبر عن آيات الله لقاء الله المذلة فى الدنيا وعاقبه فيها قبل الآخرة لانها أكبر همهم ومبلغ علمه ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يدك أى يقال له هذا تقر يعاوتو يخافون الله ليس بظلام للعبيد كقوله تعالى

(٣٢٢)

الحكيم ذق انك أنت العزيز الكريم ان هذا ما كنتم به تمسرون وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن الصباح حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا هشام عن الحسن قال بلغني ان أحدهم يحرق فى اليوم سبعين ألف مرة (ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فتنة اتقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى وبئس العشير) قال مجاهد وقتادة وغيرهما على حرف على شك وقال غيرهم على طرف ومنه حرف الجبل أى طرفه أى دخل فى الدين على طرف فان وجد ما يحبه استقر والا انشمر وقال البخارى حدثنا ابراهيم بن الحرث حدثنا يحيى بن أبى بكير حدثنا اسرائيل عن أبى حصين عن سعيد

والفرع وقيل المراد انزلها من أما كتبها الى الخناجر فلا ترجع الى أما كتبها ولا تخرج (و) شخص (الابصار) من هول ذلك اليوم وقيل المراد بتقلبها هو ان تصير عينا بعد أن كانت مبصرة وقيل المراد بتقلب القلوب انها تكون متقلبة بين الطمع فى النجاة والخوف من الهلاك وأما تقلب الابصار فهو نظرها من أى ناحية يؤخذون والى أى ناحية يصيرون وقيل المراد تحول قلوبهم وأبصارهم عما كانت عليه من الشك الى اليقين ومثله قوله فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم - ديدنا كان يراه فى الدنيا غيابة فى الآخرة رشدا وقيل المراد بالتقلب على جرحهم وقيل غير ذلك (ليجزئهم الله أحسن ما عملوا) اللام لام العاقبة والضيورة للام العلة الباعثة أى يفعلون ما يفعلون من التسليم والذكروا قام الصلاة وإيتاء الزكاة ليجزئهم الله أحسن جزاء أعمالهم حسبا وعدهم من تضعيف ذلك الى عشرة أمثاله والى سبع مائة ضعف وقيل المراد بما فى هذه الآية ما يتفضل به سبحانه عليهم زيادة على ما يستحقونه والاول أولى لقوله (ويزيدهم من فضله) فان المراد به التفضل عليهم بما فوق الجزاء الموعود به أى يتفضل بأشياء لم توقعها لهم بخصوصياتها أو بمقاديرها ولم يخطر ببالهم كقياساتها ولا كياتها بل انما وعدت بطريق الاجمال فى مثل قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله عليه السلام حكاية عنه عز وجل أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وغير ذلك من المواضع الكريمة التى من جلتها قوله تعالى (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فانه تذييل مقرر للزيادة ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم غيرا جوارا عما لهم من الخيرات بما لا ينقضى به الحساب والمعنى من غير ان يحاسبه على ما أعطاه أو ان اعطاه سبحانه لانهاية له قال الكرخى وضع الموصول موضع ضميرهم للتنبيه بما فى حيز الصلاة على ان مناط الرزق المذكور محض مشيئته تعالى لا أعمالهم المحسنة وذلك تنبيه على كمال قدرته وكال جوده وسعة احسانه ولما ذكر سبحانه حال المؤمنين وما يؤمل اليه أمرهم ذكر مثلا

ابن جبير عن ابن عباس ومن الناس من يعبد الله على حرف قال كان الرجل يقدم المدينة فان ولدت امرأته للكافرين

غلاما وتحت خيله قال هذا دين صالح وان لم تلد امرأته ولم تنجب خيله قال هذا دين سوء وقال ابن أبي حاتم حدثنا على بن الحسين حدثنا أحمد بن عبد الرحمن حدثنا أبى عن أبيه عن أشعث بن إسحق القمى عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان ناس من الاعراب يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسلمون فاذا رجعوا الى بلادهم فان وجدوا عام غيث وعام خصب وعام ولاد حسن قالوا ان ديننا هذا الصالح فتمسكوا به وان وجدوا عام جدوبة وعام ولاد سوء وعام قحط قالوا ما فى ديننا هذا خير فانزل الله على نبيه ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به الآية وقال العوفى عن ابن عباس كان أحدهم اذا قدم المدينة وهم أرض دونه فان صبح بها جسمه وتيجت فرسه مهر احسن اولدت امرأته غلاما مرضى به واطمان اليه وقال ما أصبت منذ كنت



على ديني هذا الأخير وإن أصابته فتنة والفتنة البلاء أي وإن أصابه وجع المدينة وولدت أحرأته جارية وتأخرت عنه الصدقة أتاه الشيطان فقال والله ما أصبت منذ كتب علي دينك هذا الاشرأ ذلك الفتنة وهكذا كركتادة والضحاك وابن جرير وغير واحد من السلف في تفسير هذه الآية وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هو المناق ان صلت له دنياه أقام على العبادة وإن فسدت عليه دنياه وتغيرت انقلب فلا يقيم على العبادة الا لما صلح من دنياه فإن أصابته فتنة أو شدة أو اختبار أو ضيق ترك دينه ورجع الى الكفر وقال مجاهد في قوله انقلب على وجهه أي ارتد كافرا وقوله خسر الدنيا والآخرة أي فلا هو حصل من الدنيا على شيء وأما الآخرة فقد كفر بالله العظيم فهو فيها في غاية الشقاء والاهانة ولهذا قال تعالى ذلك هو الخسران المبين أي هذه هي الخسارة العظيمة والصفقة الخاسرة وقوله يدعو من دون الله ما لا يضره (٣٢٣) وما لا ينفعه أي من الأصنام والانداد يستغيث

بها ويستنصرها ويستزقها وهي لا تنفعه ولا تضره ذلك هو الضلال البعيد وقوله يدعو لمن ضره أقرب من نفعه أي ضرره في الدنيا قبل الآخرة أقرب من نفعه فيها وأما في الآخرة فضرره محقق متيقن وقوله لبئس المولى ولبئس العشير قال مجاهد يعني الوثني يعني بئس هذا الذي دعاه من دون الله مولى يعني وليا وناصرا وبئس العشير وهو الخياط والمعاشر واختار ابن جرير ان المراد لبئس ابن العم والصاحب من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير أطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه وقول مجاهد ان المراد به الوثني أولى وأقرب الى سياق الكلام والله أعلم (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد) لما ذكر أهل الضلالة الاشقياء عطف بذكر الابرار السعداء من الذين آمنوا

للكافرين فقال (والذين كفروا أعمالهم) التي هي من أعمال الخير كالصدقة والعق والوقف والصلاة وقول العاني وعمارة البيت وسقاية الحاج (كسراب) هو ما يرى في المفاوز من لمعان الشمس عند اشتداد حر النهار على صورة الماء في ظن من يراه وسمى سرابا لانه يسرب أي يجري كالماء يقال سرب الفحل أي مضى وسار في الأرض ويسمى الآل وقيل الآل هو الذي يكون ضحي كالماء الا أنه يرتفع عن الأرض حتى يصير كانه بين السماء والأرض (بقية) أي فيها فالباء بمعنى في وهو جمع قاع وهو الموضع المنخفض الذي يستقر فيه الماء مثل حيرة وجار قاله الهروي وقال أبو عبيدة قبة وقاع واحد حكاه النحاس قال الجوهرى القاع المستوى من الأرض والجمع اقوع واقواع وقيعان صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها والقيعة مثل القاع قال وبعضهم يقول هو جمع والقاع ما انبسط من الأرض واتسع ولم يكن فيه نبت وفيه يكون السراب وقرئ بقيعاهمياء مدورة كما يقال رجل عزهاه وقيعات بناء مبسوطة وقيل الالف متولدة من اشباع العين على الاول وجمع قيعة على الثاني (يحسبه الطمان ماء) الطمان العطشان وقرئ الطمان بغير همز والمشهور عنهم الهمز وتخصيص الطمان بالحسبان مع كون الرياء به كذلك لتحقيق التشبيه المبني على الطمع ولانه أحوج اليه من غيره فالتشبيه به أتم (حتى اذا جاءه) أي اذا جاء العطشان ذلك الذي حسبه ماء أو جاء موضعه (لم يجد شيئا) مما قدره وحسبه وظنه ولا من غيره والمعنى ان الكفار يقولون على أعمالهم التي يظنونهم بها من الخير ويظهرون في ثوابهم فاذا قدموا على الله سبحانه لم يجدوا منها شيئا لان الكفر أحبطها ومحا أثرها عن ابن عباس قال هو مثل ضرب به الله كرجل عطش فاشتد عطشه فرأى سرايا حسبه ماء فطلبه فظن انه قدر عليه حتى أتى فلما أتاه لم يجد شيئا وقبض عند ذلك يقول الكافر كذلك اذا أتاه الموت لم يجد عمله يغني عنه شيئا ولا ينفعه الا كما تنفع السراب العطشان (ووجد الله عنده) بالمرصاد وقيل وجد وعد الله بالجزاء على عمله وقيل وجد

بقلوبهم وصعدوا ايمانهم بافعالهم فعملوا الصالحات من جميع أنواع القربات وتركوا المنكرات فاورثهم ذلك سكنى الدرجات العاليات في روضات الجنات ولما ذكر تعالى انه أضل أولئك وهدى هؤلاء قال ان الله يفعل ما يريد (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهبن كيد ما يغيب وكذلك أنزلنا آيات بينات وان الله يمدد من يريد) قال ابن عباس من كان يظن أن لن ينصر الله محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب أي بجبل الى السماء أي سماء بيته ثم ليقطع يقول ثم ليختنقه وكذا قال مجاهد وعكرمة وعطاء وأبو الجوزاء وقتادة وغيرهم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فليمدد بسبب الى السماء أي ليتوصل الى بلوغ السماء فان النصر انما يأتي محمد من السماء ثم ليقطع ذلك عنه ان قدر على ذلك وقول ابن عباس وأصحابه أولى وأطهر في المعنى وأبلغ في التكميل فان المعنى من كان يظن أن الله ليس بناصر محمد



وكتابه ودينه فليذهب فليقتل نفسه ان كان ذلك غائطه فان الله ناصر له لا محالة قال الله تعالى انما النصر ربنا والذين آمنوا في الدنيا يوم يقوم الاشهاد الاية وايهاذا قال فليتنظر هل يذهب كيد ما يغيب قال السدي يعني من شأن محمد صلى الله عليه وسلم وقال عطاء الخراساني فليتنظر هل يشق ذلك ما يجد في صدره من الغيب وقوله وكذلك أنزلناه أي القرآن آيات بينات أي واضحات في لفظها ومعناها حجة من الله على الناس وان الله يهدي من يريد أي يضل من يشاء ويهدي من يشاء وله الحكمة التامة والحجة القاطعة في ذلك لا يستل عما يفعل وهم يسألون أما هو فليس كمنته ورجته وعدله وعلمه وقهره وعظمته لا معقب لحكمه وهو سر يع الحساب (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد) يخبر تعالى عن أهل هذه الأديان (٣٢٤) المختلفة من المؤمنين ومن سواهم من اليهود والصابئين وقد قدمنا في سورة

البقرة التعريف بهم اسم واختلاف الناس فيهم والنصارى والمجوس والذين أشركوا فعبادوا مع الله غيره فانه تعالى يفصل بينهم يوم القيامة ويحكم بينهم بالعدل فيدخل من آمن به الجنة ومن كفر به النار فانه تعالى شهيد على أفعالهم حفيظ لأقوالهم عليم بسرائرهم وماتكن ضمائرهم (ألم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم ان الله يفعل ما يشاء) يخبر تعالى أنه المستحق للعبادة وحده لا شريك له فانه يسجد له عظمته كل شئ طوعا وكرها وسجود كل شئ كما يختص به كما قال تعالى أولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون وقال ههنا ألم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في

أحر الله عند حشره وقيل حكمه وقضاءه عند المحي وقيل قدم على الله وقيل عند العمل والمعنى متقارب (فوقاه حسابه) أي أعطاه وافيها كاملا حساب عمله المذكور وجزاءه فان اعتقاده لتفعه بغير ايمان وعمله بوجبه كفر على كفره وجب للعقاب قطعا وافراده الضميرين الراجعين الى الذين كفروا اما لارادة الجنس كالظما ان الواقع في التمثيل واما للحمل على كل واحد منهم وكذا افراد ما يرجع الى أعمالهم (والله سر يع الحساب) لعباده من آمن منهم ومن كفر عن السدي عن أبيه عن أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الكفار يبعثون يوم القيامة وردا عطايا شافية قولون أين الماء فيمثل لهم السراب فيحسبونه ماء فينطلقون اليه فيجدون الله عنده فيوفيه حسابهم والله سر يع الحساب أخرجه ابن أبي حاتم وعبد بن حميد وابن المنذر وفي اسناده السدي عن أبيه وفيه مقال معروف (أو كظلمات) معطوف على كسر اب ضرب الله سبحانه مثلا آخر لأعمال الكفار أي كما انها تشبه السراب الموصوف بتلك الصفات فهي أيضا تشبه الظلمات قال الزجاج أعلم الله سبحانه ان أعمال الكفار ان مثلت بما يوجد فمثلها كمثل السراب وان مثلت بما يرى فهي كهذه الظلمات التي وصفت وقال أيضا ان شئت مثلت بالسراب وان شئت مثلت بهذه الظلمات فأولها باحة والتخير حسبما تقدم من القول في أو كصيب قال الجرجاني الآية الاولى في ذكر أعمال الكفار والثانية في ذكر كفرهم ونسق الكفر على أعمالهم لانه ايضا من أعمالهم قال القشيري فعند الزجاج التمثيل وقع لأعمال الكفار وعند الجرجاني لكفر الكفار وقيل أوله تقسيم باعتبار وقتين فانها كالسراب في الدنيا وكالظلمات في الآخرة وقيل أوله تنويع يعني ان أعمالهم ان كانت حسنة فهي كسراب وان كانت سيئة فهي كظلمات (في بحر الحى) البعة معظم الماء والجمع لجمع وهو الذي لا يدرك عمقه ثم وصف سبحانه هذا البحر بصفة أخرى فقال (يغشاه) أي يعلو هذا البحر (موج) فيستره ويغطيه بالكلية والموج ما ارتفع من الماء ثم وصف هذا الموج بقوله (من فوقه)

أي

الارض أي من الملائكة في أقطار السموات والحيوانات في جميع الجهات من الانس والجن

والدواب والطيروان من شئ الا يسبح بحمده وقوله والشمس والقمر والنجوم انما ذكر هذه على التنصيص لانها قد عبدت من دون الله فبين انما تسجد لها لعلها وانما ربوبية مسخرة لا تسجد والشمس ولا للقمر واسجد والله الذي خلقهن الآية وفي الصحيحين عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدري أين تذهب هذه الشمس قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب فتسجد تحت العرش ثم تستأمر فيموش أن يقال لها ارجعي من حيث جئت وفي المسند وسنن أبي داود والنسائي وابن ماجه في حديث الكسوف أن الشمس والقمر خلقان من خلق الله وانهما لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ولكن الله عز وجل اذا بحى اشئ من خلقه خشع له وقال أبو العالصة ما في السماء من نجم ولا شمس ولا قمر الا يقع لله ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى



وذكر في أخبار العيين حتى يجمع الى مطالعته واما الجبال والشجر فسجودهما بيني وطلالهما عن اليمين والشمائل وعن ابن عباس  
قال جاء رجل فقلل يا رسول الله انى رأيتنى اليسلة وانا نائم كالى اُصلى خاف شجرة فسجدت فسجدت الشجرة لسجودى فسمعتها  
هى تقول اللهم اكتب لى بها عندك أجر اوضع عني بها وزرا واجعلها لى عندك ذخرا وتقبلها منى كما تقبلته من عبدك داود  
قال ابن عباس فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدة ثم سجد فسمعتة وهو يقول مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة رواه  
الترمذى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه وقوله والدواب أى الحيوانات كلها وقد جاء فى الحديث عند الامام أحمد أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نهى عن اتخاذ ظهور الدواب منابر قريب من ركوبة خيراً واكثر ذكر الله تعالى من راكبها وقوله وكثير من  
الناس أى يسجد لله طوعاً ومختاراً متعبداً بذلك وكثير حق عليه (٣٢٥) العذاب أى بمن امتنع وانى واستكبر

ومن بين الله فإله من مكرم ان الله

ومن بين الله فخاله من مكرم ان الله  
يفعل ما يشاء وقال ابن أبي حاتم  
حدثنا أحمد بن شيبان الرملي حدثنا  
القداح عن جعفر بن محمد عن أبيه  
عن علي قال قيل لعلي ان ههنا  
رجلا لا يتكلم في المشيئة فقال له  
علي يا عبد الله خلقت الله كما يشاء  
أو كما شئت قال بل كما شاء قال  
فيمرضك اذا شاء أو اذا شئت قال بل  
اذا شاء قال فيشقيك اذا شاء أو اذا  
شئت قال بل اذا شاء قال فيدخلك  
حيث شئت أو حيث شاء قال بل  
حيث يشاء قال والله لو قلت غير  
ذلك لضربت الذي فيه عيناك  
بالسيف وعن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل  
الشيطان يبكي يقول يا ويله أمر ابن  
آدم بالسجود فسجد فله الجنة  
وأمرت بالسجود فابيت فلي النار  
رواه مسلم وقال الامام أحمد حدثنا  
أبو سعيد مولى بني هاشم وأبو

عبد الرحمن المقرئ قال حدثنا ابن لهيعة قال حدثنا مشرَح بن هاشم أن أبا عبد الله بن عمر بن الخطاب قال سمعت عتبة بن عامر قال قلت  
يا رسول الله أفضل سورة الحج على سائر القرآن بسجدةتين قال نعم فمن لم يسجد بهما فلا يقربهما رواه أبو داود والترمذي من  
حديث عبد الله بن لهيعة به وقال الترمذي ليس بقوى وفي هذا نظر فان ابن لهيعة قد صرح فيه بالسماع وأكثر ما تقدموا عليه  
تدليسهم وقد قال أبو داود في المراسيل حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح أن ثبانا بن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن عامر بن جشوب  
عن خالد بن معدان رجه الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت سورة الحج على سائر القرآن بسجدةتين ثم قال أبو داود وقد  
أسند هذا يعني من غير هذا الوجه ولا يصح وقال الحافظ أبو بكر الاسماعيلي حدثني ابن أبي داود حدثنا يزيد بن عبد الله حدثنا الوليد  
حدثنا أبو عمرو حدثنا حفص بن غياث حدثني نافع قال حدثني أبو الجهم أن عمر سجد سجدةتين في الحج وهو بالحرية وقال ابن هذ



فصلت بسجدة تين وروى أبو داود وابن ماجه من حديث الحرث بن سعيد الدمشقي عن عبد الله بن مسعود عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفصل وفي سورة الحج سجدة واحدة شواهد يشهد بعضها بعضا (هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أوعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق) ثبت في الصحيحين من حديث أبي مجاز عن قيس بن عباد عن أبي ذر أنه كان يقسم قسما أن هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم نزلت في حمزة وصاحبيه وعتبة وصاحبيه يوم برزوا في بدر لفظ البخاري عند تفريغهم قال البخاري حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا المعتمر بن سليمان سمعت أبي حدثنا أبو مجاز عن قيس بن (٣٢٦) عباد عن علي بن أبي طالب أنه قال أنا أول من يحنو بين يدي الرحمن الخصومة يوم

القيامة قال قيس وفيهم نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم قال هم الذين بارزوا يوم بدر على وحشة وعبيدة وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة أنفرد به البخاري وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله هذان خصمان اختصموا في ربهم قال اختصم المسلمون وأهل الكتاب فقال أهل الكتاب فبينما قبل نبيكم وكنا قبل كتابكم فنحن أولى بالله منكم وقال المسلمون كتابنا يقضى على الكتب كلها ونبينا خاتم الأنبياء فنحن أولى بالله منكم فافلج الله الأسلام على من ناواه وأنزل هذان خصمان اختصموا في ربهم وكذا روى العوفي عن ابن عباس وقال شعبة عن قتادة في قوله هذان خصمان اختصموا في ربهم قال مصدق ومكذب وقال ابن أبي شبيب عن مجاهد في هذه الآية مثل الكافر والمؤمن اختصما في البعث وقال في رواية هو وعطاء في هذه الآية هم المؤمنون

أخرج يده لم يرها كما تقول ما كدت أعرفه وقال المبرد يعني لم يرها إلا من بعد الجهد لشدة الظلمة قال النحاس أصح الأقوال في هذا أن المعنى لم يقارب رؤيتها فاذن لم يرها رؤية بعيدة ولا قريبة (ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور) مقرر لما قبلها من كون أعمال الكفرة على تلك الصفة قال الزجاج ذلك في الدنيا والمعنى من لم يمهده الله لم يمهده وقيل أن المعنى من لم يجعل له نورا يمشي به يوم القيامة فإنه من نور يمهده إلى الجنة وقيل من لم يجعل له ديناً وإيماناً فلا دين له وقيل المعنى من لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لأسبابها فإنه من نور خلاف الموفق الذي له نور على نور والآية عامة في حق جميع الكفار وقيل خاصة فمن نزلت فيه وهو عتبة بن ربيعة كان يلتمس الدين في الجاهلية ويلبس السوحر فلما جاء الإسلام كفر وعاند والاول أولى (ألم تر أن الله يسجد له من في السموات والأرض) قد تقدم تفسير مثل هذه الآية في تفسير سورة سبحان والخطاب لكل من له أهلية النظر والرسول صلى الله عليه وآله وسلم وقد علمه من جهة الاستدلال ومعنى ألم تر ألم تعلم والهمزة للتقرير أي قد علمت علماً يقينياً شبيهاً بالمشاهدة والثاقبة بالوحي وظاهره أنه استعارة ومقتضى كلام النحويين أن رأي العلية حقيقة قاله الشهاب والتسبيح التنزيه في ذاته وأفعاله وصفاته عن كل ما لا يليق به ومعنى من في السموات والأرض من هو مستقر فيهما من العقلاء وغيرهم وتسبيح غير العقلاء ما يسمع من أصواتها ويتأهدهم من أثر الصنعة البديعة فيها وقيل أن التسبيح هنا هو الصلوة من العتلاء والتنزيه من غيرهم وقد قيل أن هذه الآية تشمل الحيوانات والجمادات وأن آثار الصنعة البديعة الإلهية في الجمادات ناطقة ومخبرة باتصاف سبحانه بصفات الجلال والكمال وتنزهه عن سمات النقص والزوال وفي ذلك تقرير للكفار وتوبيخ لهم حيث جعلوا الجمادات التي من شأنها التسبيح لله سبحانه شركاء له يعبدونها كعبادة عز وجل وبالجملة فإنه ينبغي حمل التسبيح على ما يليق بكل نوع من أنواع المخلوقات على طريقة عموم الجاز

والكافرون وقال عكرمة هذان خصمان اختصموا في ربهم قال هي الجنة والنار قالت النار جعلت للعقوبة (والطير وقالت الجنة اجعلني للرجة وقول مجاهد وعطاء أن المراد بهذه الكافرون والمؤمنون يشمل الأقوال كلها وينظم فيه قصة يوم بدر وغيرها فإن المؤمنين يريدون نصره دين الله عز وجل والكافرون يريدون إطفاء نور الإيمان وخذلان الحق وظهور الباطل وهذا اختيار ابن جرير وهو حسن ولهذا قال فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار أي فصلت لهم مقطعات من النار قال سعيد بن جبيرة من نحاس وهو أشد الأشياء حرارة إذا حكي يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود أي إذا صب على رؤسهم الحميم وهو الماء الحار في غاية الحرارة وقال سعيد بن جبيرة هو النحاس المذاب إذا صب من الشحم والامعاء قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وغيرهم وكذلك تدوب جلودهم وقال ابن جرير حدثني محمد بن المثنى حدثني إبراهيم



أبو جعفر الطالقاني حدثنا ابن المبارك عن سعيد بن يزيد عن أبي السمع عن ابن جبرية عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الحيم ليصب على رؤسهم فينفذ الجمجمة حتى يخلص إلى جوفه فيساق ما في جوفه حتى يبلغ قديمه وهو الصهر ثم يعاد كما كان ورواه الترمذي من حديث ابن المبارك وقال حسن صحيح وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي نعيم عن ابن المبارك به ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا أحمد بن أبي الخوارى قال سمعت عبدا لله بن السري قال يأتيه الملك يحمل الأتاء بكليتين من حرارته فإذا أدناه من وجهه تكرهه قال فيرفع مقمعة معه فيضرب بهارأسه فيضرب دماغه ثم يفرغ الأتاء من دماغه فيوصل إلى جوفه من دماغه فذلك قوله يصهر به ما في بطونهم والجلود وقوله ولهم مقامع من حديد قال الإمام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله (٣٢٧) صلى الله عليه وسلم قال لو أن مقمعا من حديد

وضع في الأرض فاجتمع له الثقلان ما أقبله من الأرض وقال الإمام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ضرب الجبل بمقمع من حديد لتفتت ثم عاد كما كان ولو أن دلو من غساق يهراق في الدنيا لانت أهل الدنيا وقال ابن عباس في قوله ولهم مقامع من حديد قال يضربون بها فيقع كل عضو على حياله فيدعون بالنبور وقوله كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها قال الأعشى عن أبي ظبيان عن سلمان قال النار سوداء مظلمة لا يضيء بها ولا جبرها ثم قرأ كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وقال زيد بن أسلم في هذه الآية كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها قال بلغني أن أهل النار في النار لا يتنفسون وقال

(والطير صافات) أي باسطات اجنحتها في الهواء وخص الطير بالذ كرمع دخولها تحت من في السموات والأرض لعدم استمرار استقرارها في الأرض وكثرة لبثها في الهواء وهو ليس من السماء ولا من الأرض ولما فيها من الصنعة البديعة التي يقدر بها تارة على الطيران وتارة على المشي بخلاف غيرها من الحيوانات وذ كرحالة من حالات الطير وهي كون صدور التسبيح منها حال كونها صافات لا جنحتها لأن هذه الحالة هي أغرب أحوالها فإن استقرارها في الهواء مسجحة من دون تحريك لا جنحتها ولا استقرارها على الأرض من أعظم صنع الله الذي اتقن كل شيء ثم زاد في البيان فقال (كل قد علم صلواته وتسبيحه) أي كل واحد من هذه المسجحات لله قد علم صلاة المصلي وتسبيح المسبح وقيل إن المعنى أن كل مصل ومسبح قد علم صلاة نفسه وتسبيح نفسه قال السمين وهذا أولى لتوافق الضمائر قيل والصلاة هنا بمعنى التسبيح وكررتا كيد والصلاة قد تسمى تسبيحا وقيل المراد بها هنا الدعاء أي علم دعاءه وفائدة الأخبار بأن كل واحد قد علم ذلك أن صدور هذه التسبيح هو عن علم قد علمها الله ذلك والهمها إليه لا أن صدور هذه تسبيحه على طريقة الاتفاق بل الروية وفي ذلك زيادة دلالة على بديع صنع الله سبحانه وعظم شأنه من كونه جعلها مسجحة له عالمة بما يصدر منها غير جاهلة له وقال السدي الصلاة للإنسان والتسبيح لما سوى ذلك من خلقه وقيل إن ضرب أجنحة الطير صلواته وصوته تسبيحه والمعنى كل واحد من هذه المسجحة قد علم الله صلواته وتسبيحه آياه والأول أرجح لاتفاق القراء على رفع كل ولو كان الضمير لله لكان نصب كل أولى وقيل المعنى علم كل صلاة لله وتسبيحه أي الذين أمرهم - ما وبيان بفعلا كإضافة الخلق إلى الخالق والأول أولى وقرئ علم على البناء للمفعول (والله أعلم بما يفعلون) مقرر لما قبلها أي لا يخفى عليه طاعتهم ولا تسبيحهم ولا يعزب عن علمه شيء ثم بين سبحانه أن المبدأ منه والمعاد إليه فقال (ولله) لا غيره (ملك السموات والأرض) أي خزائن المطر والرزق والنبات لأنه خالقهما ولا يملكهما أحد سواه ومن ملك شيئا فبملكه

الفضيل بن عياض والله ما طمعو في الخروج إن الرجل لمقيدة وإن الأيدي لموثقة ولكن يرفعهم لهمها وتردهم مقامعها وقوله وذوقوا عذاب الحريق كقوله وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ومعنى الكلام أنهم بها نون بالعذاب قولاً وفعلاً (إن الله يدخل الدين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الأنهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيهاحرير وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد) لما أخبر تعالى عن حال أهل النار عياذ بالله من حالهم وما هم فيه من العذاب والنكال والحريق والأغلال وما أعد لهم من الثياب من النار كرحال أهل الجنة نسأل الله من فضله وكرمه فقال إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار أي تتخرق في أكافها وأرجائها وجوانبها وتحت أشجارها وقصورها يصرفون بها حيث شاؤوا أين أرادوا يحلون فيها من الحلية من أساور من ذهب ولؤلؤا أي في أيديهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم



في الحديث المتفق عليه تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء وقال كعب الاحبار ان في الجنة ملكا لو شئت ان اسمعه لتسمعه يصوغ لاهل الجنة الحلي منذ خلقه الله الى يوم القيامة لو ابرز قلب منها أي سوار منها الرشد شعاع الشمس كما ترد الشمس نورا القمر وقوله ولباسهم فيها حرير في مقابلة ثياب أهل النار التي فصات لهم لباس هو لا من الحرير استبرقه وسندسه كما قال عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا وفي الصحيح لا تلبسوا الحرير ولا الديباج في الدنيا فانه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة قال عبد الله بن الزبير ومن لم يلبس الحرير في الآخرة لم يدخل الجنة قال الله تعالى ولباسهم فيها حرير وقوله وهدوا الى الطيب من القول كقوله تعالى وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها باذن ربهم تحية لهم فيها سلام وقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل

(٣٢٨)

باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قولا سلا ماسلاما فهدوا الى المكان الذي يسمعون فيه الكلام الطيب وقوله ويلقون فيها تحية وسلاما لا كما هيان أهل النار بالكلام الذي يوجحون به ويقرعون به يقال لهم ذوقوا عذاب الحرير وقوله وهدوا الى صراط الحميد أي الى المكان الذي يحمدون فيه ربهم على ما أحسن اليهم وأنعم به وأسداه اليهم كما جاء في الحديث الصحيح انهم يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس وقد قال بعض المفسرين في قوله وهدوا الى الطيب من القول أي القرآن وقيل لا آله الا الله وقيل الا ذكر المشروعة وهدوا الى صراط الحميد أي الطريق المستقيم في الدنيا وكل هذا لا ينافي ما ذكرناه والله أعلم ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه

تعالى اياه (والى الله) لا الى غيره (المصير) أي الرجوع بعد الموت وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية في غير موضع ثم ذكر سبحانه دليلا آخر من الآثار العلوية فقال (ألم تر أن الله يربح السحاب) الأجزاء السوق قليلا قليلا والمعنى أنه يسوق السحاب سوقا رفيقا الى حيث يشاء يقال ربح الشيء ترجيعه دفعه برفق وترجي بكذا اكتفى به واربح الابل ساقها والمزجي الشيء القليل وبضاعة من جاة قليلة والربح تربح السحاب والبقرة تربح ولدها أي تسوقه (ثم يؤلف بينه) أي بين اجزائه فيضم بعضه الى بعض ويجمعه بعد تفرقه ليقوى ويتصل ويكتف والاصل في التأليف الهمز وقرئ يواف بالواو تخفيفا والسحاب واحد في اللفظ ولكن معناه جمع ولهذا دخلت بين عليه لان اجزائه في حكم المفردات له قال القراء ان الضمير في بينه راجع الى جملة السحاب كما تقول الشجر قد جلست بينه لانه جمع وافرد الضمير باعتبار اللفظ (ثم يجعله ركاما) أي متراكبا يركب بعضه بعضا والركم جمع الشيء يقال ركم الشيء يركمه ركاما أي جمعه والقي بعضه على بعض وبابه نصر وارتكم الشيء وتراكم اذا اجتمع والركمة الطين المجموع والركام الرمل المتراكب والسحاب ونحوه (فترى الودق) هو المطر عند مجيئه المفسرين يقال ودقت السحاب فهي وادقة وودق المطر يدق أي قطري قطر وقيل ان الودق المطر ضعيفا كان او شديدا والرؤية هنا بصرية (يخرج من خلاله) أي من فتوقه وفروجه التي هي مخارج القطر منه قال كعب ان السحاب غربال المطر لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء لافسد ما يقع عليه من الارض وقرئ من خلاله على الافراد وقد وقع الخلاف في خلال هل هو مفرد كجواب أو جمع كجبال (وينزل من السماء) أي من عال لان السماء قد يطلق على جهة العلو (من جبال) أي من قطع عظام تشبه الجبال (فيها من برد) من التبعية وهو مفعول ينزل قيل التقدير من برد بردا وقيل ينزل من السماء قدر جبال أو مثل جبال من برد الى الارض قال الاخفش ان من رائدة في الموضعين أي ينزل من السماء بردا يكون كالجبال

بالخاد بظلم نذقه من عذاب أليم) يقول تعالى دنسكم اعلو الكفار في صدهم المؤمنين عن اقبان المسجد الحرام وقضاء والحاصل مناسكتهم فيه ودعواهم انهم أولياؤه وما كانوا أولياءه ان أولياؤه الا المتقون الآية وفي هذه الآية دليل على أهمادنية كما قال في سورة البقرة يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله وقال ههنا ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام أي ومن صفتهم انهم مع كفرهم يصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام أي ويصدون عن المسجد الحرام من أراد من المؤمنين الذين هم أحق الناس به في نفس الامر وهذا الترتيب في هذه الآية كقوله تعالى الذين آمنوا وتطمئن القلوب أي ومن صفتهم انهم تطمئن قلوبهم بذكر الله وقوله الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد أي يمنعون الناس عن الوصول الى المسجد الحرام وقد جعله الله شرعا سواء



لا فرق فيه بين المقام فيه والثاني عند العباد سواء العاكف فيه والباد ومن ذلك استواء الناس في ربايع مكة وسكناها كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله سواء العاكف فيه والباد قال ينزل أهل مكة وغيرهم في المسجد الحرام وقال مجاهد سواء العاكف فيه والباد أهل مكة وغيرهم فيه سواء في المنازل وكذا قال أبو صالح وعبد الرحمن بن سابط وعبد الرحمن بن زيد وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة سواء فيه أهله وغير أهله وهذه المسئلة هي التي اختلف فيها الشافعي وأبو حنيفة بن راهويه بمسجد الخيف وأحمد بن حنبل حاضرا أيضا فذهب الشافعي رحمه الله إلى أن ربايع مكة تملك وتورث وتؤجر واحتج بحديث الزهري عن علي بن الحسن عن عمرو بن عثمان عن أسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله انزل عدا في دارك بمكة فقال وهل ترك لنا عقيل من ربايع ثم قال لا يرث الكافر المسلم ولا المسلم الكافر وهذا الحديث مخرج (٢٢٩) في الصحيحين وبما ثبت أن عمر بن الخطاب اشترى

من صفوان بن أمية دارا بمكة فجعلها سجنًا باربعة آلاف درهم وبه قال طاوس وعمرو بن دينار وذهب أصحاب ابن راهويه إلى أنها لا تورث ولا تؤجر وهو مذهب طائفة من السلف ونص عليه مجاهد وعطاء واحتج أصحاب ابن راهويه بما رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد بن حسين عن عثمان بن أبي سليمان عن علقمة بن نضلة قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وما تدعى ربايع مكة إلا السوايب من احتاج سكن ومن استغنى أسكن وقال عبد الرزاق عن مجاهد عن أبيه عن عبد الله بن عمرو أنه قال لا يحل بيع دور مكة ولا كراؤها وقال أيضا عن ابن جريج كان عطاء ينهى عن الكراء في الحرم وأخبرني أن عمرو بن الخطاب كان ينهى عن تبويب دور مكة لأن ينزل الحاج في عرساتها

والحاصل أن من في من السماء لا ابتداء الغاية باتفاق المفسر في بلا خلاف وفي من جبال ثلاثة أوجه الأول أنها لا ابتداء الغاية والثاني أنها لا تبقيض كأنه قال وينزل بعض جبال الثالث أنها زائدة أي ينزل من السماء جبالا وأما من في من برد فقيها أربعة أوجه الثلاثة المتقدمة والرابع أنها البيان الجنس قاله الحوفي والزمخشري أي وينزل من السماء بعض جبال التي هي البرد فالنزل برد لان بعض البرد برد قال الزجاج معنى الآية وينزل من السماء من جبال برد فيها وذكريا بالبقاء أن التقدير شيئا من جبال قيل أن في السماء جبالا من برد كما في الأرض جبال من حجر وقيل المراد بكرا الجبال الكثيرة كما يقال فلان يملك جبالا من ذهب وقضه (فيصيب به) أي بما ينزل من البرد كما في البيضاوي والخازن (من يشاء) أن يصيهم من عباده (ويصرفه عن يشاء) منهم أو يصيب به مال من يشاء ويصرفه عن مال من يشاء وقد تقدم الكلام على مثل هذا في البقرة (يكاد سنابرقه) العامة على قصر سنا وهو الضوء وهو من ذوات الواو يقال سنايسنو سنا أي اضواء يضيء وبالمد الرفعة كذا قال المبرد وغيره قرئ سنابرقه بالمد على المبالغة في شدة الضوء والصفاء فاطلق عليه اسم الرفعة والشرف وقرئ بضم الباء من برقه وفتح الراء وهي على هذه جمع برق وقال النحاس البرقة المقدار من البرق والبرقة الواحدة والمعنى يكاد ضوء البرق الذي في السحاب (يذهب بالابصار) من شدة برقه وزيادة لمعانه وهو كقوله يكاد البرق يخطف ابصارهم وقرئ يذهب من الاذهاب ويذهب من الذهاب والابصار جمع بصراى الناظرة والباء للدلصاق وقيل للتعدية وقيل هي بمعنى من والمفعول محذوف تقديره يذهب النور من الابصار فسبحان من يخرج الماء والنار والنور والظلمة من شيء واحد وقيل زائدة (يقاب الله الليل والنهار) أي يعاقب بينهما فبأنى بالليل ويذهب بالنهار ويأتي بالنهار ويذهب بالليل وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار

(٤٢ - فتح البيان سادس) فكان أول من بوب دار مسهل بن عمرو فأرسل إليه عمر بن الخطاب في ذلك فقال انظرني يا أمير المؤمنين اني كنت امرأ تاجر فأردت أن اتخذ باين يحبسان لي ظهري قال فذلك ذلك اذا وقال عبد الرزاق عن معمر عن منصور عن مجاهد أن عمر بن الخطاب قال يا أهل مكة لا تتخذوا الدور كم أبوابا لينزل البادي حيث يشاء قال وأخبرنا معمر عن سمع عطاء يقول سواء العاكف فيه والباد قال ينزلون حيث شاؤوا وروى الدارقطني من حديث ابن أبي نجيح عن عبد الله بن عمرو موقوفا من أهل كراء بيوت مكة أن كل نار أو توسط الامام أجد ففقال تملك وتورث ولا تؤجر جعابين الأدلة والله أعلم وقوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم قال بعض المفسرين من أهل العربية الباء ههنا زائدة كقوله تنبت بالدهن أي تنبت الدهن وكذا قوله ومن يرد فيه بالحاد تقديره الحاد وكما قال الاعشي ضمنت برزق عبالنا رماحنا \* بين المراحل والصبر يح الجرد



وقال الآخر

واديحان يثبت الشئ ضده \* وأسأله بالمرخ والشهاد

والاجوداته ضمن الفعل ههنا معنى يهم ولهذا اعداه بالباء فقال ومن يرد فيه بالحاد أي يهم فيه بأمر قطيع من المعاصي الكبار وقوله  
بظلم أي عامدا قاصدا انه ظلم ليس بمأول كما قال ابن جرير عن ابن عباس هو التعمد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بظلم  
بشره وقال مجاهد ان يعبد فيه غير الله وكذا قال قتادة وغير واحد وقال العوفي عن ابن عباس بظلم هو ان تستحل من الحرم ما حرم  
الله عليك من اسائة أو قتل فتظلم من لا يظلمك وتقتل من لا يقتلك فاذا فعل ذلك فقد وجب العذاب الاليم وقال مجاهد بظلم يعمل  
فيه عملا سيئا وهذا من خصوصية الحرم انه يعاقب البادي فيه الشر اذا كان عازما عليه وان لم يوقعه كما قال ابن أبي حاتم في تفسيره  
حدثنا أحمد بن سنان حدثنا يزيد بن هرون (٣٣٠) أنبأنا شعبة عن السدي انه سمع من يحدث عن عبد الله يعني ابن مسعود

في قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم  
قال لو ان رجلا أراد فيه الحادا  
بظلم وهو بعدن أبي لاذقه الله من  
العذاب الاليم قال شعبة هو رفعه  
لنا واننا لا أرفعه لكم قال يزيد هو  
قدر رفعه ورواه أحمد عن يزيد بن  
هرون به قلت هذا الاسناد صحيح على  
شرط البخاري ووقفه أشبهه من  
رفعه ولهذا صم شعبة على وقفه  
من كلام ابن مسعود وكذلك رواه  
أسباط وسفيان الثوري عن  
السدي عن مرة عن ابن مسعود  
موقوفا والله أعلم وقال الثوري  
عن السدي عن مرة عن عبد الله  
قال ما من رجل يهم بسية فنكتب  
عليه ولو ان رجلا بعدن أبيهم  
ان يقتل رجلا بهذا البيت لاذقه  
الله من العذاب الاليم وكذا قال  
الضحالك بن مزاحم وقال سفيان  
الثوري عن منصور عن مجاهد الحاد  
فيه لا والله وبلى والله وروى عن  
مجاهد عن عبد الله بن عمرو مثله

آخرجه البخاري ومسلم وقيل يزيد في أحدهما وينقص الآخر وقيل يقلبهما باختلاف  
ما يقدره فيهما من خير وشر ونفع وضر وقيل بالحر والبرد وقيل المراد بذلك تغيير النهار  
بظلمة السحاب مرة وبضوء الشمس أخرى وتغيير الليل بظلمة السحاب تارة وبضوء القمر  
أخرى (ان في ذلك) إشارة الى ما تقدم من ازجاء السحاب وانزال الودق والبرد وتقليب  
الجديدين (لعبرة) أي للدلالة واضحة يكون بها الاعتبار (لا ولي الا بصار) أي لكل من له  
بصر يبصر به فهي براهين لأئحة على وجوده ودلائل واضحة على صفاته لمن نظر وتدبر ثم  
ذكر سبحانه دليلا ثالثا ثامنا عجائب خلق الحيوان وبديع صنعته فقال (والله خلق كل دابة)  
وقرى خالق والمعنيان صحيحان والدابة كل مادب على الارض من الحيوان يقال دب  
يدب فهو داب والهاء لله بالغة ومعنى (من ماء) من نطفة وهي المني كذا قال الجمهور ثم  
خالف بين المخلوقات من النطفة فنها هوام ومنها بائم وقال جماعة ان المراد الماء المعروف  
لان آدم خلق من الماء والطين قبل وخلق كل دابة من نطفة انما هو بحسب الغلب في  
خلق حيوانات الارض المشاهدة والافلام لا تسكه خلقة وامن نوروهم أكثر المخلوقات عددا  
والجان خلقوا من ناروهم بقدر تسعة أعشار الانس كما قيل وآدم خلق من الطين وعيسى  
من الريح التي نفخها جبريل في جيب مريم وخلق الدود من نحو الفا كهة والعفونات  
ثم فصل سبحانه أحوال كل دابة فقال (فمنهم من يمشي على بطنه) وهي الحيات والهوام  
والحوت والدود ونحو ذلك وسمى الزحف على البطن مشيا استعارة كما استعير المشفر  
للسفة وبالعكس كما يقال في الامر المستقر قدمشي هذا الامر وقلان ما عشي له امر أو على  
طريق المشاكلة لذكر الزاحف مع المشين (ومنهم من يمشي على رجلين) وهم الانسان  
والطيور والنعام (ومنهم من يمشي على أربع) كالبهايم وسائر الحيوانات وقدم ما هو اعرف في  
القدرة وهو الماشي بغير آلة المشي من أرجل أو غيرها ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على  
أربع وقال من ولم يقل ما تغليب المن يعقل على ما لا يعقل لان جعل النفيس أصلا والخبيس

وقال سعيد بن جبيرة شتم الخادم ظلم فافوقه وقال سفيان الثوري عن عبد الله بن عطاء عن ميمون بن مهران

عن ابن عباس في قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم قال تجارة الامير فيه وعن ابن عمر بيع الطعام بمكة الحاد وقال حبيب بن أبي ثابت  
ومن يرد فيه بالحاد بظلم قال المحتكر بمكة وكذا قال غير واحد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عبد الله بن اسحق الجوهري  
أنبأنا أبو عاصم عن جعفر بن يحيى عن عمه عمارة بن ثوبان حدثني موسى بن باذان عن يعلى بن أمية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال احتكرا الطعام بمكة الحاد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا ابن لهيعة حدثنا عطاء بن  
دينار حدثني سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس في قول الله ومن يرد فيه بالحاد بظلم قال نزلت في عبد الله بن أنيس ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعثه مع رجلين أحدهما مهاجرا والآخر من الانصار فاقتخروا في الانساب فغضب عبد الله بن أنيس فقتل



الانصارى ثم ارتد عن الاسلام ثم هرب الى مكة فثبث فيه ومن يرد فيه بالحاد بظلم يعني من لحا الى الحرم بالحادي يعني بغير عن الاسلام  
وهذا الاثر وان دلت على ان هذه الاشياء من الالحاد وليكن هو أهم من ذلك بل فيها تنبيه على ما هو أغلط منها ولهذا لما هم أصحاب  
القبيل على تخريب البيت أرسل الله عليهم طيرا أبابيل ترميهم بججارة من سجيل فجعلهم كعصف ما كول أي دمرهم وجعلهم عبرة  
ونكالا لكل من أرادهم بسوء ولذلك ثبت في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يغزو هذا البيت جيش حتى اذا كانوا  
بيداء من الارض خسف بأولهم وآخرهم الحديث وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن كاسه حدثنا اسحق بن سعيد عن أبيه قال  
أتى عبد الله بن عمر عبد الله بن الزبير فقال يا ابن الزبير اياك والاحاد في حرم الله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه  
سجل فيه رجل من قريش لو وزن ذنوبه بذنوب الثقلين لربحت (٣٣١) فانظر لا تكن هو وقال أيضا في مسند عبد الله بن

عمر بن العاص حدثنا هاشم حدثنا  
اسحق بن سعيد حدثنا سعيد بن عمر  
وقال أتى عبد الله بن عمر عبد الله  
ابن الزبير وهو جالس في الحجر فقال  
يا ابن الزبير اياك والاحاد في الحرم  
فاني أشهد لسمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول يحملها ويحمل به  
رجل من قريش لو وزنت ذنوبه  
بذنوب الثقلين لو زنتها قال فانظر  
لا تكن هو لم يخرج منه أحد من  
أصحاب الكتب من هذين الوجهين  
(واذ بونا لابراهيم مكان البيت  
أن لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي  
للطائفين والقائمين والركع السجود  
وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا  
وعلى كل ضامر يأتين من كل فج  
عميق) هذا فيه تقرير وتوبيخ لمن  
عبد غير الله واشرك به من قريش  
في البقعة التي أسست من أول يوم  
على توحيد الله وعبادته وحده  
لا شريك له فذكر تعالى انه يوأ  
ابراهيم مكان البيت أي ارشده اليه

تبعاً أولى قال ابن عباس كل شيء يمشي على أربع الا الانسان واقول هذه الطيور على  
اختلاف أنواعها تمشي على رجلين وهكذا غيرها كالنعامة فانها تمشي على رجلين وليست  
من الطير فهذه الكمية المروية عنه رضي الله تعالى عنه لا تصح ولم يتعرض سبحانه لما يمشي  
على أكثر من أربع لقلته وقيل لان المشي على أربع فقط وان كانت القوائم كثيرة  
وقيل لعدم الاعتداد بما يمشي على أكثر من أربع ولا وجه يكون لهذا فان المراد التنبيه  
على بديع الصنع وبكال القدرة فكيف قال لعدم الاعتداد بما يمشي على أكثر من أربع  
وقيل ليس في القرآن ما يدل على عدم المشي على أكثر من أربع لانه لم ينف ذلك ولا جاء بما  
يقتضي الحصر في مصحف أبي ومنهم من يمشي على أكثر من أربع هذه الزيادة جميع ما يمشي  
على أكثر من أربع كالسرطان والعنكبوت والحيتان المعروف بام أربع واربعين وكثير  
من خشاش الارض كالعقارب وقيل انما يتعرض لهذا القسم لدخوله في قوله (يخلق  
الله ما يشاء) أي مما ذكره هنا ومما لم يذكره كالجمادات مركبها وبسيطها ناسها وغير ناسها  
على اختلاف الصور والاعضاء والهيئات والحركات والطبائع والقوى والافعال مع اتحاد  
العنصر بمقتضى شيعته (ان الله على كل شيء قدير) لا يعجزه شيء ولا يمنع مانع بل الكل  
من مخلوقاته داخل تحت قدرته سبحانه (لقد أنزلنا آيات مبينات) بكسر الهمزة وتشديد  
سبعينتان وكذلك في كل ما جاء من هذا الجمع في القرآن والمراد بها القرآن فانه قد اشتمل  
على بيان كل شيء ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه التفات قد تقدم مثل هذا في غير موضع  
(والله يهدي من يشاء) بتوفيقه للنظر الصحيح وارشاده الى التأمل الصادق (الى صراط  
مستقيم) أي طريق مستوي لا عوج فيه فيتوصل بذلك الى الخير التام وهو نعيم الجنة ثم  
شرع سبحانه في بيان احوال من لم تحصل له الهداية الى الصراط المستقيم فقال (ويقولون  
أما بالله وبالرسول واطعنا) وهؤلاء هم المنافقون الذين يظهرن الايمان ويبطنون  
الكفر ويقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فانهم كما حكى الله عنهم ههنا ينسبون الى

وسامه له وأذن له في بناءه واستدل به كثير ممن قال ان ابراهيم عليه السلام هو أول من بنى البيت العتيق وانه لم يبن قبله كما ثبت في  
الصحيح عن أبي ذر قال يا رسول الله أي مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال بيت المقدس قلت كم بينك وبينه ما قال  
أربعون سنة وقد قال الله تعالى ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وآتين وقال تعالى وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل  
ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود وقد قدمنا ذكر ما ورد في بناء البيت من الصحاح والآثار بما غنى عن اعادته  
ههنا وقال تعالى ههنا أن لا تشرك بي شيئا أي ابنته على اسمي وحدي وطهر بيتي قال قتادة ومجاهد من الشرك للطائفين والقائمين  
والركع السجود أي اجعله خالصا للهؤلاء الذين يعبدون الله وحده لا شريك له فالطائف به معترف وهو أخص العبادات عند  
البيت فانه لا يفعل ببقعة في الارض سواها والقائمين أي في الصلاة ولهذا قال والركع السجود فقرون الطواف بالصلاة لانها



لا يشترعان المختصين بالبيت فالطواف عند الصلاة اليه في غالب الاب والاما استثنى من الصلاة عند استنباه القبلة وفي الحرب وفي الساقلة في السفر والله أعلم وقوله وأذن في الناس بالحج أي نادى الناس داعيا لهم إلى الحج إلى هذا البيت الذي أمرناك ببنائه فذكر أنه قال يا رب كيف أبلغ الناس وصوتي لا ينفذهم فقال نادوا عنا البلاغ فقام على مقامه وقيل على الحجر وقيل على الصفا وقيل على أبي قيس وقال يا أيها الناس إن ربكم قد اتخذ ذبيحتا فجوه فيقال إن الجبال تواضعت حتى بلغ الصوت أرجاء الأرض وأسمع من في الأرحام والأصلاب وأجابه كل شيء سمعه من حجر ومدرو وشجر ومن كتب الله أنه يحج إلى يوم القيامة ليبيك اللهم ليبيك هذا مضمون ما روى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وغير واحد من السلف والله أعلم وأورد هـ ابن جرير وابن أبي حاتم مطولة وقوله يا توك رجالا (٢٣٢) وعلى كل ضامر الآية قد يستدل بهذه الآية من ذهب من العلماء

إلى أن الحج ماشيا لمن قدر عليه أفضل من الحج راكبا لأنه قدمهم في الذكر فدل على الاهتمام بهم وقوة همهم وشدة عزمهم وقال وكيع عن أبي العميس عن أبي حمزة عن محمد بن كعب عن ابن عباس قال ما أساء على شيء إلا أني وددت أني كنت حجت ماشيا لأن الله يقول يا توك رجالا والذي عليه الأكثر أن الحج راكبا أفضل اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه حج راكبا مع كل قوته عليه السلام وقوله يأتين من كل فج يعني طريق كما قال وجعلنا فيها فجاسبا وقوله عميق أي بعيد قاله مجاهد وعطاء والسدي وقتادة ومقاتل بن حيان والثوري وغير واحد وهذه الآية كقوله تعالى أخبرا عن إبراهيم حيث قال في دعائه فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم فليس أحد من أهل الإسلام الا وهو يحن إلى رؤية

أنفسهم الايمان بالله وبالرسول والطاعة لله ولرسوله نسبة بمجرد اللسان لا عن اعتقاد صحيح وعن قتادة قال أناس من المنافقين اظهروا الايمان والطاعة وهم في ذلك يصدون عن سبيل الله وطاعته وجهاده مع رسوله (ثم يتولى) أي يعرض (فريق منهم) أي من هؤلاء المنافقين القائلين هذه المقالة (من بعد ذلك) أي من بعد ما صدر عنهم مما نسبوه إلى انفسهم من دعوى الايمان والطاعة ثم حكم عليهم سبحانه وتعالى بعدم الايمان فقال (وما أولئك) القائلون بهذه المقالة (بالمؤمنين) على الحقيقة الموافقة لقلوبهم لاسيما في شمل الحكم بنقي الايمان جميع القائلين ويندرج تحتهم من تولى اندراجا وأوليا وقيل إن الإشارة بتولية أولئك راجع إلى من تولى والاول أولى والكلام مشتمل على حكمين الحكم الاول على بعضهم بالتولى والحكم الثاني على جميعهم بعدم الايمان وقيل أراد بمن تولى من تولى عن قبول حكمه صلى الله عليه وآله وسلم وقيل أراد بذلك رؤساء المنافقين وقيل أراد بتولى هذا الفريق رجوعهم إلى الباقين ولا ينافي ما تحتمله هذه الآية باعتبار ارفعها ورودها على سبب خاص ثم وصف هؤلاء المنافقين بأن فريقا منهم يعرضون عن اجابة الدعوة إلى الله وإلى رسوله في خد ومتهم فقال (واذا دعوا إلى الله ورسوله) المبلغ عنه (ليحكم بينهم) أي الرسول فالضمير راجع إليه لأنه المباشر للحكم وان كان الحكم في الحقيقة لله سبحانه ومثل ذلك قوله تعالى والله ورسوله احق أن يرضوه (إذا فريق منهم معرضون) اذا هي التبعائية أي فاجأ فريق منهم الاعراض عن الحاكمة إلى الله والرسول وعن الاجابة والجمعي إليه وهذا هو شأن مقلدة المذاهب بعينه اليوم يعرضون عن اجابة الداعي إلى الله ورسوله وعن التحاكم إليهم أي إلى كتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ثم ذكر سبحانه ان اعراضهم انما هو اذا كان الحق عليهم واما اذا كان لهم فانهم يذعنون لعلمهم بان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يحكم الا بالحق فقال (وان يكن لهم الحق) أي اذا كان الحكم لهم على غيرهم (يأتوا إليه مذعنين) مطيعين منقادين لحكمه طابا لحقهم لارضاء بحكم رسولهم قال

الكعبة والطواف فالناس يقصدونهم من سائر الجهات والاقطار (ليشهدوا منافع لهم) وكروا اسم الله في أيام الزجاج مع المعلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكروا منها وأطعموا البائس الفقير ثم ليقتضوا ثقتهم وليوفوا نذرهم وليطوفوا بالبيت العتيق قال ابن عباس ليشهدوا منافع لهم قال منافع الدنيا والآخرة اما منافع الآخرة فرضوان الله وأما منافع الدنيا فيصيبون من منافع البرد والذباح والتجارات وكذا قال مجاهد وغير واحد من منافع الدنيا والآخرة كقوله ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم وقوله وكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام قال شعبة وهشيم عن أبي بشر عن سعيد عن ابن عباس الايام المعلومات أيام العشر وعلقه البخاري عنه بصيغة الجزم ويرى مثله عن أبي موسى الأشعري ومجاهد وقتادة وعطاء وسعيد بن جبيرة والحسن والضحالة وعطاء الخراساني وإبراهيم النخعي وهو مذهب الشافعي والمشهور عن أحمد بن حنبل



وقال البخاري حدثنا محمد بن عرعر حدثنا شعبه عن قتيبان عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما العمل في أيام أفضل منها في هذه قالوا لا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله الا رجل يخرج بخاطر نفسه وماله فلم يرجع بشئ ورواه الامام احمد وابوداود والترمذي وابن ماجه بنحوه وقال الترمذي حديث حسن غريب صحيح وفي الباب عن ابن عمر وأبي هريرة وعبد الله بن عمرو وجابر قلت وقد تفصيت هذه الطرق وأفردت لها جزأ على حدة فمن ذلك ما قال الامام احمد حدثنا عثمان أنبأنا أبو عوانة عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أيام أعظم عند الله ولا أحب إليه العمل فيهن من هذه الايام العشر فأكبر وافيهن من التهليل والتكبير والتحميد وروى من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عمر بنحوه وقد روى أحمد عن جابر مرفوعا ان هذا (٣٣٣) هو العشر الذي أقسم الله به في قوله والفجر

وليس العشر وقال بعض السلف انه المراد بقوله وأتمناها بعشر وفي سنن أبي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم هذا العشر وقال البخاري وكان ابن عمر وأبو هريرة يخرجان الى السوق في أيام العشر فيكبران ويكبر الناس بتكبيرهما وهذا العشر مشتمل على يوم عرفة الذي ثبت في صحيح مسلم عن أبي قتادة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم عرفة فقال أحسب على الله ان يكفر السنة الماضية والآتية وتشتمل على يوم النحر الذي هو يوم الحج الأكبر وقد ورد في حديث انه أفضل الايام عند الله وبالجملة فهذا العشر قد قيل انه أفضل أيام السنة كما نطق به الحديث وقضاه كثير على عشر رمضان الاخير لان هذا شرع فيه ما يشرع في ذلك من صلاة وصيام وسدقة وغيره ويمتاز هذا باختصاصه

الزجاج الاذعان الاسراع مع الطاعة يقال اذعن لي بحق أي طوعني لما كنت التمس منه وصار يسرع اليه وبه قال مجاهد وقال الاخفش وابن الاعرابي مذعنين مقرين وقال النقاش خاضعين والمعنى انهم لم يعرفتهم انه ليس معك الا الحق المر والعدل البحت يستمعون عن المحاكمة اليك اذ اركبهم الحق لثلاث تنزعه من احدا قهرا بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم الحق على خصم اسرعوا اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتأخذ لهم ما وجب لهم في ذمة الخصم وما اصدق هذه الآية على المقلدين في صنيعهم مع أهل القرآن واصحاب الحديث ثم قسم الامر في اعراضهم عن حكومته اذا كان الحق عليهم فقال (أفي قلوبهم مرض) هذه الهمزة للتوبيخ والتقرير لهم والمرض النفاق أي أكان هذا الاعراض منهم بسبب النفاق الكائن في قلوبهم وقيل مرض أي كفر وميل الى الظلم (أم ارتابوا) وشكروا في امر نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعدله في الحكم أورا وامنهم تهمة فزال ثقتهم وبقينهم به (أم يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله) في الحكومة والحيف الميل في الحكم يقال حاف في قضيته أي جار فيها حكمه به ثم انشرب عن هذه الامور التي صدرها بالاستتغهام الانكارى فقال (بل أولئك هم الظالمون) أي ليس ذلك لشيء مما ذكر بل لعنادهم وظلمهم فانه لو كان الاعراض لشيء مما ذكر لما أتوا اليه مذعنين اذا كان الحق لهم وقيل اضرب عن القسمين الاخيرين لتحقيق القسم الاول ووجه التقسيم ان امتناعهم اما لخلل فيهم أو في الحاكم والثاني اما ان يكون محققا عندهم أو متوقعا كلاهما باطل لان منصب نبوته وقرط أمانيته صلى الله عليه وآله وسلم يمنعه فتعين الاول وظلمهم يعم خلل عقيدتهم وميل نفوسهم الى الحيف وضمير الفصل لنفي ذلك عن غيرهم سيما المدعو الى حكمه قاله البيضاوي وفي هذه الآية دليل على وجوب الاجابة الى القاضي العالم بحكم الله العادل في حكمه لان العلماء ورثة الانبياء والحكم من قضاة الاسلام العالمين بحكم الله العارفين بالكتاب والسنة العادلين في القضاء هو حكم بحكم الله ورسوله فالداعي الى

باداء فرض الحج فيه وقيل ذلك أفضل لاشتماله على ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر وتوسط آخرون فقالوا أيام هذا أفضل وليالي ذلك أفضل وبهذا يجتمع شمل الادلة والله اعلم قول ثان في الايام المعلومات قال الحكم عن مقسم عن ابن عباس الايام المعلومات يوم النحر وثلاثة أيام بعده وروى هذا عن ابن عمر وابراهيم النخعي واليه ذهب احمد بن حنبل في رواية عنه قول ثالث قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن المديني حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ابن عجلان حدثني نافع ان ابن عمر كان يقول الايام المعلومات يوم النحر ويومان بعده والايام المعدودات ثلاثة ايام بعد يوم النحر وهذا السناد صحيح اليه وقاله السدي وهو مذهب الامام مالك بن انس ويعضد هذا القول والذي قبله قوله تعالى على ما رزقهم من بهيمة الانعام يعني به ذكرا لله عند ذبحها قول رابع



انها يوم عرفة ويوم النحر ويوم آخر بعده وهو مذهب ابي حنيفة وقال ابن وهب حدثني ابن زيد بن اسلم عن ابيه انه قال قال ابو ايوب  
 يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق وقوله على ما رزقهم من بهيمة الانعام يعني الابل والبقر والغنم كما فصلها تعالى في سورة الانعام  
 ثمانية أزواج الآية وقوله فكلوا منها واطعموا البائس الفقير استدلل بهذه الآية من ذهب الى وجوب الاكل من الاضاحي  
 وهو قول غريب والذي عليه الاكثرون انه من باب الرخصة والاستحباب كما ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نحر هديه  
 أمر من كل يده بيضة فتطبخ فاكل من لحمها وحسا من مرقتها قال عبد الله بن وهب قال لي مالك أحب ان تأكل من ضحيته لان الله  
 يقول فكلوا منها قال ابن وهب وسألت الليث فقال لي مثل ذلك وقال سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم فكلوا منها قال كان  
 المشركون لا يأكلون من ذبائحهم (٣٣٤) فرخص للمسلمين في شاء أكل ومن لم يشأ لم يأكل وروى عن مجاهد

وعطاء نحو ذلك قال هشيم عن  
 حصين عن مجاهد في قوله فكلوا  
 منها قال هي كقوله فاذا حلتم  
 فاصطادوا فاذا قضيت الصلاة  
 فانتشروا في الارض وهذا اختيار  
 ابن جرير في تفسيره واستدل من  
 نصر القول بان الاضاحي يتصدق  
 منها بالنصف بقوله في هذه الآية  
 فكلوا منها واطعموا البائس الفقير  
 بجزأها نصفين نصف للمضحي  
 ونصف للفقراء والقول الآخر  
 انه تجزأ ثلاثة أجزاء ثلث له وثلث  
 يهديه وثلث يتصدق به لقوله تعالى  
 في الآية الاخرى فكلوا منها  
 واطعموا القانع والمعتر وسألت  
 الكلام عليها عندها ان شاء الله  
 وبه الثقة وقوله البائس الفقير  
 قال عكرمة هو المضطر الذي عليه  
 البؤس المتعفف وقال مجاهد هو  
 الذي لا ييسر يده وقال قتادة هو  
 الزمن وقال مقاتل بن حيان هو  
 الضير وقوله ثم ليقتضوا تقفهم

التحائم اليهم قد دعا الى الله والى رسوله الى حكمهما قال ابن خوارزمسداد واجب  
 على كل من دعي الى مجلس الحائكم ان يجيب ما لم يعلم ان الحائكم فاسق قال القرطبي في هذه  
 الآية دليل على وجوب اجابة الداعي الى الحائكم لان الله سبحانه ذم من دعي الى رسوله ليحكم  
 بينه وبين خصمه فأعرض بأقبح ذم فقال أفى قلوبهم مرض الآية انتهى فان كان القاضي  
 مقصر الا يعلم بأحكام الكتاب والسنة ولا يعقل حجج الله ومعاني كلامه وكلام رسوله بل  
 كان جاهلا جهلا بسيطا وهو من لا علم له بشي من ذلك أو جهلا مركبا وهو من لا علم عنده  
 بما ذكرنا ولكنه قد عرف بعض اجتهادات المجتهدين واطلع على شي من علم الرأي فهذا  
 في الحقيقة جاهل وان اعتقده انه يعلم بشي من العلم فاعتقاده باطل فمن كان من القضاة هكذا  
 فلا تجب الاجابة اليه لانه ليس بمن يعلم بحكم الله ورسوله حتى يحكم به بين المتخاصمين اليه  
 بل هو من قضاة الطاغوت وحكام الباطل فان ما عرفه من علم الرأي انما رخص في العمل  
 به للمجتهد الذي هو منسوب اليه عند عدم الدليل من الكتاب والسنة ولم يرخص فيه لغيره  
 ممن يأتي بعده واذا تقرر ذلك هذا وفهمته حق فهمه علمت ان التقليد والانتساب الى عالم  
 من العلماء دون غيره والتعبد بجميع ما جاء به من رواية ورأي واهمال ما عداه من أعظم  
 ما حدث في هذه الملة الاسلامية من البدع المضلة والقواقر الموحشة فان الله وانا اليه  
 راجعون وقد أوضحت هذا في كتابي الجنة وأوضحه الشوكاني في القول المفيد وأدب  
 الطلب وغيره في غيرهما فمن أراد ان يقف على حقيقة هذه البدعة التي طبقت الاقطار  
 الاسلامية فليرجع اليها وعن الحسن في الآية قال ان الرجل كان يكون بينه وبين الرجل  
 خصومة أو منازعة على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإذا دعي الى النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم وهو محق أدعن وعلم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سيقتضي له بالحق واذا  
 أراد ان يظلم فدعي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعرض وقال انطلق الى فلان فأنزل  
 الله سبحانه واذا دعوا الى الله ورسوله الى قوله هم الظالمون فقال رسول الله صلى الله عليه

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هو وضع الاحرام من حلق الرأس وليس الثياب وقص الاظفار وآله

ونحو ذلك وهكذا روى عطاء ومجاهد عنه وكذا قال عكرمة ومحمد بن كعب القرظي وقال عكرمة عن ابن عباس ثم ليقتضوا تقفهم قال  
 التفث المناسك وقوله وليوفوا نذورهم قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعني ما نحر ما نذر من أمر البعدن وقال ابن أبي نجيح  
 عن مجاهد وليوفوا نذورهم نذر الحج والهدي وما نذر الانسان من شي يكون في الحج وقال ابراهيم بن ميسرة عن مجاهد وليوفوا  
 نذورهم قال الذبائح وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد وليوفوا نذورهم كل نذر الى أجل وقال عكرمة وليوفوا نذورهم قال جهم  
 وكذا روى الامام ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان في قوله وليوفوا نذورهم قال نذورا للحج فكل



من دخل الحج فعليه من العمل فيه الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة وعرفة ومن دخله ورمى الجمار على ما امر عليه وروى عن مالك نحوه هذا وقوله وليطوفوا بالبيت العتيق قال مجاهد يعني الطواف الواجب يوم النحر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن أبي حمزة قال قال لي ابن عباس أتقرأ سورة الحج يقول الله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق فإن آخر المناسك الطواف بالبيت العتيق قلت وهكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لما رجع إلى منى يوم النحر بدأ برمى الجمرتين فمرأها بسمع حضيات ثم نحر هديه وحلق رأسه ثم أقاض طواف بالبيت وفي الصحيحين عن ابن عباس أنه قال أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت لطواف لأنه خفف عن المرأة الحائض وقوله بالبيت العتيق فيه مستدل لمن ذهب إلى أنه يجب الطواف من وراء الحجر لأنه من أصل البيت الذي بناه إبراهيم وإن كانت قریش قد أخرجوه من البيت حين قصرت بهم النفقة ولهذا طاف رسول الله

صلى الله عليه وسلم من وراء الحجر وأخبر أن الحجر من البيت ولم يستلم الركنين الشاميين لأنهما لم يتمما على قواعد إبراهيم العتيقة ولهذا قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير العسدي حدثنا سفيان عن هشام بن حجر عن رجل عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وليطوفوا بالبيت العتيق طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورائه وقال قتادة عن الحسن البصري في قوله وليطوفوا بالبيت العتيق قال لأنه أول بيت وضع للناس وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وعن عكرمة أنه قال انما سمى البيت العتيق لأنه أعتق يوم الغرق زمان فوح وقال خصيف انما سمى البيت العتيق لأنه لم يظهر عليه جبار قط وقال ابن أبي نجيع وإيث عن مجاهد أعتق من الجبار لأن يسلموا عليه وكذا قال قتادة وقال حماد بن سلمة عن

وآله وسلم من كان بينه وبين أخيه شيء فدعاه إلى حكم من حكم المسلمين فلم يجب فهو ظالم لاحق له أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم قال ابن كثير بعد أن ساق هذا المتن ما لفظه وهذا حديث غريب وهو مرسل وقال ابن العربي هذا حديث باطل فأما قوله فهو ظالم فكلام صحيح وأما قوله فلاحق له فلا يصح ويحتمل أن يريد أنه على غير الحق انتهى وأقول وأما كون الحديث مرسلًا فظاهر وأما دعوى كونه باطلاً فاحتاجة إلى برهان فقد أخرجه ثلاثة من أئمة الحديث كذا كرنا ويعد كل البعدان يتفقوا على ما هو باطل وليس في استناده عند ابن أبي حاتم كذاب ولا وضاع ويشهد له ما أخرجه الطبراني عن الحسن بن سمره قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من دعى إلى سلطان فلم يجب فهو ظالم لاحق له انتهى ولا يخفك أن قضاة العدل وحكام الشرع الذين هم على الصفة التي قدمنا لك قريتهم سلاطين الدين المترجون عن الكتاب والسنة المبينون للناس ما نزل إليهم ثم لما ذكر ما كان عليه أهل النفاق أتبعه بما يجب على المؤمنين أن يفعلوه إذا دعوا إلى حكم الله ورسوله فقال (انما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله) أي إلى كتاب الله العزيز وسنة رسوله المطهرة (ليحكم بينهم) أي أن يقولوا اسمعنا وأطعنا أي هذا القول لا قولاً آخر وهذا وإن كان على طريقة الخبر فليس المراد به ذلك بل المراد به تعليم الأدب الشرعي عند هذه الدعوة من أحد المتخاصمين للآخر والمعنى أنه ينبغي للمؤمنين أن يكونوا هكذا إذا سمعوا الدعاء المذكور فابلوه بالطاعة والاذعان والاجابة قال مقاتل وغيره يقولون سمعنا قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأطعنا أمره وإن كان ذلك فيما يكرهونه ويضرهم وقد قدمنا الكلام على الدعوة إلى الله ورسوله للحكم بين المتخاصمين وذكرنا من يجب الاجابة اليه من القضاة ومن لا تجب وهذه الآية على ايجازها حاوية لكل ما ينبغي للمؤمنين أن يفعلوه ثم أثبت سبحانه عليهم بقوله (وأولئك) المؤمنون الذين قالوا هذا القول (هم المفلحون) أي الناجون الفائزون بخيري الدنيا والآخرة ثم أردف

حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد أنه لم يرد أنه أحسب سوء الأهل وقال عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن الزبير قال انما سمى البيت العتيق لأن الله أعتقه من الجبارة وقال الترمذي حدثنا محمد بن اسماعيل وغير واحد حدثنا عبد الله بن صالح أخبرني الليث عن عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن محمد بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سمى البيت العتيق لأنه لم يظهر عليه جبار وكذا رواه ابن جرير عن محمد بن سهل المحاربي عن عبد الله بن صالح به وقال إن كان صحيحاً وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب ثم رواه من وجه آخر عن الزهري مرسلًا (ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه واحمِلْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ الْأَمَاتِي عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ) (ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه واحمِلْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ الْأَمَاتِي عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ) يقول تعالى هذا الذي أمرنا به من الطاعات في أداء المناسك



وما نفعنا من الثواب الجزيل ومن يعظم حرمة الله أي ومن يجتنب معاصيه ومحارمه ويكون ارتكابه عظيما في نفسه فهو خير له عند ربه أي فله على ذلك خير كبير وثواب جزيل وأجر كبير كذلك على ترك المحرمات واجتناب المحظورات قال ابن جريح قال مجاهد في قوله ذلك ومن يعظم حرمة الله قال الحرمة مكة والحج والعمرة وما نهى الله عنه من معاصيه كلها وكذا قال ابن زيد وقوله واحلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم أي احلنا لكم جميع الانعام وما جعل الله من بحيرة ولا سائمة ولا وصيلة ولا حام وقوله الا ما يتلى عليكم أي من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخقة الآية قال ذلك ابن جرير وحكام عن قتادة وقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور من ههنا لبيان الجنس أي اجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان وقرن الشرك بالله (٣٣٦) بتول الزور كقوله قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها

وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ومنه شهادة الزور وفي الصحيحين عن أبي بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أنبئكم باكبر الكبائر قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس فقال ألا وقول الزور ألا وشهادة الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت وقال الامام أحمد حدثنا مروان بن معاوية الفزاري أنبأنا سفيان بن زياد عن فاطم بن فضالة عن أيمن بن خريم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال يا أيها الناس عدلت شهادة الزور اشركا بالله ثلاثا ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور وهكذا رواه الترمذي عن أحمد بن منيع عن مروان بن معاوية به ثم قال غريب انما نعرفه من حديث سفيان بن زياد وقد اختلف عنه في

الثناء عليهم بشيء آخر فقال (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقسه) هذه الجملة مقترنة لما قبلها من حسن حال المؤمنين وترغيب من عداهم الى الدخول في عدادهم والمتابعة لهم في طاعة الله ورسوله في كتابه وسنته والخشية من الله عز وجل فيما مضى والتقوى له فيما يستقبل وفي يتقسه قرأت من الجزم والكسر (فأولئك) أي الموصوفون بما ذكر من الطاعة والخشية والتقوى (هم الفائزون) بالنعيم الدنيوي والاخروي لا من عداهم وعن بعض الملوك انه سأل عن آية كافية فتليت له هذه الآية وهي جامعة لاسباب الفوز والفلاح الكاملة الشاملة وبالله التوفيق وهو المستعان ثم حكى سبحانه عن المنافقين انهم لما كرهوا حكمه أقسموا بأنه لو أمرهم بالخروج الى الغزو لخرجوا فقال (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) المعنى يجهدون أيمانهم جهدا ومعناه طاقة ما قدر وأن يحلفوا مأخوذ من قولهم جهد نفسه اذا بلغ طاقتا وأقصى وسعها وقيل التقدير مجتهدين في أيمانهم كقولهم افعل ذلك جهدا وطاقتك وقد خلط الهمزة والوجهين فجعلهما واحدا وقيل جهد اليمين ان يحلف بالله ولا يزيد على ذلك شيئا (لئن أمرتهم بالخروج الى الجهاد لخرجن) وليغزون ولما كانت مقالتهن هذه كاذبة وأيمانهم فاجرة رد الله عليهم زاجرا فقال (قل لا أقسموا) أي لا تحلفوا على ما تزعمنه من الطاعة والخروج الى الجهاد ان أمرتهم به وهنات الكلام ثم ابتدأ فقال (طاعة معروفة) أي طاعتهم طاعة معروفة بأنها طاعة نفاقية لم تكن عن اعتقاد وقيل طاعة معروفة أولى بكم من أيمانكم وقيل لتكن منكم طاعة أول توجد وفي هذا ضعف لان الفعل لا يحذف الا اذا تقدم ما يشعر به وقيل أمركم طاعة بل قال الواسطي انه الاولى لان الخبر محط الفائدة وعليه فالمعنى أمركم الذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب وقرئ طاعة بالنصب أي أطيعوا طاعة (ان الله خبير بما تعملون) من الطاعة بالقول وما

رواية هذا الحديث ولا تعرف لا يمين بن خريم سمعا من النبي صلى الله عليه وسلم وقال الامام أحمد أيضا

مسجدنا محمد بن عبيد حدثنا سفيان العاصم عن أبيه عن حبيب بن النعمان الاسدي عن خريم بن فاطم الاسدي قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فلما انصرف قام قائما فقال عدلت شهادة الزور الاشرار بالله عز وجل ثم تلا هذه الآية فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به وقال سفيان الثوري عن عاصم بن أبي النجود عن وائل بن ربيعة عن ابن عباس عودا أنه قال تعدل شهادة الزور الاشرار بالله ثم قرأ هذه الآية وقوله حنفاء لله أي مخلصين له الدين منكرين عن الباطل قصد الى تطهير وهذا قال غير مشركين به ثم ضرب للمشرك مثلا في ضلاله وهلاكه وبعده عن الهدى فقال ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء أي سقط منها فخطفه الطير أي تقطعه الطيور في الهواء وتهوى به الريح في مكان

تضمينه



صحيح أي بعينه التي هي في هذه الآية الكافرة إذا توفرت ملائكة الموت وصعدوا بروحه إلى السماء فلا تفتح له أبواب السماء بل تطرح روحه طرحة من هناك ثم قرأ هذه الآية وقد تقدم الحديث في سورة إبراهيم بحروفه والفاظه وطرقه وقد ضرب تعالى للمشركون مثلاً آخر في سورة الأنعام وهو قوله قل اندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد ذلك هذان الله كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى اتساقل أن هدى الله هو الهدى الآية (ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنهم من تقوى القلوب لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق) يقول تعالى هذان ومن يعظم شعائر الله أي أوامره فإنهم من تقوى القلوب ومن ذلك تعظيم الهدايا والبسطن كما قال الحكم عن مقسم عن ابن عباس تعظيمها استسمانها واستحسانها وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا (٣٣٧) حفص بن غياث عن ابن أبي ليلى عن

ابن أبي نجیح عن مجاهد عن ابن عباس ذلك ومن يعظم شعائر الله قال الاستسمان والاستحسان والاستعظام وقال أبو امامة عن سهل كُنْ من الاضحية بالمدينة وكان المسلمون يسمون رواء البخاري وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دم عنراة أحب إلى الله من دم سوداوين رواء أحمد وابن ماجه قالوا والعفراء هي البيضاء يساها ليس بناصع فالبيضاء أفضل من غيرها وغيرها يجزئ أيضا لما ثبت في صحيح البخاري عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى بكبشين أملحين أقرنين وعن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى بكبش أقرن كحيل يأكل في سواد وينظر في سواد وعيسى في سواد رواء أهل السنن وصححه الترمذي أي فيه بلى سواد في هذه الأماكن وفي سنن ابن ماجه عن أبي رافع ان

تضمرونه من المخالفة بالفعل وهذا تعليل لما قبلها من كون طاعتهم طاعة نفاق ثم أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يأمرهم بطاعة الله ورسوله فقال (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) طاعة ظاهرة وباطنة بخلوص اعتقاد وصحة نية وهذا الشكر برمنه سبحانه لتأكيده وجوب الطاعة عليهم فان قوله قل لا تقسموا طاعة معروفة في حكم الأمر بالطاعة وقيل انهم ما مختلفان فالاول نهى بطريق الرد والتوبيخ والثاني أمر بطريق التكليف لهم والايجاب عليهم (فان تولوا) خطاب للمأمورين وفيه رجوع من الخطاب مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الخطاب لهم لتأكيده الأمر عليهم والمبالغة في العناية بهم دأيتهم إلى الطاعة والالتقياد وجواب الشرط قوله (فانما عليهم) أي على النبي (ما جمل) مما أمر به من التبليغ وقد فعل (وعليكم ما جملتم) أي ما أمرتم به من الطاعة والاجابة وهو وعيد لهم كأنه قال لهم فان توليتم فقد صرتم حاملين للعمل الثقيل وفيه المشاكلة (وان تطيعوه) فيما أمركم به ونهاكم عنه (تهتدوا) إلى الحق وترشدوا إلى الخير وتفوزوا بالاجر قد أخرج مسلم والترمذي وغيرهما عن علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه قال قدم زيد بن أسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أ رأيت ان كان علينا امرأ يأخذون منا الحق ولا يعطونا قال فأنما عليهم ما جملتم ما جملتم وعن جابر انه سئل ان كان على امام فاجر فلقيت معه أهل ضلالة أقاتل أم لا قال قاتل أهل الضلالة أينما وجدتهم وهم وعلى الامام ما جمل وعليكم ما جملتم (و) جملة (ما على الرسول الا البلاغ المبين) مقرر لما قبلها واللام اما للعهد فيراد بالرسول نبينا صلى الله عليه وآله وسلم واما للجنس فيراد كل رسول والبلاغ المبين التبليغ الواضح والموضح والمعنى ان الرسول قد أدى البلاغ وأدوا أيضا أنتم ما عليكم من طاعته (وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولمن معه ومن للبيان وقيل للتبعض

(٤٣ - فتح البيان سادس) رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى بكبشين عظيمين ميتين أقرنين أملحين موجهين وكذا روى أبو داود وابن ماجه عن جابر ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أقرنين أملحين موجهين قيل هما الخصيان وقيل اللذان رض خصيا عما ولم يقطعهما والله أعلم وعن علي رضي الله عنه قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستشرف العيين والاذن وأن لا نضحى بمثابة ولا مدابرة ولا شرفاء ولا خرقاء رواء أحمد وأهل السنن وصححه الترمذي وفهم عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نضحى بأعضب القرن والاذن قال سعيد بن المسيب الأعضب النصف فأكثر وقال بعض أهل اللغة ان كسر قرنهما الأعلى فهي قصما فاما الأعضب فهو كسر الأسفل وأعضب الاذن قطع بعضها وعند الشافعي ان الاضحية بذلك مجزئة لكن تكرهه وقال أحمد لا تجزئ الاضحية بأعضب القرن والاذن لهذا الحديث وقال مالك ان كان الدم يسيل من القرن



يجزئ والاجر والله أعلم وأما المقابلة فهي التي قطع مقدم أنتم والمدابر من مؤخر أذنوا والشر فاعني التي قطعت أذنكم  
طولا قاله الشافعي والاصحى وأما الخرق فاعني التي خرقت السعة أذنهم خرقا مدورا والله أعلم وعن البراء قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أربع لا تجوز في الاضاحى العوراء البين عورها والمريضة البين مرضها والعرجاء البين ضلعها والكسيرة التي  
لا تنقي زواها أحد وأهل السنن وصححه الترمذي وهذه العيوب تنقص اللحم لضعفها وعجزها عن استكمال الرعى لان الشاة  
يسبقونها الى المرى فلهذا لا تجزئ التضحية بها عند الشافعي وغيره من الأئمة كما هو ظاهر الحديث واختلاف قول  
الشافعي في المريضة مرضا يسيرا على قولين وروى أبو داود عن عتبة بن عبد السلمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن  
المصفرة والمستأصلة والبخقاء والمشيمة (٣٣٨) والكسيرة فالمصفرة قيل الهزيلة وقيل المستأصلة الاذن والمستأصلة مكسورة

القرن والبخقاء هي العوراء  
والمشيمة هي التي لا تزال تشيع  
خلف الغنم ولا تتبع لضعفها  
والكسيرة العرجاء فهذه العيوب  
كلها مانعة من الاجزاء فاما ان  
طرا العيب بعد تعين الاضحية  
فانه لا يضر عند الشافعي خلافا  
لاى حنيفة وقد روى الامام أحمد  
عن أبي سعيد قال اشترت كبشا  
أضحي به فعدا الذئب فأخذ الالية  
فسألت النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال ضح به ولهذا في الحديث  
أمرنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان نستشرف العين والاذن  
أى ان تكون الهدية أو الاضحية  
سنة حسنة ثمينة كما رواه الامام  
أحمد وأبو داود عن عبد الله بن عمر  
قال أهدى عمر نجيبا فاعطى بها  
ثلثمائة دينار فأتى النبي صلى  
الله عليه وسلم لم فقال يا رسول الله  
الى أهديت نجيبا فاعطيت بها  
ثلثمائة دينار فأبيعها واشترى بثمنها

والجمل مقرر لما قبلها من ان طاعتهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبب لهدايتهم  
وهذا وعدم من الله سبحانه على آمن بالله وعمل الاعمال الصالحات بالاستخلاف اهتم كما قال  
سبحانه (ليستخلفنهم في الارض) بدلا عن الكفار وهو وعد يعطى جميع الامة وقيل هو  
خاص بالصحة ولا وجه لذلك فان الايمان وعمل الصالحات لا يختص بهم بل يمكن وقوع  
ذلك من كل واحد من هذه الامة ومن عمل يكاب الله وسنة رسوله فقد أطاع الله ورسوله  
واللام في ليستخلفنهم جواب لقسم محذوف أو جواب للوعد وتنزيل منزلة القسم لانه ناجز  
لا محالة والمعنى ليجعلنهم فيها خلفاء يتصرفون فيها تصرف الملوك في عملو كآتهم وقد أبعد  
من قال انها مختصة بالخلفاء الاربعة أو بالمهاجرين أو ان المراد بالارض أرض مكة وقد  
عرفت ان الاعتبار بعنوم اللفظ لا بخصوص السبب قال ابن العربي انها بلاد العرب  
والعجم وهو الصحيح لان أرض مكة محرمة على المهاجرين ففي الحديث لكن البائس سعد  
ابن خولة يرثي له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان توفي بمكة وقال في الصحيح أيضا يمكث  
المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا وظاهر قوله (كما استخلف الذين من قبلهم) كل من  
استخلفه الله في أرضه فلا يخص ذلك بنى اسرائيل ولا أمة من الامم دون غيرها فرى على  
البناء للفاعل والمفعول (ولم يكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) معطوفة على ليستخلفنهم  
داخله تحت حكمه كائنه من جملة الجواب والمراد بالتمكين هنا التثبيت والتقريب أى يجعله  
الله تابعا مقررا ويوسع لهم في البلاد فيملكوها ويظهر دينهم على جميع الاديان والمراد  
بالدين هنا الاسلام كافي قوله ورضيت لكم الاسلام ديناً كرسبحانه وتعالى الاستخلاف  
لهم أولا وهو جعلهم ملوكا أو كذا التمكين ثانيا فافاد ذلك ان هذا الملك ليس على وجه  
العروض والطرق بل على وجه الاستقرار والثبوت بحيث يكون الملك لهم ولعقبهم من  
بعدهم (وليدلنهم من بعد خوفهم أمنا) معطوفة على التي قبلها فرى من أبدا ومن بدل  
وهما الغتان وزيادة البناء بدل على زيادة المعنى فقراءة التشديد أريح من التخفيف وزعم

بدنا قال لا انخرها اياها وقال الضحاك عن ابن عباس البدن

تعلب

من شعائر الله وقال محمد بن أبي موسى الوقوف وحردلفة والجار والرى والخلق والبدن من شعائر الله وقال ابن عمر أعظم الشعائر  
البيت وقوله لكم فيها منافع أى لكم في البدن منافع من لبنها وصفوها وأوبارها وأشعارها وركوبها الى أجل مسمى قال  
مقسم عن ابن عباس في قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال ما لم تسم بدنا وقال مجاهد في قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى  
قال الركوب واللبن والولد فاذا سميت بدنة أو هديا ذهب ذلك كله وكذا قال عطاء والضحاك وقنادة وعطاء الخراساني وغيرهم  
وقال آخرون بل له ان ينتفع بها وان كانت هديا اذا احتاج الى ذلك كما ثبت في الصحيحين عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رأى رجلا يسوق بدنة قال اركبها قال انها بدنة قال اركبها ويحك في الثانية أو الثالثة وفي رواية لمسلم عن جابر عن رسول الله



على الله عليه وسلم انه قال اركبوا بالمعروف اذا ابلت اليها وقال شعبه عن زهير بن ابي ثابت الاغمي عن المعيرة بن خديف عن علي  
انه رأى رجلا يسوق به ناقة ومعه ولدها فقال لا تشرب من لبنها الا ما فضل عن ولدها فاذا كان يوم النحر فاذهب بها وولدها وقوله  
ثم محلها الى البيت العتيق أي محل الهدى وانتهوا الى البيت العتيق وهو الكعبة كما قال تعالى هديا بالغ الكعبة وقال والهدى  
معكوفان يبلغ محله وقد تقدم الكلام على معنى البيت العتيق قريبا والله الحمد وقال ابن جريج عن عطاء قال كان ابن عباس يقول  
كل من طاف بالبيت فقد حل قال الله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق (ولكل أمة جعلنا منسكالا يذكروا اسم الله على ما رزقهم من  
بهيمة الانعام فالهكُم اله واحد فله أسلموا وبشر الخبيتين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة  
وممارزقناهم ينفقون) يخبر تعالى انه لم يزل ذبح المناسك وراقاة الدماء على اسم (٢٣٩) الله مشروعا في جميع الملل وقال علي

ابن أبي طلحة عن ابن عباس ولكل  
أمة جعلنا منسكالا قال عبدا وقال  
عكرمة ذبحا وقال زيد بن أسلم في  
قوله لكل أمة جعلنا منسكالا انها  
مكة لم يجعل الله لامة قط منسكا  
غيرها وقوله ليذكروا اسم الله  
على ما رزقهم من بهيمة الانعام كما  
ثبت في الصحيحين عن أنس قال  
أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بكبشين أملحين أقرنين فسماى وكبر  
 ووضع رجلاه على صفاحهما  
وقال الامام أحمد بن حنبل  
حدثنا يزيد بن هرون أن أبا ناسلام  
ابن مسكين عن عائذ الله المجاشعي  
عن أبي داود وهو نفيح بن الحرث  
عن زيد بن أرقم قال قلت أوقالوا  
يا رسول الله ما هذه الاضاحي قال  
سنة أبيكم ابراهيم قالوا  
مالنا منها قال بكل شعرة حسنة  
قال فالصوف قال بكل شعرة من  
الصوف حسنة وآخرجه الامام  
أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه

ثعلب ان بينهما فرقا وانه يقال بدلته أي غيرته وأبدلته أزلته وجعلت غيره مكانه قال  
النحاس وهذا القول صحيح والمعنى انه سبحانه يجعل لهم مكان ما كانوا فيه من الخوف من  
الاعداء أمنا ويذهب عنهم أسباب الخوف الذي كانوا فيه بحيث لا يخشون الا الله سبحانه  
ولا يرجون غيره وقد كان المسلمون قبل الهجرة وبعد هدايتهم في خوف شديد من  
المشركين لا يخرجون الا في السلاح ولا يمسون ولا يصحون الا على تراب لنزول المضره بهم  
من الكفار ثم صاروا في غاية الامن والدعة وأذل الله لهم شياطين المشركين وفتح عليهم  
البلاد ومهد لهم في الارض ومكنهم منها فله الحمد وعن البراء قال فينا رأت ونحن في  
خوف شديد وعن أبي العباس قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه بمكة نحو  
من عشر سنين يدعون الى الله وحده والى عبادته وحده لا شريك له سرا وهم خائفون  
لا يؤمرون بالقتال حتى أمروا بالهجرة الى المدينة فقدموا المدينة فأمرهم الله بالقتال  
وكانوا بها خائفين يمسون في السلاح ويصحون في السلاح فغيروا بذلك ما شاء الله ثم ان  
رجلا من أصحابه قال يا رسول الله ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان تغبروا والايسر احتى يجلس الرجل منكم في الملا العظيم محتبيا  
ليست فيهم حديدة فانزل الله وعده الله الذين آمنوا الى آخر الآية فأظهر الله نبيه على جزيرة  
العرب فأمنوا ووضعوا السلاح ثم ان الله قبض نبيه فكانوا كذلك آمنين في زمان أبي بكر  
وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم حتى وقعوا فيما وقعوا وكفروا بالنعمة فدخل الله عليهم  
الخوف الذي كان رفع عنهم واتخذوا الحج والشرط وغير ما غير ما بهم وعن أبي بن كعب  
قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة وآتتهم الانصار رمتهم العرب عن  
قوس واحد فكانوا لا يبيتون الا في السلاح ولا يصحون الا فيه فقالوا أترونا نعيش  
حتى نبيت آمنين مطمئنين لا نخاف الا الله فترلت هذه الآية وأجز الله وعده وأظهرهم  
على جزيرة العرب وافتكوا بعد بلاد المشرق والمغرب ومن قواملك الا كسرة وملكوا

في سننه من حديث سلام بن مسكين به وقوله فالهكُم اله واحد فله أسلموا أي معبودكم واحد وان تنوعت شرائع الانبياء ونسخ  
بعضها بعضا فالجميع يدعون الى عبادة الله وحده لا شريك له وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون  
ولهذا قال فله أسلموا أي أخلصوا واستسلموا لحكمه وطاعته وبشر الخبيتين قال مجاهد دلطمة ثنين وقال الضحاك وقتادة  
المتواضعين وقال السدي الوجلين وقال عمرو بن أوس الخبيتين الذين لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا وقال الثوري وبشر الخبيتين  
قال المطمئنين الراضين بقضاء الله المستسلمين له وأحسن ما يفسر عابده وهو قوله الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم أي خافت منه  
قلوبهم والصابرين على ما أصابهم أي من المصائب قال الحسن البصري والله لتصبرن أولئك لئلا يظلمن والمقيمي الصلاة قرأ الجهم  
بالاضافة السبعة وبقيّة العشرة أيضا وقرأ ابن السميع والمقيمين الصلاة بالمصوب وعن الحسن البصري والمقيمي الصلاة وانما حذفت



النون ههنا تخففوا ولو خذفت للاضافة لو يجب خفض الصلاة ولكن على سبيل (٣) القرب فنصبت أي المؤمنين حق الله فيها أو جنتهم عليهم من أداء قرآنه وعمار زقناهم يتفقون أي ويتفقون ما آتاهم الله من طيب الرزق على أهلهم وأقاربهم وفقراءهم ومجاوليهم ويحسنون إلى الخلق مع محافظتهم على حدود الله وهذه بخلاف صفات المنافقين فانهم بالعكس من هذا كله كما تقدم تفسيره في سورة براءة (والبطن جعلناها لكم من شعائنا الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون) يقول تعالى عتساء على عبده فيما خلق لهم من البطن وجعلها من شعائره وهو أنه جعلها لهم إلى ميتة الحرام بل هي أفضل ما يهدي إليه كما قال تعالى لا تحلوا شعائرا لله ولا الشبه بالحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين (٣٤٠) البيت الحرام الآية قال ابن جريج قال عطاء في قوله والبطن جعلناها لكم من شعائرا لله قال البقرة والبعير

وكذا روى عن ابن عمر وسعيد بن المسيب والحسن البصري وقال مجاهد إنما البطن من الأبل قلت أما إطلاق البدنة على البعير فتفق عليه واختلفو في صحة إطلاق البدنة على البقرة على قولين أحدهما أنه يطلق عليها ذلك شرعا كما صح الحديث ثم جهور العلماء على أنه تجزئ البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة كما ثبت به الحديث عند مسلم من رواية جابر بن عبد الله قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الأضاحي البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة وقال اسحق بن راهويه وغيره بل تجزئ البقرة والبعير عن عشرة وقد ورد به حديث في مسند الإمام أحمد وسنن النسائي وغيره ما قاله أعلم وقوله لكم فيها خير أي ثواب في الدار الآخرة وعن سليمان بن يزيد الكعبي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عمل ابن آدم

خراثنهم واستولوا على الدنيا وفي الآية أوضح دلائل على صحة خلافة أبي بكر الصديق والخلفاء الراشدين بعده لأن المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم وفي آياتهم كانت الفتوحات العظيمة وفتحت كنوز كسرى وغيره من الملوك وحصل الأمن والتمكين وظهور الدين وعن سفينة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا ثم قال أمسك خلافة أبي بكر سنتين وخلافة عمر عشر سنين وخلافة عثمان اثنتي عشرة سنة وعلى ستا قال على قلت لجناد القاتل لسعيد أمسك سفينة قال نعم أخرجه أبو داود والترمذي قلت وفيه أجل تفصيله أن خلافة أبي بكر كانت سنتين وثلاثة أشهر وخلافة عمر كانت عشر سنين وستة أشهر وخلافة عثمان اثنتي عشرة سنة وخلافة علي أربع سنين وتسعة أشهر وعلى هذا تكون مدة خلافة الأئمة الأربعة تسعة وعشرين سنة وستة أشهر وثلثين سنة بخلافة الحسن وكانت ستة أشهر ثم نزل عنها والله أعلم وجملة (يعبدونني) حالية أو مستأنفة مسوقة للشأن عليهم وفيه أوجه سبعة ذكرها السمين (لا يشركون بي شيئا) أي يعبدونني غير مشركين بي في العبادة شيئا من الأشياء وقيل معناه لا يراون بعبادتي أحدا وقيل معناه لا يخافون أحدا غيري قاله ابن عباس وقيل معناه لا يحبون غيري (ومن كفر) هذه النعم (بعد ذلك) الوعد أن يحج أي من استقر على الكفر أو من كفر بعد الإيمان (فاولئك هم الفاسقون) أي الكاملون في الفسق وهو الخروج عن الطاعة والطغيان في الكفر وعن مجاهد قال الفاسقون العصاة وعن أبي العالية قال الكفر به هذه النعمة ليس الكفر بالله ولذلك قال الفاسقون ولم يقل الكافرون قال أهل التفسير أول من كفر بهذه النعمة ومجدها الذين قتلوا عثمان فلما قتلوه غير الله ما بهم من الأمن وأدخل عليهم الخوف حتى صاروا يقتلون بعد أن كانوا أخوانا والقصة معروفة (وأقيموا الصلاة) أي فآمنوا وعملوا الصالحات وأتموا الصلاة (وأؤاؤا الزكاة وأطيعوا الرسول) قد تقدم الكلام على إقامة

يوم النحر عملا أحب إلى الله من أهراق دم وانها تأتي يوم القيامة بقرونها وأظلافها وأشعارها وان الدم ليقع من الله بما كان قبل ان يقع من الأرض فطيبوا بها نفسا رواه ابن ماجه والترمذي وحسنه وقال سفيان الثوري كان أبو حازم كان يستدين ويسوق البطن فقبل له تستدين وتسوق البطن فقال اني سمعت الله يقول لكم فيها خير وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنفق الورق في شيء أفضل من نخبة في يوم عيذروا الدار قطن في سنة وقال مجاهد لكم فيها خير قال أبو جهم وقال ابراهيم النخعي يركبها ويحلبها إذا احتاج إليها وقوله فاذكروا اسم الله عليها صواف وعن المطلب بن عبد الله عن جابر بن عبد الله قال صليت رسول الله صلى الله عليه وسلم عيد الاضحي فلما انصرف أتى بكيش فذبحه فقال بسم الله والله أكبر اللهم هذا عني وعن لم يضح وقوله القرب هي في بعض النسخ وفي بعض آخر محلها ياض وعلى كل خير اه



من أني رواه أحمد وأبو داود والترمذي وقال محمد بن اسحق عن يزيد بن أبي حبيب عن ابن عباس عن جابر قال صلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بكبشين في يوم عيده فقال حين وجههما وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين  
 ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين اللهم منك ولك عن محمد وأئمة ثم  
 سمى الله وكبر وذبح وعن علي بن الحسين عن أبي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نحي اشترى كبشين سميتين  
 أقرنين أمليين فاذا صلى وخطب الناس أتى بأحدهما وهو قائم في مصلاه فدبجه بنفسه بالمدينة ثم يقول اللهم هذا عن أمي  
 جيعها من شهدة التوحيد وشهدة البلاغ ثم يوثق بالآخر فيدبجه بنفسه ثم يقول هذا عن محمد وآل محمد فيعطيهم سماجيعا  
 للمساكين ويأكل هو وأهل بيته منهما رواه أحمد وابن ماجه وقال الأعمش عن أبي (٣٤١) ظبيان عن ابن عباس في قوله فاذا كروا

اقامة الصلاة وإتياء الزكاة وكرر الامر بطاعة الرسول للتأكد وخصه بالطاعة لان طاعته  
 طاعة الله ولم يذكر ما يطيعونه فيه لقصد التعميم كما يشعر به الحذف على ما تقرر في علم  
 المعاني من ان مثل هذا الحذف مشعر بالتعميم (لعلكم ترجون) أي افعلوا ما ذكرنا حين  
 ان يرجعكم الله سبحانه (لا تحسبن) بالفوقية أي لا تحسبن يا محمد وقرئ بالتحسية  
 (الذين كفروا معجزين) فائتين وقال قتادة سابقين (في الارض) وقد تقدم تفسيره  
 وتفسير ما بعده (ومأواهم النار) عطف خبر على انشاء أو على مقدرا أي بل هم مقهورون  
 مدركون ومأواهم (ولبئس المصير) أي المرجع النار ولما فرغ سبحانه من ذكر ما ذكره  
 من دلائل التوحيد رجع الى ما كان فيه من الاستئذان فذكره ههنا على وجه اخص  
 فقال (يا أيها الذين آمنوا) الخطاب للمؤمنين ويدخل المؤمنات فيه تغليبا كما في غيره  
 من الخطابات قال العلماء هذه الآية خاصة ببعض الاوقات واختلفوا في المراد بقوله  
 (ليستأذنكم) على أقوال الاول انها منسوخة قاله سعيد بن المسيب وقال سعيد بن جبير  
 ان الامر فيها للندب لا للوجوب وقيل كان ذلك واجبا حيث كانوا لا أبواب لهم ولوعاد  
 الحال ليعاد الوجوب حكاه المهدوي عن ابن عباس وقيل ان الامر ههنا للوجوب  
 وان الآية محكمة غير منسوخة وان حكمها ثابت على الرجال والنساء قال القرطبي وهو  
 قول أكثر العلماء وقال السلمي انها خاصة بالنساء وقال ابن عمر هي خاصة بالرجال دون  
 النساء والمراد بقوله (الذين ملكت أيما نكم) العبيد والاماء وعن مقاتل بن حيان  
 قال بلغنا ان رجلا من الانصار واهراة اسماء بنت مرشدة صنع النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم طعاما فقالت اسماء يا رسول الله ما أقبح هذا انه ليدخل على المرأة وزوجها وهما في  
 ثوب واحد غلامهما بغير إذن فانزل الله في ذلك هذه الآية يعني بها العبيد والاماء وعن  
 السدي قال كان أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعجبهم أن

اسم الله عليها صواف قال قياما  
 على ثلاث قوائم معقولة يدها  
 اليسرى يقول بسم الله والله أكبر  
 لا اله الا الله اللهم منك ولك  
 وكذلك روى عن مجاهد وروى عن  
 أبي طهمة والعوفي عن ابن عباس  
 نحوه هذا وقال ايث عن مجاهد اذا  
 عقلت رجلها اليسرى قامت على  
 ثلاث وروى ابن أبي نجيح عنه  
 نحوه وقال الضحاك بعقل رجلا  
 واحدة فتكون على ثلاث وفي  
 الصحيحين عن ابن عمر انه أتى على  
 رجل قد أناخ بدنة وهو ينصرها  
 فقال ابعتها قياما مقعدة سنة الى  
 القاسم صلى الله عليه وسلم وعن جابر  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وأصحابه كانوا ينحرون البدن معقولة  
 اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها  
 رواه أبو داود وقال ابن لهيعة  
 حدثني عطاء بن دينار ان سائما بن  
 عبد الله قال لسلامان بن عبد الملك  
 قف من شقه الا عين وانحر من  
 شقه الا يسروني صحيح مسلم عن

جابر في صفة حجة الوداع قال فيه ينحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ثلاثا وستين بدنة جعل يطعن بها بحربة في يده وقال عبد الرزاق  
 أخبرنا معمر عن قتادة قال في حرف ابن مسعود صواف أي معقولة قياما وقال سفيان الثوري عن منصور عن مجاهد من قرأها  
 صواف قال معقولة ومن قرأها صواف قال تصف بين يديها وقال طاوس والحسن وغيرهما فاذا كروا اسم الله عليها صواف يعني  
 خالصة لله عز وجل وكذا رواه مالك عن الزهري وقال عبد الرحمن بن زيد صواف ليس فيها شرك كشرك الجاهلية لا صنائمهم وقوله  
 فاذا وجبت جنوبها قال ابن أبي نجيح عن مجاهد يعني سقطت الى الارض وهو رواية عن ابن عباس وكذلك قال مقاتل بن حيان  
 وقال العوفي عن ابن عباس فاذا وجبت جنوبها يعني نحرته وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فاذا وجبت جنوبها يعني ماتت وهذا  
 القول هو مراد ابن عباس ومجاهد فانه لا يجوز الا كل من البدنة اذا نحرته حتى تموت وتبرد حركتها وقد جاء في حديث مرفوع



لا تجعلوا النفوس ان ترهق وقد رواه الثوري في جامعه عن أيوب عن يحيى بن أبي كثير عن قراقصة الحنفي عن عمر بن الخطاب قال ذلك ويؤيد حديث شداد بن أوس في صحيح مسلم ان الله كتب الاحسان على كل شيء اذا قتلتم فاحسنوا القتل واذا ذبحتم فاحسنوا الذبح وليجد أحدكم شفرة وليرح ذبيحته وعن أبي واقد الليثي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه وقوله فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر قال بعض السلف قوله فكلوا منها أمر إباحة وقال مالك يستحب ذلك وقال غيره يجب وهو وجه لبعض الشافعية واختلفوا في المراد بالقانع والمعتر فقال العوفي عن ابن عباس القانع المستغنى بما أعطيه وهو في بيته والمعتر الذي يتعرض للثوب يملك ان تعطيه من اللحم ولا يسأل وكذا قال مجاهد ومحمد بن كعب القرظي (٣٤٢) وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس القانع المتعفف والمعتر السائل وهذا قول

قادة وبراءهم التخي ومجاهدي رواية عنه وقال ابن عباس وعكرمة وزيد بن أسلم والكلبي والحسن البصري ومقاتل بن حيان ومالك ابن أنس القانع هو الذي يقنع اليك ويسألك والمعتر الذي يعتريك يتضرع ولا يسألك وهذا لفظ الحسن وقال سعيد بن جبير القانع هو السائل قال أما سمعت قول الشماخ

لما المرء يصلحه فيغني

مفاقره أعف من القنوع

قال يعني من السؤال وبه قال زيد وقال زيد بن أسلم القانع المسكين الذي يطوف والمعتر الصديق والضعيف الذي يزور وهو رواية عن ابنه عبد الرحمن بن زيد أيضا وعن مجاهد أيضا القانع جارك الغني الذي يصير ما يدخل بيتك والمعتر الذي يعتريك من الناس وعنه ان القانع هو الطامع والمعتر هو الذي يعتري بالبدن من غنى أو فقر وعن

يوافقوا نساءهم في هذه الساعات ليغتسلوا ثم يخرجوا الى الصلاة فامرهم الله ان يأمرؤا المملوكين والعلمان ان لا يدخلوا عليهم في تلك الساعات الا باذن فلا يرد كيف أمرهم الله بالاستئذان مع انهم غير مكلفين ولو كان المقصود أمرهم بالذات لما كان تخصيص النداء والخطاب بالمؤمنين وجه (والذين لم يبلغوا الحلم منكم) أي الصبيان والمراد الاحرار قرئ الحلم بسكون اللام وبضمها قال الاخفش الحلم من حلم الرجل يفتح اللام ومن الحلم حلم بضم اللام يحلم بكسر هاوا تفقوا على ان الاحتلام بلوغ واختلفوا فيما اذا بلغ خمس عشرة سنة ولم يحتمل فقال أبو حنيفة لا يكون بالغاً حتى يبلغ ثمان عشرة سنة ويستكملها والحارثية سبع عشرة سنة وقال الشافعي وأبو يوسف ومحمد وأحمد في الغلام والحارثية بخمس عشرة سنة يصير مكلفاً وتجري عليه الاحكام وان لم يحتمل (ثلاث مرات) أي ثلاثة أوقات في اليوم واليلة وعبر عن الاوقات بالمرات لان أصل وجوب الاستئذان هو بسبب مقارنة تلك الاوقات لمرور المستأذنين بالخاطمين لانفس الاوقات واتصاب ثلاث مرات على المصدريه أي ثلاث استئذانات ورجع هذا أبو حيان وقال لانك اذا قلت ضربتك ثلاث مرات لا يفهم منه الا ثلاث ضربات أو منصوب على الظرفية أي ثلاث أوقات ثم فسر تلك الاوقات بقوله (من قبل صلاة الفجر) وذلك لانه وقت القيام عن المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة ورجعنا بيت عريانا أو على حالة لا يجب ان يراه غيره فيها (وحيث تضعون ثيابكم) التي تلبسونها في النهار (من) شدة حر (الظهيرة) وذلك عند اتصاف النهار فانهم قد يتجردون عن الثياب لاجل القيولة ومن البيان أو بمعنى في أو بمعنى اللام ثم ذكر سبحانه الوقت الثالث فقال (ومن بعد صلاة العشاء) وذلك لانه وقت التجرد عن ثياب اليقظة والخولة بالاهل والاتحاف بثياب النوم ثم أجل سبحانه هذه الاوقات بعد التفصيل بقوله (ثلاث عورات لكم) أي أوقات ثلاث عورات وقبل جعل نفس ثلاث مرات نفس ثلاث عورات مبالغة وقبل هو ثلاث وقال

عكرمة نحو دونه القانع أهل مكة واختار ابن جرير ان القانع هو السائل

لانه من أقنع بيده اذا رفعها للسؤال والمعتر من الاعتراء وهو الذي يتعرض لكل اللحم وقد احتج هذه الآية الكريمة من ذهب من العلماء الى ان الاضحية تجزأ ثلاثة أجزاء فثلث اصحابها يأكله وثلث يهديه لاصحابه وثلث يتصدق به على الفقراء لانه تعالى قال فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر وفي الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس اني كنت نهيتكم عن ادخال لحوم الاضاحي فوق ثلاث فكلوا وادخروا ما بدمكم وفي رواية فكلوا وادخروا واتصدقوا وفي رواية فكلوا وأطعموا واتصدقوا والقول الثاني ان المضحي يأكل النصف ويتصدق بالنصف لقوله في الآية المتقدمة فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ولقوله في الحديث فكلوا وادخروا واتصدقوا فان كل الكل فقبل لا يضمن شيئا وبه قال ابن شريح من الشافعية وقال بعضهم يضمنها كلها بمثلها أو قيمتها وقيل يضمن نصفها وقيل غنما وقيل أدنى جزء منها وهو المشهور من مذهب الشافعي وأما الجلود



في سنة أحد من قتادة بن النعمان في حديث الاضاحي فكلوا وتصدقوا واستمتعوا بما لودها ولا تبسوها ومن العلماء من رخص في تبسوها ومنهم من قال يقاسم الفقراء فيها والله أعلم (مسئلة) عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ما يبدأ به في يومنا هذا ان يصلي ثم يرجع فنخرج من فعل فقد أصاب سنتنا ومن ذبح قبل الصلاة فأتاه ولحم قدمه لاهله ليس من التمسك في شيء أخرجه فلهم هذا قال الشافعي وجماعة من العلماء ان أول وقت ذبح الاضاحي اذا طلعت الشمس يوم النحر ومضى قدر صلاة العيد والخطبتين زاد أحد وان يذبح الامام بعد ذلك لما جاء في صحيح مسلم وان لا تذبحوا حتى يذبح الامام وقال أبو حنيفة أما أهل السواد من القرى ونحوها فلهم ان يذبحوا بعد طلوع الفجر اذا لصلاة عيد تشرع عندهم وأما أهل الامصار فلا يذبحوا حتى يصلي الامام والله أعلم ثم قيل لا يشرع الذبح الا يوم النحر (٢٤٣) وحده وقيل يوم النحر لاهل الامصار

لتيسر الاضاحي عنده وأما أهل القرى فيوم النحر وأيام التشريق بعده وبه قال سعيد بن جبير وقيل يوم النحر ويوم بعده للجمع وقيل ويومان بعده وبه قال الامام أحمد وقيل يوم النحر وثلاثة أيام التشريق بعده وبه قال الشافعي لحديث جابر بن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيام التشريق كلها ذبح رواه أحمد وابن حبان وقيل ان وقت الذبح يمتد الى آخر ذي الحجة وبه قال ابراهيم النخعي وأبو سلمة بن عبد الرحمن وهو قول غريب وقوله كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون يقول تعالى من أجل هذا سخرناها لكم أي ذللناها لكم وجعلناها منقادا لكم خاضعة ان شئتم ركبتهم وان شئتم حلبتم وان شئتم ذبحتم كما قال تعالى أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون الى قوله

أبو حاتم النصب ضعيف مردود وقال القراء الرفع أحب الى قال الكسائي العورات الساعات التي تكون فيها العورة قال الزجاج المعنى ليستأذنكم أوقات ثلاث عورات وعورات جمع عورة وهي في الأصل الخلل ثم غلب في الخلل الواقع فيما بينهم حفظه ويتعين ستره أي هي ثلاث أوقات يحتل فيها الستة وقرئ عورات بفتح الواو وهي لغة هذيل وتقيم فانهم يفتحون عين فعلات سواء كان واوا أو ياء والجملة مستأنفة مسوقة لبيان علته وجوب الاستئذان عن عبد الله بن سويد قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن العورات الثلاث فقال اذا أنا وضعت ثيابي بعد الطهيرة لم يلب علي أحد من الخدم من الذين لم يبلغوا الحلم ولا أحد لم يبلغ الحلم من الأحرار الا بأذن واذا وضعت ثيابي بعد صلاة العشاء ومن قبل صلاة الصبح أخرجه ابن مردويه وعن ابن عباس قال انه لم يؤمن بها أكثر الناس يعني آية الاذن والى لا امر جاري هذه لجارية قصيرة فأتته على رأسه ان تستأذن علي وعنه قال ترك الناس ثلاث آيات لم يعملوا بهن هذه الآية والآية التي في سورة النساء واذا حضر القسم الآية والآية التي في الحجرات ان أكرمكم عند الله أتقاكم وعنه قال اذا خلا الرجل بأهله بعد العشاء فلا يدخل عليه صبي ولا خادم الا بأذنه حتى يصلي الغداة واذا خلا بأهله عند الظهر فخل ذلك ورخص لهم في الدخول فيما بين ذلك بغير اذن وهو قوله ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن فاما من بلغ الحلم فانه لا يدخل على الرجل وأهله الا بأذن على كل حال وهو قوله واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم وعنه ان رجلا سأله عن الاستئذان في الثلاث العورات التي أمر الله بها في القرآن فقال ان الله يستير يحب الستة وكان الناس لهم ستور على أبوابهم ولا حجاب في بيوتهم فرمى بها الرجل خادمه أو ولده أو يتيم في حجره وهو على أهله فأمرهم الله أن يستأذنوا في تلك العورات التي سبى الله ثم جاء الله بعد الستور فبسط عليهم في الرزق فاتخذوا الستور واتخذوا الحجاب فرأى الناس ان ذلك قد كفاهم من الاستئذان الذي

أفلا يشكرون وقال في هذه الآية الكريمة كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون (ان ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا والله على ما هداكم وبشر المحسنين) يقول تعالى انما شرع لكم فخر هذه الهدايا والضحايا لتذكروه عند ذبحها فانه الخالق الرزاق لا أنه يناله شيء من لحومها ولادماؤها فانه تعالى هو الغني عما سواه وقد كانوا في جاهليتهم اذا ذبحوها لآلهتهم وضعوا عليها من لحوم قرايبهم ونضحوا عليها من دما ثم قال تعالى ان ينال الله لحومها ولادماؤها وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن أبي حماد حدثنا ابراهيم بن المختار عن ابن جريج قال كان أهل الجاهلية ينضحون البيت بلحوم الابل ودما ثم قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن أحق ان تنضح فأرسل الله ان ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم أي يتقبل ذلك ويجزي عليه كما جاء في الصحيح ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى أديانكم



ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم وجاء في الحديث ان الصدقة تنقع في يد الرحمن قبل ان تقع في يد السائل وان الدم يلقي من الله  
 يمكن قبل ان يقع الى الارض كما تقدم في الحديث رواه ابن ماجه والترمذي وحسنه عن عائشة مرفوعا فعنه انه سبق لتلقي  
 القبول من الله لمن اخلص في عمله وليس له معنى يتبادر عند العلماء المحققين سوى هذا والله اعلم وقال وكيع عن يحيى بن مسلم بن  
 الضحاك سالت عامر الشعبي عن جلود الاضاحي فقال لن ينال الله لحومها ولا دماؤها وان شئت فبيع وان شئت فامسك وان شئت  
 فتصدق وقوله كذلك سخرها لكم أي من أجل ذلك سخر لكم اليدين لتكبروا الله على ما هذاكم أي لتعظموه كما هذاكم ليدركه  
 وشرعه وما يحبه ويرضاه ومنها كم عن فعل ما يكرهه ويأباه وقوله وبشر المحسنين أي وبشر يا محمد المحسنين أي في عملهم القانتين  
 بحدود الله المتبعين ما شرع لهم (٣٤٤) المصدقين الرسول فيما أبلغهم وجامعهم به من عند ربهم عز وجل (مسئله) وقد

ذهب أبو حنيفة ومالك والثوري  
 الى القول بوجوب الاضحية على  
 من ملك نصابا وزاد أبو حنيفة  
 اشتراط الإقامة أيضا واحتج لهم  
 بما رواه أحمد وابن ماجه بإسناد  
 رجاله كلهم ثقات عن أبي هريرة  
 مرفوعا من وجد سعة فلم يضح  
 فلا يقرب من مصلانا على ان فيه غرامة  
 واستنكره أحمد بن حنبل وقال  
 ابن عمر أقام رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عشرين يضحى رواه  
 الترمذي وقال الشافعي وأحمد  
 لا تجب الاضحية بل هي مستحبة  
 لما جاء في الحديث ليس في المال  
 حق سوى الزكاة وقد تقدم انه  
 عليه الصلاة والسلام ضحى عن  
 أمته فأسقط ذلك وجوبها عنهم  
 وقال أبو شربة كنت جارا لابي  
 بكر وعمر فكانا لا يضحيان خشية  
 ان يقتلنا الناس بهما وقال  
 بعض الناس الاضحية سنة  
 كفاية اذا قام به واحد من أهل

أمر وابه وعن ابن عمر في الآية قال هي على الذكور دون الاناث ولا وجه لهذا التخصيص  
 فالاطلاع على العورات في هذه الاوقات كما يكرهه الانسان من الذكور يكرهه من  
 الاناث وعن السلمي قال هي في النساء خاصة والرجال يستأذنون على كل حال بالليل والنهار  
 وعن ابن مسعود قال عليكم اذن على أمهاتكم وعنه قال يستأذن الرجل على أبيه وأمه  
 وأخيه وأخته أخرجه البخاري في الادب وعن جابر نحوه وسئل الشعبي عن هذه الآية  
 أمسوخة هي قال لا والله قال السائل ان الناس لا يعملون بها قال والله المستعان وقال  
 سعيد بن جبير ان ناسا يقولون ان هذه الآية نسخت والله ما نسخت ولكنها مما تماتها ونهت  
 الناس وقال سعيد بن المسيب انها منسوخة والاولى أولى (ليس عليكم ولا عليهم جناح  
 بعدهن) أي ليس على المماليك ولا على الصبيان اثم في الدخول بغير استئذان لعدم  
 ما يوجب من مخالفة الامر والاطلاع على العورات بعد كل واحدة من هذه العورات  
 الثلاث وهي الاوقات المتخللة بين كل اثنين منها والجملة مستأنفة مقررة لا امر بالاستئذان  
 في تلك الاحوال خاصة وقال أبو البقاء بعدهن أي بعد استئذانهم فيمن وردت به لا حاجة  
 الى هذا التقدير الذي ذكره بل المعنى ليس عليكم جناح ولا عليهم أي العبيد والاماء  
 والصبيان في عدم الاستئذان بعد هذه الاوقات المذكورة (طوافون) أي هم طوافون  
 (عليكم) والجملة مستأنفة مبينة لذكر المرخص في ترك الاستئذان والمعنى يطوفون  
 عليكم ومنه الحديث في الهرة انما هي من الطوافين عليكم أو الطوافات أي هم خدمكم  
 فلا بأس ان يدخلوا عليكم في غير هذه الاوقات بغير اذن (بعضكم) يطوف أو طائف  
 (على بعض) والجملة بدل مما قبلها أو مؤكدة لها والمعنى ان كلامكم يطوف على صاحبه  
 العبيد على الموالى والموالى على العبيد وانما أباح سبحانه الدخول في غير تلك الاوقات  
 الثلاثة بغير استئذان لانها كانت العادة انهم لا يكشفون عوراتهم في غيرها (كذلك)

دار أو محله أو بيت سقطت عن الباقي لان المقصود اظهار الشعار وقد روى الامام

أي

أحمد وأهل السنن وحسنه الترمذي عن مخنف بن سليم انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعرفات على كل أهل بيت في  
 كل عام اضيحة وعتيقة هل تدرون ما العتيقة هي التي تدعونها الرجيمة وقد تكلم في اسناده وقال أبو أيوب كان الرجل في عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحى بالشاة الواحدة عنه وعن أهل بيته فبأ كاون ويطعمون حتى ينالها الناس فصار كما ترى رواه  
 الترمذي وصححه وابن ماجه وكان عبد الله بن هشام يضحى بالشاة الواحدة عن جميع أهله رواه البخاري وأما مقدار سن الاضحية  
 فقد روى مسلم عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تذبحوا الا سنة الا ان تعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن  
 ههنا ذهب الزهري الى ان الجذع لا يجزى وقابله الاوزاعي فذهب الى ان الجذع يجزى من كل جنس وهما غريبان والذي عليه



التي من الابل والبقر والمعز والجدع من الضأن فأما التي من الابل فهو الذي له خمس سنين ودخل في السادسة  
ومن البقر ماله سنتان ودخل في الثالثة وقبل ماله ثلاث ودخل في الرابعة ومن المعز ماله سنتان وأما الجدع من الضأن فقبل ماله ستة  
وقبل عشرة أشهر وقبل ثمانية وقبل ستة أشهر وهو أقل ما قيل في سنة ومادونه فهو جل والفرق بينهما ان الحمل شعر ظهره قائم والجدع  
شعر ظهره نائم قد انفرق صدغين والله أعلم (ان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور) يخبر تعالى انه يدفع  
عن عباده الذين توكلوا عليه وآباءه اليه شر الاشرار وكيد الفجار ويحفظهم (٢٤٥) ويكاوهم وينصرهم كما قال تعالى اليس

الله بكاف عبده وقال ومن يتوكل  
على الله فهو حسبه ان الله بالغ  
أمره قد جعل الله لكل شئ قدرا  
وقوله ان الله لا يحب كل خوان  
كفور أي لا يحب من عباده من  
اتصف به ذاوه والخيانة في العهود  
والمواثيق لا يفي بما قال والكفر  
الجدل للنعم فلا يعترف بها (اذن  
للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله  
على نصرهم لقدير الذين أخرجوا  
من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا  
ربنا الله ولولا دفع الله الناس  
بعضهم ببعض له دامت صوامع  
وبيع وصالوات ومساجد يذكر  
فيها اسم الله كثيرا وينصرن الله  
من ينصره ان الله لقوى عزيز) قال  
العوفي عن ابن عباس نزلت في محمد  
وأصحابه حين أخرجوا من المدينة  
وقال غير واحد من السلف كابن  
عباس ومجاهد وعروة بن الزبير  
وزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان  
وقنادة وغيرهم هذه أول آية نزلت  
في الجهاد واستدل بهذه الآية  
بعضهم على ان السورة مكية وقاله  
مجاهد والضحاك وقنادة وغير  
واحد وقال ابن جرير حدثني يحيى  
بن داود الواسطي حدثنا اسحق بن

أي من ذلك التبيين (بين الله لكم الآيات) الدالة على ما شرع الله لكم من الاحكام  
(والله عليم) أي كثير العلم بالمعومات (حكيم) كثير الحكمة في أفعاله (واذا بلغ  
الاطفال منكم الحلم) بين سبحانه ههنا حكم الاطفال الاحرار اذا بلغوا الحلم بعد ما بين  
فيما مر حكم الاطفال الذين لم يبلغوا الحلم في انه لا جناح عليهم في ترك الاستئذان فيما عدا  
الافاق الثلاثة فقال (فليستأذنوا) اذا دخلوا عليكم في جميع الافاق (كما استأذن  
الذين من قبلهم) الموصول عبارة عن الذين قيل لهم لا تدخلوا بيوتنا غير يوتنكم حتى  
تأذنوا الآية والمعنى استأذنا كما استأذن الاحرار البكار الذين أمروا بالاستئذان من  
غير استثناء قال عطاء واجب على الناس ان يستأذنوا اذا احتلوا احرارا كانوا أو عبيدا  
وسئل حذيفة أي يستأذن الرجل على والدته قال نعم ان لم تفعل رأيت منها ما تكره وقال  
الزهري وسعيد بن المسيب يستأذن الرجل على أمه وفي هذا المعنى نزلت هذه الآية  
(كذلك بين الله لكم آياته والله عليم) بأمور خلقه فيما بين من الاحكام (حكيم) بما  
دبر وشرع من مصالح الانام (والقواعد من النساء) المراد بهن المهاجرات اللاتي قعدن عن  
الحيض أو عن الاستمتاع أو عن الولد من الكبر فلا يلدن ولا يحضن واحدها قاعد بلاهاء  
ليدل حذفها على انه قعود الكبر كما قالوا امرأة حامل ليذل حذف الهاء على انه جل جيل  
ويقال قاعدة في بيتها وحالة على ظهرها قال الزجاج هن اللاتي قعدن عن التزويج وهو  
معنى قوله (اللاتي لا يرجون نكاحا) أي لا يطمعن فيه لكبرهن وقال ابو عبيدة اللاتي  
قعدن عن الولد وليس هذا مستقيم لان المرأة تقعد عن الولد وفيها مستمتع وقيل هن المهاجرات  
اللواتي اذراهن الرجال استقذرهن فاما من كانت فيها بقية جمال وهي محل الشهوة  
فلا تدخل في حكم هذه الآية ثم ذكر سبحانه حكم القواعد فقال (فليس عليهن جناح  
أن يضعن ثيابهن) التي تكون على ظاهر البدن كالجلباب والرداء الذي فوق الثياب  
والقناع الذي فوق الخمار ونحوها لا الثياب التي على العورة الخاصة والخمار وانما جازلهن  
ذلك لانصراف الانفس عنهن اذ لا رغبة لرجال فيهن فأباح الله سبحانه لهن ما لم يحرمه  
لغيرهن وعن ابن عباس في الآية قال هي المرأة لا جناح عليهما ان تجلس في بيتها بدرع  
وخمار وتضع عنها الجلباب ما لم تبزج بمصكره الله وعنه انه كان يقرأ ان يضعن من

(٤٤ - فتح البيان سادس) يوسف عن سفيان عن الاعش عن مسلم هو البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما أخرج  
النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر آخر جوانيهم ان الله وانا اليه راجعون اي لكن قال ابن عباس فانزل الله عز وجل  
أذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه فعرفت انه سيكون قتال ورواه الامام  
أحمد عن اسحق بن يوسف الأزرقية وزاد قال ابن عباس وهي أول آية نزلت في القتال ورواه الترمذي والنسائي في التفسير من  
بسنينها وابن أبي حاتم من حديث اسحق بن يوسف زاد الترمذي وو كيع كلاهما عن سفيان الثوري به وقال الترمذي حديث  
حسن وقدر واحد عن الثوري وليس فيه ابن عباس وقوله وان الله على نصرهم لقدير أي هو قادر على نصر عباده المؤمنين



من غير قتال ولكن هو يريد من عباده ان يبذلوا جهدهم في طاعته كما قال فاذا القيم الذين كفروا احضر يا ابراهيم الى اهل الجحيم  
 فشدوا الوثاق فاما من بعدوا فاما فدا حتى تضع الحرب اوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليس بيهضكم بعض الذين  
 قتلوا في سبيل الله فلن يضل اعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم وقال تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بالموت  
 ويخزهم وينصرهم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم وقال ام  
 حسيبتم ان تتركوا وما يعلم الله الذين (٢٤٦) جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وايضا والله

خير بما تعملون وقال ام حسيبتم  
 ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين  
 جاهدوا منكم ويعلم الصابرين  
 وقال ولنبلونكم حتى تعلم الجاهدين  
 منكم والصابرين ونبأوا اخباركم  
 والافات في هذا كثيرة ولهذا قال  
 وان الله على نصرهم لقدير ولهذا  
 قال ابن عباس في قوله وان الله  
 على نصرهم لقدير وقد فعل وانما  
 شرع تعالى الجهاد في الوقت الا ليق  
 به لانهم لما كانوا بمكة كان  
 المشركون اكثر عددا بلواهم  
 المسلمون وهم اقل من العشر بقتال  
 الباقيين اشق عليهم ولهذا لما بايع  
 اهل يثرب ليلة العقبة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكانوا ثلثا  
 وثمانين قالوا يا رسول الله لا نغلب  
 على اهل الوادي يعنون اهل منى  
 ليالى منى فنقلهم فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انى لم اؤمر بهذا  
 فلما بقي المشركون واخرجوا النبي  
 صلى الله عليه وسلم من بين أظهرهم  
 وهموا بقتله وشردوا اصحابه شذر  
 مذرف فذهب منهم طائفة الى  
 الحبشة وآخرون الى المدينة فلما  
 استقروا بالمدينة ووفاهم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم واجتمعوا

ثيابهم ويقول هو الجلباب وعن ابن عمر قال تضع الجلباب وعن ابن مسعود مثله وزاد  
 الرداء ثم استثنى حالة من حالاتهم فقال (غير متبرجات بزينة) اي غير مظهرات للزينة  
 التي امرن باخفائها في قوله ولا يدين زينتهن لينتظر اليهن الرجال اوزينة خفية كقلادة  
 وسوار وخنخال والتبرج التكبش والظهور للعيون والتكلف في اظهار ما يخفى واظهار  
 المرأة زينتها ومحاسنها للرجال ومنه بروج مشيدق وبروج السماء ومنه قولهم سفينة  
 بارجة اي لا غطاء عليها (وان يستعففن) اي وان يتركن وضع الثياب ويطلبن العفة  
 عنه وقرئ بغير السين (خير لهن والله سميع عليم) اي كثير السماع والعلم بليغهما  
 (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) اختلف اهل العلم  
 في هذه الآية هل هي محكمة او منسوخة قال بالاول جماعة من العلماء وبالثاني جماعة  
 قيل ان المسلمين كانوا اذا غزوا واخلفوا زمناهم وكانوا يدفعون اليهم مفاتيح ابوابهم ويقولون  
 لهم قد احلنا لكم ان تأكلوا مما في بيوتنا وكانوا يخرجون من ذلك وقالوا لا ندخلها وهم  
 غيب فنزلت هذه الآية رخصة لهم فعفى الآية تقي الحرج عن الزمى في اكلهم من بيوت  
 اقرارهم او بيوت من يدفع اليهم مفتاح اذا خرج للغزو وقال النحاس وهذا القول من  
 اجل ما روى في الآية فيه عن الصحابة والتابعين من التوقيف وقيل ان هؤلاء  
 المذكورين كانوا يخرجون من مواكلة الاصحاء حذرا من استقذارهم اياهم وخوفهم  
 تأذيتهم بافعالهم فنزلت وقيل ان الله رفع الحرج عن الاعمى فيما يتعلق بالتكليف الذي  
 يشترط فيه البصر وعن الاعرج فيما يشترط في التكليف به القدرة الكاملة على المشي على  
 وجهه يتعذر الاتيان به مع العرج وعن المريض فيما يؤثر المرض في اسقاطه وقيل المراد  
 بهذا الحرج المدفوع عن هؤلاء هو الحرج في الغزو أى لا حرج على هؤلاء في تأخيرهم عن  
 الغزو وقيل كان الرجل اذا دخل أحدا من هؤلاء الزمنى الى بيته فلم يجد فيه شيئا يطعمهم  
 اياه ذهب بهم الى بيوت قرابته فيتخرج الزمنى من ذلك فنزلت وعن سعيد بن جبير قال لما  
 نزلت يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قالت الانصار ما بالمدينة من مال  
 أعز من الطعام كانوا يخرجون أن يأكلوا مع الاعمى يقولون انه لا يبصر موضع الطعام  
 وكانوا يخرجون الاكل مع الاعرج يقولون ان الصحيح يسبقه الى المسكان ولا يستطيع  
 ان يراهم ويخرجون الاكل مع المريض يقولون لا يستطيع أن يأكل مثل الصحيح وكانوا

عليه وقاموا بنصره وصارت لهم دار اسلام ومعقلا يلجئون اليه شرع الله جهادا لاعداء فكانت هذه الآية اول  
 ما نزل في ذلك فقال تعالى اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق قال العوفي عن  
 ابن عباس اخرجوا من مكة الى المدينة بغير حق يعنى محمد واصحابه الا ان يقولوا ربنا الله أى ما كان لهم الى قومهم اساءة ولا كان لهم  
 ذنب الا أنهم وحدوا الله وعبدوه لا شريك له وهذا استثناء منقطع بالنسبة الى ما في نفس الامر وأما عند المشركين فانه أكبر الذنوب  
 كما قال تعالى يخرجون الرسول وابائكم ان تؤمنوا بالله ربكم وقال تعالى في قصة أصحاب الاخدود وما نفعهم منهم الا ان يؤمنوا  
 ربهم العزيز الجيد ولهذا كان المسلمون يتجزون في بناء الخندق ويقولون لا هم لولا أنت ما هديتنا ولا تصدقنا ولا صليتنا



فان من سكتة علينا \* وثبت الاقدام ان لا قينا ان اللى قد بغوا علينا \* اذا ارادوا قتلة انا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول معهم آخر كل فاية فاذا قالوا اذا ارادوا قتلة انا يقول انا عيسى صوته ثم قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لولا انه يدفع بقوم عن قوم ويكف شرور الناس عن غيرهم بما خلقه ويقدره من الاسباب افسدت الارض ولا هلك القوى الضعيف لهدمت صوامع وهي المعابد الضغار للرهبان قاله ابن عباس ومجاهد وأبو العالية وعكرمة والنخعي وغيرهم وقال قتادة هي معابد الصابئين (٢٤٧) وفي رواية عنه صوامع الجوس وقال مقاتل

ابن حيان هي البيوت التي على الطرق ويسع وهي أوسع منها وأكثر عابدين فيها وهي للنصارى أيضا قاله أبو العالية وقيادة الضحالك وابن صخر ومقاتل ابن حيان وخصيف وغيرهم وحكي ابن جبير عن مجاهد وغيره انها كنائس اليهود وحكي السدي عن حدثه عن ابن عباس انها كنائس اليهود ومجاهد انما قال هي الكنائس والله أعلم وقوله وصلوات قال العوفي عن ابن عباس الصلوات الكنائس وكذلك قال عكرمة والضحالك وقيادة انها كنائس اليهود وهم يسمونها صلوات وحكي السدي عن حدثه عن ابن عباس انها كنائس النصارى وقال أبو العالية وغيره الصلوات معابد الصابئين وقال ابن أبي شبيب عن مجاهد الصلوات مساجد لاهل الكتاب ولاهل الاسلام بالطرق واما المساجد فهي للمسلمين وقوله يذكرفيها اسم الله كثير فقد قيل الضمير في قوله يذكرفيها عائدا الى المساجد لانه اقرب المذكورات وقال الضحالك الجميع يذكرفيها

يتخرجون أن يأكلوا في بيوت أقاربهم فترت ليس على الاعمى يعني في الاكل مع الاعمى وعن مقسم نحوه وعن مجاهد قال كان الرجل يذهب بالاعمى أو الأعرج أو المريض الى بيت أمه أو بيت أخيه أو بيت عمته أو بيت خاله أو بيت خالته فكان الرضى يتخرجون من ذلك يقولون انما يذهبون بنا الى بيوت غيرهم فترت هذه الآية رخصة لهم وعن عائشة قالت كان المسلمون يرغبون في التقرب مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيدفعون مفااتيحهم الى زمناهم ويقولون لهم قد أحلنا لكم أن تأكلوا مما أحلتهم اليه فكانوا يقولون انه لا يحل لنا أن تأكل انهم آذوا النائم غير طيب نفس وانما نحن رضى فأنزل الله ولا على أنفسكم أن تأكلوا الى قوله أو مما ملكتم مفاتيحه كما سبأني وعن ابن عباس قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال المسلمون ان الله قد نهانا أن تأكل أموالنا بيننا بالباطل والطعام هو أفضل الأموال فلا يحل لأحد منا أن يأكل عند أحد ففكف الناس عن ذلك فأنزل الله ليس على الاعمى حرج الى قوله أو مما ملكتم مفاتيحه وهو الرجل يركب الرجل بضيعته والذي رخص الله أن يأكل من ذلك الطعام والتمر وشرب اللبن وكانوا أيضا يتخرجون أن يأكل الرجل الطعام وحده حتى يكون معه غيره فرخص الله لهم فقال ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو اشتاتا وعن الضحالك قال كان أهل المدينة قبل ان يبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يحالطهم في طعامهم أعمى ولا مريض ولا أعرج لا يستطيع المزاجعة على الطعام فترت رخصة في مؤاكلتهم وعن الزهري انه سئل عن قوله ليس على الاعمى حرج ما بال الاعمى والأعرج والمريض ذكروا هذا فقال أخبرني عبيد الله بن عبد الله ان المسلمين كانوا اذا غزوا خلفوا زمناهم وكانوا يدفعون اليهم مفاتيح أبوابهم يقولون قد أحلنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا وكانوا يتخرجون من ذلك يقولون لا ندخلها وهم غيب فأنزل الله هذه الآية رخصة لهم (ولا على أنفسكم) أي عليكم وعلى من يملككم من المؤمنين وهذا ابتداء كلام مستأنف أي ولا عليكم أيها الناس والحاصل ان رفع الحرج عن الاعمى والأعرج والمريض ان كان باعتبار مؤاكلة الاصحاء أو دخول بيوتهم فيكون ولا على أنفسكم متصلا بما قبله وان كان رفع الحرج عن أولئك باعتبار التكليف التي يشترط في وجود البصر وعدم العرج وعدم المرض فقوله ولا على أنفسكم ابتداء كلام غير متصل بما قبله

اسم الله كثيرا وقال ابن جرير الصواب لهدمت صوامع الرهبان ويسع النصارى وصلوات اليهود وهي كنائسهم ومساجد المسلمين التي يذكرفيها اسم الله كثيرا لان هذا هو المستعمل المعروف في كلام العرب وقال بعض العلماء هذا ترق من الاقل الى الاكثر الى ان انتهى الى المساجد وهي أكثر عمارا وأكثر عبادا وهم ذوو القصد الصحيح وقوله وايضا نصرن الله من ينصره كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم وينتصركم الله ولا يغلبه غالب بل كل شيء ذليل ليدية فقير اليه ومن كان القوى العزيز ناصره فهو المنصور وعنده هو المقهور وقال الله تعالى واقدست بقت كلنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم



الغالبون وقال تعالى **كُتِبَ اللَّهُ لَا خُلَافَ إِلَّا نَارُ مَلِكٍ** (الذين انما هم في النار) **وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ** واحمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور قال ابن أبي حاتم حدثنا ابي حاتم الراسبيعي الزهري حدثنا جابر بن زيد عن ايوب وهشام عن محمد قال قال عثمان بن عفان فينا نزلت الذين انما هم في الارض **أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ** واحمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فاحمروا جنانا من ديار نابغير حتى الا ان قلنا ربنا الله ثم مكافى الارض فاقنا الصلوة واتينا الزكاة واحمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة (٣٤٨) الامور فهي في ولاصحابي وقال ابو العالية هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم

وقال الصباح بن سوار الكندي سمعت عمر بن عبد العزيز يخطب وهو يقول الذين انما هم في الارض الآية ثم قال الا انها ليست على الوالي وحده ولكنها على الوالي والمولى عايه الا انفسكم بمالككم على الوالي من ذلكم وبما للوالي عليكم منه ان لكم على الوالي من ذلكم ان ياخذكم بحقوق الله عليكم وان ياخذ بعضكم من بعض وان يهديكم التي هي اقوم ما استطاع وان عليكم من ذلك الطاعة غير المبروزة ولا المستكره بها ولا الخفاف سرها على انتمها وقال عطية العوفي هذه الآية كقوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض وقوله والله عاقبة الامور كقوله تعالى والعاقبة للمتقين وقال زيد بن اسلم والله عاقبة الامور وعند الله ثواب ما صنعوا (وان يكذبوا فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين وكذب موسى فامليت للكافرين ثم اخذتهم فكيف كان نكير فكاين من قربة

(ان تأكلوا) انتم ومن معكم (من يوتكم) أي البيوت التي فيها متاعكم واهلكم فيدخل بيوت الاولاد كذا قال المفسرون لانها داخله في بيوتهم لكون بيت ابن الرجل بيته فلذلك يذكروا بيوت الاولاد وذكروا بيوت الائمة في بيوت الامهات ومن بعدهم قال النحاس وعارض بعضهم هذا فقال هذا تصحكم على كتاب الله سبحانه بل الاولى في الظاهر ان يكون الابن محالفا له ولا موجب عن هذه المعارضة بان رتبة الاولاد بالنسبة الى الائمة لا تنقص عن رتبة الائمة بالنسبة الى الاولاد بل للايام خصوصية في اموال الاولاد والحديث أنت ومالك لا يملك وحديث ولد الرجل من كسبه وقدر كسب جده بيوت الاخوة والاخوات بل بيوت الائمة والعمات بل بيوت الاخوال والخالات فكيف يتنى سبحانه المخرج عن الكل من بيوت هؤلاء ولا يتقيه عن بيوت الاولاد والمعنى من بيوت ازواجكم لان بيت المرأة كبيت الزوج ولان الزوجين صاروا كنفس واحدة وقيل أراد من اموال عيالكم والعموم أولى فيشمل الكل (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت اخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم) وقد قيد بعض العلماء جواز الاكل من بيوت هؤلاء بالاذن منهم لان الاذن ثابت دلالة وقال آخرون لا يشترط الاذن قبيل وهذا اذا كان الطعام مبدولا فان كان محرزا دونهم لم يجز لهم اكله قال الخطيب وهو لا يكفي فيهم أدنى قرينة بل ينبغي أن يشترط فيهم ان لا يعلم عدم الرضا بخلاف غيرهم من الاجانب فلا بد فيهم من صريح الاذن أو قرينة قوية هذا ما ظهر لي ولم أر من تعرض لذلك ثم قال سبحانه (أو ما ملكتكم مفاتيحه) أي البيوت التي تملكون التصرف فيها باذن اربابها وذلك كالوكلاء والخزان فانهم يملكون التصرف في بيوت من اذن لهم بدخول بيته واعطاهم مفاتيحه وقيل المراد بها بيوت المماليك فري ملككم بفتح الميم وتخفيف اللام وبضم الميم وكسر اللام مع تشديد هاو قرئ مفاتيحه ومفاتيحه على الافراد والمفاتيح جمع مفتاح والمفاتيح جمع مفتاح (أو صديقكم) أي لا جناح عليكم أن تأكلوا من بيوت صديقكم وان لم يكن بينكم وبينه قرابة فان الصديق في الغالب يسمح لصديقه بذلك وتطيب به نفسه والصديق يطلق على الواحد والجمع ومثله العدو والخليط والقطين والعشير قال قتادة اذا دخلت بيت صديقك من غير موافقة ثم أكلت من طعامه بغير اذنه لم يكن بذلك بأس وعن ابن زيد

قال

أهلكا وهي ظالمته فهي خاوية على عروشها وبئر معطية وقصر مشيد فلم يسيرا

في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها واذان يسمعون بها فانهم الاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور يقول تعالى مسليما النبي محمد صلى الله عليه وسلم في تكذيب من خالفه من قومه وان يكذبوا فقد كذبت قبلهم قوم نوح الى ان قال **وَكَذَبَ مُوسَى** أي مع ما جاء به من الآيات البينات والدلائل الواضحات فامليت للكافرين أي انظرتمهم واخرتمهم ثم اخذتهم فكيف كان نكير اي فكيف كان انكارى عليهم ومعاقبتى لهم وذكروا بعض السلف انه كان بين قول فرعون لقومه انار بكم الاعلى



عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال ان الله لم يخلق الظلم حتى اذا خدم  
 بطنه ثم قرأ وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة ان اخذهم شديد ثم قال تعالى فكان من قرية اهلكناها أي كمن قرية  
 اهلكتها وهي ظالمة أي مكذبة لم يهلكها فهي غاوية على عروشها قال الضحاك سقوها أي قد خربت منازلها وتعطلت حواضرها  
 وبشر معطلة أي لا يستقي منها ولا يرد لها احد بعد كثرة وادهم والازدحام عليها وقصر مشيد قال عكرمة يعني المبيض بالخص  
 وروى عن علي بن ابي طالب ومجاهد وعطاء بن سعيد بن جبير وأبي المليح والضحاك (٢٤٩) نحو ذلك وقال آخرون هو المنيف المرتفع

وقال آخرون المشيد المنيع الحصين  
 وكل هذه الاقوال متقاربة ولا  
 منافاة بينها فانه لم يحجم أهل شدة بنائه  
 ولا ارتقاه ولا احكامه ولا حصاته  
 عن حاول بأس الله بهم كما قال تعالى  
 اينما تكونوا يدرككم الموت ولو  
 كنتم في بروج مشيدة وقوله أفلم  
 يسروا في الارض أي بآياتهم  
 وتفكرهم أيضا وذلك كاف كما قال  
 ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير  
 والاعتبار حدثنا هرون بن عبد الله  
 حدثنا سيار حدثنا جعفر حدثنا  
 مالك بن دينار قال أوحى الله تعالى  
 الى موسى بن عمران عليه السلام  
 ان يا موسى اتخذن عليين من حديد  
 وعصا ثم سح في الارض ثم اطلب  
 الاثام والعبر حتى يضرق النعلان  
 وتنكسر العصا وقال ابن ابي  
 الدنيا قال بعض الحكماء احى قلبك  
 بالمواعظ ونوره بالتفكير وموته  
 بالزهد وقوه باليقين وذلك بالموت  
 وقسده بالقناعة وبصره بفجائع  
 الدنيا وحذره صولة الدهر وخش  
 تقلب الايام وأعرض عليه أخبار  
 الماضين وذكره ما اصاب من  
 كان قبله وسيره في ديارهم وآثارهم

قال هذا شيء قد انقطع انما كان هذا في أوله ولم يكن لهم أبواب وكانت الستور مخرجة  
 فربما دخل الرجل البيت وليس فيه أحد فربما وجد الطعام وهو جائع فسوغه الله أن  
 يأكله وقال ذهب ذلك اليوم البيوت فيها أهلها فاذا خرجوا غلقوا قال النسفي فاما الآن  
 فقد غلب الشح على الناس فلا يؤكل الا باذن انتهى قال المحلى المعنى يجوز الاكل من  
 بيوت من ذكر وان لم يحضروا أي الاصناف الاحد عشر اذا علم رضاهم به بصريح اللفظ  
 او بالقرينة وان كانت ضعيفة وخصوصا هؤلاء بالذکر لان العادة جارية بالتبسط بينهم وقيل  
 ان هذا كان جائزا في صدر الاسلام ثم نسخ والاول أولى ثم قال سبحانه (ليس عليكم جناح  
 أن تأكلوا جميعا واشتاتا) أي مجتمعين او منفترقين جمع شت وهو المصدر بمعنى التفرق يقال  
 شت القوم أي تفرقوا وهذا كلام مستأنف مشتمل على بيان حكم آخر من جنس ما قبله  
 وقد كان بعض العرب يهرج أن يأكل وحده حتى يجدها كليا يؤا كاه قيا كل معه  
 وبعض العرب كان لا يأكل الا مع ضيف قال قتادة كان هذا الحى من بني كنانة بن خزيمه  
 يرى أحدهم ان عليه مخزاة أن يأكل وحده في الجاهلية حتى ان كان الرجل يسوق الذود  
 الحقل وهو جائع حتى يجدهم يؤا كاه ويشاربه فانزل الله هذه الآية وعن عكرمة وأبي  
 صالح قال كانت الانصار اذا نزل بهم الضيف لا يأكلون حتى يأكل الضيف معهم فنزلت  
 رخصة لهم وعن ابن عباس قال خرج الحارث غازيا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وخاف على أهله خالد بن يزيد فخرج أن يأكل من طعامه وكان مجهودا فنزلت وقد ترجم  
 البخاري في صحيحه باب قوله تعالى هذا ومقصوده فيما قال أهل العلم في هذا الباب اباحة  
 الاكل جميعا وان اختلفت أحوالهم في الاكل فقد سوغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 ذلك فصارت سنة في الجماعات التي تدعى الى الطعام في الهند والولاثم والاملاق في السفروما  
 ملكت مضائقه بامانة أو قرابة او صداقة فأن تأكل مع القريب أو الصديق ووحده  
 والهند ما يجتمع الرفقاء من مال او طعام على قدر نفقتهم ينفقونه بينهم قال ابن دريد يقال  
 من ذلك تناهد القوم الشيء بينهم قال الهزلي وفي حديث الحسن أخرجوا نهدكم فانه  
 أعظم للبركة وأحسن لاخلأقكم والنهد ما تخرجه الرفقة عند المناهدة وهو استقسام  
 النفقة بالسوية بالسفر وغيره (فاذا دخلتم بيوتا) هذا شروع في بيان أدب آخر أدب به  
 عبادته أي اذا دخلتم بيوتا غير البيوت التي تقدم ذكرها (فسلموا على أنفسكم) أي على

وانظر ما فعلوا واين حلوا وعم انقلبوا أي فانظروا ما حل بالامم المكذبة من النقم والنكال فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان  
 يسمعون بها أي فيعتبرون بها فانه لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور أي ليس العمى عى البصر وانما العمى  
 عى البصيرة وان كانت القوة الباصرة سليمة فانه لا تنفذ الى العبر ولا تدري ما الخبر وما حسن ما قاله بعض الشعراء في هذا المعنى  
 وهو أبو محمد عبد الله بن محمد بن جبار الاندلسي التستري وقد كانت وفاته سنة سبع عشرة وخمسمائة  
 يامن يصبح الى داعي الشقاء وقد • نادى به الناعميان الشيب والكبر



ان كنت لا تسمع الذكرى فقمي تزي \* في رأسك الواعيان السمع واللب  
ليس الاصم ولا الاعى سوى رجل \* لم يهده الهاديان العيين والاشتر  
لا الدهريتي ولا الدنيا ولا الفلك الاعلى ولا التيران الشمس والقمر  
ليرحلن عن الدنيا وان كرها \* فراقها الثاويان البدو والحضر

(٣٥٠) الله وعده وان يوما عند ربك كاف سنة مما تعدون وكاين من قرية أملت

ويستجلبونك بالعذاب ولن يخلف  
لها وهي ظالمة ثم أخذتها والى  
المصير) يقول تعالى لنبيه صلوات  
الله وسلامه عليه ويستجلبونك  
بالعذاب أى هؤلاء الكفار المخدون  
المكذبون بالله وكأبه ورسوله واليوم  
الآخر كما قال تعالى وإذا قالوا اللهم  
ان كان هذا هو الحق من عندك  
فامطر علينا حجارة من السماء أو  
اتنا بعذاب أليم وقالوا ربنا عجل لنا  
قطنا قبل يوم الحساب وقوله ولن  
يخلف الله وعده أى الذى قد وعد  
من إقامة الساعة والانتقام من  
أعدائه والاكرام لا ويا أنه قال  
الاصمى كنت عند أبى عمرو بن العلاء  
فجاءه عمرو بن عبيد فقال يا أبا عمرو  
هل يخلف الله الميعاد فقال لا فذكر  
أبا وعبيد فقال له أم العجم أنت  
ان العرب تعد الرجوع عن الوعد  
لوما وعن الاعداد كراما ما سمعت  
قول الشاعر

ليهرب ابن العم والجار سطوتى  
ولا أنتنى عن سطوة المتمد  
فانى وان أوعده أو وعدته

لخلف ايعادى ومنجز موعدى  
وقوله وان يوما عند ربك كاف  
سنة مما تعدون أى هو تعالى

أهلها الذين هم بمنزلة أنفسكم وقيل المراد البيوت المذكورة سابقا وعلى القول الاول  
فقال الحسن والتخفى هى المساجد والمراد سلوا على من فيها من صنفكم فان لم يكن فى  
المساجد أحد فقيل يقول السلام على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل يقول  
السلام عليكم مریدا للملائكة وقال بالقول الثانى اعنى انها البيوت المذكورة سابقا  
بجماعة من الصحابة والتابعين وقيل المراد بالبيوت هنا كل البيوت المسكونة وغيرها  
فيسلم على أهل المسكونة وأما غير المسكونة فيسلم على نفسه بان يقول السلام علينا  
وعلى عباد الله الصالحين قال ابن العربى القول بالعموم فى البيوت هو الصحيح ولا دليل على  
التخصيص وأطلق القول ليدخل تحت هذا العموم كل بيت كان للغير أو لنفسه فإذا  
دخل بيتا للغير استأذن (تحية) أى تحية تحية ثابتة صادرة مشروعة (من عند الله)  
أى من جهته ومن لدنه يعنى ان الله حيا كهم أو قال الفراء ان الله أمرهم أن يفعلوا طاعة  
له ثم وصف هذه التحية فقال (مباركة) أى كثيرة البركة والخير دائمة ما يثاب عليها (طيبة)  
أى تطيب بها نفس المستمع وقيل حسنة جميلة وقال الزجاج أعلم الله سبحانه ان السلام  
مبارك تطيب لما فيه من الاجر والثواب قال ابن عباس فى الآية وهو السلام لانه اسم الله  
وهو تحية أهل الجنة وعن جابر بن عبد الله قال اذا دخلت على اهلك فسلم عليهم تحية من  
عند الله مباركة طيبة أخرجه البخارى وغيره وعن ابن عباس قال هو المسجد اذا دخلته  
فسلم السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وعن ابن عمر قال اذا دخلت البيت غير  
المسكون او المسجد فقل السلام الخ (كذلك بين الله لكم الايات) أى يفصل لكم معالم  
دينكم تأ كيد لما سبق وقد قدمنا ان الاشارة بذلك الى مصدر الفعل (لعلكم تعقلون)  
تعليل لذلك التبيين برباء تعقل آيات الله سبحانه وفهم معانيها (انما المؤمنون الذين آمنوا  
بالله ورسوله) مستأنفة مسوقة لتقرير ما تقدمها من الاحكام وانما من صيغ الحصر  
والمعنى لا يتم ايمان ولا يكمل حتى يؤمن بالله ورسوله (واذا كانوا معه) أى مع رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم هو صلة ثانية ومخطط الكمال (على أمر جامع) أى طاعة يجمعون  
عليها نحو الجمعة والجماعة والخروج والفطر والجهاد أو تشاور فى أمر واشبهه ذلك وسمى  
الأمر جامعاً بالغة وفيه اسناد مجازى لان الأمر لما كان سببا فى جمعهم نسب الجمع اليه

مجازا

لا يجعل فان مقدرا ألف سنة عند خلقه كيوم واحد عنده بالنسبة الى حمله لعله بأنه على الانتقام قادر وأنه

لا يفوته شئ وان أجل وأتطروا ملى ولهذا قال بعد هذا وكاين من قرية أملت لها وهي ظالمة ثم أخذتها والى المصير قال ابن  
أبى حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم خمسمائة عام ورواه الترمذى والنسائى من حديث الثورى عن محمد بن  
عمرو به وقال الترمذى حسن صحيح وقد رواه ابن جرير عن أبى هريرة موقوفا فقال حدثني يعقوب بن حدثنا ابن علية حدثني سعيد



الحري عن أبي بصير عن سمير بن تيار قال قال أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقربوا النار يومئذ حتى لا يذوقوا حرها ولا تقربوا النار يومئذ حتى لا يذوقوا حرها ولا تقربوا النار يومئذ حتى لا يذوقوا حرها  
 حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان عن شريح بن عبيد عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني لارجو ان لا تعجز أمتي عند ربهم ان يؤخرهم نصف يوم قيل لسعد وما نصف يوم قال خمسمائة سنة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن إسرائيل عن مالك (٢٥١) عن عكرمة عن ابن عباس وان يوما

عند ربك كالف سنة مما تعدون قال من الايام التي خلق الله فيها السموات والارض وراواه ابن جرير عن ابن يسار عن ابن مهدي وبه قال مجاهد وعكرمة ونص عليه أحمد بن حنبل في كتاب الرد على الجهمية وقال مجاهد هذه الآية كقوله يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عارم ابن محمد بن الفضل حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن عتيق عن محمد بن سيرين عن رجل من أهل الكتاب أسلم قال ان الله تعالى خلق السموات والارض في ستة أيام وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون وجعل أجل الدنيا ستة أيام وجعل الساعة في اليوم السابع وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون فقدمت الستة الايام وانتم في اليوم السابع فذل ذلك كمثل الحامل اذا دخلت شهرها ففي آية ولدت كان تمام (قل يا أيها الناس انما أنا نذير مبين فالدن آمنوا وعلوا الصالحات

مجازا وقرئ على أمر جميع والحاصل ان الامر الجامع والجميع هو الذي يتم نفعه أو ضرره وهو الامر الجليل الذي يحتاج الى اجتماع أهل الرأي والتجارب (لم يذهبوا) أي يتفرقوا عنه ولم ينصرفوا عما اجتمعوا له لعروض عذرهم (حتى يستأذنه) واعتبار هذا في كمال ايمانهم لانه كالمصداق لصحته والميز للعناص فيه عن المناق فان ديدنه وعادته التسليم والقرار وتعتيم الجرم في الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغير اذنه قال المفسرون كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا جاءه المنيبر يوم الجمعة وأراد الرجل أن يخرج من المسجد الحاجة أو لعذر لم يخرج حتى يقوم بحال النبي صلى الله عليه وآله وسلم حيث يراه فيعرف انه انما قام ليستأذن فما إذن لمن يشاء منهم قال مجاهد واذن الامام يوم الجمعة ان يشير بيده قال الزجاج أعلم الله أن المؤمنين اذا كانوا مع نبيهم فيما يختلف فيه الى الجماعة لم يذهبوا حتى يستأذنه وكذلك ينبغي أن يكونوا مع الامام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه في جمع من جوعهم الا بآذنه وللإمام أن ياذن وله أن لا ياذن على ما يرى لقوله فاذن لمن شئت منهم قال العلماء كل أمر اجتمع عليه المسلمون مع الامام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه الا بآذن ثم قال سبحانه مؤكدا على اسلوب ابلغ ومعظم هذا الامر (ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فبين سبحانه ان المستأذنين هم المؤمنون بالله ورسوله كما حكم اوليائهم المؤمنين الكاملين الايمان هم الجامعون بين الايمان به وما بين الاستئذان وان الذهاب بغير اذن ليس كذلك (فاذا استأذنتهم لبعض شأنهم) أي لاجل بعض الامور التي بهمهم كواقع لسيدنا عمر حين خرج مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك حيث استأذن الرسول في الرجوع الى أهله فاذن له النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال له ارجع فقلت بمنافق (فاذن لمن شئت منهم) فانه ياذن لمن شاء منهم ويمنع من شاء على حسب ما تقتضيه المصلحة التي يراها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفيه رفع شأنه صلى الله عليه وآله وسلم واستدل به على ان بعض الاحكام مفوض الى رأيه ومن منع ذلك قيد المشيئة بان تكون تابعة لعلمه بصدقه أي فاذن لمن علمت ان له عذرا ثم أرشده الله سبحانه الى الاستغفار لهم فقال (واستغفر لهم الله) بعد الاذن فانه اشارة الى ان الاستئذان وان كان لعذر مسوغ فلا يخلو عن شائبة تأثير أمر الدنيا على الآخرة لان اغتنام مجالسه أو في من الاستئذان (ان الله غفور رحيم) أي

لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعو في آياتنا معاجزين أولئك اصحاب الجحيم) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم حين طلب منه الكفار وقوع العذاب واستعجلوه به قل يا أيها الناس انما أنا نذير مبين اي انما ارسلني الله اليكم نذيرا لكم بين يدي عذاب شديد وليس الى من حسابكم من شيء امركم الى الله ان شاء عمل لكم العذاب وان شاء أخره عنكم وان شاء ناب على من يتوب اليه وان شاء اضل من كتب عليه الشقاوة وهو الفاعل لما يشاء ويريد ويختار لا معقب لحكمه وهو مريب الحساب وانما أنا نذير مبين فالدن آمنوا وعلوا الصالحات اي آمنتم فلو بهم وصدقوا بايمانهم باعمالهم لهم مغفرة ورزق كريم اي مغفرة لما سلف



من سيئاتهم ومجازاة حسنة على القليل من حسناتهم قال محمد بن كعب القرظي إذا سمعت الله تعالى يقول ورزق كريم فهو واجب وقوله والذين سعوا في آياتنا معاجزين قال مجاهد يبطون الناس عن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قال عبد الله بن الزبير منبطين وقال ابن عباس معاجزين مرانحين أولئك أصحاب الجحيم وهي النار الحارة الموجهة الشديدة عذابها ونكالها أجارا الله منها قال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن ميل الله زديناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا اتى ألقى الشيطان (٢٥٢) في أمنيه فينسخ الله ما يلي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم

ليجعل ما يلي الشيطان قسنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين لفي شقاق بعيد ولعلم الذين أتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وإن الله لهادي الذين آمنوا إلى صراط مستقيم) قد ذكر كثير من المفسرين ههنا قصة الغرائق وما كان من رجوع كثير من المهاجرة إلى أرض الحبشة ظنا منهم أن مشركي قريش قد أسلموا ولكنهم من طرق كلها عرسلة ولم أرها مسندة من وجه صحيح والله أعلم قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة النجم فلما بلغ هذا الموضع أقرأ يثم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى قال فألقى الشيطان على لسانه ثلاث العرائق العلى وإن شفاعتهم ترتجى قالوا ماذا كراهمنا بخير قبل اليوم فسجد وسجدوا فأنزل الله عز وجل هذه الآية وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا اتى ألقى الشيطان في أمنيه فينسخ الله

كثير المغفرة لقرطات العباد والرحمة بالتيسير عليهم بالغ فيهم ما إلى الغاية التي ليس وراءها غاية (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) مستأنفة مقرر لما قبلها أي لا تجعلوا دعوته أي كالدعاء من بعضكم بعضا في التسهل في بعض الأحوال عن الإجابة بل أجيبوه فوراً وإن كنتم في الصلاة أو الرجوع بغير استئذان أو رفع الصوت وقال سعيد بن جبير ومجاهد المعنى قولوا يا رسول الله برفق ولين ولا تقولوا يا محمد بتجهم وعلى هذا جماعة كثيرة وقال قتادة أمرهم أن يشر فوه ويغضوه وقيل المعنى لا تتعرضوا للدعاء الرسول عليكم باسخطاه فإن دعوته موجبة وقيل المعنى يجب عليكم المبادرة لأمره واختاره أبو العباس ويؤيده قوله فليحذر الذين يخالفون عن أمره وقيل معناه لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعوا صغيركم وكبيركم وفقيركم وغنيكم يسأله حاجة فربما تجاب دعوته وربما لا تجاب فإن دعوات الرسول مسموعة مستجابة وعن سعيد بن جبير في الآية قال يعني كدعاء أحدكم اذا دعا أخاه باسمه ولكن كما قال الله في الحجرات ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله والاول أولى (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا) أي يخرجون ويتسللون من المسجد في الخطبة واحدا بعد واحد من غير استئذان خفية مستترين بشيء وقد التحقق والتسلل الخروج من البين في خفية يقال تسلل فلان من بين أصحابه اذا خرج من بينهم والواذن الملاوذة وهو ان تستر بشيء يخافه من يراد وأصله أن يلوذ هذا بذالك وذالك بهذا واللوذ ما يطيف بالجبل وقيل اللواذ الروغان من شيء إلى شيء في خفية أي متلاوذين يلوذ بعضهم ببعض وينضم اليه وقيل يلوذون لواذا وقرئ لواذ بفتح اللام وفي الآية بيان ما كان يقع من المنافقين فأنهم كانوا يتسللون عن صلاة الجمعة متلاوذين ينضم بعضهم إلى بعض استناراً من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان يوم الجمعة انقل يوم على المنافقين لما يرون من الاجتماع للصلاة والخطبة فكانوا يغفرون عن الحضور ويتسللون في خفية ويستتر بعضهم ببعض وينضم اليه وقيل اللواذ الفرار من الجهاد وبه قال الحسن عن مقاتل قال كان لا يخرج أحد لعافى أو أحداث حتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشير إليه بأصبعه التي على الإبهام فيأذن له النبي صلى الله عليه وآله وسلم يشير إليه بيده وكان من المنافقين من يشغل عليه الخطبة والجلوس في المسجد

فكان

ما يلي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ورواه ابن جرير عن بندار عن غندر عن شعبة به

بخبره وهو مرسل وقد رواه البزار في مسنده عن يوسف بن حماد عن أمية بن خالد عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما أحسب الشك في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ بمكة سورة النجم حتى انتهى إلى أقرأ يثم اللات والعزى وذكره بن قتيبة ثم قال البزار لا نعلمه يروي متصلاً إلا بهذا الاستناد تفرد بوضعه أمية بن خالد وهو ثقة مشهور وانما يروي هذا من طريق الكوفي عن أبي صالح عن ابن عباس ثم رواه ابن أبي حاتم عن أبي العالية وعن السدي عن سفيان عن ابن جرير



عن محمد بن كعب القرظي ومحمد  
ابن قيس مرسلان أيضاً قال قتادة  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يهلي  
عند المقام اذ نهى قال في الشيطان  
على لسانه وان شفاعتها لترجي  
وانهم المع الغرائق العلى فحفظها  
المشركون واجترأ الشيطان  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قد  
قرأها فذلت بها السننهم فانزل الله  
وما أرسلنا من قبلك من رسول  
ولاني الآية فذكر الله الشيطان  
ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا موسى  
ابن أبي موسى الكوفي حدثنا  
محمد بن اسحق الشيباني حدثنا محمد  
ابن فليح عن موسى بن عقبة عن ابن  
شهاب قال أنزلت سورة النجم وكان  
المشركون يقولون لو كان هذا  
الرجل يذكر آلهتنا بخيراً لقرناه  
وأصحابه ولكنه لا يذكر من خاف  
دينه من اليهود والنصارى بمثل الذي  
يذكر آلهتنا من الشتم والشر وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
اشتد عليه ما ناله وأصحابه من أذاهم  
وتكذيبهم وأحزنه ضلالهم فكان  
يتنهدهم فلما أنزل الله سورة  
النجم قال أفرأيتم الثلاث والعزى  
ومنات الثالثة الأخرى أمكم  
الذكر وله الأنثى أتني الشيطان  
عند ما كلمت حين ذكر الله  
الطواغيت فقالوا لهم — من أن  
الغرائق العلى وان شفاعتها لهم  
التي ترجي وكانت ذلك من جميع  
الشيطان رفسته فوقعت هاتان  
الكلمتان في قلب كل مشرك بمكة  
وذات بها السننهم وتياشرونها

فكان اذا استأذن رجل من المسلمين قام المتأق الى جنبه يستريح حتى يخرج فانزل الله  
هذه الآية أخرجه أبو داود في مراسيله (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) القاء لترتيب  
ما بعدها على ما قبلها أي يخالفون أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بترك العمل بمقتضاء  
ويذهبون عنها خلاف سمته وعدي فعل المخالفة يعن مع كونه متعدياً بنفسه لتضمينه معنى  
الاعراض أو الصدوقيل الضمير لله سبحانه لأنه الأمر بالحقيقة قال أبو عبيدة والاختف  
عن زائدة هنا وقال الخليل وسيبويه ليست بزايدة بل هي بمعنى بعد كقوله ففسق عن أمر  
ربه أي بعد أمر ربه والاولى ما ذكرناه من التضمين (ان تصيهم فتنة) أي فليحذر المخالفون  
عن أمر الله أو أمر رسوله أو أمرهم جميعاً اصابة فتنة لهم والفتنة هنا غير مقيدة بنوع  
من أنواع الفتن وقيل هي القتل وقيل الزلزل وقيل تسلط سلطان جائر وقيل الطبع على  
قلوبهم وقيل اسباغ النعم استدراجاً ومحنة في الدنيا (أو يصيهم عذاب أليم) أي في  
الآخرة كما ان الفتنة التي حذرهم من اصابته الهيم هي في الدنيا وكلمة أليم الخلق قال  
القرطبي احتج الفقهاء على ان الأمر للوجوب به هذه الآية ووجه ذلك ان الله سبحانه  
حذرهم من مخالفة أمره وتوعد بالعقاب عليها بقوله ان تصيهم فتنة الآية فيجب امتثال  
أمره ويحرم مخالفة أمره والآية تشمل كل من خالف أمر الله وأمر رسوله ويدخل فيها  
الجامدون على ضلالة التقليد من بعد ما تبين لهم الهدى وظهر الصواب من الخطأ (ألا ان  
الله تنبيه على أن لا يخالفوا أمر من له (ما في السموات والارض) من المخلوقات بأسرها فهي  
ملكه وخلقه وعبيده (قد يعلم ما أنتم عليه) أيها العباد من الاحوال التي أنتم عليها  
فيجازيكم بحسب ذلك ويعلم ههنا بمعنى علم وادخل قدليو كد علمه بما هم عليه من المخالفة  
عن الدين الحق ويرجع تركه العلم الى تركه الوعيد (ويوم) أي ويعلم يوم (يرجعون  
اليه) فيجازيهم فيه بما عملوا وفيه النفات عن الخطاب وتعليق علمه سبحانه بيوم الرجوع  
لا بنفس رجوعهم لزيادة تحقق علمه لان العلم بوقت وقوع الشيء يستلزم العلم بوقوعه على  
أبلغ وجه (فينبئهم بما عملوا) من الاعمال التي من جملتها مخالفة الأمر والظاهر من السياق  
ان هذا الوعيد للمنافقين (والله بكل شيء عليم) لا يخفى عليه شيء من أعمالهم وغيرها عن  
عقبة بن عامر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقرأ هذه الآية في خاتمة  
سورة النور وهو جاعل اصبعيه تحت عينيه يقول بكل شيء بصيراً أخرجه الطبراني وغيره قال  
السيوطي بسند حسن

\* (سورة الفرقان سبع وسبعون آية) \*

وهي مكية كلها في قول الجمهور نزات قبل الهجرة وبه قال ابن الزبير قال القرطبي وقال ابن  
عباس وقتادة الا ثلاث آيات منها فانها نزلت بالمدينة وهي والذين لا يدعون مع الله الها  
آخرا الا آيات وأخرج البخاري ومسلم ومالك والشافعي وابن حبان والبيهقي في سننه عن عمر  
ابن الخطاب قال سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم فاستعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى



وقالوا ان محمد اقدر جمع الى دينه  
الاول ودين قومه فلما بلغ رسول  
الله صلى الله عليه وسلم آخر التحيم  
سجد وسجد كل من حضره من مسلم  
أو مشرك غير ان الوليد بن المغيرة كان  
رجلا كبيرا فرقع ملء كفه ترابا  
فسجد عليه فحجب القرية فان  
كلاهما من جماعتهم في السجود  
لسجود رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فاما المسلمون فمحبوا السجود  
المشركين معهم على غير ايمان ولا  
يقين ولم يكن المسلمون سمعوا  
الذي ألقى الشيطان في مسامع  
المشركين فاطمأنت أنفسهم لما  
ألقى الشيطان في أمنيته رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وحدثهم به  
الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قد قرأها في السورة فسجدوا  
لتعظيم آلهتهم ففشت تلك الكلمة  
في الناس وأظهرها الشيطان حتى  
بلغت أرض الحبشة ومن بهم امن  
المسلمين عثمان بن مظعون وأصحابه  
وتحدثوا ان أهل مكة قد أسلموا  
كلهم وصلوا مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وبلغهم مجود الوليد بن  
المغيرة على التراب على كفه وحدثوا  
ان المسلمين قد آمنوا بمكة فاقبلوا  
سراعا وقد نسخ الله ما ألقى الشيطان  
وأحكم الله آياته وحفظه من  
القرية وقال الله وما أرسلنا من  
قبلك من رسول ولا نبي الا اذا نحن  
ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله  
ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته  
والله عليم حكيم ليجعل ما يلقي  
الشيطان فتنة للذين في قلوبهم

الله عليه وآله وسلم فكذلك أساوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم فليتب بردائه فقلت من  
أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ قال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت  
به أقوده الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان  
على حروف لم تقرأ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أرسله أقرأ يا هشام فقرأ عليه  
القراءة التي سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذلك أنزلت ثم قال أقرأ  
يا عمر فقرأت القراءة التي أقرأني فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذلك أنزلت ان  
هذا القرآن انزل على سبعة أحرف فاقرأوا ما تيسر منه

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي نزل الفرقان) تكلم سبحانه في هذه السورة على التوحيد لانه أقدم وأهم ثم في  
النسبة لانه الواسطة ثم في المعاد لانه الخاتمة وأصل تبارك ما خوذ من البركة وهي النماء  
والزيادة حسية كانت أو عقلية قال الزجاج تبارك تفاعل من البركة وبه قال ابن عباس  
قال ومعنى البركة الكثرة من كل نبي خبر وقال القراء ان تبارك وتقدس في العربية واحد  
ومعناها العظمة وقيل المعنى تبارك عطاؤه أي زاد وكثر وقيل دام وثبت قال النحاس  
وهذا أولاها في اللغة والاشتقاق من برك الشيء اذا ثبت ومنه برك الجمل أي دام وثبت  
واعترض ما قاله القراء بان التقديس انما هو من الطهارة وليس من ذاتي شيء قال العلماء هذه  
اللفظة لا تستعمل الا لله سبحانه ولا تستعمل الا بلفظ الماضي والمعنى تعالى الله عما سواه  
في ذاته وصفاته وأفعاله التي من جملتها تنزيل القرآن الكريم المعجز الناطق بعلوم شأنه تعالى  
وسموصفاته وابتناء أفعاله على أساس الحكم والمصالح وخلوها عن شائبة الخلل بالكلية  
والفرقان القرآن وسعى فرقانا لانه يفرق بين الحق والباطل بأحكامه وبين الحق والمبطل  
قال قتادة هو القرآن فيه حلاله وحرامه وشرائعه ودينه وقيل لانه نزل من رقا في أوقات  
كثيرة ولهذا قال نزل بالتشديد لتكثير التثنية (على عبده) محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
ثم عمل التنزيل بقوله (ليكون للعالمين نذيرا) فان النذارة هي الغرض المقصود من  
الانزال والمراد بالعالمين هنا الانس والجن لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسل اليهما  
قال المحلى دون الملائكة ولم يكن غيره من الانبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام مرسلا  
الى الثقلين والنذير المنذر أي ليكون محمد صلى الله عليه وآله وسلم منذر أي وبشيرا أو  
ليكون انزال القرآن منذرا أو ليكون انزاله انذارا أو ليكون محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
انذارا وجعل الضمير للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أولى لان صدور الانذار منه حقيقة ومن  
القرآن مجاز والحمل على الحقيقة أولى أو لكونه أقرب مد كور قال قتادة بعث الله محمدا  
صلى الله عليه وآله وسلم نذيرا من الله لينذر الناس بأس الله ووقائعه عن خلافتكم وقيل  
ان رجوع الضمير الى الفرقان أولى لقوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويصع  
رجوعه للمنزل وهو الله وقوله للعالمين متعلق بنذير أقدم عليه لرعاية الفاصلة ثم انه سبحانه  
وصف ذاته الكريمة بصنات أربع الاولى (الذي له ملك السموات والارض) دون غيره



لا استقلالاً ولا تبعاً فهو المتصرف فيه ما وفيه تنبيه على افتقار الكل اليه في الوجود  
وتوابعه من البقاء وغيره (و) الصفة الثانية (لم يتخذ ولداً) فيه رد على اليهود والنصارى  
(و) الثالثة (لم يكن له شريك في الملك) فيه رد على طوائف المشركين من التثوية والثنية  
وعباد الاصنام وأهل الشرك الخلق فثبت له الملك بجميع وجوهه ثم نفي ما يقوم مقامه  
فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال (وخلق كل شيء) من الموجودات مما اطلق عليه صفة  
المخلوق وهي الصفة الرابعة (فقدرة تقدير) أي قدر كل شيء مما خلق بحكمته على ما أراد  
وهي ما لا يصلح له وسواه تسوية لا اعوجاج فيه ولا زيادة على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة  
ولا نقصان ذلك في بابي الدنيا والدين وقبل أحدثه أحداثاً ما عاين في تقديره حسب  
ارادته كخلق الانسان من مواد مخصوصة وصور وأشكال معينة فقدره وهباً لما أراد منه  
من الخصائص والافعال أو فقدره للبقاء الى أجل مسمى قال قتادة بين الله لكل شيء من  
خلقه صلاحه وجعل ذلك بقدر معلوم قال الواحدي قال المفسرون قدر له تقدير من  
الأجل والرزق فجرت المقادير على ما خلق وقيل أريد بالخلق هنا مجرد الأحداث والايجاد  
مجازاً من غير ملاحظة معنى التقدير وان لم يخل عنه في نفس الامر فيكون المعنى أوجد  
كل شيء فقدره لئلا يلزم التكرار وهذا أوضح دليل على المعتزلة في خلق افعال العباد ثم  
صرح سبحانه في تزييف مذاهب عبدة الاوثان فقال (واتخذوا من دونه) الضمير للكفار  
أو المنذرين أو للمشركين وان لم تقدم لهم ذكر دلالة العالمين وتقي الشريك والندبر عليهم  
أي اتخذوا المشركون لانفسهم متجاوزين الله (آلهة) قال قتادة هي الاوثان التي تعبد من  
دون الله (لا يخلقون شيئاً) أي لا يقدرون على خلق شيء من الاشياء وغلب العقلاء على  
غيرهم لان في معبودات الكفار الملائكة وعزير والمسيح (وهم يخلقون) أي يخلقهم الله  
سبحانه قال قتادة أي هو الله الخالق الرازق وهذه الاوثان تخلق ولا تخلق شيئاً ولا تضر ولا  
تنفع وقيل عبر عن الآلهة بضمير العقلاء بحر يا على اعتقاد الكفار انها تضر وتنفع وقيل  
المعنى عبدتهم يصورونهم وينحتونهم ثم لما وصف سبحانه نفسه الكريمة بالقدرة الباهرة  
وصف آلهة المشركين بالعجز البالغ فقال (ولا يملكون لانفسهم ضراً ولا نفعاً) أي  
لا يقدرون على ان يجلبوا لانفسهم نفعاً ولا يدفعوا عنها ضرراً وقدم ذكر الضر لان دفعه  
أهم من جلب النفع واذا كانوا بحيث لا يقدرون على الدفع والنفع فيما يتعلق بانفسهم  
فكيف يمكن ان يكون ذلك ان يعبدهم وهذا يدل على غاية عجزهم ونهاية ضعفهم ثم زاد في بيان  
عجزهم فنص على هذه الامور فقال (ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً) أي لا يقدرون  
على امة الاحياء ولا احياء الموتى ولا بعثهم من القبور لان التشور هو الاحياء بعد الموت  
يقال أنشرا الله الموتى فنشروا وقدم الموت لمناسبة للضر المتقدم ولما ترغ سبحانه من بيان  
التوحيد وتزييف مذاهب المشركين شرع في ذكر شبه منكري النبوة فأنشبه الاولى  
ما حكاها عنهم بقوله (وقال الذين كفروا) أي مشركو العرب (ان هذا) أي ما هذا القرآن  
(الافن) أي كذب (افتراه) أي اختلقه محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأعانه عليه) أي على  
الاختلاق (قوم آخرون) يعنون من اليهود قيل وهم أبو فكيهة يسار مولى الحضرمي

مرض والقاسية قلوبهم وان  
الظالمين لني شقاق بعيد فلما بين الله  
قضاؤه وبراً من جميع الشيطان  
انقلب المشركون بضاللتهم  
وعداوتهم للمسلمين واشتدوا عليهم  
وهذا أيضاً مرسل وفي تفسير ابن  
جرير عن الزهري عن أبي بكر بن  
عبد الرحمن بن الحرث بن هشام نحوه  
وقد رواه الخياط أبو بكر البجلي  
في كتابه دلائل النبوة فلم يجزه موسى  
ابن عقبة ساقفه من معاريفه بنحوه  
قال وقد روي عن أبي اسحق هذه  
القصة (قلت) وقد ذكرها محمد بن  
اسحق في السيرة بنحو من هذا وكما  
مرسلات ومنقطعات والله أعلم  
وقد ساقها البغوي في تفسيره مجموعة  
من كلام ابن عباس ومحمد بن كعب  
القرظي وغيرهما بنحو من ذلك ثم  
سألهم ما سألوا كيف وقع مثل  
هذا مع العصمة المضمونة من الله  
تعالى لرسوله صلاة الله وسلامه عليه  
ثم حكى أجوبة عن الناس من أطفها  
ان الشيطان أوقع في مسامع  
المشركين ذلك فتوهّموا أنه صدر عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس  
كذلك في نفس الامر بل انما كان  
من صنيع الشيطان لا عن رسول  
الرحمن صلى الله عليه وسلم والله  
أعلم وهم كذلك تنوعت أجوبة  
المشركين عن هذا بتقدير صحة  
وقد تعرض القاضي عياض رحمه  
الله في كتاب الشفاء لهذا وأجاب عما  
حاصله انها كذلك ثبوتهم وقوله ان  
اذ انني ألقى الشيطان في أمية  
هذا فيه تسليمة من الله لرسوله صلاة



الله وسلامه عليه أي لا يهين ذلك  
فقد أصاب مثل هذا من قبلك من  
المرسلين والأنبياء قال البخاري  
قال ابن عباس في أميته إذا حدث  
ألقى الشيطان في حديثه فيبطل  
الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم  
الله آياته قال علي بن أبي طلحة عن  
ابن عباس إذا تمنى ألقى الشيطان  
في أميته يقول إذا حدث ألقى  
الشيطان في حديثه وقال مجاهد  
إذا تمنى يعني إذا قال ويقال  
أمنيته قراءته الأمانى يقرون  
ولا يكتبون قال البغوي وأكثر  
المفسرين قالوا معنى قوله تمنى أي  
تلاو قرأ كتاب الله ألقى الشيطان  
في أميته أي في تلاوته قال  
الساعدي في عثمان حين قتل  
تمنى كتاب الله أول ليلة

وآخرها لا في جام المقادر  
وقال الضحاك إذا تمنى إذا تلا قال  
ابن جرير هذا القول أشبه بتأويل  
الكلام وقوله فينسخ الله ما يلقى  
الشيطان حقيقة النسخ لغة  
الازالة والرفع قال علي بن أبي طلحة  
عن ابن عباس أي فيبطل الله  
سجانه وتعالى ما ألقى الشيطان  
وقال الضحاك نسخ جبريل بأمر  
الله ما ألقى الشيطان وأحكم الله  
آياته وقوله والله أعلم أي بما يكون  
من الأمور والحوادث لا تخفى عليه  
خافية حكيم أي في تقديره وخلقه  
وأمره له الحكمة التامة والجهة  
البالغة ولهذا قال يجعل ما يلقى  
الشيطان فتنة للذين في قلوبهم  
مرض أي شك وشكوك وكفر

وعدا من مولى حويطب بن عبد العزى وجبر مولى ابن عامر وكان هؤلاء الثلاثة من اليهود  
وقد مر الكلام على مثل هذا في سورة النحل ثم رد الله سبحانه عليهم فقال (فقد جاؤوا ظلمات  
وزورا) أي فقد قالوا لهاها تلاتا عظيما وكذا باطراها والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها بالمكن  
لا على أنهم ما أمران متغايران حقيقة بل على أن الثاني هو عين الأول حقيقة وإنما الترتيب  
بحسب التغاير الاعتباري وقد لتحقيق ما جاؤا به من الظلم والزور واتصبا ظلماتا  
فإن جاء قد تستعمل استعمال أي وتعدى تعديته وقال الزجاج الأصل جاؤا بظلم وقيل  
على الحال وإنما كان ذلك منهم ظلماتا لأنهم نسبوا القبيح إلى من هو مبرأ منه فقد وضعوا  
الشيء في غير موضعه وهذا هو الظلم وقيل هو جعل الكلام المجزأ كاختلاف متلفعات من  
اليهود وأما كون ذلك منهم زورا فظاهر لأنهم قد كذبوا في هذه المقالة ثم ذكر الشبهة الثانية  
فقال (وقالوا أساطير الأولى) أي أحاديثهم وما سطوروه من الأخبار مثل خبر رستم  
واسفنديار قال الزجاج واحد الأساطير أسطورة مثل أحاديث وأحدوثة وقال غيره جمع  
أساطير مثل أقاويل وأقوال (اكتبها) أي استكتبها أو كتبها لنفسه أو المعنى جمعها من  
الكتب وهو الجمع لأم الكتاب بالقلم والأول أولى ومحل اكتبها نصب على الحال أو الرفع  
على أنه خبر ثان وقرئ اكتبها مبنيا للمفعول والمعنى اكتبها له كاتب لأنه كان أميا  
لا يكتب ولا يقرأ (فهى تلى عليه) أي تلى عليه تلك الأساطير بعدما كتبها ليحفظها من  
أفواه من يملها عابسه من ذلك المكتوب لئلا يكون أميا لا يقدر على أن يقرأها من ذلك  
المكتوب بنفسه أو المعنى أراد اكتبها فهي تلى عليه لأنه يقال أملت عليه فهو يكتب  
(بكرة وأصيل) أي غدوة وعشيا كأنهم قالوا إن هؤلاء يعلمون محمد صلى الله عليه وآله  
وسلم طرفي النهار وقيل معنى بكرة وأصيل دائما في جميع الأوقات فأجاب الله سبحانه عن  
هذه الشبهة بقوله (قل أنزل الذي يعلم السرفى السموات والأرض) أي ليس ذلك مما  
يفترى ويفعل بأعانة قوم وكاتب آخرين من الأحاديث الملفقة وأخبار الأولين بل هو أمر  
سأوى أنزل الذي يعلم كل شيء لا يغيب عنه شيء من الأشياء فلهذا عجزتم عن معارضته ولم  
تأبوا بسورة مثله وخص السر للاشارة إلى انطواء ما أنزل سبحانه على أسرار بديعة لا يبلغ  
إليه عقول البشر والسر الغيب أي يعلم الغيب الكائن فيهم ما (أنه كان غفورا رحيمًا)  
تعليل لتأخير العقوبة أي أنه لكم وإن كنتم مستحقين لتجيب العقوبة بما تفعولونه من  
الكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والظلم له فإنه لا يعجل عليكم بذلك لأنه كثير  
المغفرة والرحمة ثم لما فرغ سبحانه من ذكر ما طعنوا به على القرآن ذكر ما طعنوا به على  
الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال (وقالوا مال هذا الرسول) في الإشارة هنا  
تصغير لئلا أن المشار إليه هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو رسول الله لا استهزاء  
وسخرية وحاصل ما ذكرهنا ستة قبائح والأخيرة هي قوله لا رجلا مسحورا وقد رد الله  
عليهم هذه الستة أجمالا في البعض وتفصيلا في البعض والمعنى أي شيء وأي سبب حصل  
لهذا الذي يدعي الرسالة حال كونه (يا كل الطعام) كأننا كاه (ويعشى في الأسواق)  
ويتردد فيها الطلب المعاش كما تردد زعموا أنه كان يجب أن يكون الرسول ملكا مستغنيا



عن الطعام والكسب والاستفهام لا انكار وهو يرجع الى السبب مع تحقق المسبب وهو  
الاكل والمشى ولكنه استبعد تحقق ذلك لا تنفاسه عندهم ثم كبروا استهزاء والمعنى انه  
ان صح ما يدعيه من النبوة فبالله يخالف حاله حالاً (لولا) للخصيصة هذا ما استظهره  
ابن هشام بعد نقله عن الهروي انه لا استفهام أى هلا (أنزل اليه ملك فيكون معه  
نذيراً) طلبوا أن يكون النبي مصحوباً بملك يعضده ويساعده تنزلوا عن اقتراح كون الرسول  
ملكاً مستغنياً عن الكل والكسب الى اقتراح أن يكون معه ملك يصدقه وبشهادة  
بالرسالة (أو يلقى اليه كنز) تنزلوا من مرتبة نزول الملك معه الى اقتراح أن يكون معه  
كنز يلقى اليه من السماء ليستغنى به عن طلب الرزق (أو تكون له جنة يأكل منها) قرأ  
الجمهور بالفوقية وقرئ بالتحسية لان تأنيث الجنة غير حقيقي وقرئ تأكل بالنون أى بستان  
تأكل نحن من ثماره وبالتحسية أى يأكل هو وحده منه ليكون له بذلك منزلة عليا حيث  
يكون أكله من جنته قال النحاس والقراءتان حسنتان وان كانت القراءة بالياء أبين لانه  
قد تقدم ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحده فعود الضمير اليه أبين عن ابن عباس  
قال ان عتبة بن ربيعة وأبى سفيان بن حرب والنضر بن الحارث وأبى البختري والاسود بن عبد  
المطلب وزمعة بن الاسود والوليد بن المغيرة وأبى جهل بن هشام وعبد الله بن أبي أمية وأميرة  
ابن خلف والعاص بن وائل ومنبه بن الحجاج اجتمعوا فقال بعضهم لبعض ابعثوا الى محمد  
وكلوه وخصموه حتى تعذروا منه فبعثوا اليه ان اشرف قومه قد اجتمعوا اليكم فكمول  
قال فجاءهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا يا محمد انابعثنا اليك لتعذرنا فان  
كنت انا جئت بهم هذا الحديث تطلب به ما لا جعنا لك من أموالنا وان كنت تطلب به  
الشرف فنحن نسودك وان كنت تريد به ملكاً ملكاً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم ما بي مما تقولون ما جئتمكم بما جئتمكم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك  
عليكم وليكن الله بعثني اليكم رسولا وأنزل علي كتاباً وأمرني أن أكون لكم بشيراً ونذيراً  
فبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم فان قبلوا مني ما جئتمكم به فهو حظكم في الدنيا  
والآخرة وان تردوه علي أصبر ولا أمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم قالوا يا محمد فان كنت  
غير قابل مناشياً مما عرضنا عليك أو قالوا فاذام تفعل هذا فسل لنفسك ورسول ربك أن  
يبعث معك ملكاً يصعدك بما تقول ويراجعنا عنك وسله أن يجعل لك جناحاً وقصوراً من  
ذهب وفضة يغنيك عما نراك تتبعي فانك تقوم بالاسواق وتلثمس المعاش كما تلثمسه حتى  
نعرف فضلك ومنزلتك من ربك ان كنت رسولا كما تزعم فقال لهم رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم ما أنا بفاعل ما أنا بالذي يسأل ربه هذا وما بعثت اليكم به ذاك وليكن الله  
يعني بشيراً ونذيراً فانزل الله في ذلك هذه الآية أخرجه ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر  
(وقال الظالمون) المراد بهم هنا هم القائلون بالمقالات الاولى وانما وضع الظاهر موضع  
المصمر مع الوصف بالظلم للتسجيل عليهم به (ان تتبعون الارجال مسحوراً) أى مخدوعاً  
مغلوباً على عقله بالسحر وقيل ذاهباً وهو الرثة أى بشره الرثة لملك كافراً بالسحر هنا  
لازمه وهو اختلال العقل وقد تقدم بيان مثل هذا في سبحان (أنظر كيف) استعظام

وتفسيق كل مشركين حين فرحوا  
بذلك واعتقدوا انه صحيح من عند  
الله وانما كان من الشيطان قال  
ابن جرير الذين في قلوبهم مرض  
هم المنافقون والقاسية قلوبهم هم  
المشركون وقال مقاتل بن حيان  
هم اليهود وان الظالمين لقي شقاق  
بعد أى في ضلال ومخالفة أو عناد  
بعد أى من الحق والصواب وليعلم  
الذين أتوا العلم انه الحق من ربك  
فيؤمنوا به أى وليعلم الذين أتوا  
العلم النافع الذين يفرقون بين  
الحق والباطل والمؤمنون بالله  
ورسوله انما أوحينا اليك هو الحق  
من ربك الذي أنزل به علمه وحفظه  
وحرسه ان يختلط به غيره بل هو كتاب  
عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه  
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد  
وقوله فيؤمنوا به أى يصدقوا  
ويتقادوا له وتثبت له قلوبهم أى  
تخضع وتذل له قلوبهم وان الله  
لهادى الذين آمنوا الى صراط  
مستقيم أى في الدنيا والآخرة  
أما في الدنيا فيرشدهم الى  
الحق واتباعه ويوفقهم لمخالفة  
الباطل واجتنابه وفي الآخرة  
يهدىهم الصراط المستقيم الموصل  
الى درجات الجنات ويرزقهم  
عن العذاب الأليم والدركات (ولا  
يزال الذين كفروا في صرير منه حتى  
تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب  
يوم عقيم الملك يومئذ الله يحكم بينهم  
فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في  
جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا  
بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين)



يقول تعالى مخبرا عن الكفار أنهم لا يزالون في صرية أي في شك وريب من هذا القرآن قاله ابن جريج واختاره ابن جرير وقال سعيد بن جبيرة وابن زيد منه أي مما ألقى الشيطان حتى تأتيتهم الساعة بغتة قال مجاهد خفاة وقال قتادة بغتة بغت القوم أمر الله وما أخذ الله توماقط الا عند سكونهم وغرتهم ونعمتهم فلا تغتروا بالله انه لا يفتر بالله الا القوم الفاسقون وقوله أو يأتيتهم عذاب يوم عقيم قال مجاهد قال أي بن كعب هو يوم بدر وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد ابن جبيرة وقتادة وغير واحد واختاره ابن جرير قال عكرمة ومجاهد في رواية عنهما هو يوم القيامة لا ليل له وكذا قال الضحاك والحسن البصري وهذا القول هو الصحيح وان كان يوم بدر من جملة ما وعدوا بذلك هذا هو المراد ولهذا قال الملك يومئذ الله يحكم بينهم كقوله مالك يوم الدين وقوله الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما على الكافرين عسيرا فالذين آمنوا وعملوا الصالحات أي آمنوا بقلوبهم وصدقوا بالله ورسوله وعملوا بما يقتضي ما علموا ووافق قلوبهم وأقوالهم وأعمالهم في جنات النعيم أي لهم النعيم المقيم الذي لا يحول ولا يزول ولا يبسد والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أي كفرت قلوبهم بالحق وبمحمد وكتبوا به وخالفوا الرسل واستكبروا عن اتباعهم فأولئك لهم عذاب مهين أي مقابلة

للباطيل التي اجتروا على التفويها وتجب منها أي انظر كيف (ضربوا لك الامثال) وقالوا في حقك تلك الاقاويل العجيبة الخارجة عن العقول الجارية بحجج الامثال واختاروا لك تلك الصفات والاحوال الشاذة البعيدة من الوقوع ليتوصلوا بها الى تكذيبك والامثال هي الاقوال النادرة والاقتراحات الغريبة وهي ما ذكره ههنا من المفترى والمملى عليه والمسحور (فضلوا) عن الصواب فلا يجسدون طريقا اليه ولا وصلوا الى شيء منه بل جاؤا بهذه المقالات الزائفة التي لا تصدر عن أدنى العقلاء وأقلهم تمييزا وهذا قال (فلا يستطيعون سبيلا) يعني لا يجدون الى القدرح في نبوة هذا النبي طريقا من الطرق (تبارك) أي تكاثرت خيرة (الذي ان شاء جعل لك) في الدنيا ومجلا (خير من ذلك) الذي اقترحوه من الكثر والبستان ثم فسر الخير فقال (جنات تجري من تحتها الانهار) أي في الدنيا لانه تعالى شاء ان يعطيه اياها في الآخرة (ويجعل لك قصورا) قد تقر في عالم الاعراب ان الشرط اذا كان ماضيا جاز في جوابه الجزم والرفع فجعل ههنا في محل جزم ورفع فيجوز فيه ما عطف عليه ان يجزم كما قرأ الجمهور وان يرفع كما قرأ ابن كثير والقصر البيت من الحجارة لان الساكن به مقصور عن ان يوصل اليه وقيل هو بيت الطين ويوت الضوف والشعر عن خيثة قال قيل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ان شئت أعطيناك من خزائن الارض ومفاتيحها ما لم يعط نبي قبلك ولا نعطيها أحدا بعدك ولا ينقصك ذلك مما لك عند الله شيئا وان شئت جعلتها لك في الآخرة فقال اجعوهالي في الآخرة فأمر الله سبحانه هذه الآية أخرجه القرطبي وابن شعبة وابن جرير وغيرهم ثم أضرب الله سبحانه عن توابعهم بما حكاه عنهم من الكلام الذي لا يصدر عن العقلاء فقال (بل كذبوا بالساعة) أي بل أتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة فلهذا لا ينتفعون بالدلائل ولا يتأملون فيها ثم ذكر سبحانه ما أعد لمن كذب بالساعة فقال (وأعدنا) أي والحال اننا أعدنا وهيا لنا وخلقنا (لمن كذب بالساعة سعيرا) قال أبو مسلم أي جعلناهم عسيرا ومعدا لهم انتهى والسعير هي النار المتسعة المستعرة والنار موجودة اليوم لهذه الآية كما أن الجنة كذلك لقوله تعالى أعدت للمتقين ووضع الساعة موضع ضميرها للمبالغة في التشنيع واعداد السعير لهم وان لم يكن لخصوص تكذيبهم بالساعة بل لاي تكذيب بشيء من الشريعة لكن الساعة لما كانت هي العلة القريبة لدخولهم السعير اقتصر على ترتيب الاعداد على التكذيب بها (إذا رأتهم) قيل معناها اذا ظهرت لهم فكانت بمرأى الساطر في البعد وقيل المعنى اذا رأتهم خزنتها وقيل ان الرؤية هنا حقيقة وكذلك التغيط والزفير ولا مانع من أن يجعلها الله سبحانه مدركة هذا الادراك وهو الارح ومعنى (من مكان بعيد) انها رأيتهم وهي بعيدة عنهم قيل بينها وبينهم مسيرة خمسمائة عام وقيل عام وعن ابن عباس قال من مسيرة مائة عام وذلك اذا أتى بجهم تقاديب سبعين ألف زمام يشد بكل زمام سبعون ألف ملك لو تركت لآتت على كل بر وفاجر فتري ترقرقررة لا تبقى قطرة من دمع الابدت ثم تفر الثانية فتقطع القلوب من أمانها وتبلغ القلوب الخناجر وعن رجل من الصحابة قال قال النبي صلى الله



عليه وآله وسلم من يقل على ما لم أقل أو ادعي إلى غير والديه أو اتى إلى غير مواليه فليتبوأ  
بين عيني جهنم مقعدا قبل يارسول الله وهل لها من عيين قال نعم أما سمعتم الله يقول إذا  
راهم من مكان بعيد أخرجه عبدين حميد وابن جرير من طريق خالد بن دريك ونحوه عند  
رزين في كتابه وصححه ابن العربي في قبسه وله لفظ بعناه وأخرج الترمذي من حديث أبي  
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخرج عنق من النار يوم القيامة له  
عيناان يصيران واذنان يسمعان ولسان ينطق يقول انى وكلت بثلاث بكل جبار عنيد  
وبكل من دعا مع الله الها آخر وبالصورين وفي الباب عن أبي سعيد قال أبو عيسى هذا  
حديث حسن غريب صحيح (سمعوا الها تغيطا) أي غليا نا كالتغيطان اذا غلى صدره  
من الغضب يعنى ان لها صوتا يدل على التغيط على الكفار أو غليا نا صوتا يشبه صوت  
المقنط (وزفيرا) هو الصوت أي سمعوا الها صوتا يشبه صوت المتغيط وقال قطرب أراد  
علموا الها تغيطا وسمعوا الها زفيرا وقبل المعنى فيها تغيطا وزفيرا الله عذبين كما قال لهم فيها زفير  
وشهيق وفي اللام متقاربان بان تقول هـ ذالته وفي الله (واذا ألقيوا منها) أي طرحوا  
(مكنا ضيقا) وصف المكان بالضيق للدلالة على زيادة الشدة وتناهي البلاء عليهم وعن  
يحيى بن أسيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما سئل عن هذه الآية قال والذي  
نفسى بيده انهم لم يستكروا في النار كما يستكروا في الدنيا وعن ابن عباس انه  
يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرح (مقرنين) أي حال كونهم قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم  
بالجوامع مصفدين بالحديد وقيل مكتفين وقيل قرنوا مع الشياطين أي قرن كل واحد منهم  
إلى شيطانه وقد تقدم الكلام على مثل هذا في سورة ابراهيم (دعوا هنالك) أي في ذلك  
المكان الضيق (ثبورا) أي هلاكا كما قال الزجاج وقال ابن عباس ثبورا أي وبلا وقيل  
ثبورا ثبورا وقيل مفعول له والمعنى انهم يتمنون هلاك الهلاك وينادونه لما حل بهم من  
البلاء ويقولون يا ثبورا أي احضر فهذا أو انك لم تكنهم لا يهلكون وأجيب عليهم بقوله  
(لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا) والقائل لهم هم الملائكة خزنة جهنم أي اتركوا دعاء  
ثبورا واحدا (وادعوا ثبورا كثيرا) والثبور مصدر يقع على القليل والكثير فلهذا لم  
يجمع ومثله ضربته ضربا كثيرا وقعد قعدا طويلا فالكثرة هنا هي بحسب كثرة الدعاء  
المتعلق به لا بحسب كثرة في نفسه فانه شيء واحد والمعنى لا تدعوا على أنفسكم بالثبور  
دعوا واحدا ودعوه أدعية كثيرة فان ما أنتم فيه من العذاب أشد من ذلك اطول مدته  
وعدم تناهيه وقيل هذا تمثيل وتصوير لحالهم بحال من يقال له ذلك من غير أن يكون  
هنالك قول وهو خلاف طاهر القرآن وقيل ان المعنى انكم وقعتم فيما ليس بثبوركم فيه  
واحدا بل هو ثبور كثير لان العذاب أنواع كثيرة كل نوع منها ثبور لشدة أولاه يتجدد  
لقوله تعالى كلما نصبت لجودهم بدلناهم لجودا غير هاليدقوا العذاب أولاه ينقطع فهو  
في كل وقت ثبور والاولى ان المراد بهذا الجواب عليهم الدلالة على خلود عذابهم واقنطاطهم  
عن حصول ما يتمنونه من الهلاك المنجى لهم ما هم فيه أخرج أحمد والبخاري والبيهقي  
وغيرهم قال السيوطي بسند صحيح عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

استبكارهم وابائهم عن الحق كقوله  
تعالى ان الذين يستكبرون عن  
عبادتي سيدخلون جهنم داخرين  
أي صاغرين (والذين هاجروا في  
سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم  
الله رزقا حسنا وان الله لهو خير  
الرازقين ليدخلهم مدخلا يرضونه  
وان الله لعليم حكيم ذلك ومن عاقب  
بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرته  
الله ان الله لعفو عفوور) يخبر تعالى  
عن خراج مهاجرا في سبيل الله  
ابتغاء مرضاته وطبعا لما عنده وترك  
الوطن والاهلين والخلان وفارق  
بلاده في الله ورسوله ونصرة لدين  
الله ثم قتلوا أي في الجهاد أو ماتوا  
أي خفف أنفسهم من غير قتال على  
فرشهم فقد حصلوا على الأجر  
الجزيل والثناء الجليل كما قال تعالى  
ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله  
ورسوله ثم يدره الموت فقد وقع  
أجره على الله وقوله ليرزقهم الله  
رزقا حسنا أي ليجري عليهم  
من فضله ورزقه من الجنة ما تقر به  
أعينهم وان الله لهو خير الرازقين  
ليدخلهم مدخلا يرضونه أي  
الجنة كما قال تعالى فاما ان كان من  
المترين فروح وريحان وجنة نعيم  
فاخبرانه يحصل له الراحة والرزق  
وجنة النعيم كما قال ههنا ليرزقهم  
الله رزقا حسنا ثم قال ليدخلهم  
مدخلا يرضونه وان الله لعليم حكيم  
عن مهاجروا يجاهدون في سبيله وبعث  
يستحق ذلك حكيم أي يحكم ويصفح  
ويغفر لهم الذنوب ويكفرها عنهم  
فجرتهم اليه ونزولهم عليه فأما



من قتل في سبيل الله من مهاجر أو غير  
 مهاجر فإنه حتى عند ربه يرزق كما قال  
 تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في  
 سبيل الله أمواتا بل أحياء عند  
 ربهم يرزقون والاحاديث في هذا  
 كثيرة كما تقدم وأما من توفي في سبيل  
 الله من مهاجر أو غير مهاجر فقد  
 تضمنت هذه الآية الكريمة مع  
 الاحاديث الصحيحة أجر الرزق  
 عليه وعظيم احسان الله اليه  
 قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا  
 المسيب بن واضح حدثنا ابن  
 المبارك عن عبد الرحمن بن شريح  
 عن ابن الحرث يعني عبد الكريم  
 عن ابن عقبة يعني أبي عبيدة بن  
 عقبة قال قال شريح بن السمط  
 طال رباطنا واقامتنا على حصن  
 بأرض الروم فربى سلمان يعني  
 الفارسي رضي الله عنه فقال اني  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول من مات من ابطأ أجرى الله  
 عليه مثل ذلك الاجر وأجرى  
 عليه الرزق وأمن من الثمانين  
 واقراً وان شتم والذين هاجروا في  
 سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم  
 الله رزقا حسنا وان الله له خير  
 الرازقين ليدخلهم من مدخل لا  
 يرصونه وان الله لهليم حلیم وقال  
 أيضا حدثنا أبو زرعة حدثنا زيد بن  
 بشر أخبرني حماد انه سمع أبا قبيل  
 وربيعة بن سيف المغافري يقولان  
 كتاب رودس ومعنا فضالة ابن عبيد  
 الانصاري صاحب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فترجنا زتين احدهما

ان أول ما يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على حاجبيه ويحكمهم امن خلفه ودرية  
 من بعده وهو ينادي يا ثوراء ويقولون يا ثوراء هم حتى يقف على الناس فيقول يا ثوراء  
 ويقولون يا ثوراء هم فيقال لهم لا تدعوا اليوم ثورا واحدا وادعوا ثورا كثيرا ثم يوجههم  
 الله سبحانه وتعالى بالغ على لسان رسوله فقال (قل أذلك) أي السعير المتصفة بتلك الصفات  
 العظيمة (خير أم جنة الخلد) وفي اضافة الجنة الى الخلد اشعار بدوام نعمها وعدم انقطاعه  
 والمجنى بلفظ خير هنا مع انه لا خير في النار أصلا لان العرب قد تقول ذلك ومنه ما حكاه  
 سيوطي عنهم انهم يقولون السعادة أحب اليك أم الشقاوة وقد علم ان السعادة أحب اليه  
 وقيل ليس هذا من باب التفضيل وانما هو كقولك عند خبير قال الخامس وهذا قول  
 حسن (التي وعد) أي وعدها (المتقون) قال راجع الى الموصول محذوف ثم قال سبحانه  
 (كانت) أي تلك الجنة (لهم) أي للمتقين (جزاء) على اعمالهم (ومصيرا) يصيرون اليه  
 وهذا في علم الله وفي الروح المحفوظ قبل خلقهم بأزمنة متطاولة أو قال ذلك لان ما وعد الله  
 به فهو في تحققه كأنه قد كان (لهم فيها) أي في الجنة (ما يشاؤون) أي ما يشاؤونه من النعم  
 وضروب الملائكة كما في قوله ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم ولعله تقصر همهم كل طائفة على  
 ما يليق برتبها لان الطاهر ان الناقص لا يدرك شيئا مما هو لكامل بالتشبه وفيه تنبيه على  
 ان كل المرادات لا تحصل الا في الجنة قال الشهاب وانه تعالى لا يلقى في خواطرهم ان ينالوا  
 رتبة من هو أشرف منهم ولا يفتنوا الى حال غيرهم (خالدين) أي في نعيم الجنة ومن  
 تمام النعيم ان يكون دائما اذ لو انقطع لكان مشوبا بضرب من الغم وقد تقدم تحقيق معنى  
 الخلود (كان) أي ما يشاؤونه وقيل كان الخلود وقيل الوعد المدلول عليه بقوله وعد  
 المتقون (على ربك وعدا مسؤولا) أي الوعد الحقيقي بان يسئل ويطلب كما في قوله ربنا  
 وآتنا ما وعدتنا على رسالك وقيل ان الملائكة تسأل لهم الجنة كقوله وأدخلهم جنات  
 عدن التي وعدتهم وقيل المراد به الوعد الواجب وان لم يسئل وقال ابن عباس يقول تعالى  
 سلوا الذي وعدكم تنجزوه (ويوم يحشرهم) أي اذكروا وتعليق التذكير باليوم مع ان  
 المقصود ذكر ما فيه للمبالغة والتأكيد كما مر مرارا (وما يعبدون من دون الله) غلب غير  
 العقلاء من الاصنام والاثوان ونحوها على العقلاء من الملائكة والجن والمسيح فنبهها  
 على انها جميعا مشتركة في كونها غير صالحة لكونها آلهة أولان من يعبدون من لا يعقل أكثر  
 من يعبدون يعقل منهم فغلبت اعتبارا بكثر من يعبدوها وقال مجاهد وابن جريج المراد  
 الملائكة والانس والجن والمسيح وعزير بدليل خطابهم وجوابهم فيما بعد وقال الضحاك  
 وعكرمة والسكبي المراد الاصنام خاصة وانها وان كانت لا تسمع ولا تتكلم فان الله سبحانه  
 يجعلها يوم القيامة سامعة باطمة وقيل عام وما يتناول العقلاء وغيرهم لانه أريد به الوصف  
 كأنه قيل ومعبوديهم (فيقول) الله تعالى اثباتا للعبادة على العابدين وتقريرا بعبادتهم  
 (أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء) الاستفهام للتوبيخ والتقريع والمعنى ان كان ضلالا لهم  
 بسببكم ويدعونكم اليهم الى عبادتكم (أم هم ضلوا السبيل) أي طريق الحق بأنفسهم  
 لعدم التفكير فيما يستدل به على الحق والتسدير فيما توصل به الى الصواب (قالوا) أي



قتيل والاخرى متوفى فقال الناس  
على القتيل فقال فضالة ما لي ارى  
الناس مألوا مع هذا وثرى كوا  
هذا فقالوا هـذا القتيل في سبيل  
الله فقال والله ما اناى من اى  
حقرتهم ما بعثت انا عوا كتاب  
الله والذين هاجر وافي سبيل الله  
ثم قتلوا او ما قوا حتى بلغ آخر الآيات  
وقال ايضا حدثنا ابي حنيفة  
عبد بن سليمان ان ابا نانا بن المبارك  
ابن انا بن لهيعة حدثنا سلامان  
ابن عامر الشيباني ان عبد الرحمن  
ابن حنيفة الخولاني حدثه انه  
حضر فضالة بن عبيد في البحر مع  
جنازة من احدثهما اصاب بجنون  
والاخر توفي بغثاس فضالة بن  
عبيد عند قبر المتوفى فقبل له تركت  
الشهيد فلم تجاس عنده فقال  
ما اناى من اى حقرتهم ما بعثت ان  
الله يقول والذين هاجر وافي سبيل  
الله ثم قتلوا او ما قوا البرزقهم الله  
رزقا حسنا الآيتين فابتغى أيها  
العبد اذا دخلت مدخلا ترضاه  
ورزقت رزقا حسنا والله ما اناى  
من اى حقرتهم ما بعثت ورواه ابن  
جرير عن يونس عن عبد الاعلى  
عن وهب اخبرني عبد الرحمن بن  
شريح وسلامان بن عامر قال كان  
فضالة بن رونس اميرا على الارباع  
فخرج بجنازة رجلين احدثهما  
قتيل والاخر متوفى فذكروا  
ما تقدم وقوله ذلك ومن عاقب  
بمثل ما عوقب به الآية ذكروا قتال  
ابن حيان وابن جرير انهما اختلفا في  
سرية من الصحابة لقوا رجعا من  
المشركين في مظهر محرم فقاتلهم

المعبودين من مشركي العرب سوال بقدر محقق (جوابك) انهم لم يبق لهم  
لكنهم لم يبق لهم الا نبيهم معصومين او جادات لا تعقل اى تنزيهاك (ما كان ينبغي)  
وقرى ينبغي من قبل الله قول قال ابن خالويه زعم سيبويه انه لغة اى ماصح ولا استقام (لنا  
ان نتخذ من دونك) اى متجاوزين اياك (من اولياء) فنعبدهم فكيف ندعو عبادك  
الى عبادتنا نحن مع كوننا لا نعبد غيرك والولى يطلق على التابع كما يطلق على المتبوع هذا  
معنى الآية على قراءة الجمهور نتخذ من قبل الله لئلا نعبد غيرك والمعنى ان نتخذنا  
المشركون اولياء من دونك وقال ابو عبيدة لا تجوز هذه القراءة بوجه قال ابو عمرو بن العلاء  
وعيسى بن عمر لانه سبحانه ذكر من مرتين ولو كانت صحيحة لقال ان نتخذ من دونك اولياء  
اى لحذف من الثانية وقبل اى انما ازائدة ثم حكى عنهم سبحانه بانهم بعد هذا الجواب ذكروا  
سبب ترك المشركين للايمان فقال (ولكن متعتهم واتباهم حتى نسوا الذكر) وفي هذا ما يدل  
على انهم هم الذين ضلوا السبيل ولم يضلهم غيرهم والمعنى ما ضلناهم ولكنك يارب متعتهم  
ومتعت اباؤهم بالنعم ووسعت عليهم الرزق واطلت لهم العسر حتى غفلوا عن ذكرك ونسوا  
موعظتك والتدبر لكتابك والنظر في عجائب صنعك وغرائب مخلوقاتك وجعلوا ذلك ذريعة  
الى ضلالهم عكس القضية وقيل المراد بنسيان الذكر ههنا هو ترك الشكر (وكانوا)  
هؤلاء الذين اشرى كواكب وعبدوا غيرك في قضائك الازلى (قوما بورا) اى هلكى قاله ابن  
عباس مأخوذ من البوار وهو الهلاك يقال رجل بائس وقوم بور يستوى فيه الواحد والجماعة  
لانه مصدر يطلق على القليل والكثير اوجع بائس وقيل البوار الفساد يقال بارت بضاعته اى  
فسدت وامر بائس اى فاسد وهى لغة الازد وقيل المعنى الاخير فيهم مأخوذ من بوار الارض  
وهو تعطيلها من الزرع فلا يكون فيها خير وقيل ان البوار الكساد ومنه بارت السلعة اذا  
كسدت وهذا كله يرجع الى معنى الهلاك والفساد ثم يقال للكفار بطريق الخطاب  
عدولا عن الغيبة (فقد كذبوكم) وفي الكلام حذف والتقدير فقال الله عند تبرى المعبودين  
مخاطبا للمشركين العايدين لغيب الله فقد كذبكم المعبودون وقرئ مخفنا اى كذبوكم في  
قولهم (بما تقولون) اى فى قولكم انهم آلهة وهذه المفاجأة بالاحتجاج والالزام حسنة  
رائعة وخاصة اذا انضم اليها الالتفات وحذف القول وتطيرها يا اهل الكتاب قد جاءكم  
رسولنا بين لكم على فترة من الرسل الى قوله فقد جاءكم بشير ونذير وقول القائل  
قالوا اخر اسان اقصى ما اراد بنا \* ثم القبول فقد جئنا من اسانا  
وقال ابن زيد المعنى فقد كذبوكم اى المؤمنون هؤلاء الكفار بما جاء به محمد صلى الله عليه  
والله وسلم وعلى هذا معنى بما تقولون بما تقولونه من الحق وقرئ فقد كذبوكم مخفنا وبما  
يقولون بالتحية اى كذبوكم فى قولهم (فما استطيعون) اى الكفار (صرفا) اى دفعنا  
للعذاب عنكم بوجه من الوجوه وقيل حيلة (ولا انصرا) اى نصركم وقرئ بالتحية فالمعنى  
فما استطيع آلهم ان يصرفوا عنكم العذاب او ينصروكم وقيل المعنى فما استطيع  
هؤلاء الكفار لما كذبهم المعبودون صرفا للهذاب الذى عذبهم الله به ولا نصر من الله  
وقال ابو عبيد المعنى فما استطيعون لكم صرفا عن الحق الذى هذا كم الله اليه ولا نصرا



المسلمون ثلاثاً ما نزل بهم من العذاب بتكذيبهم إياكم (ومن يظلم مثقالاً منكم مثقالاً كبيراً) وعيد لكل ظالم ويدخل تحتهم الدين فيهم السياق دخولاً أولاً والعذاب الكبير عذاب النار وفسر بالخلافة فيها وهو يدق بالمسرك دون القناسق الأعلى قول المعتزلة والخوارج وقرئ بذقه بالتحية وهذه الآية وأمنها لهامة بعدة التوبة وعن الحسن قال اظلم هو الشريك وقال ابن جرير يظلم بشره ثم رجع سبحانه إلى خطاب رسوله موضحاً البطلان ما تقدم من قوله يا كل الطعام ويمشي في الأسواق فقال (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) قال الزجاج الجملة الواقعة بعد الاضافة موصوفة محذوفة والمعنى ما أرسلنا قبلك أحدا منهم الا آكلين وماشين فأنت مثلهما في ذلك وقد قيل لهم مثل ما قيل لك وقال القراء لا محله من الأعراب انما هي صلة لموصول محذوف والتقدير الا من انهم كافي قوله الا واردة أي الامن يردّها وبه قال الكسائي وقال الزجاج هذا خطأ لان من الموصولة لا يجوز حذفها وقال ابن التبراري التقدير الا وانهم وقرئ انهم بكسر الهمزة لوجود اللام في خبرها وهو مجمع عليه عند النحاة وقال المبرد يجوز فيه الفتح قال النحاس وأحسبه وهما وقرئ يمشون مخففاً ومشقلاً قال قتادة يقول ان الرسل قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا بهذه المنزلة يأكلون ويمشون (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) هذا الخطاب عام للناس وفيه تسلية له صلى الله عليه وآله وسلم أيضاً فإنه أشرف الاشراف وقد ابتلى باخس الاخساء وقد جعل سبحانه بعض عبده فتنة لبعض فالصحيح فتنة للمريض والغنى فتنة للفقير وقيل المراد ببعض الاول كفار الامم وبالبعض الثاني الرسل ومعنى الفتنة الابتلاء والمحنة والاول أولى فان البعض من الناس ممكن بالبعض مبتلى به فالمرضى يقول لم أجعل كالصحيح وكذا صاحب كل آفة والصحيح مبتلى بالمرضى فلا يضجر منه ولا يحقره والغنى مبتلى بالفقير وبأسببه والفقير مبتلى بالغنى بحسده ونحوه ذام له وقيل المراد بالآية أنه كان اذا أراد الشرف أن يسلم ورأى الوضيع قد أسلم قبله أنف وقال لا أسلم بعده فيكون له على السابقة والفضل فيقيم على كفره فذلك افتتان بعضهم ببعض واختار هذا القراء والزجاج ولا وجه لقصر الآية على هذا فان هؤلاء ان كانوا سبب الترويض فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقال الحسن في الآية يقول الفقير لو شاء الله لجعلني غنياً مثل فلان ويقول السقيم لو شاء الله لجعلني صحيحاً مثل فلان ويقول الاعمي لو شاء الله لجعلني بصيراً مثل فلان وعن أبي الدرداء أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان وبعضكم لبعض فتنة وهو قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أسنده النعالي ثم قال سبحانه بعد الاخبار بجعل البعض فتنة للبعض (أتصبرون) هذا الاستفهام للتقرير والتقدير أتصبرون على ما ترون من هذه الحالة الشديدة والابتلاء العظيم فتؤجروا أم لا تصبرون فيرداد محكم وعليه جرى الاكثرون وقيل معنى أتصبرون اصبروا مثل قوله فهل أنتم

المسلمون ثلاثاً ما نزل بهم من العذاب بتكذيبهم إياكم (ومن يظلم مثقالاً منكم مثقالاً كبيراً) وعيد لكل ظالم ويدخل تحتهم الدين فيهم السياق دخولاً أولاً والعذاب الكبير عذاب النار وفسر بالخلافة فيها وهو يدق بالمسرك دون القناسق الأعلى قول المعتزلة والخوارج وقرئ بذقه بالتحية وهذه الآية وأمنها لهامة بعدة التوبة وعن الحسن قال اظلم هو الشريك وقال ابن جرير يظلم بشره ثم رجع سبحانه إلى خطاب رسوله موضحاً البطلان ما تقدم من قوله يا كل الطعام ويمشي في الأسواق فقال (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) قال الزجاج الجملة الواقعة بعد الاضافة موصوفة محذوفة والمعنى ما أرسلنا قبلك أحدا منهم الا آكلين وماشين فأنت مثلهما في ذلك وقد قيل لهم مثل ما قيل لك وقال القراء لا محله من الأعراب انما هي صلة لموصول محذوف والتقدير الا من انهم كافي قوله الا واردة أي الامن يردّها وبه قال الكسائي وقال الزجاج هذا خطأ لان من الموصولة لا يجوز حذفها وقال ابن التبراري التقدير الا وانهم وقرئ انهم بكسر الهمزة لوجود اللام في خبرها وهو مجمع عليه عند النحاة وقال المبرد يجوز فيه الفتح قال النحاس وأحسبه وهما وقرئ يمشون مخففاً ومشقلاً قال قتادة يقول ان الرسل قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا بهذه المنزلة يأكلون ويمشون (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) هذا الخطاب عام للناس وفيه تسلية له صلى الله عليه وآله وسلم أيضاً فإنه أشرف الاشراف وقد ابتلى باخس الاخساء وقد جعل سبحانه بعض عبده فتنة لبعض فالصحيح فتنة للمريض والغنى فتنة للفقير وقيل المراد ببعض الاول كفار الامم وبالبعض الثاني الرسل ومعنى الفتنة الابتلاء والمحنة والاول أولى فان البعض من الناس ممكن بالبعض مبتلى به فالمرضى يقول لم أجعل كالصحيح وكذا صاحب كل آفة والصحيح مبتلى بالمرضى فلا يضجر منه ولا يحقره والغنى مبتلى بالفقير وبأسببه والفقير مبتلى بالغنى بحسده ونحوه ذام له وقيل المراد بالآية أنه كان اذا أراد الشرف أن يسلم ورأى الوضيع قد أسلم قبله أنف وقال لا أسلم بعده فيكون له على السابقة والفضل فيقيم على كفره فذلك افتتان بعضهم ببعض واختار هذا القراء والزجاج ولا وجه لقصر الآية على هذا فان هؤلاء ان كانوا سبب الترويض فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقال الحسن في الآية يقول الفقير لو شاء الله لجعلني غنياً مثل فلان ويقول السقيم لو شاء الله لجعلني صحيحاً مثل فلان ويقول الاعمي لو شاء الله لجعلني بصيراً مثل فلان وعن أبي الدرداء أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان وبعضكم لبعض فتنة وهو قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أسنده النعالي ثم قال سبحانه بعد الاخبار بجعل البعض فتنة للبعض (أتصبرون) هذا الاستفهام للتقرير والتقدير أتصبرون على ما ترون من هذه الحالة الشديدة والابتلاء العظيم فتؤجروا أم لا تصبرون فيرداد محكم وعليه جرى الاكثرون وقيل معنى أتصبرون اصبروا مثل قوله فهل أنتم



منهم من رأى من رأى الجبارى عن أبى هريرة رضى الله عنهما أن رسول الله قال انظروا  
الى من هو أسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدرا وتعتبه الله  
بكم ثم وعده الله الصابرين بقوله (وكان ربك بصيرا) أى بكل من يصبر ومن لا يصبر  
فيجازى كلامه ما جاء يستحقه (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) هذه المقالة من جملة  
شبههم التى قد حواهم فى النبوة أى وقال المشركون الذين لا يبالون بقاء الله وقيل  
المعنى لا يخافون لقاءهم بالشر وهو لغة هامة وأصل اللقاء الوصول الى الشئ ومنه  
الرؤية فانه الوصول الى المرئ والمراد به الوصول الى جزائه ويمكن أن يراد به الرؤية على  
الاول قال القراء وضع الرجاء موضع الخوف وقيل لا يأملون لقاءنا بالخير لكفرهم  
بالبعث والحل على المعنى الحقيقى أولى فالمعنى لا يأملون لقاء ما وعدنا على الطاعة من  
الثواب ومعهم أن من لا يرجو الثواب لا يخاف العقاب (ولولا) هلا (أرسل علينا  
الملائكة) فيخبروننا أن محمد صلى الله عليه وآله وسلم صادق أو هلا أنزلوا علينا رسالا  
يرسلهم الله (أو ترى ربنا) عيانا فينبينا بأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم رسول ثم أجاب الله  
سبحانه عن شبهتهم هذه فقال (لقد استكبروا فى أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا) أى أنهم ذرأ  
الاستكبار عن الحق والعناد فى قلوبهم كما فى قوله تعالى ان فى صدورهم الاكبر ما هم به بالغيه  
والعتو مجاوزة الحد فى الطغيان والبلوغ الى أقصى غايته قال ابن عباس عتوا أى شدة  
الكفر ووصفه بالكبر ليكون التكلم بماتكاه واياه من هذه المقالة الشنيعة فى غاية الكبر  
والعظم فانهم لم يكتفوا بإرسال البشر حتى طلبوا ارسال الملائكة اليهم بل جازوا ذلك الى  
التخير بينه وبين مخاطبة الله سبحانه ورؤيته فى الدنيا من دون ان يكون بينهم وبينه ترجان  
ولقد بلغ هؤلاء الرذالة بانفسهم مبلغا هيا أحقر وأقل وأرذل من أن تكون من أهله  
أو تعد من المستعدين له وهكذا من جهل قدر نفسه ولم يقف عند حده ومن جهلت  
نفسه قدر رآى غيره منه ما لا يرى (يوم) أى اذ كرىوم (يرون الملائكة) أى ملائكة  
العذاب رؤيته ليست على الوجه الذى طلبوه والصورة التى اقترحوها بل على وجه آخر  
وهو يوم ظهورهم عند الموت أو عند الحشر قال مجاهد يوم القيامة وعن عطية العوفى  
شحوه (لابشرى يومئذ للمجرمين) أى يمنعون البشرى يوم يرون اولادهم بشرى  
فيه فأعلم سبحانه بان الوقت الذى يرون فيه الملائكة وهو وقت الموت او يوم القيامة قد  
حرمهم الله البشرى بخلاف المؤمنين فلمهم البشرى بالجنة قال الزجاج المنجرون فى هذا  
الموضع الذين اجترموا الكفر بالله وهو ظاهر فى موضع مضمر أو عام يتناولهم بعمومه وهم  
الذين اجترموا الذنوب والمراد الكفار لان نطاق الاسماء يتناول اكمل المسميات  
(ويقولون) عند مشاهدتهم للملائكة (حجرا) حراما (محجورا) هذه كلمة كانوا  
يتكلمون بها عند لقاء عدو وهجوم نازلة هائلة يضعونها موضع الاستعانة يقال للرجل  
أتفعل كذا فاقول حجرا محجورا أى حراما عليك التعرض لى والمعنى يطلبون من الله أن  
يمنع المكروه فلا يلحقهم أى نسأله أن يمنع ذلك منا ويحجره حجرا وقيل ان هذا من قول  
الملائكة أى يقولون للكفار حراما محرما أن يدخل أحد منكم الجنة وأن تكون

لهو باطل لا لاهل الجحيم ولا لاهل  
وقوله ان الله هو العلى الكبير  
قال وهو العلى العظيم وقال وهو  
الكبير المتعال فكل شئ تحت  
قهره وسلطانه وعظمته لا اله الا هو  
ولا رب سواه لا اله الا هو العلى العظيم الذى  
لا أعظم منه العلى الذى لا أعلى منه  
الكبير الذى لا أكبر منه تعالى  
وتقدس وتنزه عز وجل عما يقول  
الظالمون المعتدون علوا كبيرا (الم  
تران الله أنزل من السماء ماء فتصبح  
الارض مخضرة ان الله لطيف خبير  
له ما فى السموات وما فى الارض وان  
الله هو الغنى الجيد ألم ان الله سخير  
لكم ما فى الارض والفلق تجري فى  
الجربا أمره ويسكن السماء أن تقع  
على الارض الا بذنه ان الله بالتاس  
لرؤف رحيم وهو الذى أحياكم ثم يميتكم  
ثم يحكمكم ان الانسان لكفور)  
وهذا أيضا من الدلالة على قدرته  
وعظيم سلطانه وان يرسل الرياح فتثير  
سحابا فيمطر على الارض الجزرا الى  
لاتبات فيها وهي هامدة يابسة سوداء  
قلحة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت  
وربت وقوله فتصبح الارض مخضرة  
القاء ههنا لا تعقب وتعقب كل شئ  
بحسبه كما قال تعالى نخلقنا النطفة  
علقة خلة العلقه مضغة الآية وقد  
ثبت فى الصحيحين أن بين كل شيئين  
أربعين يوما ومع هذا هو معقب  
بالقاء وهكذا ههنا قال فتصبح الارض  
مخضرة أى خضراء بعد يابستها  
وطولها وقد ذكر عن بعض أرض  
الحجاز أنهم انصبغ عقب المطر خضراء  
قاله أعلم وقوله ان الله لطيف خبير  
أى علم بما فى أرجاء الارض



وأقطارها وأجزائها من الحب وان  
صغر لا يخفى عليه خافية فيوصل الى  
كل منه قطرة من الماء فينبته به كما  
قال لقمان يا بني انك انك منقال  
حبة من خردل فتسكن في صخرة أو  
في السموات أو في الارض يأت  
بها الله ان الله لطيف خبير وقال  
الا يسجدوا لله الذي يخرج  
الخبث في السموات والارض  
وقال تعالى وما تسقط من ورقة الا  
يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض  
ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين  
وقال ولا يعزب عن ربك من مثقال  
ذرة في الارض ولا في السماء ولا  
أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب  
مبين ولهذا قال أمية بن أبي الصلت  
أوزيد بن عمرو بن قنبل في قصيدته  
وقولاه من ينبت الحب في الثرى  
فيصبح منه البقل بهتزرايا  
ويخرج منه حبة في رؤسه  
ففي ذالك آيات ان كان واعيا  
وقوله له ما في السموات وما في الارض  
أي ملكه جميع الاشياء وهو غني  
عما سواه وكل شيء فقير اليه عبد  
لديه وقوله ألم تر أن الله سخر لكم  
ما في الارض أي من حيوان وجماد  
وزروع وثمار كما قال وسخر لكم  
ما في السموات وما في الارض جميعا  
منه أي من احسانه وفضله وامتنانه  
والغلات تجري في البحر بأمره أي  
بتدبيره وتسييره أي في البحر العجاج  
وتلاطم الامواج تجري الغلات  
بأهلها بريح طيبة ورفق وتودة  
فيحملون فيها ما شاءوا من ثجائر  
وبضائع ومنافع من بلد الى بلد  
وقطر الى قطر ويأتون بها عند أولئك

البشري في اليوم الا لالمؤمنين وقال أبو سعيد الخدري حراما بحر ما أن يستمر كما يستمر  
المتقين وعن الحسن وقتادة قال لا هي كلمة كانت العرب تقولها عند الشدايد وقال مجاهد  
أي عودا معاذ الملائكة تقوله والحجر صدر بمعنى الامتعة والكسر والفتح اعتان  
وقرى بهم ما وقرى بالضم وهو لغة قيس وهو من حجره اذا منعه وقعد كرسبويه في باب  
الماء ادر المنصوبه بافعال متروكة اظهرها هذه الكرامة وجعلها من جعلتها وبه قال السمين  
والبيضاوي والحجر العقل لانه يمنع صاحبه ومجوزا صفة مؤكدة للمعنى كقولهم ذيل  
ذائل وموت مائت (وقد منا الى ما عملوا من عمل) هذا وعيد آخر وذلك أنهم كانوا يعملون  
أعمالا لها صور الخير من صلة الرحم واثائه الملهوف واطعام الطعام وامثالها ولم يمنع من  
الاثابة عليهم الا الكفر الذي هم عليه فثلت حالهم وأعمالهم بحال قوم خالفوا اسلاطنتهم  
واستعصوا عليه فقدم الى مامعهم من المتاع فافسده ولم يترك منه شيئا والا فلا قدوم ههنا  
أو هو من الصفات كالحجي والنزول فيجب الايمان به من غير تاويل ولا تعطيل ولا  
تكليف ولا تشبيه ولا تمثيل كما هو مذهب السلف الصالحاء وهو الحق قال الواحدى  
معنى قدمنا عمدنا وقصدنا يقال قدم فلان الى امر كذا اذا قصد له وعمده وقيل  
هو قدوم الملائكة كما أخبر به عن نفسه تعالى والقصد في حق الله يرجع للمعنى الارادة  
(جعلناه هباء منثورا) أي باطلا لا ثواب له لانهم لم يعملوا لله عز وجل ومنه الحديث  
الصحيح كل عمل ليس عليه أمر نافه ورد والهباء واحد هباءة والجمع هباءة قال النضر بن  
شميل الهباء التراب الذي تطيره الريح كأنه دخان وقال الزجاج هو ما يدخل من الكوة مع  
ضوء الشمس شبه الغبار وكذا قال الخليل والازهرى وقال ابن عرفة الهباء والهبة التراب  
الدقيق وقيل هو ما يسطع من حوافر الدواب عند السير من الغبار وعن علي قال الهباء  
شعاع الشمس الذي يخرج من الكوة وعنه الهباء وهج الغبار يسطع ثم يذهب فلا يبقى منه  
شيء وعن ابن عباس قال الهباء الذي يطير من النار اذا اضطربت يطير منها الشرر فاذا وقع  
لم يكن شيئا وعنه قال هو ما تنسفي الريح وتبثه من التراب وحطام الشجر وعنه هو الماء  
المهراق والمعنى الاول هو الذي ثبت في لغة العرب ونقله العارفون بها والمنشور المفرق  
والمعنى ان الله سبحانه احبط اعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء المنثور لم يكتف سبحانه  
بتشبيه عملهم بالهباء حتى وصفه بأنه منفرق متبدد وبالجملة هو استعارة عن جعله بحيث  
لا يقبل الاجتماع ولا يقع به الانتفاع اذ لا ثواب فيه لعدم شرطه ويجازون عليه في الدنيا  
ثم يزسجانه حال الابرار من حال الفجار فقال (أصحاب الجنة يومئذ) أي يوم القيامة  
(خير مستقرا) أي أفضل منزلا في الجنة من الكافرين في الدنيا (وأحسن مقبلا) أي  
موضع قائله فيها أو هم خير منهم في الآخرة لو فرض أن يكون لهم ذلك أو أفعل للجرد  
الوصف من غير مفاضلة عن ابن عباس قال في الغرف من الجنة قال النحاس والكوفيون  
يجزون العسل أحلى من الخلل قال ابن مسعود لا ينتصف النهار من يوم القيامة حتى يقبل  
أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وقال الازهرى القيلولة عند العرب الاستراحة  
نصف النهار اذا اشتد الحر وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال وأحسن مقبلا والجنة



لا يوم فيها وقال ابن عباس الحساب في ذلك اليوم في أوله وروى أن يوم القيامة يقصر على المؤمنين حتى يكون كما يراد العصر إلى الغروب والآية أشارت إلى أن كلام من أهل الجنة وأهل النار قد قالوا أي استقرأ في وقت القيامة وإن كان استقرار المؤمنين في راحة واستقرار الكافرين في عذاب فيكون الحساب لجميع الخلق قد انقضى في هذا الوقت (و يوم تشقق السماء بالغمام) وصف سبحانه ههنا بعض حوادث يوم القيامة وتشقق التفقح قرئ بتخفيف الشين وأصله تشقق وقرئ شتدا على الإدغام والمعنى أنها تشقق عن الغمام لأن السماء وعن تعاقبان كما تقول رميت بالقوس وعن القوس قال أبو علي القاسمي تشقق السماء عليها غمام كما تقول ركب الأمير سلاحه أي وعليه سلاحه وخرج بشابه أي وعليه شابه روى أن السماء تشقق عن سحاب رقيق أبيض مثل الضباب ولم يكن إلا بني إسرائيل في تبعهم وقيل أن السماء تشقق بالغمام الذي بينها وبين الناس والمعنى أنه يشقق السحاب تشقق السماء وقيل أنها تشقق لنزول الملائكة كما قال سبحانه (ونزل الملائكة تنزيلا) وقيل الباء السببية يعني بسبب طلوع الغمام منها كأنه الذي يشقق به السماء وقيل أي متلبسة بالغمام وقرئ تنزل مخففا من الانزال مضارع أنزل وقرئ نزل مشددا ماضيا مبنيا للمفعول وقرئ مبنيا للفاعل وفاعل الله سبحانه والملائكة منصوبة على المفعولية وقرئ أنزل وقرئ تنزلت الملائكة وتنا كمد هذا الفعل بقوله تنزيلا يدل على أن هذا التنزيل على نزع غريب وخط عيب قال أهل العلم هذا تنزيل رضا ورجة لا تنزيل سخط وعذاب وعن ابن عباس قال في الآية يجمع الله الخلق يوم القيامة في صعيد واحد الجن والأنس والبهائم والسباع والطيور وجميع الخلق فتتشقق السماء الدنيا فينزل أهلها وهم أكثر ممن في الأرض من الجن والأنس وجميع الخلق فيحيطون بالأنس والجن وجميع الخلق فيقول أهل الأرض أفيكم ربنا فيقولون لا ثم تشقق السماء الثانية وذكر مثل ذلك ثم كذلك في كل سماء إلى السماء السابعة وفي كل سماء أكثر من السماء التي قبلها ثم ينزل ربنا في ظلال من الغمام وحوله الكروبيون وهم أكثر من أهل السموات السبع والأنس والجن وجميع الخلق لهم قرون ككعب القنابر وهم تحت العرش لهم زجل بالتسبيح والتلهيل والتقديس لله تعالى ما بين الخصى قدم أحدهم إلى كعبه مسيرة خمسمائة عام ومن ركبته إلى نحره مسيرة خمسمائة عام ومن نحره إلى ثرقوته مسيرة خمسمائة عام وما فوق ذلك مسيرة خمسمائة عام أخرجه الحاكم وابن أبي الدنيا وابن جرير وغيرهم (الملك يومئذ الحق للرحمن) أي الملك الثابت الذي لا يزول ولا يشركه فيه أحد للرحمن يومئذ لأن الملك الذي يزول وينقطع ليس بملك في الحقيقة ولأن السلطان الظاهر والامتياز الكلي العام الثابت صورة ومعنى ظاهرا وباطنا بحيث لا زوال له أصلا لا يكون الله تعالى قال الملك مبتدأ والحق صفته والرحمن خبره ويومئذ متعلق بالملك وفائدة التقييد بالنظر في ان ثبوت الملك المذكور له سبحانه خاصة في هذا اليوم وأما فيما عداه من أيام الدنيا فغيره أيضا ملك في الصورة وإن لم يكن حقيقيا وقيل إن خبر المبتدأ هو الظرف والحق نعت للملك والمعنى الملك الثابت للرحمن خاصة في

الجزء كذا هو ابن عباس  
إلى أولئك مما يختار جون اليه  
ويطلبونه ويريدونه ويمسك السماء  
أن تقع على الأرض إلا بأذنه أي لو شاء  
لأذن للسماء فسقطت على الأرض  
فهالك من فيها ولكن من أطفاه  
ورحمته وقدرته يمسك السماء أن  
تقع على الأرض إلا بأذنه وهذا قال  
إن الله بالناس لرؤوف رحيم أي مع  
ظلمهم كما قال في الآية الأخرى  
وإن ربك لذو مغفرة للناس على  
ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب  
وقوله وهو الذي أحياكم ثم يميتكم  
ثم يحييكم إن الإنسان لَكفور كقوله  
كف تكفرون بالله وكنتم أمواتا  
فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم  
إليه ترجعون وقوله قل الله يحييكم  
ثم يميتكم ثم يجمعكم إلى يوم القيامة لا  
ريب فيه وقوله قالوا ربنا أمتنا اثنتين  
وأحييتنا اثنتين ومعنى الكلام كيف  
تجعلون لله أندادا وتعبدون معه  
غيره وهو المستقل بالخلق والرزق  
والتصرف وهو الذي أحياكم أي  
خلقكم بعد أن لم تكونوا شيئا يذكر  
فأوجدكم ثم يميتكم ثم يحييكم أي  
يوم القيامة إن الإنسان لكفور  
أي جحود (لكل أمة جعلنا منسكا  
هم ناسكوه فلا ينارعتك في الأمر  
وادع إلى ربك إنك لعلى هدى  
مستقيم وإن جادلوك فقل الله أعلم  
بما تعملون الله يحكم بينكم يوم  
القيامة فيما كنتم فيه تختلفون)  
يخبر تعالى أنه جعل لكل قوم منسكا  
قال ابن جرير يعني لكل أمة نبي  
منسكا قال وأصل المنسك في كلام  
العرب هو الموضع الذي يعتاده



الاصلك وتورد اليه بالسر  
 ثم قال ولهذا سميت جنابك  
 السج بلك لترداد الناس اليها  
 وكوفهم علم ان كان كما قال من  
 ان المراد لكل آفة تبي جعلنا منسكا  
 فيكون المراد بقوله فلا تازعنك  
 في الامر أي هؤلاء المشركون وان  
 كان المراد لكل آفة جعلنا منسكا  
 بجعلنا قديرا كما قال ولكل وجهة  
 هو موليا ولهذا قال ههنا هم  
 ناسكوه أي فاعلوه فالضمير ههنا  
 عائد على هؤلاء الذين لهم مناسك  
 وطرائق أي هؤلاء اعمال يفعلون هذا  
 عن تدبير الله وارادته فلا تتأثر  
 بما زعمتم لك ولا يصرفك ذلك  
 عما أنت عليه من الحق ولهذا قال  
 وادع الى ربك انك اعلى هدى  
 مستقيم أي طريق واضح مستقيم  
 موصل الى المقصود وهذه كقوله  
 ولا يصيدك عن آيات الله بعد اذ  
 أنزلت اليك وادع الى ربك وقوله  
 وان جادلوك فقل الله اعلم بما  
 تعملون كقوله وان كذبوك فقل لي  
 على وليكم عملكم انتم بريئون مما  
 أعمل وأنا بري مما تعملون وقوله  
 الله اعلم بما تعملون ثم مديد شديد  
 ووعدا كيد كقوله هو اعلم بما  
 تفيضون فيه كفي به شهيد ابني  
 وبينكم ولهذا قال الله يحكم بينكم  
 يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون  
 وهذه كقوله تعالى فلذلك فادع  
 واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم  
 وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب  
 الآية (ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء  
 والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك  
 على الله يسر) بخبر تعالى عن كمال

هذا اليوم وقيل لك مبتدأ والحق خبره والحق متعلق بالحق (وكان يومه في الحساب  
 عسيرا) أي وكان هذا اليوم مع كون الملك لله وحده شديدا على الكفار والضعفاء  
 فيه ويثألهم من العقاب بعد تحقيق الحساب وأما على المؤمنين فهو يسيرا عسيرا  
 لما يثألهم فيه من الكرامة والبشرى العظيمة وجاء في الحديث انه يوم القضاة على  
 المؤمنين حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة صلاها في الدنيا (و) اذكر (يوم بعض  
 الظلم على يديه) الظاهر ان العوض هنا حقيقة ولا مانع من ذلك ولا موجب لتأويله قال  
 عطائيا كل الظلم يديه حتى يأكل من قصبه ثم ينتان ثم يأكلهما وهكذا كما انبتت بهما  
 أكلهما تحسرا على ما فعل ذكره الخازن وقيل هو كناية عن الغيظ والحسرة والاول أولى  
 والمراد بالظلم كل ظلم يرد ذلك المكان وينزل ذلك المنزل ولا ينافيه ورود الآية على سبب  
 نص فالاعتبار بعنود اللفظ لا بخصوص السبب وعن ابن عباس قال في الآية هو  
 أبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط وهما الخليلان في جهنم (يقولان) قوم (ليني  
 اتخذت مع الرسول سبيلا) أي طريقا وهو طريق الحق ومشيت فيه حتى أخلص من  
 هذه الامور المضلة والاراد اتباع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما جاء به يعني ليتني اتبع  
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم واتخذت في الدنيا معه طريقا الى الهداية (يا ويلتي) وقرئ  
 يا ويلتي بالياء الصريحة وقرئ بالامالة وتركها أحسن (ليتني لم اتخذ فلانا خليلا) دعا  
 على نفسه بالويل والنبور على مخاللة الكافر الذي أضله في الدنيا وفلان كناية عن الاعلام  
 قال النيسابوري زعم بعض أئمة اللغة انه لم يثبت استعمال فلان في القصص الاحكاية  
 لا يقال جاءني فلان ولكن يقال قال زيد جاءني فلان لانه اسم اللفظ الذي هو علم الاسم  
 وكذلك جاءني كلام الله وقيل فلان كناية عن علم ذكر من يعقل وفلانة عن علم اناسهم  
 وهو منصرف وقيل كناية عن نكرة من يعقل من الذكور وفلانة عن يعقل من الاناث  
 وأما الفلان والفلانة بالالف واللام فكناية عن غير العقلاء وقيل يختص بالنداء الا في  
 ضرورة الشعر وليس فل من جنس فلان خلافا لافراه وزعم أبو حيان ان ابن عصفور وابن  
 مالك وهما في جعل فلان كناية عن يعقل وفي لامة وجهان أحدهما انه واو والثاني  
 انه اياء وحكم الآية عام في كل خليين ومتحابين اجتماعا على عصية الله عز وجل وعن  
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحشر المرء على دين خليله فلينظر  
 أحسنكم من يخالل أخرجه أبو داود والترمذي وله ما عن أبي سعيد الخدري قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تصاحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقي وروى  
 الشيخان عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال مثل المجلس  
 الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافع الكبر كحامل المسك اما ان يحذيك واما ان  
 يتباع منه واما ان تجد منه ريحا طيبة ونافع الكبر اما يحرق ثيابك واما ان تجد منه  
 ريحا خبيثة (انقد) أي والله لقد (أضاني) هذا الذي اتخذته خليلا تعلم انفسه المذكور  
 وتوضح له حاله وتصديره باللام القهيمية للمبالغة في بيان خطئه واطهار نفسه وحسنة  
 (عن الذكر) أي القرآن أو كتاب الله أو ذكره أو الموعظة أو كلمة الشهادة أو مجموع ذلك







قال تعالى ان ذلك في كتاب ان ذلك  
 على الله يسير (ويعبدون من دون  
 الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم  
 به علم وما اللطالمن من نصبر واذا اتلى  
 عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه  
 الذين ~~كفروا~~ المنكر يكادون  
 يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا  
 قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار  
 وعددها الله الذين كفروا وبئس  
 المصير) يقول تعالى مخبرا عن  
 المشركين فيما جحدوا وكفروا  
 وعبدوا من دون الله مالم ينزل به  
 سلطانا يعني حجة وبرهان كقوله  
 ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان  
 له به فأنما حجة الله عنده أنه لا يقلح  
 الكافرون ولهذا قال ههنا مالم  
 ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم أي  
 ولا علم لهم فيما اختلقوه وائتفكوه  
 وانما هو وأمر تلقوه عن آياتهم  
 واسلافهم بلا دليل ولا حجة وأصله  
 مما سول لهم الشيطان وزينه  
 لهم ولهذا توعدهم تعالى بقوله  
 وما للظالمين من نصير أي من ناصر  
 يتصره من الله فيما يعمل بهم من  
 العذاب والنكال ثم قال واذا اتلى  
 عليهم آياتنا بينات أي واذا ذكرت  
 لهم آيات القرآن والحجج والدلائل  
 الواضحات على توحيد الله وأنه  
 لا اله الا هو وان رساله الكرام حق  
 رصديق يكادون يسطون بالذين  
 يتلون عليهم آياتنا أي يكادون  
 يبادرون الذين يحبون عليهم  
 بالدلائل الصحيحة من القرآن  
 ويسطون اليهم أيديهم وألسنتهم  
 بالسوء قل أي يا محمد لهؤلاء أفأنبئكم

وهذا لا يكون الا من نبي فكان ذلك تنبيها لقوادهم وأهلهم قال ابن عباس أي لم يسلط  
 فؤادك وربط على قلبك والمعنى أنزلناه من قراته وتعهظه فان الكتب المتقدمة نزلت  
 على أنبياء يكتبون ويقرؤون وأنزل القرآن على نبي أي لا يكتب ولا يقرأ ولأن من القراءات  
 النسخ والمسخ ومنه ما هو جواب سؤال عن أمور تحدث في الاوقات المختلفة ففرقنا  
 ليكون أدعى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأيسر على العامل به (ورتلناه ترتيلا)  
 بدعي لا يقادر قدره ومعنى الترتيل أن تكون آية بعد آية قاله الخبي والحسن وقناة وقبل  
 ان المعنى ينناه تنبينا وقال السدي فصلناه تفصيلا وقال ابن عباس رسلنا ترسيلا يقول  
 شيئا بعد شيئا وقال مجاهد به فيه في أثره قال ابن الاعرابي ما أعلم الترتيل الا التحقيق  
 والتبيين وقيل قرأناه عليك بله ان جبريل شيئا بعد شيئا في عشرين أو ثلاث وعشرين سنة  
 على تودة وتعمل لتيسر فهمه وحفظه ثم ذكر سبحانه انهم محجوجون في كل أو ان مدفوع  
 قولهم بكل وجه وعلى كل حالة فقال (ولا يأتونك) أي لا يأتونك يا محمد المشركون (بمثل)  
 من أمثالهم التي من جللتها اقتراحتهم المتعنتة في ابطال أمرك (الاجتنالك) في مقابلة  
 مثاهم (بالحق) أي بالجواب الحق الثابت الذي يبطل ما جاؤا به من المثل ويدفعه  
 فالمراد بالمثل هنا السؤال والاقتراح والحق جوابه الذي يقطع ذريعتيه ويبطل شبهته  
 ويحسم مادته والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال والجملة في محل الحال أي لا يأتونك بمثل  
 في حال من الاحوال الا في حال ايتائنا إليك ذلك (وأحسن تفسيراً) أي جئتكم بأحسن  
 تفسير بيان وتفصيلا وبما هو أحسن معنى ومودى من مثاهم أي من سؤالهم وانما حذف  
 من مثاهم لأن في الكلام دليلا عليه ثم أوعدهم ولا الجهلة وذمهم فقال (الذين يحشرون)  
 كائنين (على وجوههم) ومعنى الحشرون على الوجوه انهم يستحبون عليهم او يطؤون الارض  
 على رؤسهم مع ارتفاع اقدامهم بقدرة الله ويساقون ويجرون عليها (الى جهنم أولئك  
 شر مكانا) أي منزلا ومصيرا ومسكنا وهو جهنم (وأضل سبيلا) واخطأ طريقا من  
 غيرهم وهو كفرهم وذلك لانهم قد صاروا في النار وهو من الاسناد المجازي وقد تقدم  
 تفسير مثل هذه الآية في سورة سجان وقد قيل ان هذا متصل بقوله أصحاب الجنة يومئذ  
 خرمهم تتقروا أحسن مقيلا (ولقد) أي والله لقد (آتيناموسى الكتاب) أي التوراة كما  
 آتيناه القرآن ذكر سبحانه طرفا من قصص الاولين تسلية له صلى الله عليه وآله وسلم بان  
 تكذيب قوم أنبياء الله لهم عادة للمشركين بالله وليس ذلك بخاص بمحمد صلى الله عليه  
 وآله وسلم (وجعلناهم أعشارهرون وزيرا) أي عونا وعضدا في الدعوة واعلاء الكرامة  
 قاله قتادة وقال الزجاج الوزير في اللغة الذي يرجع اليه ويعمل برأيه والوزير ما يعتم به  
 ومنه كلالوزر وقد تقدم تفسير الوزير في طه والوزارة لاتنا في النبوة فقد كان يعث في  
 الزمن الواحد أنبياء ويومرون بان يوازي بعضهم بعضا وقد كان هرون في أول الامر وزيرا  
 لموسى عليهم السلام أولا شترأ كهما في النبوة لان المتشاركين في الامر متوازنان عليه  
 (فقلنا اذهب الى القوم الذين كذبوا) وهم فرعون وقومه يعني القبط (بآياتنا) هي التسع



المذكرة التي تقدم ذكرها وان لم يكونوا قد كذبوا بها عند امر الله موسى وهرون بالذهاب  
 فيحمل الماضي على معنى الاستقبال أي سيكذبون بها وقيل انما وصفوا بالكذب عند  
 الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبأ له استحقاقهم للعذاب وقيل يجوز ان  
 يراد الى القوم الذين آل حالهم الى ان كذبوا وقيل ان المراد بوصفهم بالكذب عند  
 الارسل انهم كانوا مكذبين للآيات الالهية وليس المراد آيات الرسالة قال القشيري وقوله  
 تعالى في موضع آخر اذهب الى فرعون انه طغى لا ينفي هذا الاتهما اذا كانا مأمورين بكل  
 واحد مأمورين يمكن ان يقال ان تخصص موسى بالخطاب في بعض المواطن لكونه الاصل  
 في الرسالة والجمع بينهما في الخطاب لكونهما من سلين جميعا (فدمرناهم تدميرا) في الكلام  
 حذف أي فذهب اليهم فكذبوهما فادلكاهم اثر ذلك التكذيب اهلا كاعظم ما تقتصر  
 على حاشيتي القصص اكتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة بعبث الرسل واستحقاق  
 التدمير بتكذيبهم وقيل ان المراد بالتدمير هنا الحكم به لانه لم يحصل عقوبت موسى  
 وهرون اليهم بل بعدهم (و) اذكر (قوم نوح لما كذبوا الرسل) أي كذبوا نوحا وانما جمع  
 اطول لبثه فيهم فكأنه رسل في المعنى أو كذبوه وكذبوا من قبله من رسل الله لا شترأ كههم  
 في الحجي بالتوحيد قال الزجاج من كذب نبي فقد كذب جميع الانبياء (أغرقناهم)  
 بالطوفان كما تقدم في هود (وجعلناهم) أي جعلنا اغرقهم أو قصتهم (للناس) كاهم بعدهم  
 (آية) أي عبرة يتعظ بها كل مشاهد لها واسمع خبرها (واعتدنا) في الآخرة (الظالمين)  
 الكافرين أي قوم نوح خاصة فيكون وضع الظاهر موضع الضمير تسجيلا عليهم بوصف  
 الظلم ويجوز ان يكون المراد كل من سلك مسلكهم في التكذيب (عذابا أليما) هو عذاب  
 الآخرة سوى ما حل بهم من عاجل العذاب في الدنيا (و) اذكر (عادا) قوم هود (وثمود)  
 قوم صالح وقصته ما قد ذكر في سابق ونود بالصرف على معنى الحى وتركه على تأويله  
 بالقبيلة قراءتان سبعيتان (وأصحاب الرس) هو في كلام العرب البئر التي تكون غير  
 مطوية أي لم تبني بالحجارة والجمع رساس كذا قال أبو عبيدة وقيد هاهنا لالغة كصاحب  
 القاموس بانها التي طويت أي بنيت بالحجارة فيؤخذ من مجموع النقل ان الرس يطلق  
 على البئر مطلقا أي سواء طويت أم لا وفي القاموس الرس ابتداء الشيء ومنه رس الحى  
 ورسيها والبئر المطوية بالحجارة انتهى قال السدي هي بئر باقيا كية قتلوا فيها حبيب  
 التجار فنسبوا اليها وهو صاحب يس الذي قال يا قوم اتبعوا المرسلين وكذا قال مقاتل  
 وعكرمة وغيرهما وقيل هم قوم باذر يجان قتلوا أنبياءهم فقتل أشجارهم وزرعهم فانوا  
 جوعا وعطشا وقيل كانوا يعبدون الشجر وقيل كانوا يعبدون الاصنام قال رسول الله اليهم  
 شعيبا عليه السلام فكذبوه وآذوه وقيل يثر بقل الإمامة قرية عظيمة بناحية اليمن  
 وموضع باليمن من مساكن عادوهم قوم أرسل الله اليهم نبيافا كلوه وقيل هم أصحاب  
 الاخدود وقيل ان الرس هي البئر المعطلة التي تقدم ذكرها وأصحابها أهلها وقال  
 في الصحاح الرس اسم بئر كانت لبقيّة ثمود وقيل الرس ماء ونخل لبني أسد وقيل هو الثلج

بشر من ذلكم النار وعدها الله  
 الذين كفروا أي النار وعذابها  
 ونكالها أشد وأشق وأظم وأعظم  
 مما تخوفون به أولياء الله المؤمنين  
 في الدنيا عذاب الآخرة على  
 صنيعكم هذا أعظم مما تنالون منهم  
 ان نلتهم بزعمكم وارادكم وقوله  
 وبئس المصير أي وبئس النار مقيلا  
 ومنزلا ومرجعا وموتلا ومقاما  
 انما ساءت مستقرأ ومقاما (يا أيها  
 الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان  
 الذين تدعون من دون الله لن  
 يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلمهم  
 الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف  
 الطالب والمطلوب ما قدر والله  
 حق قدره ان الله لقوى عزيز) يقول  
 تعالى منها على حقارة الاصنام  
 وسخافة عقول عابديها يا أيها الناس  
 ضرب مثل أي لما يعبدوا الجاهلون  
 بالله المشركون به فاستمعوا له أي



المتراكم في الجبال أو الرس اسم واد قريب من البصرة قاله ابن كثير والرس أيضا  
 الاصلاح بين الناس والافساد بينهم فهو من الاضداد وقيل الرس نهر بالشرق وقيل  
 هم قوم كذبوا بينهم ورسوه أي دسوه في بئر فيمنعهم حول الرس وهي البئر الغيرة المطوية  
 فانهارت تخسف بهم ويمنازلهم وديارهم وقيل هم أصحاب حفظة بن صفوان وهم  
 الذين ابتلاهم الله بالطائر المعروف بالعنقاء قال ابن عباس الرس قرية من ثمود وعنده  
 بئر ياذر بيجان وعنده انه سأل كعبا عن أصحاب الرس قال صاحب يس وورد عن محمد بن  
 كعب القرظي في صاحب الرس خبر طويل مرفوع فيه نكارة وغرابة ولعل فيه  
 ادراجا كما قال ابن كثير في تفسيره والحديث أيضا مرسل (وقرونا بين ذلك كثيرا)  
 القرون جمع قرن أي أهل قرون يعني واذا كرا أقواما والقرن مائة سنة قاله قتادة  
 وقيل مائة وعشرون سنة قاله زرارة بن أوفى وقيل أربعون سنة وقيل سبعون سنة  
 قاله قتادة أيضا وقد روي مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال القرن مائة سنة  
 وقال القرن خمسون سنة وقال القرن أربعون سنة وما أظنه يصح شي من ذلك وقد سمي  
 الجماعة من الناس قرنا كما في الحديث الصحيح خير القرون قرني وأخرج الحاكم في المستدرك عن  
 ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا انتهى إلى معدن عدنان أمسك  
 ثم يقول كذب النساؤون قال الله وقررونا بين ذلك كثيرا والاشارة بقوله بين ذلك إلى ما تقدم  
 ذكره من الامم أي بين عباد أصحاب الرس وهم جماعات فلذلك حسن دخول بن عليه وقد  
 يذكر إذا كرا أشياء مختلفة ثم يشير إليها بذلك ويحسب الحاسب أعدادا متكاثرة ثم يقول  
 فذلك كيت وكيت أي ذلك المحسوب أو المعداد (وكلا) أي كل الامم (ضربا له الامثال)  
 أي القصص العجيبة من قصص الاولين التي تشبه الامثال في الغرابة وبيننا لهم الحجة فلم  
 نعلمكم ما لا بعد الانذار ولم نضرب لهم الامثال الباطلة كما يفعل هؤلاء الكفرة (وكلا تبرا  
 تنبيرا) التبرير الالهالك بالعذاب قال الزجاج كل شيء كسرتة وفتته فقد تبرته ومنه التبر  
 لغتات الذهب والنضة وقال المؤرج والاختفش عنه دمرنا تدمرا أبدلت التاء والتاء من  
 الدال والميم (ولقد أتوا على القرية) مستأنفة مميضة شاهدتهم لا تارها لك بعض الامم  
 وضمن أتى معنى مر لانه يستعمل متعديا بنفسه أو بالي والمعنى ولقد أتى مشركا في  
 أسفارهم إلى الشام على قرية قوم لوط وهي سدوم وهي أعظم قرى قومه وكانت نجسا  
 أهلك الله أربعامع أهلها وبقيت واحدة وهي أصغرها وكان أهلها لا يعمل الخبائث  
 (التي أمطرت مطرا سوء) وهو الحجارة قاله ابن عباس والامطار معناه الرمي أي هلكت  
 بالحجارة التي أمطروا بها ورميت رمي الحجارة والمعنى أعطيتهم وأوليتهم مطرا سوء أي  
 امطارا مثل مطر سوء وقد تقدم تفسير سوء في براءة (أفلم يكونوا يرونها) الاستفهام  
 للتقريع والتوبيخ أي يرون القرية المذكورة عند سفرهم إلى الشام لتجارة فانهم يرون  
 بها مزارا أي يرون آثارها وآثار ما حل بأهلها وقيل للتقريع أي حمل المخاطب على الاقرار  
 بما يعرفه وهو ما بعد التقي أي ليقرروا بانهم رأوها حتى يعتبروا بها والفاء للعطف على مقدر  
 أي لم يكونوا يتظرون اليها فلم يكونوا يرونها وكانوا يتظرون اليها فلم يكونوا يرونها في مرات

انصتوا وتفهموا ان الذين تدعون  
 من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو  
 اجتمعوا له أي لو اجتمع جميع  
 ما تعبدون من الاصنام والانداد  
 على ان يقتلوا على خلق ذباب  
 واحد ما يقتلوا على ذلك كما قال  
 الامام أحمد حدثنا أسود بن عامر  
 حدثنا شريك عن عمارة بن القعقاع  
 عن أبي زرعة عن أبي هريرة مرفوعا  
 قال ومن أظلم ممن ذهب يخلق  
 كخلقى فليخلقوا مثل خلق ذرة أو  
 ذبابة أو حبة وأخرجه صاحب الصحيح  
 من طريق عمارة عن أبي زرعة عن  
 أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال قال الله عز وجل ومن  
 أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا  
 ذرة فليخلقوا شعيرة ثم قال تعالى أيضا  
 وان يسلمهم الذباب شيئا لا يستنقذوه  
 منه أي هم عاجزون عن خلق ذباب  
 واحد بل أبلغ من ذلك عاجزون



من رزقهم ليتعظوا بما كانوا يشاهدونه من آثار العذاب فالمسكر في الاول ترك التظ  
 وعدم الرؤية معا والمسكر في الثاني عدم الرؤية مع تحقق النظر الموجب لها (بل كانوا  
 لا يرجون) أي لا يأملون (نشورا) أي بعثا أضرب سبحانه عما سبق من عدم رؤيتهم لتلك  
 الآثار الى عدم رجاء البعث منهم المستلزم لعدم رجائهم للجزاء أو معنى يرجون يخافون  
 على اللغة التهامية (واذا رأوا أولادهم) أي ما (يتخذونك الاهزوا) أي مهزوا بك قصر  
 معاملة الله لهم على اتخاذهم اياه هزوا قيل نزات في أي جهل كان اذا مر مع أصحابه قال  
 مستهزيا (أهذا الذي بعث) أي بعثه (الله رسولا) أي من سلا في دعواه وفي اسم الإشارة  
 دلالة على استحقاقهم له وتم كدهم به (ان كاد) أي قالوا انه كاد هذا الرسول (ليضلنا)  
 ليصرفنا (عن آلهتنا) فتترك عبادتها بفطر اجتهاده والدعاء الى التوحيد وكثرة ما يردده  
 مما يسبق الى الذهن انه حجج ومعجزات (لولا أن صبرنا عليها) أي حبسنا أنفسنا على عبادتها  
 ثم انه سبحانه أجاب عليهم بقوله (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) عيانا أي عذاب يوم  
 القيامة الذي يستحقونه ويستوجبونه بسبب كفرهم (من اضل سبيلا) أي أبعد طريقا  
 عن الحق والهدى أهم أم المؤمنون ثم بين لهم سبحانه انه لا تسلك لهم فيما ذهبوا اليه سوى  
 التقليد واتباع الهوى فقال معجبا رسوله صلى الله عليه وآله وسلم (أرايت من اتخذ الهه  
 هواه) قدم المفعول الثاني للعناية به كما تقول علمت منطلقا زيدا قاله الزمخشري أي اطاع  
 هواه طاعة كطاعة الاله أي انظر اليه يا محمد وتعجب منه والوجه الآخر انه لا تقديم ولا  
 تأخير لاستوائهما في التعريف قاله السمين فادعاء القلب ليس بجهد دلالة من ضرورات  
 الشعر وقال أبو السعود بالوجه الاول ثم قال ومن توهم انه جاء على الترتيب بناء على  
 تساويهما في التعريف فقد غاب عنه أن المفعول الثاني في هذا الباب هو المتأخر بالحالة  
 الحادثة أي أرايت من جعل هواه الها لنفسه من غير أن يلاحظه وبني عليه أمر دينه  
 معرضا عن استماع الحجج الباهرة والبرهان البير بالكلية عن ابن عباس قال كان الرجل  
 يعبد الحجر الايض زمانا من الدهر في الجاهلية فاذا وجد حجرا أحسن منه رعى به وعبد  
 الآخر فارسل الله الآية وعنه قال ذلك الكافر لا يهوى شيئا الا اتبعه وعن الحسن مثله  
 (أفانت تكون عليه وكبلا) أي حفيظا وكفيلا حتى ترده الى الايمان وتخرجه من الكفر  
 وتحفظه من اتباع الهوى وعبادة ما يهواه من دون الله والاستفهام للانكار والاستبعاد  
 فالعني لست تقدر على ذلك ولا تطيقه فليست الهداية والضلالة موكولتين الى مشيئةك  
 وانما عليك البلاغ وقد قيل ان هذه الآية منسوخة بآية القتال قاله الكلبي ثم انتقل  
 سبحانه من الانكار الاول الى انكار آخر فقال (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون)  
 ما تنزل عليهم من آيات القرآن ومن المواعظ سمع تفهم واعتبار (أو يعقلون) معاني ذلك  
 ويفهمونه حتى تعني بشأنهم وتطمع في ايمانهم وليسوا كذلك بل هم عنزة من لا يسمع ولا  
 يعقل وتخصيص الاكثر بالذکر لانه كان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وكابر استكبارا  
 وخوفا على الرياسة ثم بين سبحانه حالهم وقطع مادة الطمع فيهم فقال (انهم) أي ما هم

عن مقاومته والانتصار منه لوسيلها  
 شيئا من الذي عليها من الطيب  
 ثم أرادت ان تستنقذه منها لما قدرت  
 على ذلك هذا والذباب من أضعف  
 مخلوقات الله وأحقرها ولهذا قال  
 ضعف الطالب والمطلوب قال ابن  
 عباس الطالب الصنم والمطلوب  
 الذباب واختاره ابن جرير وهو ظاهر  
 السياق وقال السدي وغيره  
 الطالب العابد والمطلوب الصنم  
 ثم قال ما قدره الله - ق قدره اي  
 ما عرفوا قدر الله وعظمته حين  
 عبدوا معه غيره من هذه التي  
 لا تقاوم الذباب لضعفها وعجزها  
 ان الله لقوى عزيز أي هو القوى  
 الذي بقدرته وقوته خلق كل شيء  
 وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو  
 أهون عليه ان يطش ربك لشديد  
 انه هو يبدئ ويعيد ان الله هو  
 الرزاق ذو القوة المتين وقوله



في الانتفاع بما يسعون به (الا لانعام) التي هي مساوية العقل والفهم فلا تظنهم فان  
فائدة السمع والعقل مفقودة وان كانوا يسعون ما يقال لهم ويعقلون ما يتلى عليهم  
ولكنهم لما لم يتفقهوا بذلك كانوا كالفقيد ثم اضر ب سبحانه عن الحكم عليهم بانهم كالانعام  
الى ما هو فوق ذلك فقال (بل هم اضل) من الانعام (سيلا) أي طريقا قال مقاتل  
البهايم تعرف ربها وتهدى الى مراعيها ومشاربها وتنقاد لربها وهؤلاء لا ينقادون  
ولا يعرفون ربهم الذي خلقهم ورزقهم والمعنى انها تنقاد لمن يتعهد بها وتميز من يحسن  
اليها ممن يسيئ اليها وتطلب ما يتفقهها وتجتنب ما يضرها وهؤلاء لا ينقادون لربهم  
ولا يعرفون احسانه من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع  
ولا يتقون العقاب الذي هو اشد المضار ولا يجهلونها الا تضربا حذو جهالة هؤلاء تؤدي  
الى تهيج الفتن وصد الناس عن الحق ولا ينها غير متمكنة من طلب الكمال فلا تقصير منها  
ولا ذم عليها وهؤلاء مقصرون ومستحقون اعظم العقاب على تقصيرهم وقيل انما كانوا  
اضل من الانعام لانه لا حساب عليها ولا عقاب لها وقيل انما كانوا اضل لان البهايم اذا لم  
تعقل صحة التوحيد والنسبة لم تعتقد بطلان ذلك بخلاف هؤلاء فانهم اعتقدوا الباطل ان  
عنادا ومكابرة وتعصبا ونمطا للحق وقيل ان الانعام تسجد وتسبح والكفار لا يفعلون ذلك  
وقيل الملائكة روح وعقل والبهايم نفس وهوى والآدمي يجمع الكل ابتلاء فان غلبته  
النفس والهوى فضلت الانعام وان غلبته الروح والعقل فضل الملائكة الكرام ولما  
فرغ الله سبحانه من ذكر جهالة الجاهلين وضلالهم اتبعه بذكر طرف من دلائل التوحيد  
مع ما فيها من عظيم الانعام وحاصل ما ذكر منها خمسة فاولها الاستدلال باحوال الظل  
فقال (ألم تر الى ربك كيف) أي على أي حالة وعلى أي وجه (مد الظل) هذه الرؤية اما  
بصرية والمراد بها ألم تبصر الى صنع ربك أو ألم تبصر الى الظل كيف مده ربك واما قلبية  
بمعنى العلم فان الظل متغير وكل متغير حادث وكل حادث موجد قال الزجاج ألم تر ألم تعلم  
وهذا من رؤية القلب قال وهذا الكلام على القلب والتقدير ألم تر الى الظل كيف مده  
ربك يعني الظل من وقت الاسفهار الى وقت طلوع الشمس هو ظل لشمس مده وبه قال  
الحسن وقتادة وقيل هو من غيبوبة الشمس الى طلوعها قال القرطبي والاول أصح  
والدليل على ذلك انه ليس من ساعة أطيب من تلك الساعة فان فيها يجد المريض راحة  
والمسافر وكل ذي علة وفيها تترد نفوس الاموات والارواح منهم الى الاجساد وتطيب  
نفوس الاحياء فيها وهذه الصفة مفقودة بعد المغرب وقال أبو العالية انها راحة هكذا  
وأشار الى ساعة المصلين صلاة الفجر قال أبو عبيدة الظل بالغداة والفي بالعشي لانه يرجع  
بعد زوال الشمس سمي قيا لانه قائم المشرق الى جانب المغرب وقال ابن السكيت الظل  
ما نسخته الشمس والفي ما نسخ الشمس وعن رؤبة قال كل ما كانت عليه الشمس فزالت  
عنه فهو في وظل ومالم تكن عليه الشمس فهو ظل انتهى وحقيقة الظل انه أمر متوسط  
بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة وهذا المتوسط هو العدل من الطرفين وأطيب  
الاحوال لان الظلمة الخالصة يكرهها الطبع وينفر عنها الحس والضوء الكامل لقوته يهر

عزير أي قد عز كل شيء فقهره  
وعليه فلا يمانع ولا يغالب لعظمته  
وسلطانه وهو الواحد القهار (الله  
يصطفي من الملائكة رسلا ومن  
الناس ان الله سميع بصير يعلم ما بين  
أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع  
الامور) يخبر تعالى انه يختار من  
الملائكة رسلا فيما يشاء من شرعه  
وقدره ومن الناس لا بلاغ رسالاته ان  
الله سميع بصير أي سميع لا قوال  
عباده بصير بهم عليهم بمن يستحق  
ذلك منهم كما قال الله أعلم حيث  
يجعل رسالاته وقوله يعلم ما بين أيديهم  
وما خلفهم والى الله ترجع الامور  
أي يعلم ما يفعل برسله فيما أرسلهم به  
فلا يخفى عليه شيء من أمورهم كما  
قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه  
أحدا الى قوله وأحصى كل شيء  
عددا فهو سبحانه رقيب عليهم  
شاهد على ما يقال لهم حافظ لهم



الحس البصري ويؤتى بالتسعين وذلك وصفت به الجنة في قوله وظل ممدود قال ابو  
 السعود واما ما قيل من ان المراد بالظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس فغير مسديد  
 لا ريب في ان المراد تنبيه الناس على عظم قدرة الله عز وجل وبالحكمة فيما يشاهدونه  
 فلا بد ان يراد بالظل ما يتعارفونه من حالة مخصوصة يشاهدونها في موضع يحول بينه  
 وبين الشمس جسم كثيف مخالفة لما في جوانبه من مواقع ضح الشمس وما ذكر وان كان  
 في الحقيقة ظلالا فوق الشرق لكنهم لا يعدونه ظلالا ولا يصفونه باوصافه المعهودة انتهى  
 وعن ابن عباس قال كيف مد الظل أي بعد الفجر قبل أن تطلع الشمس وعنه قال ألم تر أنك  
 اذا صليت الفجر كان ما بين مطلع الشمس الى مغربها ظلا ثم بعث الله عليه الشمس دليلا  
 فقبض الظل وعنه قال ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس وبه قال الجمهور واعترض  
 عليه بأنه لا يسمى ظلالا لأنه من بقايا الليل واقع في غير النهار ومعنى الآية كيف انشا ظلا  
 لا ي مظل كان من جبل أو بناء أو شجر عند ابتداء طلوع الشمس تمتد وأنه تعالى مدّه بعد  
 أن لم يكن كذلك كما بعد نصف النهار الى غروب فان ذلك مع خلوه عن التصريح بكون قضيته  
 بانشاءه تعالى واحداثه ياباه سياق النظم الكريم (ولو شاء) سكونه (لجعلها ساكنا)  
 ثابتا دائما لا يزول ومستقر لا تنسخه الشمس ولا يذهب عن وجه الارض وقيل المعنى لو  
 شاء لمنع الشمس الطلوع فلا يزول أو جعلها مساوية الضوء والاول أولى والتعبير بالسكون  
 عن الإقامة والاستقرار شائع ومنه قولهم سكن فلان بلد كذا اذا اقام به واستقر فيه  
 (ثم جعلها الشمس عليه) أي على الظل بنسخها اليه عند مجيئها (دليلا) أي حجة وبرهان  
 وعلامة يستدل بها حوالها على احواله وذلك لان الظل يتبعها كما يتبع الدليل في الطريق  
 من جهة انه يزيد بها وينقص ويمتد ويتقلص والمعنى انه لو لم تكن الشمس لما عرف الظل  
 ولولا النور لما عرفت الظلمة فالاشياء تعرف باضدادها ولم يؤت الدليل وهو صفة للشمس  
 لانه في معنى الاسم كما يقال الشمس برهان والشمس حق (ثم قبضناه) أي ذلك الظل  
 الممدود ومحوناه عند ايقاع شعاع الشمس موقعه بالتدريج حتى انتهت تلك الاطلال الى  
 العدم والاضمحلال ومعنى (الينا) أن مرجعه اليه سبحانه كما أن حدوثه منه وجاء بتم  
 استمارة تبعية لتفاضل ما بين الامور الثلاثة مد الظل وجعل الشمس عليه دليلا وقبضه  
 يسيرا فسكان الثاني أعظم من الاول والثالث أعظم من الثاني شبه تباعدا ما بينهما في الفضل  
 بتباعد ما بين الحوادث في الوقت او لتفاضل مبادئ اوقات ظهورها وقيل المراد في الآية  
 قبضه عند قيام الساعة بقبض اسبابه وهي الاجرام النيرة والاول اولى وقيل المعنى ان الظل  
 يبقى في هذا الجو من طلوع الفجر الى طلوع الشمس فاذا طلعت الشمس صار الظل  
 مقبوضا جزأ جزأ وخلفه في هذا الجو شعاع الشمس فانسرفت على الارض وعلى الاشياء  
 الى وقت غروبها فاذا غربت فليس هنالك ظل انما ذلك بقية نور النهار وقال قوم قبضه  
 بغروب الشمس لانها اذا لم تغرب فالظل فيه بقية وانما يتم زواله لحي الليل ودخول الظلمة  
 عليه وقيل ان هذا القبض وقع بالشمس لانها اذا طلعت اخذ الظل في الذهاب شيئا فشيئا  
 قاله مالك وابراهيم التيمي وقيل المعنى ثم قبضنا ضياء الشمس بالنق (قبضا يسيرا) أي قليلا

ناصر بكتابهم سميا أيها الرسول بلغ  
 ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل  
 فما بلغت رسالته والله يعصمك  
 من الناس الآية (يا أيها الذين آمنوا  
 اركعوا واسجدوا واعبدوا  
 ربكم وافعلوا الخير لعلكم  
 تفلحون وجاهدوا في الله حق جهاده هو  
 اجتباكم وما جعل عليكم في الدين  
 من حرج ملة أبيكم ابراهيم هو  
 سماكم المسلمين من قبل وفي هذا  
 ليكون الرسول شهيدا عليكم  
 وتكونوا شهداء على الناس فاقيموا  
 الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله  
 هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير)  
 اختلاف الآية رحيم الله في هذه  
 السجدة الثانية من سورة الحج هل  
 هي مشروع السجود فيها ام لا على  
 قولين وقد قدمنا عند الاولى حديث  
 عقبة بن عامر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم فضلت سورة الحج



قليلا على تدريج بقدر ارتفاع الشمس لتنتظم تلك مصالح الكون ويحصل بهما  
 ينحصر من منافع الخلق وقيل يسير أي سريعا قاله الضحاك وقيل المعنى يسيرا على اليسر  
 بعسير وقال قتادة أي خفيفا كلما قبض بحر منه جعل مكانه جزء من الظلمة وليس ينزل  
 دفعة واحدة وهو قول مجاهد (وهو الذي جعل لكم الليل لباسا) شبه سبحانه ما يستمر من  
 ظلام الليل باللباس الساتر قال ابن جرير وصف الليل باللباس تشبيها من حيث أنه يستمر  
 الأشياء ويغشاها (و) جعل (النوم سباتا) أي راحة لكم لأنكم تنقطعون عن  
 الاشتغال وأصل السبات التمدد يقال سبت المرأة شعرها أي نقضته وأرسلته وربح  
 مسبوت أي عمود الحلقة وقيل للنوم سبات لأنه بالتمدد يكون وفي التمدد معنى الراحة  
 وقيل السبات القطع فالنوم انقطاع عن الاشتغال ومنه سبت اليهود لأنقطاعهم عن  
 الاشتغال قال الزجاج السبات النوم الخفيف وهو أن ينقطع عن الحركة والروح في بدنه  
 أو ابتداءه في الرأس حتى يبلغ القلب أي جعلنا نومكم راحة لكم وقال الخليل السبات  
 نوم ثقيل أي جعلنا نومكم ثقيلًا ليكمل الأجسام والراحة وقيل السبات الموت  
 والمسبوت الميت لأنه مقطوع الحياة وهو كقوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعضده  
 ذكر النشور في مقابلته ذكره الزمخشري والنسقي (وجعل النهار نشورا) أي ذان نشور  
 وانتشار يتنشر فيه الناس للمعاش أي جعله زمان بعث من ذلك السبات شبه اليقظة  
 بالحياة كما شبه النوم بالسبات الشبيه بالمات وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها  
 اظهار لنعمته على خلقه لأن في الاحتجاب بستر الليل فوائد دينية ودنيوية وفي النوم  
 واليقظة المشبهين بالموت والحياة عبرة لمن اعتبر قال لقمان لابنه كما تنام فتوقظ كذلك  
 تموت فتنش (وهو الذي أرسل الرياح بشرا) جمع بشور وقرئ نشر بالنون (بين يدي  
 رحته) أي متفرقة قدام المطر لأنه ريح ثم صحاب ثم مطر وهذه استعارة ملحة والمراد  
 بالرياح الجنس وهي الصبا والجنوب والشمال بخلاف الدبور فانها ريح العذاب التي  
 أهلك بها عاد والشمال تأتي من ناحية الشام والجنوب تقابلها وهي اليمانية والصبا  
 تأتي من مطلع الشمس وهي القبول أيضا والدبور تأتي من ناحية المغرب والريح موائمة  
 على الأكثر فيقال هي الريح وقد تذكر على معنى الهواء فيقال هو الريح وهب الريح فتله  
 أبو زيد وقال ابن الأنباري أنها موائمة لعلامتها فيها وكذلك سائر أسمائها إلا الأعصار  
 فإنه مذكور وقد تقدم تفسير هذه الآية مستوفى في الأعراف (وأترلنا من السماء ماء  
 طهورا) وصف الماء به اشعارا بالنعمة وتقيما للمنة بما بعده فإن الماء الطهور أهني  
 وأنفع مما خالطه ما يزال طهوريته وفيه تنبيه على أن طواهرهم لما كانت مما ينبغي أن  
 يطهروها فبواطنهم أولى بذلك قال الأزهرى الطهور في اللغة الطاهر المطهر قال وفعل  
 في كلام العرب لمعان منه ففعل لما ينزل به مثل الطهور لما ينظف به والوضوء لما يتوضأ  
 به قال ابن الأنباري الطهور بفتح الطاء الاسم وكذلك الوضوء والوقود وبالضم المصدر  
 هذا هو المعروف في اللغة وقد ذهب الجمهور إلى أن الطهور هو الطاهر المطهر ويؤيد ذلك  
 كونه بناء على لغة ويدل له ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال في البحر هو

بمسجدتين فمن لم يسجد هما فلا  
 يقرأهما وقوله وجاهدوا في الله حق  
 جهاد أي باموالكم وأنفسكم  
 وأنفسكم كما قال تعالى اتقوا الله  
 حق تقاته وقوله هو اجتباكم أي  
 ياهذه الأمة الله اصطفاكم واختاركم  
 على سائر الأمم وفضلكم وشرفكم  
 وخصكم باكمل رسول واكمل شرع  
 وما جعل عليكم في الدين من حرج  
 أي ما صعب عليكم ما لا تطيقون وما  
 ألزمكم بشيء يشق عليكم إلا جعل  
 الله لكم فرجا ومخرجا قال الصلاة  
 التي هي أكبر أركان الإسلام بعد  
 الشهادتين يجب في الحضر أربعين  
 السجدة تنصرف إلى اثنتين وفي الخوف  
 يصلين بعض الأئمة ركعة كما ورد به  
 الحديث وتصلى رجالا وركبانا  
 مستقبلين القبلة وغير مستقبلين  
 وكذا في النافلة في السفر إلى القبلة  
 وغيرها والقيام فيها يسقط العذر



الطهور ماؤه حل ميتته أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وروى عن أبي حنيفة  
أنه قال الطهور هو الظاهر واستدل لذلك بقوله تعالى وسقاهم رجباً ثم شراباً طهوراً يعني  
طاهراً وعلى كل حال فقد ورد الشرع بأن الماء طاهر في نفسه مطهر لغيره قال الله تعالى  
وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم خلق الماء  
طهوراً وأخرج أهل السنن وأحمد وغيرهم من حديث أبي سعيد قال قيل يا رسول الله  
أنت وضامن بئر بضاعة وهي بئر تلقى فيه الخيض ولحوم الكلاب والتن فقال إن الماء طهور  
لا ينجسه شيء وفي أسناد هذا الحديث كلام طويل قد استوفاه الحافظ ابن حجر في التلخيص  
وتبعه الشوكاني في شرحه على المنتقى ثم ذكر سبحانه علته الانزال فقال (لحيي به) أي  
بالماء المنزل من السماء (بلدة ميتة) وصف البلدة بالميت وهي صفة المذ كذا لا نعلم معنى  
المذ وقال الزجاج أراد بالبلد المكان أو يستوي فيه المذ كروا الموت والمراد بالاحياء  
هنا اخراج النبات من المكان الذي لا نبات فيه (ونسقيه) بضم النون وقرئ بفتحها  
والضمير المنصوب راجع الى الماء (مما خلقنا أنعاماً) أي بهائم أي ابلا وبقر وغنم وقدم  
تقدم الكلام عليها وخصها بالذك لأنها خيرتنا ومدار معاش أكثر أهل المدرو لذلك قدم  
سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانها سبب لحياتها وتعيشها فقدم ما هو سبب  
حياتهم ومعاشهم (وأنا من كثير) جمع انسان على ما ذهب اليه سيبويه وهو الراجح  
وقال المبرد والقراء والزجاج انه جمع انسي أي بيا النسب وفيه ان ما هي فيه لا يجمع على  
فعلى والقراء قول آخر انه جمع انسان والاصل على الاول اناسين مثل سرحان وسراحين  
وبستان وبساتين فعملوا الياء عوضاً من النون (واقصد صرفناه بينهم ليد كروا) أي كروا  
احوال الاطلاع وذكروا انشاء السحاب وانزال المطر في القرآن وفي سائر الكتب السماوية  
ليتشكروا ويعتبروا وقرئ صرفناه مثقلاً ومخففاً وكذلك كروا مخففة من الذكر  
ومثقلة من التذكير وقيل ضمير صرفناه يرجع الى اقرب المذ كورات وهو المطر أي  
صرفناه المطر بينهم في البلدان المختلفة والافات المتغيرة وعلى الصفات المتفاوتة من وابل  
وطش وطل وجود ورذاذ ودعامة فتزيد منه في بعض البلدان وتنقص في بعض آخر منها  
وقيل الضمير راجع الى القرآن وقد جرى ذكره في أول السورة حيث قال تبارك الذي  
نزل الفرقان على عبده وقوله لقد أضلني عن الذكربعد ان جاءني وقوله اتخذوا هذا  
القرآن مهجوراً والمعنى واقصد كرونا هذا القرآن بانزال آياته بين الناس ليد كروا به  
ويعتبروا بما فيه وقيل هو راجع الى الريح وعلى رجوع الضمير الى المطر فقد اختلف  
في معناه فقل ما ذكرناه وقيل تصرفه تنويع الانتفاع به في الشرب والسقي والزراعات  
والطهارات عن ابن عباس قال ما من عام بأقل مطراً من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء  
ثم قرأ هذه الآية (فأبى أكثر الناس الا كفوراً) أي كفران النعمة وجودها وقلة  
الاكثران لها قال عكرمة ان المراد هو قولهم في الانواء مطرنا بنوء كذا قال النحاس ولا  
نعلم بين أهل التفسير اختلافاً ان الكفر هنا قولهم مطرنا بنوء كذا والنوء كافي الاختار  
سقوط نجم من المنازل في المغرب وطلوع رقبته من المشرق في ساعته في كل ثلاثة عشر يوماً

المرض فيصليها المريض جالساً  
فان لم يستطع فعلى جنبه الى غير  
ذلك من الرخص والتخفيفات  
في سائر القرائن والواجبات  
ولهذا قال عليه السلام بعثت  
بالحنيفية السمعة وقال لمعاذ  
وأبي موسى حين بعثهما أميرين الى  
اليمن بشر اولاد تنفرا ويسرا ولا تعسرا  
والاحاديث في هذا كثيرة ولهذا  
قال ابن عباس في قوله وما جعل  
عليكم في الدين من حرج يعني  
من ضيق وقوله ملة أبيكم  
ابراهيم قال ابن جرير نصب على  
تقدير ما جعل عليكم في الدين من  
حرج أي من ضيق بل وسعته  
عليكم كمله أبيكم ابراهيم قال  
ويحتمل أنه منصوب على تقدير الزموا  
ملة أبيكم ابراهيم قلت وهذا المعنى  
في هذه الآية كقوله قل اني  
هداني ربي الى صراط مستقيم  
دينا قيامه ابراهيم حنيفاً الآية



ما خلا الجبهة فان لها أربعة عشر يوما وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد  
الى الساقط منها - ما وقيل الى الطالع لانه في سلطانه واجمع أنواء (ولوشتنا لبعثنا) أي في  
زمنك (في كل قرية نذرا) أي رسولا يندبرهم ليكون الرسل المبعوثون معاوين لك فتخفف  
عليك اعباء النبوة كما قسمنا المطر بينهم ولكالم تفعل ذلك بل جعلنا نذرا واحدا وهو أنت  
يا محمد وقصرنا الامر عليك اجمالا لك وتعظيما لشأنك وتفضيلا لك على سائر الرسل  
ولي عظم اجر لك فقابل ذلك بشكر النعمة وبالثبات والاجتهاد في الدعوة واطهار الحق (فلا  
تطع الكافرين) فيما يدعونك اليه من اتباع آلهتهم بل اجتهد في الدعوة واثبت فيها ولا  
تضجر (وجاهد هم به) أي بالقرآن واثبت عليهم ما فيه من القوارع والنواذر والزواجر  
والاوامر والنواهي وقيل الضمير يرجع الى الله أو الاسلام أو الى السيف والاول أولى  
وهذه السورة مكية والامر بالقتال انما كان بعد الهجرة وقيل راجع الى ترك الطاعة  
المفهوم من قوله فلا تطع الكافرين وقيل الضمير يرجع الى ما دل عليه ولوشتنا لبعثنا في كل  
قرية نذرا من كونه نذير كافة القرى لانه سبحانه لو بعث في كل قرية نذير لم يكن على كل  
نذير الا مجاهدة القرية التي أرسل اليها وحين اقتصر على نذير واحد لكل القرى وهو محمد  
صلى الله عليه وآله وسلم فلا جرم اجتمع عليه كل المجاهدات فكبر جهاده وعظم فكاكه  
قال له وجاهد هم بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا جامعيا لكل مجاهدة ولا يخفى ما في  
هذين الوجهين من البعد (جهادا كبيرا) أي شديدا عظيما موقعه عند الله لما  
يحتل فيه من المشاق لان مجاهدة الفهلاء بالحجج أكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف  
وأريد به بذاته سبحانه وتعالى وتهميج المؤمنين وتحريكهم ثم ذكر سبحانه دليله اربعاً على التوحيد  
فقال (وهو الذي مرج البحرين) أي أرسلهما متجاورين أو خلاهما متلاصقين بحيث  
لا يمتاز جان من مرج أي خلى وخلط وأرسل يقال مرجت الدابة وأمرجتها اذا أرسلتها  
في المري وخليتها تذهب حيث تشاء قال مجاهد أرسلهما وأفاض أحدهما الى الآخر  
وقال ابن عرفة خلطهما فلهما يلتقيان يقال مرجتة اذا خلطته ومرج الدين والامر  
اختلط واضطرب ومنه قوله تعالى في أمر مرجج وقال الازهرى مرج البحرين خلى  
بينهما ما لا يلتبس أحدهما بالآخر يقال مرجت الدابة اذا خليتها نزعى وقال نعلب  
المرج الاجراء فالمرجى أجراهما وقال الاخفش وتقول قوم أمرج مثل مرج فعـل  
وأفعل بمعنى (هذا عذب فرات) هو البليغ العذوبة المائلة الى الخلاوة والجلدة مستأنفة  
كأنه قيل كيف مرجهما فقيل هذا عذب الخ أو حال بتقديره مقولا فيهما قيل سمى الماء  
الخلو فراتا لانه يفتر العطش أي يقطعه ويشقه ويكسره ولا يجمع الا نادرا على فرتان  
كغريان (وهذا ملح أجاج) أي بليغ الملوحة وقيل البليغ في الحرارة وقيل البليغ  
في المرارة وقرئ ملح بفتح الميم وكسر اللام قال ابن عباس خلع أحدهما على الآخر  
فليس يفسد العذب المالح وليس يفسد المالح العذب وهذا من أحسن المقابلة حيث قال  
عذب فرات وملح أجاج (وجعل بينهما مبرزاً) هو الحاجز والحائل الذي جعله الله  
بينهما من قدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج ولا يحس (وجرا محجورا) أي ستر

وقوله هو سماكم المسلمين من قبل  
وفي هذا قال الامام عبد الله بن  
المبارك عن ابن جريج عن عطاء عن  
ابن عباس في قوله هو سماكم المسلمين  
من قبل قال الله عز وجل وكذا  
قال مجاهد وعطاء والضحاك  
والسدي ومقاتل بن حيان وقتادة  
وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم  
هو سماكم المسلمين من قبل يعني  
ابراهيم وذلك لقوله ربنا واجعلنا  
مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة  
لك قال ابن جرير وهذا الوجه له  
لانه من المعلوم ان ابراهيم لم يسم  
هذه الامة في القرآن مسلمين وقد  
قال الله تعالى هو سماكم المسلمين  
من قبل وفي هذا قال مجاهد الله  
سماكم المسلمين من قبل في الكتب  
المتقدمة وفي الذكر وفي هذا يعني  
القرآن وكذا قال غيره قلت وهذا هو  
الصواب لانه تعالى قال هو اجتباكم



منسور يمنع أحدهما من الاختلاط بالآخر فلا يبقى أحدهما على الآخر ولا يفسد  
 الملح العذب فالبرزخ الخارج والمخرج المانع وقيل معناه هو ما تقدم من أنها كلمة يقوله  
 المتعود كأن كل واحد من البحرين يتعود من صاحبه ويقول له هذا القول وهو استعارة  
 تمثيلية وقيل حدا محدودا وقيل المراد من البحر العذب الأنهار العظام كالنيل والفرات  
 وجيحون ومن البحر الأجاج البحار المشهورة والبرزخ بينهما الحائل من الأرض  
 وقيل معناه حراما محرما أن يعذب هذا المالح بالعذب أو يلح هذا العذب بالمالح ومثل هذه  
 الآية قوله سبحانه في سورة الرحمن مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان وعن  
 ابن عباس قال حجرا أحدهما عن الآخر بأمره وقضائه ثم ذكر سبحانه حالة من أحوال خلق  
 الإنسان من الماء فقال (وهو الذي خلق من الماء بشرا) أي خلق من ماء النطفة إنسانا  
 وقيل المراد بالماء الماء المطلق الذي يراد في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي وقيل هو الماء  
 الذي نخرت به طينة آدم عليه السلام وجعله جزءا من مادة البشر ليجتمع ويتسلسل  
 ويستعد لقبول الأشكال والهيئات بسهولة قاله أبو السعود (فجعله نسبا وصهرا) أي  
 جعله ذات نسب وصهر وقيل المراد بالنسب هو الذي لا يحل نكاحه والصهر ما يجعل نكاحه  
 قاله القراء والزجاج واشتقاق الصهر من صهرت الشيء إذا خلطته وسميت المناكح صهرا  
 لاختلاط الناس بها وقيل الصهر قرابة النكاح فقرابة الزوجة هم الاختان وقرابة  
 الزوج هم الاجاء والاصهار تعمهما قاله الأصمعي وفي القاموس الصهر بالكسر  
 القرابة والختن وجعه أصهار وفي المصباح قال الخليل الصهر أهل بيت المرأة قال ومن  
 العرب من يجعل الاجاء والاختان جميعا أصهارا وقال الأزهرى الصهر يشتمل على  
 قرابات النساء ذوى المحارم وذوات المحارم كالأبوين والأخوة وأولادهم والأعمام والأخوال  
 والخالات فهؤلاء أصهار زوج المرأة ومن كان من قبل الزوج من ذوى قرابته المحارم فهم  
 أصهار المرأة أيضا وقال ابن السكيت كل من كان من قبل الزوج من أبيه أو أخيه أو عمه  
 فهم الاجاء ومن كان من قبل المرأة فهم الاختان ويجمع الصنفين الاصهار وصاهرت لهم  
 واليهم وفيهم صهرت لهم صهرا انتهى وفي القرطبي النسب والصهر معنيان يعلمان كل قريب  
 تكون بين آدميين قال الواحدى قال المفسرون النسب سبعة أصناف من القرابة  
 يجمعها قوله حرمت عليكم أمهاتكم إلى قوله وأمهات نسائكم ومن هنا إلى قوله وان  
 يجمعوا بين الاختين تحريم بالصهر وهو الخلطة التي تشبه القرابة وهو النسب المحرم  
 للنكاح وقد حرم الله سبعة أصناف من النسب وسبعة من جهة الصهر أي السبب قد  
 اشتملت الآية المذكورة على ستة منها والسابعة قوله ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء  
 وقد جعل ابن عطية والزجاج وغيرهما الرضاع من جهة النسب ويؤيد قوله صلى  
 الله عليه وآله وسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب أراد سبحانه تقسيم البشر قسمين  
 ذوى النسب أي ذكورا ينسب إليهم فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر  
 أي أنا نأصاهر بهن كقوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكور والاثني وستل عمر بن الخطاب  
 عن نسب وصهر فقال ما أراكم الا وقد عرفتكم النسب وأما الصهر فالاختان والصحابه

وما جعل عليكم في الدين من حرج ثم  
 حثهم وأغراهم على ما جاء به الرسول  
 صلوات الله وسلامه عليه بأنه عمله  
 أيهم إبراهيم الخليل ثم ذكر تعالى



(وكان ربك قدرا) أي ببلغ القدرة عظميا ومن جله قدرته الباهرة خلق الأناس من  
 النطفة الواحدة وتقسيمه إلى القسمين المذكورين ولما ذكر سبحانه دلائل التوحيد مدعاة  
 إلى ذكر قبائح الكفار وفضائح سيرتهم فقال (ويعبدون من دون الله مالا يتفهم) ان  
 يعبدوه (ولا يضرهم) ان تركوه (وكان الكافر على ربه ظهيرا) هو المظاهر أي  
 معاون على ربه بالشرك والعداوة والمظاهرة على الرب هي المظاهرة على رسوله أو على دينه  
 قال الزجاج لانه يتابع الشيطان ويعاونه على معصية الله لان عبادتهم للأصنام معاونة  
 للشيطان وقال أبو عبيدة المعنى وكان الكافر على ربه هيناه هينا ذليلا من قول العرب  
 ظهرت به أي جعلته خلف ظهري لم ألتفت إليه ومنه قوله تعالى واتخذتموه وراءكم  
 ظهريا وقيل ان المعنى وكان الكافر على ربه الذي يعبدوه هو الصنم قويا غالبا يعمل به  
 ما يشاء لان الجهاد لا قدر له على دفع ونفع ويجوز أن يكون الظهير جمع كقوله  
 والملائكة بعد ذلك ظهيرا والمعنى ان بعض الكفرة مظاهر لبعض على رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم أو دين الله والمراد بالكافر عيا الخنس ولا ينافيه كون سبب النزول هو كافرا  
 معيا كما قيل انه أبو جهل وقال ابن عباس يعني أبا الحكم الذي سماه رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم أبا جهل بن هشام فالأصح انه عام في كل كافر (وما أرسلناك) في حال  
 من الأحوال (إلا) حال كونك (مبشرا) للمؤمنين بالجنة (ونذيرا) للكافرين بالنار  
 فلا تحزن على عدم إيمانهم واقتصر على صيغة المبالغة في الإنذار تخصيصه بالكافرين  
 اذ الكلام فيهم والإنذار الكامل لهم ولو قيل ان المبالغة باعتبار الكرم لشموله للعصاة  
 جاز (قل) يا محمد (ما أسألكم عليه) أي على القرآن أو على تبليغ الرسالة المملول عليها  
 بالارسل أو على ما أدعوكم إليه (من أجر) أي عرض من عرض الدنيا قاله ابن عباس  
 والاستثناء في قوله (الامن شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا) منقطع أي لكن من شاء فليفعل  
 وقيل هو متصل والمعنى الامن شاء ان يتقرب إليه سبحانه بالطاعة وصور ذلك بصورة  
 الاجر من حيث انه مقصود الحصول ولما بين سبحانه ان الكفار مظهرون على رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم وأمره ان لا يطلب منهم أجر البتة أمره ان يتوكل عليه في دفع  
 المضار وجلب المنافع فقال (وتوكل) في استكفاء شرورهم والاستغناء عن أجورهم  
 (على الحي الذي لا يموت) فانه الحقيقي بان يتوكل عليه ونخص صفة الحياة إشارة إلى ان  
 الحي الدائم هو الذي يوثق به في الصالح والمنافع ودفع المضار ولا حياة على الدوام الا الله  
 سبحانه دون الاحياء المنقطعة حياتهم فانهم اذا ما تواضع من يتوكل عليهم وقرأها بعض  
 الصالحين فقال لا يصح لذي عقل أن يثق بعدها بخلق والتوكل اعتماد العبد على الله  
 في كل الامور والاسباب وسائط أمرهم من غير اعتماد عليهم (وسبح) أي نزهه عن صفات  
 النقصان مقترنا (بحمده) وقيل معنى سبج صل والصلاة تسمى تسبيحا (وكفى به ذنوب  
 عبادته خيرا) أي حسبك وهذه كلمة يراد بها المبالغة كقوله كفى بالله ربا والخبير المطاع على  
 الامور بحيث لا يخفى عليه منها شيء فلا لوم عليك ان آمنوا وكفروا وقيل معناه انه لا يحتاج

منته تعالى على هذه الامة بما توبه  
 من ذكرها والثناء عليها في سالف  
 الدهر وقديم الزمان في كتب  
 الانبياء يتلى على الاحبار والرهبان



معه الى غير لانه خير عالم قد ير على مكافاتهم وفيه وعيد شديد كانه قال اذا قدمتم على  
 مخالفة امره كما كنتم على في محارباتكم عانت تحقون من العقوبة ثم زاد في المبالغة فقال  
 (الذي خلق السموات والارض) لعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من  
 حيث انه الخالق لكل والمتصرف فيه (وما بينهما) ولم يقل بينهما لانه اراد النوعين والمعنى  
 خلقهما (في ستة ايام) نخلق الارض في يومين الاحد والاثنين وما بينهما في يومين الثلاثاء  
 والاربعاء والسموات في يومين الخميس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة وقيل في  
 مقدار هذه المدة لانه لم يكن حينئذ دليل ولا نهار وانما خلقها في ستة ايام وهو يقدر على أن  
 يخلقها في لحظة تعالى الخلقه الرفق والتثبت والتأني في الامر والتؤدة والتسدرج فان قيل  
 يلزم أن يكون خلق العرش بعد خلق السموات والارض كما يفيد قوله (ثم استوى على  
 العرش) فيقال ان كلمة ثم لم تدخل على خلق العرش بل على علوه على السموات والارض  
 والعرش في اللغة سرير الملك والمراد هنا الجسم العظيم المحيط بالعالم الذي كان فوق  
 السموات السبع والاستواء صفة لله سبحانه معناها ما يتنه عن الخلق وكونه على الذات  
 وفوق العالم وقد تقدم الكلام عليه في سورة الاعراف واخواتها قال الشوكاني رحمه الله  
 تعالى اعلم ان الكلام في الآيات والحديث الواردة في الصفات قد طالت ذيلوله وتشعبت  
 أطرافه وتباينت فيه المذاهب وتفاوتت فيه الطرائق وتخلقت التحل وسبب هذا عدم  
 وقوف المنتسبين الى العلم حيث أوقفهم الله ودخولهم في أبواب لم يأذن الله لهم بدخولها  
 ومحاولتهم لعلم شيء استأثر الله بعلمه حتى تفرقوا فرقا وتشعبوا شعبا وصاروا أحرابا وكانوا في  
 البداية ومحاوله الوصول الى ما يتصورونه من العمامة محتان في المناصب متباين في المطالب  
 فطائفة وهي أخف هذه الطوائف المتكسفة علم ما لم يكلفها الله سبحانه بعلمه انما وأقلها  
 عقوبة وجرما وهي التي أرادت الوصول الى الحق والوقوف على الصواب امكن سلكت  
 في طلبه طريقة متوعدة وصعدت في الكشف عنه الى عقبة كؤود لا يرجع من سلكتها  
 سالما فضلا عن أن يظفر فيها بطوب صحيح ومع هذا أصلا أصولا ظنوها حقا فدفعوا بها  
 آيات قرآنية وأحاديث صحيحة تبوية واعتلوا في ذلك الدفع بشبهة واهية وطالت مختلفة  
 وهؤلاء طائفتان الطائفة الاولى هي الطائفة التي غلت في التنزيه فوصلت الى حد  
 يقشعر عنه الجلد ويضطرب له القلب من تعطيل الصفات النابتة بالكتاب والسنة ثبوتا  
 أوضح من شمس النهار وأظهر من فلق الصباح وظنوا هذا من صنيعهم موافقا للحق  
 مطابقا لما يريد الله سبحانه فضللوا الطريق المستقيمة وأضلوا من رام سلوكها والطائفة  
 الاخرى هي الطائفة التي غلت في اثبات القدرة غلوا بلغ الى حد أنه لا تأثير لغيرها ولا اعتبار  
 بما سواها وأفضى ذلك الى الجبر المحض والفسر الخالص فلم يبق لبعثة الرسل وانزال  
 الكتب كسير فائدة ولا يعود ذلك على عباده بعائدة وجاؤا بتأويلات للآيات انبيات  
 ومحاولات لحجج الله الواضحات فكانوا كالطائفة الاولى في الضلال والاضلال مع ان كلا  
 المقصدين صحيح ووجه كل منهما صحيح لولا ما شأنه من الغلو القبيح وطائفة توسطت  
 ورامت الجمع بين الضب والنون وظنت انها قد وفتت بمكان بين الافراط والتفريط ثم

فقال هو مما كرم المسلمين من قبل  
 أي من قبل هذا القرآن وفي هذا  
 روى الناس عند تفسير هذه  
 الآية أنباء عن شام بن عمار حدثنا



أخذت كل طائفة من هذه الطوائف الثلاث يجادل ويتناضل ويحقق ويتدقق في زعمها  
وتجول على الأخرى وتصل بمناظرت به مما وافق مذهب اليه وكل حزب بما لديهم  
فرحون وعند الله تلتقي الخصوم ومع هذا فهم متفقون فيما بينهم على أن طريق السلف  
أسلم ولكن زعموا أن طريق الخلف أعلم فكان غاية مناظروا به من هذه الأعلية بطريق  
الخلف أن عني محققوهم وأد كواهم في آخر أمرهم دين المجازز وقالوا هنيئاً للعامة فتدبر  
هذه الأعلية التي كان حاصلها أن ينأمن ظفر لاهل الجهل البسيط ويتقن أنه في  
عدادهم وعن تدبر بدعهم ويمشي على طريقهم فان هذا ينادى بأعلى صوت ويدل  
بأوضح دلالة على أن هذه الأعلية التي طلبوها الجهل خير منها بكثير فاطنك بعلم يقرر  
صاحبه على نفسه ان الجهل خير منه ويتقن عند البلوغ الى غايته والوصول الى نهايته  
ان يكون جاهلاً به عا طلاعنه ففي هذا عبرة للمعتبرين وآية بينة للناظرين فهلا عملوا  
على جهل هذه المعارف التي دخلوا فيها بادي بدء وسلموا من تبعاعها وأراحوا أنفسهم  
من تعبها وقالوا كما قال القائل

أرى الأمر يفضي الى آخر \* فصبر آخره أولاً

محمد بن شعيب أنبأنا معاوية  
ابن سلام أن أخاه زيد بن سلام  
أخبره عن أبي سلام أنه أخبره قال  
أخبرني الحرث الأشعري عن رسول

ورجعوا الخلوص من هذا التقي والسلامة من هذه التهمة للعامة فان العاقل لا يتقن رتبة  
مثل رتبته أو دونها ولا يهتني لمن هو مثله أو دونه بل لا يكون ذلك الا لمن رتبته أرفع من رتبته  
ومكانه أعلى من مكانه فيا لله العجب من علم يكون الجهل البسيط أعلى رتبة منه وأفضل  
مقداراً بالنسبة اليه وهل سمع السامعون بمثل هذه الغريبة أو نقل الناقلون ما عاينوها أو  
يشابهها وإذا كان هذا حال هذه الطائفة التي قد عرفناك انها أخف الطوائف تكلفاً وأقلها  
تبعه فاطنك بمصادرها من الطوائف التي قد ظهر فاد مقاصدها وتبين بطلان مواردها  
ومصادرها كالطوائف التي أرادت بالمظاهر التي تظاهرت به كإدالاسلام وأهله والسعي في  
التشكيك فيه بإيراد الشبه وتقرير الأمور المفضية الى القدح في الدين وتنقيح أهله عنه  
وعند هذا تعلم ان خير الأمور السالفات على الهدى وشر الأمور المحدثات البدائع وان  
الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة هو ما كان عليه خير القرون ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
وقد كانوا رجعهم الله تعالى وأرشدنا الى الاقتداء بهم والاهتداء بهم بهم يرون آيات  
الصفات على ظاهرها ولا يتكفون علم ما لا يعاون ولا يحرقون ولا يألون وهذا المعلوم من  
أقوالهم وأفعالهم والمتقرر من مذاهبهم لا يشك فيه شاك ولا ينكره منكر ولا يجادل فيه  
مجادل وان نزاع من بينهم نازع أو نجم في عصرهم ناجم أو ضحو للناس أمره وينوالهم أنه  
على ضلالة وصرحوا بذلك في المجالس والمحافل وحذروا الناس من بدعته كما كان منهم لما  
ظهره عبداً للجهنم وأصحابه وقالوا ان الأمر أنت فتبر وأمنه وينواضلاته وبطلان  
مقالاته للناس فحذروه الا من ختم الله على قلبه وجعل على بصره غشاوة وهكذا كان من  
بعدهم بوضح للناس بطلان أقوال أهل الضلال ويحذرهم منها كما فعله التابعون رجعهم  
الله بالجمع دين درهم ومن قال بقوله واتحل فحلته الباطلة ثم ما زالوا هكذا لا يستطيع  
المبتدع في الصفات ان يتظاهر بدعته بل يتكتمون بها كما يتكتم الزنادقة بكفرهم وهكذا



في الدين على اختلاف البدع وتفاوت الصفات الباطنية ولكن يقتصر  
 على الكلام في هذه المسئلة التي ورد السؤال عنها وهي مسئلة الصفات وما كان من  
 المتكلمين في بابها الحق المتكلمين علم ما لم يأذن الله بان يعلموه ويبان ان امرار آيات  
 الصفات على ظاهرها هو مذهب السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابعيهم وان كل  
 من اراد من نزاع المتكلمين وشذاذ المخرفين والتأويلين ان يظهر ما يخالف المروور على ذلك  
 الظاهر قاموا عليه وحذروا الناس منه وبينوا لهم انه على خلاف ما عليه اهل الاسلام  
 فصار المتدعون في الصفات القائلون باقوال تخالف ما عليه السواد الاعظم من الصحابة  
 والتابعين وتابعيهم في خبايا وزوايا لا يتصل بهم اسم الا مغرور ولا يتخذ من خارق اقوالهم  
 الا مخدوع وهم مع ذلك على تخوف من اهل الاسلام وترقب لتزول مكروهم من حجة  
 الدين من العلماء الهادين والرؤساء والسلاطين حتى ينجم ناجم المحنة وبرق بأرق النسر  
 من جهة الدولة ومن لهم في الامر والنهي والاصدار والارادة اعظم صولة وذلك في الدولة  
 المأمونية بسبب قاضيهما احمد بن أبي دؤاد فعند ذلك اطلع المنكسرون في تلك الزوايا  
 رؤسهم وانطلق ما كان قد خرس من السننهم وأعلنوا مذاهبهم الزائفة وبدعهم المضلة  
 ودعوا الناس اليها وجادلوا عنها وناضلوا المخالفين لها حتى اختلط المعروف بالمنكر واشتبه  
 على العامة الحق بالباطل والسنة بالبدعة ولما كان الله سبحانه قد تكفل باظهار دينه على  
 الدين كله وحفظه عن التحريف والتغيير والتبديل أو جعل من علماء الكتاب والسنة في كل  
 عصر من العصور من بين الناس دينهم ويشكر على اهل البدع يدعهم فكان لهم والله  
 الحمد المقامات المحمودة والمواقف المشهورة في نصر الدين وهتك المبتدعين وبهدا الكلام  
 القليل الذي ذكرناه تعرف ان مذهب السلف من الصحابة والتابعين وتابعيهم هو امرار  
 أدلت الصفات على ظاهرها من دون تحريف لها ولا تأويل متعسف لشي منها ولا جبر ولا  
 تشبيه ولا تعطيل يفضي اليه كثير من التأويل وكانوا اذا سأل سائل عن شيء من الصفات  
 تلاوا عليه الدليل وأمسكوا عن القول والقييل وقالوا قال الله هكذا ولا ندري بما سوى ذلك  
 ولا تتكلف ولا تتكلم بما لم تعلمه ولا تأذن الله لنا بما وزنه فان اراد السائل ان يظفر منهم  
 بزيادة على الظاهر زجروه عن الخوض فيما لا يعنيه ونهوه عن طلب ما لا يمكن الوصول  
 اليه الا بالوقوع في بدعة من البدع التي هي غير ما هم عليه وما حفظوه عن رسول الله صلى  
 الله عليه وآله وسلم وحفظه التابعون عن الصحابة وحفظه من بعد التابعين عن التابعين  
 وكان في هذه القرون الفاضلة الكلمة في الصفات متحدة والطريقة لهم جميعا متفقة  
 وكان اشتغالهم بما أمرهم الله بالاستغال به وكفهم القيام بفرائضه من الايمان بالله واقام  
 الصلاة وابتاء الزكاة والصيام والحج والجهاد وانفاق الاموال في أنواع البر وطلب العلم  
 النافع وارشاد الناس الى الخير على اختلاف أنواعه والمحافظة على موجبات القوز بالجنة  
 والنجاة من السار والقيام بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاخذ على يد الظالم بحسب  
 الاستطاعة وبما تبلغ اليه القدرة ولم يشتغلوا بغير ذلك مما يكفهم الله بعلمه ولا تعبدهم  
 بالوقوف على حقيقته فكان الدين اذذاك صافيا عن كدر البدع خالصا عن شوب قدر

الله صلى الله عليه وسلم قال من  
 دعا بدعوى الجاهلية فانه من بعثي  
 جهنم قال رجل يا رسول الله وان  
 صام وصلى قال نعم وان صام وصلى



التمذهب فعلى هذا الخط كان الصحابة والتابعون وتابعوهم وبهم دى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اهتدوا وبأفعاله وأقواله اقموا فحين قال انهم قلبوا بشي من هذه المذاهب الناشئة في الصفات وغيرها فقد أعظم عليهم القرية وليس بمقبول في ذلك فان تقول الأئمة المطلعين على أحوالهم العارفين بها الا تخذين لها عن الثقات الاثبات ثم عليه وعليهم وتدفع في وجهه بعلم ذلك كل من له علم ويعرفه كل عارف فاشدد يدك على هذا واعلم أنه مذهب خير القرون ثم الذين يلوونهم ثم الذين يلوونهم ودع عنك ما حدث من تلك المذهبات في الصفات وأرخ نفسك من تلك العبارات التي جاء بها المتكلمون واصطلحوا عليها وجعلوها أصلا يرد اليه كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فان وافقها فقد وافق الأصول المقررة في زعمهم وان خالفها فقد خالف الأصول المقررة في زعمهم ويجعلون الموافق لهم من قسم المقبول والمحكم والمخالف لهم من قسم المردود والمتشابه ولو جئت بألف آية واضحة الدلالة ظاهرة المعنى أو ألف حديث مما ثبت في الصحيح لم يبالوا به ولا رفعوا اليه رؤسهم ولا عدوه شيئا ومن كان منكرا لهذا فعليه بكتب هذه الطوائف المصنفة في علم الكلام فانه سيقف على الحقيقة ويسلم هذه الجمل ولا يتردد فيها ومن العجب العجيب والنبأ الغريب ان تلك العبارات الصادرة عن جماعة من أهل الكلام التي جعلها من بعدهم أصولا لا مستند لها الا مجرد الدعوى على العقل والقرية على القطرة وكل فرد من افرادها تنازعت فيه عقولهم وتحالفت فيهم ادراكهم فهذا يقول حكم العقل في هذا كذا وهذا يقول حكم العقل في هذا كذا ثم يأتي بعدهم من يجعل ذلك الذي يعقله من يقلده ويقتدي به أصلا يرجع اليه ومعيار الكلام الله وكلام رسوله يقبل منهم ما وافقه ويرد ما خالفه فيا لله وبالله وبالمسلمين وبأهل العلم الذين من هذه القواقر الموحشة التي لم يصب الاسلام وأهلها بمثلها وأعرب من هذا وأعجب وأشنع وأفظع انهم بعد أن جعلوا هذه التعقلات التي تعقلوها على اختلافهم فيها وتناقضهم في معقولاتها أصولا ترد اليها أدلة الكتاب والسنة جعلوها أيضا معيار الصفات الرب سبحانه فاتهقله هذا من صفات الله قال به جرما وما تعقله خصمه منها قطع به فائتوا الله تعالى الشئ ونقيضه استدلالا بما حكمت به في صفات الله عقولهم الفاسدة وتناقضت في شأنه ولم يلتفتوا الى ما وصف الله به نفسه او وصفه به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بل ان وجدوا ذلك موافقا لما تعقلوه جعلوه مؤيد له ومقويا وقالوا قد ورد دليل السمع مطابقا لدليل العقل وان وجدوه مخالفا لما تعقلوه جعلوه واردا على خلاف الأصل ومتشابه وغير معقول المعنى ولا ظاهر الدلالة ثم قابلهم المخالف لهم بنقيض قواهم فافتري على عقله بأنه قد تعقل خلاف ما تعقله خصمه وجعل ذلك أصلا يرد اليه أدلة الكتاب والسنة وجعل المتشابه عنده أولئك محكم عنده والمخالف لدليل العقل عندهم موافقا له عنده فكان حاصل كلام هؤلاء انهم يعلمون من صفات الله ما لا يعلمه وكفالك بهذا وليس بعده شئ وعنده يتعثر القلم حياء من الله عز وجل وربما استبعد هذا مستبعد واستكبره مستكبر وقال ان في كلامي هذا مبالغة وتهويل وتشنيعا وتطويلا وان الامر أيسر من ان يكون حاصله هذا الحاصل الذي ذكرت

فادعوا بدعوة الله التي سماكم بها  
المسلمين المؤمنين عباد الله وقد قدمنا  
هذا الحديث بطوله عند تفسير قوله  
يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي



وحررته شبل هذه القرية التي اشرت اليها فاقول خذ هذه البلوى ودع تفصيلها واجمع  
 ما فيها من محكمات ولولا هذا الاختلاف لمكان ما سمعته ولا جرى القلم عنه هذا أبو علي وهو رأس  
 من رؤسهم وركن من أركانهم واسطوانة من أساطينهم قد حكى عنه البكار منهم  
 وآخر من حكى ذلك عنه صاحب شرح القلائد يقول والله لا يعلم الله من نفسه الا ما يعلم  
 هو فلهذا التصريح حيث لم يكتف بذلك التلويح وانظر هذه الجراة على الله التي  
 ليس بعد هاجرة في الامم أبي على الويل أين هو يمثل هذا النهيق ويدخل نفسه في هذا  
 المضيق وهل سمع السامعون بين أجبر من هذه اليمين الملعونة أو نقل الناقلون كلمة تقارب  
 معنى هذه الكلمة المقتونة أو بلغ مقصرا الى ما بلغ اليه هذا المختال القصور أو وصل من  
 يفجر في ايمانه الى ما يقارب هذا القصور وكل عاقل يعلم ان أحدا لو حلف ان ابنه أو أباه  
 لا يعلم من نفسه الا ما يعلمه هو لكان كاذبا في عينه فاجر افيها لان كل فرد من أفراد الناس  
 يتطوى على صفات وغرائز لا يجب أن يطلع عليها غيره ويكره أن يقف على شيء منها سواء  
 ومن ذا الذي يدري بما يجوز في خاطر غيره ويستسكن في ضميره ومن ادعى علم ذلك والله  
 يعلم من غيره من بني آدم ما يعلم ذلك الغير من نفسه ولا يعلم ذلك الغير من نفسه الا ما يعلمه  
 هذا المدعى فهو امام مصاب العقل بهذا بما لا يدري ويتكلم بما لا يفهم أو كاذب شديد  
 الكذب عظيم الافتراء فان هذا الأمر لا يعلمه غير الله سبحانه فهو الذي يحول بين المرء وقلبه  
 ويعلم ما توسوس به نفسه وما يستر عبادته وما يعلنون وما يظهررون وما يكتفون كما أخبرنا  
 بذلك في كتابه العزيز في غير موضع فقد خاب وخسر من أثبت لنفسه من العلم ما لا يعلمه  
 الا الله سبحانه من عبادته فما ظنك بمن جاوز هذا وتعداه وأقسم بالله ان الله لا يعلم من نفسه  
 الا ما يعلمه هو ولا يصح اننا ان نحمله على اختلاف العقل فلو كان مجنوناً لم يكن رأساً  
 يقتدى بقوله جماعات من أهل عصره ومن جاب بعده ويتقانون كلامه في الدفاتر ويحكون  
 عنه في مقامات الاختلاف ولعل أتباع هذا ومن يقتدى بذهبه لو قال لهم فائل وأورد  
 عليهم مورد قول الله عز وجل ولا يحيطون به علما وقوله ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما  
 شاء وقال لهم هذا ما قاله صاحبهم ويدل على أن عيونه هذه فاجرة مفترقة لقوالها هذا ونحوه  
 مما يدل دلالة ويفيد مفاد من التشابه الوارد على خلاف دليل العقل المدفوع بالاصول  
 المقررة وبالجملة فاطالة ذبول الكلام في مثل هذا المقام اضاعة للاوقات واشتغال  
 بحكاية انحرافات المبكيات لا المنهكات وليس مقصودنا ههنا الا ارشاد السائل الى أن  
 المذهب الحق في الصفات هو امرارها على ظاهرها من دون تأويل ولا تحريف ولا تكلف  
 ولا تعسف ولا جبر ولا تشبيه ولا تعطيل وان ذلك هو مذهب السلف الصالح الصحابة  
 والتابعين وتابعيهم فان قلت وماذا اثر يدبالتعطيل في مثل هذه العبارات التي تكررها فان  
 أهل المذاهب الاسلامية يتنزهون عن ذلك ويتحاشون عنه ولا يصدق معناه بوجود  
 مدلوله الا في طائفة من طوائف الكفار وهم المنكرون للصانع قلت يا هذا ان كنت ممن  
 له الماس بعلم الكلام الذي اصطلح عليه طوائف من أهل الاسلام فانه لا محالة قد رأيت  
 ما يقوله كثير منهم ويدكرونه في مؤلفاتهم ويحكونه عن أكابرهم ان الله سبحانه وتعالى

خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ  
تَتَّقُونَ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَلِهَذَا قَالُ  
لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ  
وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ أَيْ



وقد سلس لا هو بحسب ولا جوهر ولا عرض ولا داخل العالم ولا خارجة فاشهد الله  
عبارة تبلغ مبلغ هذه العبارة في النبي وأي مبالغته في الدلالة على هذا النبي تقوم مقام  
المبالغة فكان هؤلاء في فرارهم من شبهة التشبيه إلى هذا التعطيل كما قال القائل

مكنت كالساعي إلى منعب \* موائل من سبل الراعد

أو كما سحر من الرمضاء بالنار والهارب من لسعة الزنبور إلى لدغة الحية ومن قرصة  
النملة إلى قضمة الأسد وقد كان يعني هؤلاء وأمثالهم من المتكلمين المتكلفين كتمان من  
كتاب الله تعالى وصفهم ما تنفسه وأنزلهم ما على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وهما ولا  
يحيطون به علما ولهم كنه شئ فان هاتين الكلمتين قد اشتملتا على فصل الخطاب  
وتضمنتا ما يغني أولى الالباب السالكين في ذلك الشعب والهضاب الصاعدين في  
متوعدات هاتيك العقاب فالكلمة الأولى منهما دلت دلالة بيّنة على ان كل ما تكلم به  
البشر في ذات الله وصفاته على وجه التدقيق ودعاوى التحقيق فهو مشوب بشبهة  
من شعب الجهل مخلوط بمخلوط هي منافية للعلم مباينة له فان الله سبحانه قد أخبرنا انهم  
لا يحيطون به علما فمن زعم ان ذاته كذا أو صفته كذا فلا شك ان صحته ذلك متوقفة على  
الاحاطة وقد نفيت عن كل فرد لان هذه القضية هي في قوة لا يحيط به فرد من الافراد علما  
فكل قول من أقوال المتكلفين صادر عن جهل امام من كل وجه أو من بعض الوجوه وما  
صدر عن جهل فهو مضاف إلى جهل ولا سيما اذا كان في ذات الله وصفاته فان ذلك من  
الخاطرة بالدين مالم يكن في غيره من المسائل وهذا يعلمه كل ذي علم ويعرفه كل عارف ولم يحظ  
بفائدة هذه الآية ويقف عندها ويقتطف من ثمارها الاممرون للصفات على ظاهرها  
المريخون أنفسهم عن التكلفات والتعسفات والتأويلات والتعريفات وهم السلف  
الصالح كما عرفت فهم الذين اعترفوا بعدم الاحاطة وأوقفوا أنفسهم حيث أوقفها الله  
وقالوا الله أعلم بكيفية ذاته وما هي صفاته بل العلم كله وقالوا كما قال من قال ممن اشتغل  
بطلب هذا المحال فلم يظفر بغير القيل والقال

العلم للرجل جل جلاله \* وسواه في جهلاته يتغمغم

ماللتراب وللعلوم وانما \* يسعى ليعلم انه لا يعلم

بل اعترف كثير من هؤلاء المتكلفين بانهم لم يستقدموا تكلفه وعدم قنوعه بما قنع به السلف  
الصالح الا بمجرد الحيرة التي وجد عليها غيره من المتكلفين فقال

وقد طفت في تلك المعاهد كلها \* وسرحت طرفي بين تلك المعالم

فلم أرا الا واضعا كف طائر \* على ذقن أو قارعا سن نادم

وها أنا أخبرك عن نفسي وأوضح لك ما وقعت فيه في أمسي فاني في أيام الطلب  
وعنفوان الشباب شغلت بهذا العلم الذي سموه تارة علم الكلام وتارة علم التوحيد وتارة  
علم أصول الدين وأكبت على مؤلفات الطوائف المختلفة منهم ومرت الرجوع بفائدة  
والعود بعائدة فلم أظفر من ذلك بغير الحيرة والحيرة وكان ذلك من الاسباب التي حبيت  
إلى مذهب السلف على اني كنت من قبل ذلك عليه ولكن أردت أن أزداد منه بصيرة وبه

انما جعلناكم هكذا أمة وسطا عدلا  
خيارا متبهودا بعد التكم عند  
جميع الامم لتكونوا يوم القيامة  
شهداء على الناس لان جميع الامم



بعضها وقت عند النظر في تلك المذاهب

ونجاية ما حصلت من مباحثي \* ومن تطرى من بعد طول التدبر  
هو الوقف ما بين الطريقتين حيرة \* فما علم من لم يلق غير التعبير  
على اني قد خضت منه غماره \* وما قنعت نفسي بدون التعبير

وأما الكلمة الثانية وهي ليس كمثل شيء فيها يستفاد في المماثلة في كل شيء فيدفع بهذه  
الآية في وجه المجسمة ويعرف به الكلام عند وصفه سبحانه بالسميع والبصير وعند ذكر  
السمع والبصر واليد والاستواء ونحو ذلك مما اشتمل عليه القرآن والسنة فيتقرر بذلك  
الاثبات لتلك الصفات لا على وجه المماثلة والمساواة للمخلوقات فيندفع به جاني الافراط  
والتفريط وهما المبالغة في الاثبات المفضي الى التجسيم والمبالغة في النقي المقضية الى  
التعطيل فيخرج من بين الجانبين وغلو الطرفين حقيقة مذهب السلف الصالح وهو قولهم  
باثبات ما أثبت لنفسه من الصفات على وجه لا يعلم الا هو فانه القائل ليس كمثل شيء وهو  
السميع البصير ومن جملة الصفات التي أمرها السلف على ظاهرها وأجروها على ما جاء به  
القرآن والسنة من دون تكلف ولا تأويل صفة الاستواء التي ذكرها السائل فانهم  
يقولون نحن نثبت ما أثبتته الله لنفسه من استوائه على عرشه على هيئة لا يعلمها الا هو وفي  
كيفية لا يدري بها سواه ولا نكاف أنفسنا غير هذا فليس كمثل شيء لافي ذاته ولا في صفاته  
ولا يحيط عباده به علما وهكذا يقولون في مسألة الجهة التي ذكرها السائل وأشار الى بعض  
ما فيه دليل على الادلة في ذلك طويلا كثيرة في الكتاب والسنة وقد جمع أهل العلم منها  
لا سيما أهل الحديث مباحث طوّلوها بذكريات قرآنية وأحاديث صحيحة وقد وقفت من  
ذلك على مؤلف بسيط في مجلد جمعه مؤرخ الاسلام الحافظ الذهبي استوفى فيه كل ما فيه  
دلالة على الجهة من كتاب أو سنة أو قول صاحب والمسئلة أوضح من أن تلبس على  
عارف وأبين من أن يحتاج فيها الى التويل ولما كننا لما وقعت في تلك القلاقل والزلازل  
المكاثرة بين بعض الطوائف الاسلامية كثرة الكلام فيها وفي مسألة الاستواء وطال  
خصوصا بين الخنابلة وغيرهم من أهل المذاهب فلم في ذلك تلك الفتن الكبرى والملاحم  
العظمى وما زالوا هكذا في عصر بعد عصر والحق هو ما عرفناك من مذهب السلف الصالح  
فالاستواء على العرش والكون في تلك الجهة قد صرح به القرآن الكريم في مواطن يكثر  
حصرها ويطول نشرها وكذلك صرح به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غير حديث  
بل هذا مما يجده كل فرد من افراد المسلمين في نفسه ويحسه في فطرته وتجذبه اليه طبيعته  
كما تراهم في كل من استغاث بالله سبحانه والتجأ اليه ووجه أدعيته الى جنبه الرفيع وعزه  
المنيع فانه يشير عند ذلك بكفه أو يرمي الى السماء بطرفه ويستوى في ذلك عند عروض  
اسباب الدعاء وحدوث بواعث الاستغاثة ووجود مقتضيات الانزعاج وظهور ردواعي  
الالتجاء عالم الناس وجاهلهم والمأثني على طريقة السلف والمقتدى بأهل التأويل القائلين  
بان الاستواء هو الاستيلاء كما قاله جمهور المتأولين أو الاقبال كما قاله أجد بن يحيى نعلب  
والزجاج والفراء وغيرهم أو كناية عن الملك والسلطان كما قاله آخرون فالسلامة والنجاة في  
أمر ذلك على الظاهر والاذعان بالاستواء والكون على ما نطق به الكتاب والسنة من

معترفة يومئذ بسيادتها وفضلها  
على كل أمة سواها فلهذا تقبل  
شهادتهم عليهم يوم القيامة في أن



دون تكليف ولا تكلف ولا قيل ولا قال ولا فضول في شيء من المقال من جوار هذا المقادير  
ياقراط أو تقريرط فهو غير مقتدى بالسلف ولا واقف في طريق النجاة ولا معتمد عن الخطأ  
ولا سالك في طريق السلامة والاستقامة وكما تقول هكذا في الاستواء والكون في تلك  
الجهة فكذا تقول في مثل قوله سبحانه وهو معكم أينما كنتم وقوله ما يكون من ضجوي  
ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم وفي نحو ان الله مع الصابرين ان الله مع الذين  
اتقوا والذين هم محسنون الى ما يشابه ذلك ويمثله ويقاربه ويضارعه فيقول في مثل هذه  
الآيات هكذا جاء القرآن ان الله سبحانه مع هؤلاء لا تقول تكلف بتأويل ذلك كما يتكلف غيرنا  
بان المراد بهذا الكون وهذه المعية هو كون العلم ومعيته فان هذه شعبة من شعب التأويل  
تختلف مذاهب السلف وتباين ما كان عليه الصحابة والتابعون وتابعوهم  
واذا انتهيت الى السلا \* منه في مدال فلا تجاوز  
وهذا الحق ليس به خفاء \* فدعني من بنيات الطريق

الرسائل بلغتهم رسالة ربهم والرسول  
شهد على هذه الامة أنه بلغها  
ذلك وقد تقدم الكلام على هذا

وقد هلك المتشظعون ولا يهلك على الله الا هالك وعلى نفسه ابراقش تجني وفي هذه الجهة  
وان كانت قليلة ما يغني من يشع بدنه ويحرص عليه عن تطويل المقال وتكثير ذيله  
وتوسيع دائرة فروعه وأصوله والمهدي من هداه الله والله أعلم انتهى (الرحمن) خبر مبتدأ  
مخذوف أي هو الرحمن أو بدل من الضمير في استوى وقرئ بالجر على انه نعت للبحر أو  
للموصول وقيل أو مبتدأ وخبره (فاسأل به خبيراً) على رأى الاخفش والضمير المجرور يعود  
الى ما ذكر من خلق السموات والارض والاستواء على العرش والمعنى فاسأل بتفاصيل  
ما ذكر اجمالاً من هذه الامور علماً وقال الزجاج والاختصاص الباء بمعنى عن أي فاسأل  
عنه كقوله سأل سائل بعذاب واقع والمراد بالخبر الله سبحانه لانه لا يعلم تفاصيل تلك  
المخلوقات الا هو وقيل جبريل عليه السلام والاولى وما قيل ان التقدير ان شككت  
فيه فاسأل به خبيراً على ان الخطاب له صلى الله عليه وآله وسلم والمراد غيره فهو معزل من  
السداد وقيل فاسأل به من وجده في الكتب المتقدمة ليصدق فيه وقيل الضمير للرحمن  
أي ان أنكروا اطلاقه عليه سبحانه فاسأل عنه من يخبرك من أهل الكتاب ليعرفوا محي  
ما يرادفه في كتبهم وانتصاب خبيراً على المفعولية أو على الحال المؤكدة واستضعف الحالة  
أبو البقاء وقال ابن جرير المعنى فاسأله حال كونه خبيراً وعلى هذا الباء في زيادة وقيل قوله  
به يجري مجرى القسم كقوله واتقوا الله الذي تسمون به والوجه الاول أقرب هذه الوجوه  
ثم أخبر سبحانه عنهم بانهم جهلوا معنى الرحمن فقال (واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا  
وما الرحمن) قال المفسرون انهم قالوا ما نعرف الرحمن الارحمن الالهة يعنون مسيلة قال  
الزجاج الرحمن اسم من أسماء الله فلما سمعوه أنكروا فقالوا وما الرحمن (أنسجد)  
الاستفهام لانكار أي لا نسجد (لما تأمرنا) أي للرحمن الذي تأمرنا بالسجود له ومن قرأ  
بالتحية فالمعنى أنسجد لما يأمرنا محمد بالسجود له قيل هذه السجدة من عزائم السجود  
فيسن للقارئ والمستمع أن يسجد عند سماعها وقراءتها (وزادهم) الامر بالسجود  
(نقورا) عن الدين وبعده عنه وقيل زادهم ذكر الرحمن تباعداً من الايمان كذا قال  
مقاتل والاول اولى ثم ذكر سبحانه ما لو تفكروا فيه لعرفوا وجوب السجود للرحمن فقال



(تيسار الذي جعل في السماء بروج) المراد به بروج النجوم السبعة السيارة أي منازلهم ومحالها الاثنا عشر التي تسير فيها وقال الحسن وقادة ومجاهد هي النجوم الكبار سميت بروج الظهور والاول اولى وأصل البروج القصور العالية لانها الكواكب كالمنازل الرفيعة لمن يسكنها واشتقاق البروج من التبرج وهو الظهور وقال الزجاج ان البرج كل مرتفع فلا حاجة الى التشبيه أو التعليل قال ابن عباس في الآية هي هذه الاثنا عشر برجاً اولها الحمل ويسمى بالكبش ثم الثور ثم الجوزاء ثم السرطان ثم الاسد ويسمى بالليث ثم السنبلة ثم الميزان ثم العقرب ثم القوس ثم الجدى ثم الدلو ويسمى بالدالي ثم الحوت وقد نظمها بعضهم في قوله

حمل الثور جوزة السرطان \* ورعى الليث سنبلة الميزان

ورعى عقرب بقوس الجدى \* نزع الدلو بركة الحيتان

عند قوله وكذلك جعلناكم امة  
وسطا لتكونوا شهداء على الناس  
ويكون الرسول عليكم شهيدا

وهي منازل الكواكب السيارة السبعة المريح قوله الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدى والدلو قاله المحلى وقد نظم بعضهم هذه السبعة بقوله

زحل شري مريحه من شمس \* فتراهت لعطارد الاقار

فزحل نجم في السماء السابعة والمشتري نجم في السماء السادسة والمريخ نجم في السماء الخامسة والشمس في الرابعة والزهرة في الثالثة وعطارد في الثانية والقمر في الاولى والحاصل ان خمسة من الكواكب السبعة أخذت عشرة بروج كل واحد أخذ اثنين وان اثنين من السبعة وهما الشمس والقمر كل واحد منهما مأخوذ واحد من البروج المذكورة (وجعل فيها سراجا) أي شمساً ومثله قوله وجعل الشمس سراجاً وقرئ سراجاً بالجمع أي النجوم العظام الواقعة بروج الاولى أبو عبيد وقال الزجاج في تأويل الثانية أراد الشمس والكواكب (وقرأ منيراً) أي ينير الارض اذا طلع وقرئ قرابضم القاف واسكان الميم وهي قراءة ضعيفة شاذة وخص القمر بالذ كر لتويع فضيلة عند العرب لانها تبنى السنة على الشهور القمرية (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه) قال أبو عبيد الخليفة كل شيء بعد شئ الليل خليفة للنهار والنهار خليفة لليل لان أحدهما يخلف الآخر ويأتي بعده ومنه خليفة النبات وهو ورق يخرج بعد الورق الاول في الصيف قال القراء يقول يذهب هذا ويحيى هذا وقال مجاهد وابن عباس خليفة من الخلاف هذا أبيض وهذا أسود والاول أقوى وقيل يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان وقيل هو من باب حذف المضاف أي جعل الليل والنهار ذوى خليفة أي اختلاف قال ابن عباس وعمر والحسن يقول من فاتته شئ من الخير بالليل أن يعمل له أدركه بالنهار ومن فاتته بالنهار أدركه بالليل وعن الحسن ان عمر أطل صلاة الضحى فقبل له صنعت اليوم شيئاً لم تكن تصنعه فقال انه بقي على من وردى شئ فاحسبت أن أتمه أو قال أقضيه وتلا هذه الآية (لمن اراد أن يذكرك) مشدداً من التذكرك لله وقرئ محققاً من الذكركه والمعنى أن المتذكر



المعتبر اذا نظر في اختلاف الليل والنهار علم انه لا بد في اعتقاليهما من حال الى حال من غير  
وقيل المعنى يتدكر فيعلم ان الله لم يجعلهما كذلك عبثا غير في مصنوعا من الله تعالى  
سبحانه على نعمه عليه في العقل والفكر والفهم قال القراءيد كرويتد كرويتان يعني والحمد  
قال الله تعالى واذا كروا ما فيه وفي حرف عبد الله ويد كروا ما فيه (أو أراد شكورا) أي أو  
أن يشكر الله على ما أودعه في الليل والنهار من النعم العظيمة والالطاف الكثيرة وأما  
للتقسيم والتنويع وهي مائة خلوة تجوز بالجمع (وعباد الرحمن الذين يشنون على الأرض  
هونا) هذا كلام مستأنف مسوق لبيان أوصاف صالحى عباد الله سبحانه وأحوالهم  
الدنيوية والاخرية بعد بيان حال المناققين قيل هذه الاضافة للتخصيص والتشريف  
والتفضيل والافتخار كالمعنى عباد الله وهو نامصدر وهو السكينة والتواضع والوقار وقد  
ذهب جماعة من المفسرين الى ان الهون متعلق بمشون أي مشيا هونا قال ابن عطية  
ويشبه أن يتأول هذا على ان يكون أخلاق ذلك الماشي هونا مناسبة لمشيه وأما أن  
يكون المراد صفة المشي وحده فباطل لانه رب ما من هونا رويد او هو ذئب أطلس وقد  
كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشكف في مشيه كأنما يعيش في صلب قال ابن  
عباس في الآية هم المؤمنون الذين يشنون على الأرض هونا أي بالطاعة والعفاف  
والتواضع وقال أيضا هونا أي علما وحلما والمعنى يشنون بالسكينة والوقار متواضعين  
غير أشربين ولا مرحين ولا متكبرين بل علماء حكماء أصحاب وقار وعفة ولذا كره بعض  
العلماء الركوب في الاسواق ولقوله ويمشي في الاسواق (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا  
سلاما) ذكر سبحانه انهم يتحملون ما يرد عليهم من اذى أهل الجهل والسفه فلا يجهلون مع  
من يجهل ولا يشافهون أهل السفه قال النحاس ليس هذا السلام من التسليم انما هو  
من التسلم تقول العرب سلاما أي تسلم منك أي براءة منك يعني قالوا سلمنا سلاما وهذا  
على قول سيبويه أو مفعول به أي قالوا هذا اللفظ ورجحه ابن عطية وقال مجاهد معنى  
سلاما سدا أي يقولون للجاهل كلاما يدفع به برفق ولين قال سيبويه لم يؤمر المسلمون  
يومئذ أن يسلموا على المشركين لكنه على معنى قوله تسلمنا منكم ومتاركة لاخير ولاشر  
بيننا وبينكم قال المبرد كان ينبغي ان يقال لم يؤمر المسلمون يومئذ بحربهم ثم أمر وأبحر بهم  
وقال محمد بن يزيد المبرد أخطأ سيبويه في هذا وأساء العبارة قال النحاس ولا نعلم لسيبويه  
كلاما في معنى النسخ والمنسوخ الا في هذه الآية لانه قال في آخر كلامه فنسختها آية  
السيف وأقول هكذا يكون كلام الرجل اذا تكلم في غير علمه ومشى في غير طريقته ولم  
يؤمر المسلمون بالسلام على المشركين ولا نهوا عنه بل أمر وأبالصفح والهجر الجليل فلا  
حاجة الى دعوى النسخ وفي الخطيب عن أبي العالية نسختها آية القتال ولا حاجة الى ادعاء  
النسخ بها ولا غيرها لان الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في الادب والمرواة  
والشريعة وأسلم للعرض والورع وقال ابن العربي لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا  
على المشركين ولا نهوا عن ذلك بل أمر وأبالصفح والهجر الجليل وقد كان عليه الصلاة  
والسلام يقف على أنديتهم ويحييهم ويدانهم ولا يداهنهم قال النضر بن شميل حدثني

وذكرنا حديث نوح وأمتهم بما  
أعني عن اعادته وقوله فاقموا الصلاة  
وأنوا الزكاة أي فاقموا هذه النعمة



الخليل قال أتيت أبا ربيعة الاعرابي وكان من أعلم من رأيت فإذا هو على سطح قسنا فرد  
 علينا السلام وقال لنا استووا فبقينا متحيرين ولم ندري ما قال فقال لنا اعرابي الى جنبه  
 أمركم أن ترتفعوا قال الخليل هو من قول الله ثم استوى الى السماء فصعدنا اليه فقال  
 هل ليكم في خبر فطير ولبن هجير فقلنا السبابة فارقناه فقال سلاما فلم ندري ما قال فقال الاعرابي  
 انه سألهم متاركة لا خير فيها ولا شر قال الخليل هو من قول الله عز وجل وإذا خاطبهم  
 الجاهلون قالوا سلاما قال الحسن هذا وصف نهارهم ثم وصف ليهم بقوله (والذين يبيتون  
 لربهم سجدا) على وجوههم (وقياما) على أقدامهم بيان لحالهم في معاملة الخالق بعد بيان  
 حالهم في معاملة الخلق وتخصيص البيوتة لان العبادة بالليل أحض وأبعد عن الرياء  
 وتأخير القيام لفواصله والبيوتة هي أن يدرك الليل نمت أم لم تنم قال الزجاج من أدركه  
 الليل فقد بات نام أو لم ينم كما يقال بات فلان قلنا قال النسي والظاهر أنه وصفهم بأحيا  
 الليل أو أكثره (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) أي  
 لزوما كليا في حق الكفار ولزوما بعده طلاقا الى الجنة في حق عصاة المؤمنين أي هم مع  
 طاعتهم وحسن معاملتهم لخالقهم وخلقه لا يأمنون مكر الله بل هم مشفقون وجلون  
 خائفون من عذابه والغرام الشر اللازم الدائم قاله ابن زيد كما ورد مر فوعا اليه صلى الله  
 عليه وآله وسلم ومنه سمي الغريم لملازمته ويقال فلان مغرم بكذا أي ملازم له مولع به  
 دذامعناه في كلام العرب كما ذكره ابن الاعرابي وابن عرفة وغيرهما وقال الزجاج الغرام  
 أشد العذاب وقال أبو عبيدة هو الهلاك الدائم (انهم اسأمت) تعليل لما قبلها أي بدست  
 جهنم أو أحرقت أصحابها وادخلها (مستقرا ومقاما) المراد بهما جهنم فلذلك جاز تأنيث  
 فعله قيل هما مترادفان وانما عطف أحدهما على الآخر لاختلاف لفظهما وقيل بل هما  
 مختلفان معنى فالمستقر للعصاة فانهم يخرجون والمقام للكفار فانهم يخلدون والمخصوص  
 بالذم محذوف أي هي ويجوز أن يكون هذا من كلام الله سبحانه ويجوز أن يكون حكاية  
 لكلامهم ثم وصفهم سبحانه بالتوسط في الاتفاق فقال (والذين إذا أنفقوا) على عيالهم  
 (لم يسرفوا ولم يقتروا) بفتح التحتية وضم الفوقية من قتر يقتروا كقعد يقعدون بفتح التحتية  
 وكسر التاء وهي لغة معروفة حسنة وقرئ بضم التحتية وكسر الفوقية قال أبو عبيدة يقال  
 قتر الرجل على عياله يقر ويقر قترا أو قتر يقترا أو قترا اقتارا ومعنى الجميع التضييق في الاتفاق قال  
 النحاس من أحسن ما قيل في معنى الآية ان من أنفق في غير طاعة الله فهو الاسراف ومن  
 أمسك عن طاعة الله فهو الاقتار ومن أنفق في طاعة الله فهو القوام وقال ابراهيم النخعي  
 هو الذي لا يجمع ولا يعري ولا ينفق نفقة تقول الناس قد أسرف وقال يزيد بن حبيب  
 أولئك أصحاب محمد كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال ولكن كانوا  
 يريدون من الطعام ما يسد عنهم الجوع ويقويهم على عبادة الله ومن اللباس ما يستر  
 عوراتهم ويقيم الحر والبرد وقال أبو عبيدة لم يزيدوا على المعروف ولم يبخلوا بك قوله ولا  
 يجعل يدك مغولة الى عنقك ولا تبسطهاكل البسط قال ابن عباس هم المؤمنون لا يسرفون  
 في نفقة وفي معصية الله ولا يفترون فيمنعوا حقوق الله قال عمر بن الخطاب كفى سرفا

العظيمة بالقيام بشكرها فأدوا حق  
 الله عليكم في أداء ما افترض وطاعة  
 ما أوجب وترك ما حرم ومن أهم



ذلك اقام الصلاة وايتاء الزكاة وهو  
الاحسان الى خلق الله بما اوجب  
للقدير على الغنى من اخراج جزء

أن لا يشتري شيئا الا اشتراءه وأكله وقيل الاسراف في الجوارح والاشغال  
حد التذير والاقترار التقصير عما لا بد منه (وكان بين ذلك قولان) في حق القليل واليسير  
فقليل هما بمعنى وقيل القوام بالكسر ما يدوم عليه الشيء ويستقر بالفتح العدل والاشتغال  
قوله ثعلب وقيل بالفتح العدل بين الشيتين وبالكسر ما يقام به الشيء لا يفضل عنه ولا ينقص  
وقيل بالكسر السداد والمبلغ واسم كان مقبدر فيها وخبرها قواما قاله الفراء أي كان  
انقباطهم قصد اوسط بين الاسراف والاقترار وحسنة بين السيتين وروى عن الفراء قول  
آخر وهو أن اسم كان بين ذلك وتبين بين علي الفتح لانهم من الظروف المفتوحة وقال النحاس  
ما أدري ما وجه هذا الان ينادا اذا كانت في موضع رفع رفعت (والذين لا يدعون مع الله الها  
آخر) لما فرغ من ذكر ايمانهم بالطاعات شرع في بيان اجتنابهم للمعاصي والمعنى لا يدعون  
معهم رباً من الارباب ولا يشركون به شيئاً بل يوحدونه ويخلصون له العباداة والدعوة وقد  
أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
أي الذنب أكبر قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال ان تقتل وليك خشية أن  
يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني بحليلة جارك فانزل الله تصديق ذلك والذين لا يدعون  
مع الله آية وأخرج الشيخان وغيرهما أيضاً عن ابن عباس أن ناساً من أهل الشرك قد  
قتلوا قاتلاً كثيراً ونوا قاتلاً كثيراً ثم أتوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا ان الذي تقول  
وتدعوا اليه الحسن لو تخبرنا أن لما عملناه كفارة فنزلت والذي لا يدعون الآية ونزلت  
قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم الآية (ولا يقتلون النفس التي حرم الله) قتلها  
بسبب من الاسباب (الا بالحق) أي بسبب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها أي بما يحق أن  
تقتل به النفوس من كفر بعد ايمان أو زنا بعد احصان أو قتل نفس بغير نفس (ولا يزنون)  
أي لا يستحلون الفروج المحرمة بغير نكاح ولا ملاءمة (ومن يفعل ذلك) أي شيئاً مما ذكر  
(يلقى أثماً) هو في كلام العرب العقاب قال الفراء آثم الله يوثقه أثماً وأثماً أي جازاه جزاء  
الاثم فهو مأثوم أي مجزي جزاء الاثم وقال عبد الله بن عمرو وعكرمة ومجاهد ان أثماً ما واد  
في جهنم جعله الله عقاباً للكفرة وقال السدي جبل فيها وقرئ يلقى بضم الياء وتشديد  
القاف قال أبو مسلم الأثم والأثم واحد والمراد هنا جزاء الأثم فاطلق اسم الشيء على  
جزائه وقرأ الحسن اياماً جمع يوم يعني شداً والعراب تعبر عن ذلك بالايام وما أظن هذه  
القراءة تصح عنه (بضاعف) وقرئ يضعف بالتشديد وكل من القراءتين يحى مع جزم  
الفعل ورفعها فاقرا آت أربع وكلها سبعة وقرئ تضعف بضم النون وكسر العين المشددة  
والجزم (له العذاب يوم القيامة) سبب المضاعفة ان المشرك اذا ارتكب المعاصي  
مع الشرك يضاعف له العذاب على شركه ومعصيته (ويخذل) وقرئ بالفوقية  
خطاباً للكافر وقرئ يخذل بضم الياء وفتح اللام قال أبو علي الفارسي وهي غلط من جهة  
الرواية وضمير (فيه) راجع الى العذاب المضاعف وقرئ فيهم بالاشباع مبالغة في  
الوعيد والعرب تمد المبالغة مع أن الاصل في هاء الكناية الاشباع (مهاناً) ذليلاً حقيراً  
جامعاً للعذاب الجسماني والروحاني قال ابن عباس قرأناها على عهد رسول الله صلى الله



عليه وآله وسلم ستين ثم نزلت (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا) فصار آيت رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم فرح بشئ قط فرح بها وفرح بها فافهمنا لك ففهمنا يتناقل  
والاستثناء متصل من الضمير المستتر في يلق أي الامن تاب فلا يلق أنما بل يزاد في  
الاصح كرام بتبديل سياته حسنات وقيل منقطع قال أبو حيان لا يظهر الاتصال لان  
المستثنى منه محكوم عليه بأنه يضاعف له العذاب فيصير التقدير الامن تاب وآمن وعمل  
صالحا فلا يضاعف له العذاب ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب الغير المضعف  
قال والاولى عندي أن يكون منة طعا أي لكن من تاب قال القرطبي لا خلاف بين  
العلماء أن الاستثناء عام في الكافر والزاني واختلفوا في القاتل من المسلمين وقد تقدم  
بيانه في المائدة والاشارة بقوله (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) الى المنة كورين  
سابقا ومعنى تبديلها حسنات أنه يجمعونهم سوابق المعاصي بالتوبة ويثبت لهم مكانها  
لواحق الطاعات قال النحاس من أحسن ما قيل في ذلك أنه يكتب موضع كافر مؤمن  
وموضع عاص مطيع قال الحسن قوم يقولون هذا التبديل في الآخرة وليس كذلك إنما  
التبديل في الدنيا يبدل الله لهم إيمانهم مكان الشرك وإخلاصهم مكان الشك واحسانهم مكان  
الفجور وقتل المشرك مكان المؤمن قال الزجاج ليس يجعل مكان السيئة الحسنة ولكن  
يجعل مكان السيئة التوبة والحسنة مع التوبة وقيل ان السيئات تبديل الحسنات وبه  
قال جماعة من الصحابة ومن بعدهم وقيل تبديل ملكة المعصية وذوها في النفس  
بملكه الطاعة بان يزيل الاولى ويأتي بالثانية مكانها وقيل التبديل عبارة عن الغفران  
أي يغفر الله لهم تلك السيئات لانه يبدلها حسنات قلت ولا يعدي كرم الله تعالى اذا  
صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لم أعاذ  
وأبغ السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن وقال ابن عباس أبدلهم الله بالكفر  
الاسلام وبالمعصية الطاعة وبالنكار المعرفة وبالجهالة العلم وعنه قال هم المؤمنون  
كانوا من قبل إيمانهم على السيئات فرغب الله بهم عن ذلك فحولهم الى الحسنات فأبدلهم  
مكان السيئات الحسنات وأخرج أحمد ووهناد والترمذي وابن جرير والبيهقي عن أبي  
ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا  
عليه صفار ذنوبه فيعرض عليه صفارها وينجي عنه بكافرها فيقال عملت كذا وكذا  
وهو يقر ليس ينكر وهو مشفق من الكبائر أن تنجي فيقال اعطوه بكل سيئة عملها حسنة  
والاحاديث في تكفير السيئات وتبديلها بالحسنات كثيرة (وكان الله غفورا رحاما)  
مقررة لما قبلها من التبديل وتكفير السيئات بالحسنات أي لم يزل متصفا بذلك (ومن  
تاب) عن المعاصي بتركها والندم عليها (وعمل صالحا) يتلافى به ما فرط (فانه  
يتوب) يرجع (الى الله متابا) رجوعا صحيحا مرضيا قويا عند الله ما حيا للعقاب محصلا  
للثواب أو متابا الى الله الذي يحب التائبين ويحسر اليهم أوفانه يرجع الى الله والى ثوابه  
مرجعا حسنا وهذا تعميم بعد تخصيص قال القفال يحتمل أن تكون الآية الاولى  
فمن تاب من المشركين ولهذا قال الامن تاب وآمن ثم عطف عليه ومن تاب من المسلمين

نزل من ماله في السنة للضعفاء  
والمحايير كما تقدم بيانه وتفصيله  
في آية الزكاة من سورة التوبة



وأتبع توبته عملا صالحا حكم التائبين أيضا وقيل أي من تاب بلسانه وعمله  
 التوبة بفعله فليست تلك التوبة نافعة بل من تاب وعمل صالحا حتى توبت به الأعمال  
 الصالحة فهو الذي تاب الى الله متابا أي تاب حتى التوبة وهي التصوح ولذلك أكتفوا  
 بالمصدر ومعنى الآية من أراد التوبة وعزم عليها فليتب الى الله فالخبر في معنى الامر  
 كذا قيل لثلاثي شرط والخزافاته لا يقال من تاب فانه يتوب وقيل المعنى من تاب  
 من الشرك وأدى الفرائض ممن لم يقتل ولم يزن فانه يعود الى الله بعد الموت حسنا بفضل  
 على غيره ممن قتل وزنا فالتوبة الاولى رجوع عن الشرك والثانية رجوع الى الله للجزاء  
 والمكافاة والاولى أولى ثم وصف سبحانه هؤلاء التائبين العاملين للصالحات فقال (والذين  
 لا يشهدون الزور) أي لا يقيمون الشهادة الكاذبة أو لا يحضرون الزور وهو الكذب  
 والباطل ولا يشاهدونه والى الثاني ذهب جمهور المفسرين قال الزجاج الزور في اللغة  
 الكذب ولا كذب فوق الشرك بالله قال الواحدى أكثر المفسرين على ان الزور ههنا  
 بمعنى الشرك والحاصل ان يشهدون ان كان من الشهادة في الكلام مضاف محذوف أي  
 لا يشهدون شهادة الزور وان كان من الشهود والحضور كما ذهب اليه الجمهور فقد اختلفوا  
 في معناه فقال قتادة لا يساعدون اهل الباطل على باطلهم وقال محمد بن الحنفية  
 لا يحضرون الله والى الغناء وقال ابن جريج الكذب وعن مجاهد أيضا وقيل ينفرون  
 عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يقربونهم شتمها عن مخالطة الشر وأهله  
 وقيل أعياد المشركين وقيل النوح والاولى عدم التخصيص بنوع دون نوع من أنواع  
 الزور بل المراد الذين لا يحضرون ما يصدق عليه اسم الزور كما انما كان وعن  
 ابن عباس قال ان الزور كان صنما بالمدينة يلعبون حوله كل سبعة أيام (واذا مروا باللغو)  
 على سبيل الاتفاق من غير قصد (مروا كراما) أي معرضين عنه غير ملتفتين اليه مكرمين  
 أنفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح عن  
 الذنوب والكناية عما يستهجن التصريح به قال ابن عباس كان أصحاب رسول الله صلى  
 الله عليه وآله وسلم اذا مروا به يعنى الصنم المذكور مروا كراما لا ينظرون اليه كقوله  
 واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقال الباقر اذا ذكروا الفروج كنوا عنها وقيل الشتم  
 والأتى واللغو كل ساقط من قول أو فعل قال الحسن اللغو المعاصى كلها وقيل المراد  
 مروا بذوى اللغو يقال فلان يكرم عما يشينه أي يتزهو بكرمه نفسه عن الدخول في اللغو  
 والاختلاط باهله (والذين اذا ذكروا آيات ربهم) أي بالقرآن أو بما فيه من موعظة  
 وعبرة (لم يخروا) أي لم يسقطوا ولم يقعوا (عليها) حال كونهم (صما وعميانا) ولكنهم أكبوا  
 عليها سامعين مبصرين بآذان واعية وعيون راعية وانتفعوا بها قال ابن قتيبة المعنى  
 لم يتغافلوا عنها كأنهم صم لم يسمعوها وعي لم يبصروها قال ابن جرير ليس ثم خروج بل كما  
 يقال قعد يكي وان كان غير قاعد قال ابن عطية كأن المستمع للذكر قائم فاذا أعرض  
 عنه كان ذلك خروا وهو السقوط على غير نظام قيل المعنى اذا قلبت عليهم آيات الله وجدت  
 قلوبهم فخروا سجدا وبكوا ولم يخروا عليها صما وعميانا قال القراء اي لم يقعدوا على حالهم

وقوله واعتصموا بالله أي اعتصموا  
 بالله واستعينوا به وتوكلوا عليه  
 وتأيدوا به وهو مولاكم أي حافظكم



الاول كان لم يسمعوا قال في الكشف ليس في السرور وانما هو اثباته ونفي الصمم  
والعمى واراد ان النبي متوجه الى القيد لا الى المقيد (والذين يقولون ربنا هب لنا من  
ازواجنا) من ابتدائية اويمانية قاله الزمخشري (وذرياتنا) قرى بالجمع وبالافراد وهما  
سبعيتان والذرية تقع على الجمع كما في قوله ذرية ضعفا فتقع على الفرد كما في قوله ذرية طيبة  
(قرة عين) يقال قربت عينه قرة قال الزجاج يقال اقر الله عينك أي صادف فؤادك  
ما تحبه وقال المفضل في قرة العين ثلاثة اقوال أحدها بردها معها لانه دليل السرور  
والضحك كما ان حره دليل الحزن والغم والثاني نومها لانه يكون مع فراغ الخاطر وذهاب  
الحزن والثالث حصول الرضا قال ابن عباس يعنون من يعمل بالطاعة فتقر به أعيننا في  
الدنيا والآخرة فإنه ليس شيء أقر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله  
عز وجل فيطعمهم ان يحلوا معه في الجنة فيتم سروره وتقر عينه بذلك (واجعلنا للمتقين  
اماما) أي قدوة يقتدى بنا في الخير واقامة مراسم الدين باقاضة العلم والتوفيق للعمل  
الصالح وانما قال اماما ولم يقل أئمة لانه أريد به الجنس كقوله ثم يخرجكم طغلا قال الفراء  
قال اماما ولم يقل أئمة كما قال للثنين ان رسول رب العالمين يعني أنه من الواحد الذي أريد به  
الجمع وقال الاخفش الامام جمع آم من أم يؤم جمع على فعل نحو صاحب وصحاب وقائم  
وقيام وقيل ان اماما مصدر يقال أم فلان فلانا اماما مثل الصيام والقيام وقيل ارادوا  
اجعل كل واحد منا اماما وقيل ارادوا اجعلنا اماما واحدا لاتحاد كلمتنا واتفاق  
طريقتنا وقيل انه من الكلام المقلوب وان المعنى واجعل المتقين لنا اماما وبه قال مجاهد  
وقيل ان هذا الدعاء صادر عنهم بطريق الانفراد وان عبارة كل واحد منهم عند الدعاء  
واجعلني للمتقين اماما ولكن احكيت عبارات القوم بصيغة المتكلم مع الغير لقصد الایجاز  
كقوله يا أيها الرسل كما ومن الطيبات واعملوا صالحا وفي هذا ابقاء اماما على حاله قال  
القفال وعندى ان الامام اذا ذهب به مذهب الاسم وحده كأنه قيل اجعلنا حجة للمتقين  
ومثله البيهقي قال هو لا يئمة فلان قال الحفناوى ولفظ امام يستوى فيه الجمع وغيره  
فالطابقة حاصلة قال النيسابورى قيل في الآية دلالة على أن الرئاسة الدينية مما يجب أن  
تطلب ويرغب فيها والاقراب انهم سألوا الله أن يبلغهم في الطاعة المبلغ الذي يشار اليهم  
ويقتدى بهم وقال ابن عباس في الآية أئمة هدى يهتدى بنا ولا تجعلنا أئمة ضلالة لانه قال  
لاهل السعادة وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ولاهل الشقاوة وجعلناهم أئمة يدعون الى  
البار (أولئك) اشارة الى المتصفين بتلك الصفات المفصلة في حيز الموصولات الثمانية من  
حيث اتصافهم بها وفيه دليل على انهم متميزون بذلك اكمل تميز ومنظمون في سلك الامور  
المشاهدة وهو مبتدأ وخبره ما بعده والجملة مستأنفة وقيل غير ذلك (يجزون الغرفة) أي  
الدرجة الرفيعة وهي أعلى منازل الجنة وأفضلها كما ان الغرفة أعلى مساكن الدنيا وهي في  
الاصل كل بناء مرتفع والجمع غرف وقال الضحاك الغرفة الجنة أي يجزون الجنة ووجد  
الغرفة لدلالتهما على الجنس دليله قوله وهم في الغرفات آمنون وعن سهل بن سعد عن  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الغرفة من ياقوتة جراء وز برجدة خضراء ودرة بيضاء

وناصرهم ومظفرهم على أعدائهم  
فتم الولي ونعم النصير يعني نعم  
الولي ونعم الناصر من الأعداء قال  
وهيب بن الورد يقول الله تعالى



ابن آدم اذ كرتي اذا غضبت اذكرك  
اذا غضبت فلا تحقك فيمن أحق  
واذا ظلمت فاصبر وارض بنصرتي  
فان نصرتي لك خير من نصرتك  
لنفسك رواه ابن أبي حاتم والله أعلم

ليس فيها عصم ولا وصم أخرجه الحكيم الترمذي (عليه السلام) أي سبب عصمهم على  
التكليفات والطاعات ورفض الأهواء والشهوات وتقبل الجاهليات (فيقولون  
تحية وسلاماً) بضم الياء مشدداً واختاره أبو عبيدة أي يعطون لقوله وإمامهم نصرته  
وسروراً وقرئ يلقون بفتح الياء محققاً واختاره الفراء ومعناه يجدون ويصادقون قال لان  
العرب تقول فلان يلقى بالسلام والتحية والخير وقلبا يقولون يلقى والمعنى انه يحيي بعضهم  
بعضاً ويرسل اليهم الرب سبحانه بالسلام وقيل التحية البقاء الدائم والمالك العظيم وقيل هي  
بمعنى السلام وقيل ان الملائكة تحييهم وتسلم عليهم والظاهر ان هذه التحية والسلام هي  
من الله سبحانه لهم ومن ذلك قوله سبحانه تحييتهم يوم يلقونه سلام وقيل معنى التحية الدعاء  
لهم بطول الحياة والتعمير ومعنى السلام الدعاء لهم بالسلامة من الآفات وقيل المراد  
بالتحية اكرام الله تعالى لهم بالهدايا والتحف وبالسلام سلامه عليهم بالقول (خالد بن) أي  
مقيم (فيها) من غير موت ولا خروج (حسن) الغرفة (مستقراً) أي موضع قرار  
يستقرون فيه (ومقاماً) يقيمون فيه وهذا في مقابل ما تقدم من قوله ساءت مستقراً ومقاماً  
(قل ما يعبو بكم رب) بين سبحانه انه غني عن طاعة الكل وانما كلفهم ليقنعوا بالتكليف  
يقال ما عبات فلان أي ما باليت به ولاله عندي قدر وأصل يعبا من العب وهو النقل قال  
الخليل ما عبا فلان أي ما أصنع به كأنه يستقله ويستحقه ويدعي أن وجوده وعدمه  
سواء وكذا قال أبو عبيدة قال الزجاج ما يعبا بكم رب يري أي وزن يكون لكم عنده  
أو ما يصنع بكم أو بعدا بكم والعب الثقل وما استفهامية أو نافية وصرح الفراء بأنها  
استفهامية قال ابن السجري وحقيقة القول عندي أن موضع مانصب والتقدير أي  
عب يعبا بكم أي أي مبالاة يبالى بكم وأي اعتداد يعتد بكم (لولا دعاؤكم) أي لولا  
دعاؤه لما كنتم تعبدوه وعلى هذا فالمصدر الذي هو الدعاء مضاف الى مفعوله وهو اختيار  
الفراء وقاعله محذوف وجواب لولا محذوف تقديره لولا دعاؤكم لم يعبا بكم ويؤيد هذا  
قوله وما خنقت الجن والانس الا ليعبدون والخطاب لجميع الناس وعن ابن عباس في  
الآية قال يقول لولا ايمانكم فاخبر الله سبحانه انه لا حاجة له بهم اذ لم يخلقهم مؤمنين  
ولو كانت له بهم حاجة لطيب اليهم الايمان كما حبيبه الى المؤمنين وقيل ان المصدر مضاف  
الى الفاعل أي لولا استغاثتكم اليه في الشدائد وقيل المعنى ما يعبا بكم أي بغفرة ذنوبكم  
لولا دعاؤكم الا لهمة معه ومن قال ان الدعاء مضاف الى الفاعل القتيبي والفارسي قال  
والاصل لولا دعاؤكم آلهة من دونه وجواب لولا محذوف أي لولا دعاؤكم لم يعبد بكم قال  
أبو السعود أمر رسوله بان يبين للناس أن الفأثرين بتلك النعماء الجليلة التي يتنافس  
فيها المتنافسون انما نالوها بما عدا من محاسنهم ولولاها لم يعتد بهم أصلاً يعني انما كثرت  
بأولئك وعبا بهم وأعلى ذكرهم لاجل عبادتهم وحندها للمعنى آخر ولولا عبادتهم لم يكثر  
بهم البتة ولم يعتد بهم ولم يكونوا عنده شيئاً يبالي به قاله الزحشري ثم خص الكفار منهم  
فقال (فقد كذبتم) وقرأ ابن الزبير فقد كذب الكافرون وبه قرأ ابن عباس وابن مسعود  
كما حكاه ابن جني وفي هذه القراءة دليل بين على أن الخطاب لجميع الناس ويكون معنى فقد







